

حصرت مولا نامفتی محمر تقی عثانی دامت بر کاتبم شخ الحدیث، جامعه دارالعلوم، کرلیجی

"کشف الباری عما فی ضیح ابخاری" اردوزبان میں ضیح بخاری شریف کی عظیم الشان اردوشر ح ہے جوشن الحدیث حضرت مولا ناسلیم اللہ خان صاحب مظلیم کی نصف صدی کے تدریسی افادات اور مطااحہ کا نچوڑ وثمرہ ہے، یہ شرح ابھی تدوین کے مرسلے میں ہے۔"کشف الباری" عوام وخواص، علما وطلبہ ہر طبقے میں الحمد للہ کیساں مقبول ہور ہی ہے، ملک کی متاز دینی درس گاہ دارالعلوم کراچی کے شخ الحدیث حضرت مولا نامفتی محتق عثانی صاحب مظلیم اور جامعۃ العلوم الاسلامی علامہ بنوری ٹاؤن کے شخ الحدیث حضرت مولا نامفتی نظام الدین شامز کی مظلیم نے"کشف الباری" سے والہانہ انداز میں اپنے استفادے کا ذکر کرتے ہوئے کتابرات شائع کے جارہے ہیں۔

كشف الباري

صحيح بخارى كى اردومين ايك عظيم الثان شرح

احقر کو بقضلہ تعالی اپ استاذ معظم شخ الحدیث حضرت مولا ناسیم اللہ خان صاحب (اطال الله بقا، و بالعافیة) سے تلمذکا شرف پچھلے حصرت سے مصل ہے، ان میں سے ابتدائی تین سال تو با قاعدہ اور باضا بط تلمذکا موقع ملا، جس میں احقر نے درس نظای کی متعددا ہم ترین کتا ہیں حضرت سے پڑھیں، جن میں ہدائی آثرین، میبذی اور دورہ حدیث کے سال جامع ترندی شامل ہیں، پھراس کے بعد ہمی الحمد للہ استفادہ کا سلسلہ کی حضرت سے بڑھیں، جن میں ہدائی آثر مین، میبذی اور دورہ حدیث کے سال جامع ترندی شامل ہیں، پھراس کے بعد ہمی الحمد للہ استفادہ کا سلسلہ کی حضوصت بیتھی کہ مشکل سے مشکل مباحث حضرت کا دلیشین انداز تدریع بی نی ہوجاتے تھے، خاص طور سے جامع ترندی کے درس میں ہیا ہت نما یال طور پر نظر مشکل سے مشکل مباحث حضرت کی مجمل ہوئی تقریر کے ذریع بی فی ہوجاتے تھے، خاص طور سے جامع ترندی کے درس میں نہایت انضباط کے ساتھ آئی کی شروح حدیث کے دہ مباحث جو محتلف کتا ہوں میں نہایت انضباط کے ساتھ اس طرح مرتب ہوجاتے کہ ان کا بمجھنا اور یا در کھنا ہم جیسے طالب علموں کے لیے نہایت آسان ہوتا، دراس طرح حضرت نے ایک کتاب اوواس کے موضوعات ہی نہیں پڑھائے، بلکدائی بات کی تبیم بھی دی کہ تھرے ہوئے مباحث کو کس طرح سمیٹا جائے اور آئیس فہم سے قریب کرنے کے لیے کیا انداز اختیار کیا جائے ۔ حضرت کے اس انداز عتر اندی کی ماموقع ملا۔

انداز اختیار کیا جائے ۔ حضرت کے اس انداز تدریس کا میا حسان میر سے علاوہ ان تمام طلبہ کے لیے نا قابل فراموش ہے جنہیں حضرت سے پڑھنے کے بھی کا موقع ملا۔

حضرت نے اپنے علمی مقام اوراپنے وسیعے افا دات کو ہمیشہ اپنی اس متواضع ،سادہ اور بے تکلف زندگی کے پردے میں چھپائے رکھا جس کامشاہدہ ہرشخص آج بھی ان سے ملاقات کرکے کرسکتا ہے۔ کین پچھلے دنوں حضرت کے بعض تلانہ ، نے آپ کی تقریر بخاری کو ٹیپ ریکارڈ رکی مدد سے مرتب کر کے شائع کرنے کاارادہ کیااور اب افضلہ تعالیٰ' کشف البارک'' کے نام سے منظر عام برآ چکی ہیں۔

جب پہلی بار'' کشف الباری'' کا ایک نیخد میر نے سامنے آیا تو حضرت سے پڑھنے کے زمانے کی جوخوشگواریادیں ذہن پر مرحم تھیں، انہوں نے طبعی طور پر کتاب کی طرف اشتیاق پیدا کیا۔ لیکن آج کل مجھ ناکارہ کو گونا گوں مصروفیات اور اسفار کے جس غیر متناہی سلسلے نے جکڑا ہوا ہے اس میں مجھے اپنے آپ سے بیامید نہی کہ میں ان خخیم جلدوں سے پورا پورا استفادہ کر سکوں گا، یوں بھی اردوزبان میں اکا برسے لے کر اصاغر تک بہت سے حضرات اساتذہ کی تقاریر بخاری معروف و متداول ہیں اوران سب کو بیک وقت مطالع میں رکھنا مشکل ہوتا ہے۔

لیکن جب میں نے '' کشف الباری'' کی پہلی جلد سرسری مطالعے کی نیت سے اٹھائی تو اس نے جھے خود مستقل طور پراپنا تاری بنالیا۔
اپنے درس بخاری کے دوران جب میں'' فتح الباری ،عمرة القاری ،شرح این بطال ،فیض الباری ،لامع الدراری اورفضل الباری کا مطالعہ کرنے کے بعد'' کشف الباری'' کا مطالعہ کرتا تو ظاہر ہوتا کہ اس کتاب میں نذکورہ تما کتابوں کے اہم مباحث دلنشین تغییم کے ساتھ اس طرح کی جا ہوگئے ہیں جیسے ان کتابوں کا لب لباب اس میں سمت آیا ہو۔اوراس کے علاوہ بھی بہت سے مسائل اور مباحث اس پرمستزاد ہیں۔اس طرح بھے بعضلہ تعالیٰ ''کشف الباری'' کی ابتدائی دوجلد وں کا تقریبا بالاستیعاب مطالعہ کرنے کا شرف حاصل ہوا اور کتاب المغازی والی جلد کے بیشتر صحیح بخاری کی جتنی تقاریراردو میں دستیاب ہیں ان ہیں سے حصے استفادہ نعیب ہوا اور اگر میں یہ کبوں تو شاید بیر مبالذ نہیں ہوگا کہ اس وقت صحیح بخاری کی جتنی تقاریراردو میں دستیاب ہیں ان ہیں سے تقریرا پی نافعیت کے لحاظ سے سب پرفائق ہے۔ اور بیصرف طلبہ ہی کے لیے نہیں ، بلک صحیح بخاری کے اسا تذہ کے لیے بھی نہایت مفید ہے۔ مباحث کے انتخاب ، تطویل اور اختصار میں ہر پڑھانے والے کا فدات جدا ہوسکتا ہے۔ لیکن اس میں صحیح بخاری کے طالب علم اور استاذ مفید ہے۔ مباحث کے انتخاب ،تطویل اور اختصار میں ہر پڑھانے والے کا فدات جوسفیات پر مشتل ہیں۔ اور ان میں صرف کتاب الا نمان کا ماط کر لیا گیا ہے۔ پہلی دوجلد یں تقریبا 14 سوسفوات پر مشتل ہیں۔ اور ان میں صرف کتاب الا نمان کا اسام حدیث اور صحیح بخاری کے بارے میں نہایت مفید مقید مربھی شامل ہے دو ہری دوجلد یں کتاب المفازی اور

اس تقریر کی ترتیب اور تدوین میں مولانا نورالبشر اور مولانا این الحس عبای صاحبان (فاضلین وارالعلوم کرا چی) نے اپی صلاحیت اور قابلیت کا بہترین مظاہرہ کیا ہے۔ اللہ تعالی ان دونوں کو جزائے خیر عطافر ما کیں، و فقیه ما الله تعالی لامثال أمثاله، دل سے دعا ہے کہ اللہ تعالی ان کی اس خدمت کو تبول فرمائیں اور تقریر کے باقی ماندہ جھے بھی اس معیار کے ساتھ مرتب ہوکر شائع ہوں۔ انشاء اللہ یہ کتاب اپی پیکیل کے بعدار دومیں شیح بخاری کی جامع ترین شرح ثابت ہوگی۔

اللہ تعالیٰ حضرت صاحب تقریر کا سائۂ عاطفت ہمارے سروں پر تا دیر بعافیت تامہ قائم رکھیں، ہمیں اور پوری امت کوان کے فیوض سے متنفید ہونے کی تو فیق مرحت فریا کیں ۔ آبین ۔

احقر اس لائق نہیں تھا کہ حضرت والا کی تقریر کے بارے میں بچھ کھتا ہم کی تغییل تھم میں یہ چند بے ربط اور بے ساخت تا ٹرات قلمبند ہوگئے ۔ حضرت صاحب تقریرا وراس عظیم الثان کتاب کا مرتبہ یقینا اس سے کہیں زیادہ بلند ہے۔

حفرت مولا نامفتی نظام الدین شامزی صاحب شخ الحدیث حامعة العلوم الاسلامیه، بنوری نا وُن کراچی

حدیثِ رسول قرآن کریم کی شرح ہے

﴿لقد من الله على المؤمنين اذبعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ .

اس آيت كريم يحمعلوم بواكه ني اكرم على في ذمه وارى قر آن كريم كى آيات سرف پر هكرسنا نائبيل تقا بلكه اس كساته ساته كتاب الله كادكام كي تعليم ، قولى اور عملى طريق يه وينائجى آپ كفر ائض بين واض تقااوريان مقاصد بين سي تقاجس كے لئے الله تبارك وتعالى نے ني اكرم بي وقع وف فر مايا تھا كيونكه على است كاس بات پر انفاق به كه حكمت سے مرادقر آن كريم كے علاوہ شريعت كوه احكام بين جن پر الله تبارك وتعالى نے وقی فقى كے ذريعه آپ كو اطلاع دى تھى، چنانچه امام شافى محمة الله عليه نالم الله على المحمد من أول العلم بالقر آن يقول: الحكمة سنة رسال الله على " (صدى من أهل العلم بالقر آن يقول: الحكمة سنة رسال الله على " (صدى من أهل العلم بالقر آن يقول: الحكمة سنة رسال الله على " (صدى من أهل العلم بالقر آن يقول: الحكمة سنة رسال الله على " (صدى من أهل العلم بالقر آن يقول: الحكمة سنة رسال الله على " (صدى من أهل العلم بالقر آن يقول: الحكمة سنة رسال الله على " (صدى من أهل العلم بالقر آن يقول: الحكمة سنة رسال الله على " وربعة الله وربعة الله على " وربعة الله على الله على " وربعة الله على الله على " وربعة الله على الله وربعة وربعة

" بیں فقر آن کان اہل علم کوجن کویں پند کرتا ہوں یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ حکمت سے مراد نی اکرم اللّی کی سنت ہے"۔ امام شاطبی نے اپنی کتاب" الموافقات" (جسم صن ۱۰) پر کلھا ہے " فکانت السنة بسنزلة التفسير والشر - لسعانی أحکام الکتاب" " لیمنی سنت کتاب اللّہ کا حکام کے لئے شرح کا در جہ رکھتی ہے"۔

اورامام محدین جربرطبری سورهٔ بقره کی آیت " ربنا و ابعث فیهم رسو لا "کی تفییر میں ارشادفر ماتے میں:

"الصواب من القول عندنا في الحكمة أن العلم بأحكام الله التي لا يدرك علمها إلا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم، والمعرفة بها ومادل عليه في نظائره، وهو عندى مأخوذ من الحكم الذي بمعنى الفصل بين الباطل والحق.

ای لئے نی اکرم ﷺ نے ارشاوفر مایا تھا کہ آلا إنی أونیت القرآن و مثله معه "یعنی مجھے قرآن کریم دیا گیا ہے اوراس کے مثل مزید، جس سے مراوقرآن کریم کی شرح یعنی نی اکرم ﷺ کا قولی وقعلی احادیث مبارکہ ہی ہیں اوراس کے اللہ تبارک تعالی نے ازواج مطہرات کوقرآن حکیم میں خطاب کرکے دین کے اس جھے کی حفاظت کا حکم فرمایا تھا …: ﴿ واذکرن مایتلی فی بیوتکن من آیات الله والحکمة …… ﴾ کرتمهارے گھرول میں اللہ تعالی کی جوآیتیں اور حکمت کی جو باتیں سائی جاتی ہیں ان کویا در کھو۔

علائے امت کے ہاں اس پر اجماع ہے کہ قرآن کریم کے جملات ومشکلات کی تغییر وتشری اورا عمال دینیہ کی عملی صورت نی کریم کے جملات ومشکلات کی تغییر وتشری اورا عمال دینیہ کی عملی صورت نی کریم کھی کے اتوال واعمال اور آپ کے احوال جانے بغیر نہیں ہو عتی، کیونکہ آپ مراد الی کے بیان وتغییر کرنے کے لئے اللہ تعالی کی طرف سے مقرر سے جانچہ ارشاد ہے: "اُنوَلُنَا إِلَيْكَ الذِّكُورَ لِنَبَيْنَ لِلنَّاسِ مَا نُوْلَ إِلَيْهِمُ" (سورة النحل) "آپ پر ہم نے بدؤ کر یعنی یا دواشت نازل کی تا کہ جو کھوان کی طرف اتارا گیا ہے، آپ اس کو کھول کر لوگوں سے بیان کردیں"۔ چنانچ قرآن کریم میں جتنے احکام نازل فرمائے گئے تھے، مثلاً وضوء نماز، دورہ، دعا، جہاد، ذکر الی ، نکاح، طلاق، خرید وفروخت، اخلاق ومعاشرت سیسب احکام قرآن کریم میں مجملائے، ان

احکام کی تفسیر وتشریح نبی اکرم ﷺ نے فرمائی، اس بناء پر اللہ تعالی نے آپﷺ کی اطاعت کواپنی اطاعت قرار دیا ہے۔ "ومن بطع الرسول فقد اطاء الله"

اَں تفصیل سے بیمعلوم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کی احادیث قر آن کریم سے الگ عجمی دین نہیں پیش کرتی ہیں اور نہ ہی ہے تجمی بلکہ یقر آن کریم کے اجمال کی تفصیل ہے اور دینِ اسلام کا حصہ ہے۔

حفاظت حدیث،امت مسلمه کی خصوصیت

ای اہمیت وخصوصیت کی بناء پراس کی حفاظت وقد وین اورتشریؒ کے لئے ہزار دن نہیں بلکہ لاکھوں اور کروڑوں انسانوں کی کوششیں صرف ہوئی ہیں ، حافظ ابن حزم ظاہریؒ نے اپنی کتاب' الفصل' میں کھھا ہے کہ پچپلی امتوں میں کسی کو بھی یہ توفیق نہیں ملی کہ اپنے رسول کے کلیات کو بھی اور ثبوت کے ساتھ محفوظ کر سکے ، بیصرف اس امت کی خصوصیت ہے کہ اس کو اپنے رسول کے ایک ایک کلے کی صحت اور ا تصال کے ساتھ جمع کرنے کی توفیق ملی مسلمانوں کے اس عظیم کارنا ہے کا اعتراف غیر مسلموں کو بھی ہے۔

'' خطبات مدراس' میں مولانا سیرسلیمان ندوی نے ڈاکٹر اسپنگر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ مسلمانوں نے علم حدیث کی حفاظت کے لئے اسائے رجال کافن ایجاد کیا ،جس کی بدولت آج پانچ لاکھ سے زیادہ انبانوں کے حالات محفوظ ہو گئے ، بیوہ لوگ ہیں جن کا نبی اکرم کے احادیث سے جع نقل کا تعلق ہے، اس کے علاوہ علم حدیث کے سوفنوں ہیں جن کی تفصیل مصطلح الحدیث کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔

تدوین حدیث کی ابتداء

حدیث کی جمع ور تیب اور تدوین کی تفصیل ان کتب میں دیکھی جائے جومنکر بن حدیث اور مستشرقین یورپ کے جواب میں ملائے
امت نے کبھی ہیں، یہال اس کا موقع نہیں البتہ مخضراً آئی بات بجھ لینی چاہئے کہ احادیث مبارکہ کے لکھنے کا سلسلہ نبی اکرم بھٹے کے زیانے میں بھی
تھا اور بعض سحابہ کرام نے آپ بھٹی کی اجازت ہے آپ بھٹی کی احادیث کو محفوظ وقلمبند کیا، اس کے بعد پھر تابعین اور نیع تابعین کے دور میں
احادیث کی تر تیب وقد وین کے کام میں مزید تی ہوئی اور پہلی صدی ہجری کے اختیام اور دوسری صدی ہجری کے ابتدائی جھے میں خلیفہ راشد
وعادل حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ خلافت میں سرکاری طور پر اس کے لئے اہتمام شروع ہوا اور پھران کے ابتدائی جھے میں حلیفہ کرا سام کا مرکزی استخبال اور المحدید آج احادیث مرتب اور منفح صورت میں جو ہمارے سامنے موجود ہیں، یہ محدیثین، فقہاء اور علائے امت کا وہ عظیم الثان کا رنامہ ہے کہ واقعہ تاریخ عالم اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

تصحيح بخارى شريف كإمقام

اسلسلئر تیب وقد وین کی ایک زریں کڑی امام مجمہ بن اساعیل ابخاری کی کتاب ' الجامع السحیح المسند من صدیث رسول علیظیم وسند وایامہ'' ہے ، اس کتاب میں امام بخاری گئے وہ آٹھ اقسام جمع کر دیے ہیں جو کسی کتاب کے جامع ہونے کے لئے ضروری ہیں امام بخاری نے نہ معلوم کس قد عظیم مقبولیت عطافر مائی کے مخلوق کی کتابوں نے نہ معلوم کس قد عظیم اخلاص کے ساتھ یہ کتاب کلامی تھی جس کی بناء پر اللہ تبارک تعالی نے اسے وہ عظیم مقبولیت عطافر مائی کہ مخلوق کی کتابوں میں جس کی نظیر پیش نہیں کی جامع ہوئے ہیں اور جس کی نظیر پیش نہیں کی جامع ہوئے ہیں اور سے جمع ترین کتاب میں اور سے البحاری اور شاہ ولی البحاری اصح الکتابین صحیحا، واکثر هما فواقد "اور امام نسائی فرماتے ہیں " اُجود هذه الکتب کتاب البحاری " ورشاہ ولی اللہ محدث وہلو کی ایک کتاب سے حجم الله البالغه " (ص: ۲۹۷) میں ارشاہ فرماتے ہیں: ' جو خص اس کتاب کی عظمت کا البحاری " ورشاہ ولی اللہ محدث وہلو کی ایک کتاب " حجمة الله البالغه " (ص: ۲۹۷) میں ارشاہ فرماتے ہیں: ' جو خص اس کتاب کی عظمت کا

۔ قائل نہ ہو، وہ مبتدع ہے اور مسلمانوں کی راہ ہے بٹا ہواہے ' پھر تم اٹھا کر فریاتے ہیں:''اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کتاب کو جوشہرت عطا فرمائی، اس سے زیادہ کا تصور نہیں کیا جاسکتا''۔

اس كتاب مين جوخصوصيات اورامتيازات مين ان كي تفصيل كوزينظر كتاب كےمقدمہ مين ويكھا جائے۔

شروح بخاري

ان بی خصوصیات وامتیازات اورابمیت و مقبولیت کی بناء پرضیح بخاری کی تدوین وتصنیف کے بعد ہردور کے علماء نے اس پرشروح وحواثی کی سے ہیں، شخ الحدیث حضرت اقدس حضرت مولا نامحمدز کریا کا ندھلوی نوراللہ مرقدہ نے''لامع الدراری'' کے مقدمہ میں ایک سوے زیادہ شروح وحواثی کا ذکر کیا ہے۔ ابھی ابھی " ابن بطال " کی شرح بخاری چھیں ہے اس کے مقدمہ میں کتاب کے مقت ابوتھیم یاسر بن ابراہیم فرماتے ہیں:

"فأضحى هذا الكتاب أصح كتاب بعد القرآن، واحتل من بين الكتب الصدارة والاهتمام، فقضى العلماء أمامه الليالي والأيام، فمنهم الشارح لما في ألفاظ متونه من المعاني والأحكام، ومنهم الشارح لمناسبات تراجم أبوابه، ومنهم المترجم لرجال اسانيده، ومنهم الباحث في شرط البخاري فيه، ومنهم المستدرك عليه أشياء لم يخرجها، ومنهم المتتبع أشياء انتقدها عليه، إلى غير ذلك من أنواع العلوم المتعلقة بالجامع الصحيح (ص: 25)"

یعنی ان کتب مدیث میں جب سیح بخاری نے صدارت کا مقام حاصل کیا تو علاء امت نے اپنی زندگیاں اور دن رات اس کتاب کی خدمت میں صرف کردیے ۔ بعض لوگوں نے اس کتاب کے متون حدیث میں جومعانی واحکام ہیں ان پر کتابیں کتھیں، بعض علاء نے ابواب بخاری کی مناسبت یا اس کی اسانید کے رجال کے حالات پر اور بغض نے بخاری کی شرائط پر اور بعض نے کتاب پر استدراک وانقاد کے سلسلے میں کتابیں کتھیں۔

پھر فرماتے ہیں کہ صحیح بخاری کی سب سے پہلی شرح حافظ ابوسلیمان انتظابی التونی ۲<u>۸۳ ہے</u> کی'' اعلام الحدیث' ہے، اس شرح میں صرف غریب الفاظ کی تشریح ہے۔

اس کے بعد بھر حافظ داؤد کا التوفی میں میں گرح ہے، ابن التین نے اپنی شرح بخاری میں اس کی عبار تیں نقل کی ہیں ،ان کے بعد پھر علامہ ''معلب بن احمد بن ابی صفرہ'' التوفی هیں میں ہے۔ اسی شرح کی تنجیص شارح کے شاگرد'' ابوعبداللہ محمد بن خلف بن المرابط الاندلی المصر کی المتوفی ۱۹۸۹ ہے کی ہے، ان کے بعد پھر ابوالحن علی بن خلف بن بطال القرطبی التوفی ۱۹۸۹ ہے کی ہے، ان کے بعد پھر ابوالحن علی بن خلف بن بطال القرطبی التوفی ۱۹۸۹ ہے کی ہے، اور اب'' ابن شاگرد سے اور اب'' ابن شاگرد سے اور اب'' ابن کی شرح جھوٹے سائز کی دس جلدوں میں جھپ بچی ہے، امام نودی التوفی ۱۹۷۴ ہے نے بھی صرف کتاب الایمان کی شرح کھی ،ای طرح المال التر می شرح جھوٹے سائز کی دس جلدوں میں جھپ بچی ہے، امام نودی التوفی ۱۹۷۴ ہے نے بھی صرف کتاب الایمان کی شرح کھی ،ای طرح المام شرح الدین کو میں التوفی ۱۹۸۴ ہے کہ السادی سے، الموفی ۱۹۷۴ ہے کہ الموفی ۱۹۷۳ ہے کہ الموفی ۱۹۷۳ ہے کہ الموفی ۱۹۷۳ ہے کہ الموفی ۱۹۷۳ ہے کہ الموفی کا حاشیہ بر جھیا ہے، علامہ ابوالحن نورالدین محمد بن عبدالهادی سندھی کا حاشیہ سے مقام می خوادی التوب کے مشروع کو حاشیہ بر جھیا ہے، علامہ ابوالحن نورالدین محمد بن عبدالهادی سندھی کا حاشیہ ہیں۔ جمال مدابوالحن نورالدین محمد بن عبدالهادی سندھی کا حاشیہ ہیں۔ جمال مدابوالحن نورالدین محمد بن عبدالهادی سندھی کا حاشیہ ہیں۔

ہندوستان میں علم حدیث کی خد مات کامخضر جائز ہ

ہندوستان میں جب علم حدیث کا سلسلہ شروع ہوا تواس کے بعد صدیث کی خدمت کے سلسلے میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اوران کے گھر اپنے کی گرال قدر خدمات ہیں، حضرت شیخ نے خودمشکوة المصابح پرعر نی اور فاری میں شروح لکھیں اوران کے صاحبزاوے نے سیح بخاری پرشرت ککھی آب زرے لکھنے کے قابل ہیں۔ بخاری پرشرت ککھی آب زرے لکھنے کے قابل ہیں۔

صحیح بخاری کے ابواب و تراجم پر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کارسالہ صحیح بخاری کی ابتدا میں مطبوع اور متداول ہے پھران کے بعد حدیث کی مذریس وتشریح کے سلسلے میں علاء دیو بند کا دور آتا ہے جن میں نمایاں خدمت حضرت مولانا احمد علی سبار نپوری کا حاشیہ بخاری ہے، جس کی شخیل حضرت قاسم العلوم والخیرات ججۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نا نوتو کی نے کی ، نیز حضرت مولانا احمد علی سبار نپوری نے صحاح کی اسلام حصرت کے ساتھ چھیوا کیں۔

پیم حصرت مولا بارشیدا حرکتگوبی نورالله مرقده کی خدمات تدریس حدیث اوران کے لائق تلانده کی وه تقاریب می خدمت حدیث کی شمری کریاں ہیں جن میں جی بخاری پر' لامع الدراری'' اور سنن تر ندی پر''الکوکب الدری'' جو حضرت شخ الحب یہ کے حقیقی حواثی، جو حشرت شخ المبند المحتور ا

کشف الباری صحح بخاری کی شروح میں ایک گرانقذراضا فیہ

موجوده دور میں علم حدیث اور خصوصاصیح بخاری کی خدمت وتشری کے سلسلے میں ایک گراں قدر، فیتی اور بے مثال اضافہ سیدی وسندی، مسند العصر، استاذ العلماء، شیخ الحدیث وصدر وفاق المدارس پاکستان حضرت مولانا سلیم الله خان صاحب دامت برکاته وفیوضه وا دام الله علینا ظلمی صحیح بخاری پرتقریر "کشف الباری عما فی صحیح البخاری" ہے بیکتاب حضرت کی ان تقاریر پرمشمل ہے جوصیح بخاری پرهاتے وقت حضرت نے فرما کیں۔

جامعہ فارو قیہ میں احقر کے دور ہ*ٔ حدیث پڑھنے* کا پس منظر

بندہ نے جود بھی حضرت دام طلہ سے سیح بخاری پڑھی تھی جس کا مختصر واقعہ ہے کہ بندہ صوبہ سرحد، ضلع سوات بخصیل مد ، گاؤں فاضل بیگ گھڑی، کے دیہات سے رمضان المبارک کے آخر بیں جامعداشر فیدا ہور میں داخلے کے اراد سے سے روانہ ہوا، راولپنڈی آ کراگلی منزل پر روائلی کے لئے دارالعلوم تعلیم القرآن راجہ بازار، راولپنڈی میں تھہر گیا، یہ سام اور کے بات ہاس زمانے میں جامعداشر فیہ میں علم منزل پر روائلی کے لئے دارالعلوم تعلیم القرآن راجہ بازار، راولپنڈی میں تھہر گیا، یہ سام اور کورہ مدیث کی کتابیں پڑھاتے تھے، بندہ بھی شخین سے استفادہ کی خاطر گھر سے نکلاتھا، راولپنڈی میں قیام کے دور ان طالب علمی کے دور کے شین و ہزرگ ساتھی حضرت مولانا محمدا کہر سے مناقادہ کی خاطر گھر سے نکلاتھا، راولپنڈی میں قیام کے دور ان طالب علمی کے دور کے شین و ہزرگ ساتھی حضرت مولانا محمدا کہر صحاحت درہ و حدیث پڑھ چکے تھے، انھول نے بندہ کے اراد سے صاحب چکیسری سے ملاقات ہوئی، وہ اس سال جامعہ فارہ قیہ میں حضرت دام مجدہ سے دورہ حدیث پڑھ چکے تھے، انھول نے بندہ کے اراد برمطلع ہونے کے بعد پھھاس والبانداور بھرانھوں نے بھے پر اصرار کیا کہ بیس بھی دورہ مدیث بیا محد فارہ قیہ کرا ہی میں حضرت سے پڑھاوں، چنا نچہ کے اراد سے میں بھی جو اس کرا پی کا سفر کیا، انھوں نے جھے پر اصرار کیا کہ بیس بھی دورہ مدیث میں کرا پی میں حضرت سے پڑھاوں، چنا نچہ بیس دورہ ندہ کا داخلہ دورہ حدیث میں کرا پڑ دمشکوۃ المصابع' میں حضرت سے سفارش کر کے بندہ کا داخلہ دورہ حدیث میں کرا پڑ دمشکوۃ المصابع' میں معرت سے مقام امتحان کی وہ صدیث باد ہے۔

اس وقت جامعہ فارہ قیہ ایک نوزائیدہ مدرسہ تھا اوراکٹر عمارات کچی تھیں، اسباق شروع ہونے سے پہلے بندہ کو پھے بے جینی اور شکوک وشہبات نے گھیرا، چنا نچہ بندہ نے چینے سے کراچی کے ایک اور بڑے مدرسہ میں داخلہ لیا، وہاں اسباق شروع تھے، بیخی بخاری اور سنن ترندی کے سبق میں ایک دن شریک ہوائیکن بھروالی جامعہ فاروقیہ آیا، دوسرے دن وہاں اسباق شروع ہوئے، حضرت دام مجدہ کے پاس میحی بخاری کا سبق میں ایک دن کاسبق من کر لور ابتدائی ابحاث پر حضرت کا خوبصورت اور دل موہ لینے والا مرتب اور واضح انداز تدریس کا مشاہدہ کرے دل کو اطمینان ہوا اور اپنے رفیق حضرت مولانا محمد کر کردل کو علیہ میں میری عفلت کی وجہ سے ضائع ہوگئی۔

میں نے مولا ناسلیم اللہ خان صاحب جبیبااستاذ و مدرس نہیں دیکھا

یہ بات واضح رتنی چاہئے کہ بندہ نے ایک طویل عرصے تک حضرت کے زیر سا یہ جامعہ فار و تیہ ہیں تدریس کے فرائض انجام دیا اور ابتقریباً دی بارہ سال سے جامعہ العلوم الاسلامیہ میں درس دے رہا ہے، اس وقت حضرت دام ظلہ سے میرا کوئی دینوی مفاد وابستہ نہیں ہے، یہ تمبید میں نے اس لئے کھی مرکز کریں گے وہ بات یہ کہ بندہ نے تمبید میں نے اس لئے کھی مرکز کریں گے وہ بات یہ کہ بندہ نے اپنی مختصری طالب علمی کی زندگی میں اور اس کے بعد تقریباً ساتھیں اٹھا کیس سالہ تدریسی زندگی میں حضرت جیسا مدرس اور استاذ نہیں و یکھا جس کی تقریر ایسی مرتب جامع اور واضح ہو کہ اعلیٰ موسط اور اونی درجے کا ہر طالب علم اس سے استفادہ کر سکتا ہو، اللہ تبارک تعالیٰ نے آپ کو جو تھتے ہی و وقت عطافر مالی اس کے ساتھ مرتب اور جامع طرز تدریس عمو ما بہت کم ہوتا ہے کین اللہ تعالیٰ نے آپ کی ذات گرامی میں بیتمام صفات جمع فرمائی ہیں۔

كشف البارى مستغنى كرديينه والى شرح

بندہ تقریباً نین سال سے جامعہ علوم اسلامیہ میں میچے بخاری پڑھا تا ہے اور الممدلله صرف الله تعالیٰ کے فضل وکرم سے کہتا ہوں کہ مجھے مطالعہ کرنے کا ذوق الله تعالیٰ نے محض اپنے فضل وکرم سے عطافر مایا ہے صبحے بخاری کی مطبوعہ ومتداول شروح ،حواثق اور تقاریرا کا بر میں سے شاید کوئی

شرح، حاشیه، یاتقریرایی ہوگی، جو بندہ کی نظر ہے نہیں گذری لیکن میں نے '' کشف الباری'' جیسی ہر کھاط ہے جائع، مرتب اور تحقیقی شرح نہیں دکیھی،اگرچہ علاء کامشہور مقولہ ہے ۔۔۔۔۔ " لا یعنی کتاب عن کتاب" لیکن ۔۔۔۔ " مامن عام إلا وقد خص عنه البعض " کے قاعد ہے کہ مطابق' کشف الباری''اس قاعد ہے متعنی کردیتی ہے۔ مطابق' کشف الباری''اس قاعد ہے متعنی کردیتی ہے۔ مطابق' کشف الباری' اس قاعد ہے متعنی کردیتی ہے۔ مطابق' کشف الباری' اس قاعد ہے متعنی کے دکھیں نامجہ آتھ میں اس کی سینتی دیا ہے تھیں الباری کے میں متعنی کردیتی ہے۔ معنی معالی کا حکمی نامجہ آتھ میں الباری کی سینتی دیا تھیں الباری کی مقدم اللہ بی تحقیق میں میں معالی کی سینتی دیا تھیں الباری کی سینتی دیا تھیں الباری کی سینتی کی کی سینتی کی کی کی کی سینتی کی کی سینتی کی کی کر سینتی کی کی کی کی کر سینتی کر سی

میں ان لوگوں کی بات تونمبیں کرتا جو کسی خاص تقریر کا مطالعہ کر ہے سبق پڑھاتے میں البتہ وہ لوگ جن کواللہ تعالی نے تحقیقی ذوق ویا ہے، اور متقد مین شارعین جیسے خطابی، ابن بطال، کر مانی، عینی، ابن حجر، قسطلانی، سندھی وغیرهم کی شروح کا مطالعہ کرتے ہیں اور متاخرین میں تیسیر القاری، لامع الدراری، کوژ المعانی، اور فیض الباری کود کیھتے ہیں، وہ اس بات کی گواہی دیں گے۔

كشف الباري كي خصوصيات

'' کشف الباری عما فی صحیح البخاری'' کی خصوصیات اورا متیازات تو بهت میں اوران شاء الله بنده کااراده ہے کہ اس موضوع پر دوسری شروح کے ساتھ ایک نقابلی جائزہ آ کندہ پیش کرے گا یہاں ارتجالاً چندخصوصیات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

المشكل الفاظ كے لغوى معانى كااور يركه بيلفظ كس باب سے آتا ہے بيان ہوتا ہے۔

۲۔ اگر خوی ترکیب کی ضرورت ہوتو جملے کی نحوی ترکیب کو ذکر کیا گیا ہے۔

٣- حديث كالفاظ كالمختلف جملول كي صورت مين سليس ترجمه كيا كيا ب

۳- ترجمة الباب كے مقصد كانتحقیق طریقے سے مفصل بیان كیا گیا ہے اوراس ملسلے میں علاء کے متلف اتوال كانتقیدی تجزیبہ پیش كیا گیا ہے۔

۵۔باب کا ماقبل سے ربط وتعلق کے سلسلے میں بھی بوری تحقیق و تنقید کے ساتھ تجزید پیش کیا گیا ہے۔

٢ مختلف فيصامسائل ميں امام ابوضيفة كے مسلك اور دوسرے مسالك كى تنقيح وقيق كے بعد ہرايك كے مشدلات كالستقصاء اور پھردلائل

ر چھقی طریقے سے ردوقد ح اورا حناف کے دلائل کی و ساحت اور ترجیج بیان کی گئی ہے۔

ے۔اگر حدیث میں کوئی تاریخی واقعہ نہ کور ہو تواس کی پیری وضاحت کی گئے ہے۔

٨ ـ جن احاديث كوتقرير كے ضمن ميں بطوراستدلال پيش كيا گيا ہےان كى تخریج كى گئى ہے۔

9۔ تعلیقات بخاری کی تخ تنج کی گئی ہے۔

ا۔ اورسب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ مختلف اقوال کے قل کرنے میں حضرت صرف ناقل نہیں ہیں بلکہ ہر قول پر محققانہ اور تقیدی کلام بھی بوتت ضرورت کیا گیا ہے۔ تلک عشرة کا ملہ۔

حضرت کواللہ تبارک وتعالیٰ نے اپنے فضل و کرم ہے قدرلیس کا طویل موقعہ عنایت فرمایا، اس کتاب میں آپ کی پوری زندگی کی قدرلیں کا نچوڑ موجود ہے، بندہ کی رائے میہ ہے کہ اس دور میں صبح بخاری پڑھانے والا کوئی مجھی استاذ اس کتاب کے مطالعہ سے مستغنی نہیں ہوسکتا۔

الله تعالیٰ سے دعاہے کہ حضرت کا سامیہ تا دیرہم پر قائم رہے، اس تقریر کے مرتب کرنے والے حضرات کو الله تعالیٰ جزائے خیرعطا فرمائے، دین طبقہ پرعموماً اور حضرت کے طبقہ کلانہ و پرخصوصا جن میں بندہ بھی شامل ہے، بیان حضرات کا عظیم احسان ہے۔

ئتاب الجھاد واليسر (جلدسوم) משחום 2013

المنتفط المرازي المتفط المرازي الادات الادات شيخ الحديث مولا ناسليم الله خان المريب وعقيق حبيب الله ذكريا

جملہ حقوق بحق مکتبہ فارو قیر کراچی پاکستان محفوظ ہیں اس کت ب کا کوئی می حسکتہ فارد تیہ ہے قریری اجازے کے اندیکیں مجی شامع میں کیا جاسک اگر اس تم کا کوئی اللہ ام کیا عمیا قرق فوٹی کارروائی کا می تموظ ہے۔

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة لمكتبة الفاروقية كرانشي. باكستان

وبحطر طع أو نصوير أو ترجمة أو إعادة تشبيد الكتاب كاملاً أو محراً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدحاله على الكمبيوتر أو برمجته على اسطوامات صواية إلا بموافقة الساشر حطياً

Exclusive Rights by

Maktabah Farooqia Khi-Pak.

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

مطبوعات مكتبه فاروتي كراجي 75230 ياكستان

ز د جامعه فاروقیه شاو تی نمبر 4 کراچی 75230 بهاکستان فون: 4575763 و 201-4575763 m_faroogia @ hotmail.com





فهرست اجمالي

الصفحة	أسماه الأبواب	الرقم
٤٨	كتاب فرض الخمس	☆
٤٨	باب فرض الخمس	١
97	باب أداء الخمس من الدين	۲
٩٨	باب نفقة نساء النبي ﷺ بعد وفاته	٣
111	باب ماجاء في بيوت أزواج النبي ﷺ وما نسب من البيوت إليهن	٤
۱۳۵	باب ما ذكر من درع النبي ﷺ، وعصاه وسيفه وقدحه وخاتمه	o
١٨٨	باب الدليل على أن الخمس لنوائب رسول الله ﴿ والمساكين	٦
717	باب قول الله تعالى: ﴿فأن لله خمسه وللرسول﴾	٧
77.	باب قول النبي ﷺ: أحلت لكم الغنائم	٨
771	باب الغنيمة لمن شهد الوقعة	ď
777	باب من قاتل للمغنم، هل ينقص من أجره؟	١.
***	باب قسمة الإمام ما يقدم عليه، ويخبأ لمن لم يحضره أو غاب عنه	11
777	باب كيف قسم النبي ﷺ قريظة والنضير، وما أعطى من ذلك في نوائبه	١٢
474	باب بركة الغازي في ماله حيا وميتاء مع النبي ﷺ وولاة الأمر	18
712	باب إذا بعث الإمام رسولا في حاجة، أو أمره بالمقام هل يسهم له؟	١٤
777	باب ومن الدليل على أن الخمس لنوائب المسلمين	10
770	باب ما من النبي ﷺ على الأساري من غير أن يخمس	17
779	باب ومن الدليل عني أن الخمس للإمام	17.
4.4	باب من لم يخمس الأسلاب، ومن قتل قتيلا فله سلبه من غير أن	۱۸
٤٠٥	باب ما كان النبي ﷺ يعطي المؤلفة قبوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه	١٩
٤٤٢	باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب	۲.

البعد المجاهدة المحافة مع أهل الذمة والعرب وما جاء في أعذ الجزية والموادعة مع أهل الذمة والعرب وما جاء في أعذ الجزية الب الجزية والموادعة مع أهل القرية ، هل يكون ذلك ليقيتهم؟ الب إذا وادع الإمام ملك القرية ، هل يكون ذلك ليقيتهم؟ الب باب ما قطع النبي فحرًّ من ألب حرين ، وما وعد من مال البحرين الب إنه من قتل معاقدا بغير جرم المحاف المبين فحرة العرب المعافد المغير جرم المعافد المغير جرم المعافد المعلم كون بالمسلمين ، هل يعفى عنهم؟ الب إذا غدر الممشر كون بالمسلمين ، هل يعفى عنهم؟ الب أمان النساء وحوارهم واحدة ، يسعى بها أدناهم المعافد المعافد وحوارهم واحدة ، يسعى بها أدناهم المعافد المعافد المعافد على المعافد على المعافد ال	ای مهرست		كعفالبايو
۲ باب إذا وادع الإمام ملك القرية، هل يكون ذلك لبقيتهم؟ ٣ باب الوصاة (الوصايا) بأهل ذمة رسول الله ﷺ ٥ باب ما ققطع النبي ﷺ من البحرين، وما وعد من مال البحرين ٥ باب إثم من قتل معاقمًا بغير جرم ١ باب إذا غدر المشركون بالمسلمين، هل يعفي عنهم؟ ٧ باب إذا غدر المشركون بالمسلمين، هل يعفي عنهم؟ ٨ باب دعاء الإمام على من بكث عهادا ٩ باب أمان النساء وحوارهن ١٠ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ١٠ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ١١ باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا: أسلمنا ١٦ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من له يف بالعهاد ١٦ باب المل يعفي عن الذمي إذا سحر؟ ١٦ باب ما يحذر من الغدر ١٦ باب ما يحذر من الغدر ١٦ باب باب باب باب باب باب باب باب باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ١٦ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب طرح جيف المشركين في الشر، ولا يؤ خذ لهم ثمن	207	كتاب الجزية والموادعة	☆
	207	باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب وما جاء في أخذ الجزبة	١
ع باب ما أقطع النبي ملك من البحرين، وما وعد من مال البحرين و باب إثم من قتل معاهدا بغير جرم باب إخراج اليهود من جزيرة العرب ٧ باب إذا غدر المشركون بالمسلمين، هن يعفى عنهم؟ ٨ مات دعا، الإمام على من مكت عهدا ٩ باب أمان النساء وحوارهن ١٠ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ١١ باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا: أسلمنا ١٢ باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا: أسلمنا ١٢ باب فضل الوفاء بالعهد ١٢ باب فضل الوفاء بالعهد ١٢ على من يعفى عن الذمي إذا سحر؟ ١٢ باب ما يحذر من الغمر ١١ باب إنه من عاهد ثم غدر ١١ باب إنه من عاهد ثم غدر ١١ باب إلى المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ١١ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ٢١ باب طرح جيف المشركين في النئر، ولا يؤخذ لهم ثمن ٢١ باب طرح جيف المشركين في النئر، ولا يؤخذ لهم ثمن	٥٢٦	باب إذا وادع الإمام ملك القرية، هل يكون ذلك لبقيتهم؟	۲
و باب إثم من قتل معاقدا يغير جرم 900 ا باب إخراج اليهود من جزيرة العرب ١٠ ١٠ باب إذا غدر المشركون بالمسلمين، هل يعفى عنهم؟ ١٠ باب ذمة المسلمين وجوارهن ١٠ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ١٠٥ ١٠ باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا: أسلمنا ١٩٥ ١١ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد ١٠٠ ١٢ باب فضل الوفا، بالعهد ١٢٦ ١٢ باب هل يعفى عن الذمي إذا سحر؟ ١٦٦ ١٦ باب هل يعفى عن الذمي إذا سحر؟ ١٦٦ ١٦ باب المحل يعفى عن الذمي إذا سحر؟ ١٦٦ ١٦ باب كيف يبذ إلي أهل العهد؟ ١٦٦ ١٨ باب (بلا ترجمة) ١٨ باب (بلا ترجمة) ١٨ باب الموادعة من غير وقت ١٠٠ باب طرح جيف المشركين في الشر، ولا يؤخذ لهم ثمن ٢٠ باب طرح جيف المشركين في الشر، ولا يؤخذ لهم ثمن ١٠٠ باب طرح جيف المشركين في الشر، ولا يؤخذ لهم ثمن	٥٣٣	باب الوصاة (الوصايا) بأهل ذمة رسول الله ﷺ	٣
٦ باب إخراج اليهود من جزيرة العرب ٢ ٧ باب إذا غدر المشركون بالمسلمين، هن يعفي عنهم؟ ٧ ٨ باب إذا غدر المشركون بالمسلمين، هن يعفي عنهم؟ ٨ ٩ باب أمان النسا، وحوارهن ٩٥० ١٠ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ٩٩٥ ١١ باب إذ قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا: أسلمنا ٩٩٥ ١٦ باب السوادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد ١٦ ١٦ باب فضل الوفا، بالمهد ١٦ ١٥ باب هل يعفي عن الذمي إذا سحر؟ ١٦ ١٥ باب ما يحذر من الغدر ١٦ ١٧ باب إليم من عاهد ثم غدر ١٨ ١٨ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ١٨ ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ ٢٠ باب طرح جيف المشركين في الشر، ولا يؤ خذ لهم ثمن ٢٠	279	باب ما أقطع النبي ﷺ من البحرين، وما وعد من مال البحرين	٤
٧ باب إذا غدر المشركون بالمسلمين، هل يعفى عنهم؟ ٨ ناب دعا، الإمام على من نكث عهانا ٩ باب أمان النساء وحوارهن ١٠ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ١١ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ١١ باب إذا قالوا: صبأناء ولم يحسنوا: أسلمنا ١٦ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد ١٦ باب فضل الوفا، بالعهد ١٦ باب هل يعفى عن الذمي إذا سحر؟ ١٥ باب ما يحذر من الغدر ١٥ باب أم العهد؟ ١٧ باب إثم من عاهد ثم غدر ١٨ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب طرح جيف المشركين في الشر، ولا يؤ خذ لهم ثمن	0 2 9	باب إثم من قتل معاهَدا بغير جرم	٥
۸ اب دعا، الإمام على من بكث عهدا ١٠ ٩ باب أمان النساء وحوارهن ١٠ ١٠ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ١٩٥ ١١ باب إذا قالوا: صبأناء ولم يحسنوا: أسلمنا ١٩٥ ١٢ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد ١٦ ١٦ ١٠ ١٢ ١٤ باب فضل الوفا، بالعهد ١٦٦ ١٥ باب مل يعفى عن الذمي إذا سحر؟ ١٦٦ ١٦ باب ما يحذر من الغدر ١٦ ١٦ ١٧ باب إثم من عاهد ثم غدر ١٨ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ١٨ ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب طرح جيف المشركين في الشر، ولا يؤ خذ لهم ثمن ٢٠	700	باب إخراج اليهود من جزيرة العرب	7
٩ باب أمان النساء وحوارهن ١٠ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ١١ باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا: أسلمنا ١٢ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد ١٦ ١٦ ١٦ ١٠ ١٥ باب فضل الوفاء بالعهد ١٥ باب مل يعفي عن الذمي إذا سحر؟ ١٦ ١٥ ١٦ باب ما يحذر من الغدر ١٦ باب كيف يبذ إلى أهل العهد؟ ١٦ باب إثم من عاهد ثم غدر ١٨ باب (بلا ترجمة) ١٨ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب طرح جيف المشركين في الشر، ولا يؤ خذ لهم ثمن	٥٧٧	باب إذا غدر المشركون بالمسلمين، هل يعفي عنهم؟	٧
ا باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم ا باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا: أسلمنا ١٠ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد ١٠ باب فضل الوفا، بالعهد ١٠ باب فضل الوفا، بالعهد ١٠ باب هل يعفي عن الذمي إذا سحر؟ ١٠ باب هل يعفي عن الذمي إذا سحر؟ ١٠ باب ما يحذر من الغدر ١٠ باب كيف يبد إلى أهل العهد؟ ١٠ باب إثم من عاهد ثم غدر ١٠ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ١٠ باب الموادعة من غير وقت ١٠ باب طرح جيف المشركين في الئر، ولا يؤ خذ لهم ثمن ١٠ باب طرح جيف المشركين في الئر، ولا يؤ خذ لهم ثمن ١٠ باب طرح جيف المشركين في الئر، ولا يؤ خذ لهم ثمن ١٠ باب طرح جيف المشركين في الئر، ولا يؤ خذ لهم ثمن	۴۸۰	باب دعا، الإمام على من بكث عهدا	٨
11 باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا: أسلمنا 17 باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد 17 باب فضل الوفا، بالعهد 18 باب هل يعفي عن الذمي إذا سحر؟ 10 باب ما يحذر من الغدر 10 باب ما يحذر من الغدر 11 باب كيف يبذ إلى أهل العهد؟ 17 باب إثم من عاهد ثم غدر 14 باب (بلا ترجمة) 15 باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم 14 باب الموادعة من غير وقت 15 باب طرح جيف المشركين في السّر، ولا يؤ خذ لهم ثمن 17 باب طرح جيف المشركين في السّر، ولا يؤ خذ لهم ثمن	097	باب أمان النساء وحوارهن	٩
١٦ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد ١٣ باب فضل الوفاء بالعهد ١٥ باب هل يعفي عن الذمي إذا سحر؟ ١٥ باب ما يحذر من الغدر ١٦ باب كيف يبذ إلى أهل العهد؟ ١٧ باب إثم من عاهد ثم غدر ١٨ باب (بلا ترجمة) ١٨ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب طرح جيف المشركين في الئر، ولا يؤخذ لهم ثمن ٢٠ باب طرح جيف المشركين في الئر، ولا يؤخذ لهم ثمن	090	باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة، يسعى بها أدناهم	١.
٦٢٦ باب فضل الوفا، بالعهد ١٤ باب هل يعفى عن الذمي إذا سحر؟ ١٥ باب ما يحذر من الغدر ١٦ باب كيف يبذ إلى أهل العهد؟ ١٧ باب إثم من عاهد ثم غدر ١٧ باب إب ربلا ترجمة) ١٨ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب طرح جيف المشركين في الئر، ولا يؤخذ لهم ثمن	099	باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا: أسلمنا	11
١٤ باب هل يعفى عن الذمي إذا سحر؟ ١٥ باب ما يحذر من الغدر ١٦ ١٦ ١٦ باب كيف يبذ إلى أهل العهد؟ ١٧ باب إثم من عاهد ثم غدر ١٨ باب (بالا ترجمة) ١٦ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب طرح جيف المشركين في المئر، ولا يؤخذ لهم ثمن	7.7	باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره، وإثم من لم يف بالعهد	17
١٥ باب ما يحذر من الغدر ١٦ باب كيف يبذ إلى أهل العهد؟ ١٧ باب إثم من عاهد ثم غدر ١٨ باب (بلا ترجمة) ١٨ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب طرح جيف المشركين في السّر، ولا يؤخذ لهم ثمن	744	باب فضل الوفاء بالعهد	14
17 باب کیف یبذ إلی أهل العهد؟ 17 1V باب إثم من عاهد ثم غدر 1V 1A باب (بلا ترجمة) 1A 1A باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم 74 1A باب الموادعة من غير وقت 7. 1A باب طرح جيف المشركين في المئر، ولا يؤخذ لهم ثمن 10.2	777	باب هل يعفي عن الذمي إذا سحر؟	١٤
۱۷ باب إثم من عاهد ثم غدر ۱۸ باب (بلا ترجمة) ۱۹ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ۲۰ باب الموادعة من غير وقت ۲۰ باب المرح جيف المشركين في المئر، ولا يؤخذ لهم ثمن	747	باب ما يحذر من الغدر	\0
١٨ باب (بلا ترجمة) ١٨ ١٦ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ١٦ ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ ٢٠ باب طرح جيف المشركين في المئر، ولا يؤخذ لهم ثمن ٢٠٤	774	باب كيف يبذ إلى أهل العهد؟	١٦
١٦ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ١٦ ٢٠ باب الموادعة من غير وقت ٢٠ باب طرح جيف المشركين في السّر، ولا يؤخذ لهم ثمن	٦٧٣	باب إثم من عاهد ثم غدر	۱۷
 ۲۰ باب الموادعة من غير وقت ۲۰ باب طرح جيف المشركين في النئر، ولا يؤخذ لهم ثمن 	٥٨٢	باب (بلا ترجمة)	١٨
٢١ باب طرح جيف المشركين في النئر، ولا يؤخذ لهم ثمن	1.67	باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم	١٦.
	٧٠٢	باب الموادعة من غير وقت	۲.
V. 91.31. 111.31 to .1v	٧٠٤	باب طرح جيف المشركين في الئر، ولا يؤخذ لهم ثمن	71
١١٠ أباب إنم العادر للبر واعلاجر	٧٠٩	باب إثم الغادر للبر والفاجر	77

فهرست مضامين

منح	عنوانات
۵۵	دوسری حدیث
۲۵	تراجم رجال
۵۷	بنبید
۵۷	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت حديث
۵۸	ایک تغییری قول کااضافه
۵۹	تیسری حدیث
71	تراجم رجال
41	تنبیه(ایکاهم وضاحت)
45	وكان محمد بن جبير ذكر لي
75	ند کوره عبارت کا مقصد
77	أدخل كے اعراب ميں دواحمال
75	فقال مالك
44	ما لک بن اوس
42	بينا أنا جالس في أهلي
44	متع کے معنی
40	إذا رسول عمر بن الخطاب
44	فانطلقت معه حتى أدخل
44	رمال کے معنی
414	فسلمت عليه، ثم جلست
۵۲	إنه قدم عبينا من قومك

منح	عنوانات
۵	فهرست اجمالي
۷	فهرست مضامین
గావ	فبرست اساءالرجال
۲.	عرض مرتب
" ለ	كتاب فرض الخمس
۳۸	سابق سے مناسبت
ሶ /\	اختلاف تنخ
ሶ ለ	بأب فرض الخمس
የ ላ	خمس کی لغوی واصطلاحی تعریف
۴ ٩	ترجمة الباب كامقصد
۹۳	جالمیت کادستورادرخس کی ابتدا
۵٠	خمس کی فرضیت کب ہوئی؟
۱۵	علامدابن بطال رحمة الله عليه كي رائ
۵۱	حافظ ابن حجر کی رائے اور ابن بطال کو جواب.
۵۲	احاديثِ باب
۵۲	بهای حدیث
۵۳	تراجم رجال
۵۳	ترجمه صديث
۵۵	ترجمة الباب كے ساتھ حديث كى مطابقت

لانورث میں روایت بالنون ہے	قوم سے مراد ۲۵
حسن بصری کا ند مب اور جمهور کا جواب سا	وقد أمرت فيهم برضخ
انبیاءوارث ہو سکتے میں؟	رضخ کے معنی
اس مسئلے میں حنفیہ کے دوتول ہیں	فقال: اقبضه أيها المرء
ند ہبِ شافعیہ د مالکیہ	فبيما أنا جالس عنده
حضرت گنگوہی رحمة الله علیه کی رائے ۲۶	ريفا مولى عمر
ایک سوال اوراس کے دوجواب	فقال: هل لك في عثمان
صدقة كاعراب	آنے والے حضرات کل کتنے تھے؟ 14
شيعة شنيعه كارد	فقال عباس: یا أمیر
فأقبل عمر على	المؤمنين، اقض بيني وبين هذا
علي وعباس، فقال: أنشدكما الله	تمام طرق کا حاصل
یہ آنے والی بات کے لیے تمہیر ہے	ئيا عباسٌ نے واقعی پيرکلمات کھے ہيں؟ ١٩
قال عمر: فإني	علماء کے مختلف اقوال
أحدثكم عن هذا الأمر: إن الله	وهما يختصمان فيما أفاء الله اك
کمل آیت کریمهاوراس کا ترجمه ۹۹	روایت میں اختصار اے
ند کوره بالاعبارت کی توضیح وشرح P	فقال الرهط عثمان وأصحابه: 12
والله ما احتازها دونكم، ولا استأثر بها ٨٠	پید حضرات کیوں آئے تھے؟ ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
عليكم، قد أعطا كموها، وبثها فيكم	بات کس نے شروع کی تھی؟ روز میں اور تاریخ
مختلف الفاظ کے معنی وصبط اور مارت کی آثار کی ۸۰	ندکوره عبارت کی تحلیلندوره عبارت کی تحلیل
حتى بقي منها هذا ﴿	
المال فكان رسول الله عليه، ينفق	تید کم کا ضبط اور معنی
ایک اشکال اوراس کا جواب ۸۱	نشدكم بالله الذي بإذنه تقوم ٢٣
مجعل مال التدكى توضيح	أنشدكم كے معنی اور ضبط ۲۳

HI	باب ماجاء في بيوت أزواج	تراجم رجال
	النبي الله وما نسب من البيوت إليهن	لا يقتسم ورثتي دينارا ٩٩
111	ترجمة الباب كامقصد	نفقة نسائي ك <i>ى توشيح</i> ١٠١
16	ا از داج مطهرات کا قیام	عامل سے کیا مراد ہے؟ (پانچ اقوال) ۱۰۲
,,,	من حيث الاسكان تفايامن حيث الملك؟	طاعات پراجرت لینادرست ہے
IIT	علامه جمل کی تفسیر	اموال کوجمع کرناجا تزہے
111	نبی علیہ السلام کے بیوت میں علماء کے دوقول.	جمع مال فقروفا قداختیار کرنے سے افضل ہے ۔ ۱۰۴
111	امام بخاری اور گنگوی رحمیما الله کی رائے	ترجمة الباب كے ساتھ مناسب حديث
111	ایک اہم تنبید	حديث باب
110	باب کی بہلی حدیث	تراجم رجال
114	تراجم رجال	توفي رسول الله ﷺ وما في بيتي ١٠٥٥
117	حدیث کا ترجمه	مذکوره عبارت کی تشریح
	دومري حديث	ایکاشکال اوراس کا جواب
114	تراجم رجال	فأكلتُ منه حتى طال علميَّ ١٠٤
114	حدیث کا ترجمه	فكلته ففني
ijΑ	تيسري حديث	بُوختم ہونے کی وجہ
ĦΛ	ر الجم رجال	ترجمة الباب كي ما تهد مناسبتِ حديث١٠٨
119	عدیث کاتر جمه	مديث باب
14-	مختصر شرح	تراجم رجال
114	چونقی حدیث	عدیث کا ترجمه
iri	تراجم رجال	رجمة الباب كے ساتھ مناسب صديث ١١٠
iri	عدیث کاتر جمهادر مختصر شرح	سند حدیث ہے متعلق ایک تنبیہ
177	بانحو س جديث	

الماسوا ا	احاديث بابكي	تراجم رجال
,,,	ترجمة الباب كساته مناسبت	حدیث کا ترجمہ
IFA.	باب ما ذكر من درع النبي 🕮	چھٹی حدیث
,, 🐱	وعصاه وسيفه وقدحه وخاتمه	تراجم رجال
Ira	ترجمة الباب كامقصد	قام النبي ﷺ خطيباً
	علامه مهلب کی رائے	نی علیه السلام نے میہ بات کہاں ارشاد فرمائی؟ ۱۲۴
	حافظ صاحب كاارشاد	مختلف اقوال کے درمیان نظیق
۲۳۱	ز کریاانصاری رحمه الله کی ترجیح	نبی علیہ السلام نے اشارہ کس طرف کیا تھا؟ ۱۲۶
	ایکاشکال کا	مشرق سے مراد کیا ہے؟
11 2	حضرت گنگوہی کی طرف سے جواب	يهالانول
12	باب کی پہلی حدیث	دوسراقول
114	حدیث کا ترجمہ	دونوں اقوال کے درمیان تطبیق
IM	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقتِ حديث	فتنهے کیامرادہے؟
	دوسري حديث	حافظ صاحب كاارشاد
	تراجم ُ رجال	شخ الحديث رحمه الله كاارشاد
	عيى بن طهمان جشمى	قرن کے معنی اور مراد
	عقیلی اور ابن حبان کا ان پر کلام	چوں کفراز کعبہ برخیز د (حاشیہ) ۱۳۱
	مافظ کی طرف سے جوابات	قرن الشيطان كاظهور كب موكا؟ ١٣٢
ساماا	حدیث کاتر جمه 	ایک فائده
سهماا	ت جرداوین کی تحقیق	ساتو ين حديث
ساماا	قبالان کے معنی	تراقم رجال
ساماا	فحدثني ثابت البناني بعد كامتصد	حدیث کار جمه
الدلد	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت حدیث	

ترجمة الباب كے ساتھ حديث كى مطابقت 108	يسري حديث
بانچویں حدیث	
تراهم رجال	خرجت إلينا عائشة
أن علي بن حسين حدثه	كساءً ملبداً كمعنى المعنى
يدملا قات كب هوئي تقى؟	بي ﷺ بيرجا در كيون استعال فرماتے تھے؟ ١٣٦
گذارش کے کیے تمہید	نتلف جوابات
فهل أنت معطيُّ سيفَ رسول الله ﷺ ١٥٦	زاد سليمان عن حميد
کون می تلوارمراد ہے؟	علق م <i>ذكور كا مقصد</i>
علامه عینی کی شخفیق	علیقِ ندکور کی تخر یج
فإني أخاف أن يغلبك القوم عليه ١٥٧	رجمة الباب كے ساتھ مناسبتِ حديث ١٢٧
ا يك سوال اوراس كاجواب	و محلی حدیث
إن علي بن أبي طالب خطب ابنة ١٥٨	رُاجِمِ رجال
ابنة اني جهل سے كون مراد ہے؟	ىندحديث ہے متعلق ایک اہم تنبیہ ۱۲۹
حضرت جویریدرضی الله عنها	ن قَدح النبي ﷺ انكسر
نى كريم ﷺ كے مُطبہ كاسب كيا تھا؟ 109	بالهُس چنر کابنا ہواتھا؟
اس میں دوقول ہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	مام احمد کی روایت کرده ایک حدیث
دونوں اقوال کے درمیان تطبیق	بالهُس نے درست کروایا تھا؟
نکاح کی پیشکش کس طرف ہے تھی؟	وآرا
فسمعت رسول الله علي الله الله الله الله الله الله الله ال	ر جيح راح از ابن مجر ۱۵۱
يخطب الناس وأنا يومئذ محتلم	ال عاصم: رأيت القدح، وشربت فيه ١٥٢
حضرت مسور کی عمراس وقت کیافتھی؟ ۱۶۲	مام بخاری کافعل
این سیدالناس کی رائے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	ونے جاندی کا جوڑا ورکڑ الگانے کا حکم ۱۵۲
حافظا بن حجر کی رائے	کارہ کراہ

144	کیبلی مناسبت	ن فاطمة منين ١٦٣
121	دوسری مناسبت	تم ذكر صهرا له من بني عبد شمس ١٩٣
۱۷۴	تبيرى مناسبت	حضرت ابوالعاص بن الربيع رضى الله عنه ١٦٣
۱۷۵	علامه مینی کی ذکر کرده مناسبت	نام ونسب
140	حدیث ہے متنط فوائد	زينب بنت رسول الله على عناح ١٦٥
120	پېلا فائده	سارت ور باکی
144	دوسرافا كده (سدذ ربعه)	نبی علیه السلام ہے ایک وعدہ اور اس کا ایفاء۔ 178
124	تيسرافا ئده	دوباره <i>امارت</i> ،
124	شريف مرتفنی اور حديث مسور بن مخر مه	حضرت زینب کاان کو پناه دینا، پھرر ہائی
122	حديث باب	امانت کی ادائیگی اور قبول اسلام ۱۶۷
122	تراجم رجال	اولا د (علی وامامه)
149	قال: لو كان علي ذاكرا عثمان	وفات
149	حدیث کاپس منظر	وإني لست أحرم حلالا، ولا أحل حراما ١٦٩
۱۸•	ا فقال لي علي : اذهب إلى عثمان	ند کوره عبارت کی توضیح
ΙΛ•	فأتيته بها، فقال: أغنها عنا	ممانعت کی وجه کیاتھی؟
14•	أغنها كى لغوى وصرفى تحقيق	ابن التین کی رائے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
ΙΛΙ	حضرت عثمان کے اعراض کی وجہ	ھا فظ ابن حجر کی رائے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
1/1	اس سوال کے مختلف جوابات	ایک سوال اوراس کا جوابا اےا
IAT	حضرت شیخ الحدیث صاحب کی رائے	حصرت فاطمه رضی الله عنها کی شخصیص ہی کیوں؟ اےا
I۸۳	فأتيت بها عليا،	ایک اشکال اور اس کے جوابات
1/ 1/	فأخبرته، فقال: ضعها حيث أخذتها	پېلا جواب
IAM	حدیث ہے متنبط ایک فائدہ	دوسراجواب
۱۸۳	قال الحميدي: حدثنا سفيان	ترجمة الباب كساته حديث كي مناسبت 12m

اجماع پر پیلی دلیل	ندكوره فعلق كامقصد
دوسری ولیل	تعلیق مذکوری تخریج
تيىرى دليل	مْدُكُور هِ صِحِيفِهِ كَامِضَمُونَ كَيَا تَهَا؟
مفرف اورا تتحقاق میں فرق	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت حديث
فلاصة بحث	رجمة الباب كے ساتھ متعلق ايك بحث ١٨٦
ایک سوال اوراس کے جوابات	باب الدليل على أن
ایک اوراشکال اوراس کے جوابات	
و وی القربی ہے مرا دکون لوگ ہیں؟	النحمس لنوائب رسول الله الله الله الله الله الله الله ال
يهلاقول	ترجمة الباب في تعون مين و مهوم
، وسراقول	ترجمة الباب كالمقصد
تيسراقول	
ذوى القربي مے متعلق احکام	خمس کن لوگوں کودیا جائے گا؟
يبلاقكم	ائمہ اربعہ کے مذاہب ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
دوسراحكم	
تيىرائحكم	آیت کریمه ﴿واعلموا أنما غنمنم من شيء﴾ کی تغییر میں علماء کا اختلاف
مديث بأب	من سيء الله عن ميرين معاءه المسلاف اس آيت ميس لفظ 'الله'' كا كيام وقع ہے؟ ١٩١
تراجم رجال	ال الشكال اوراس كاجواب الماسية
مديثِ باب كاتر جمه	ایک اصلال اوران با بواب سیست ۱۹۳۰ سهم الرسول کے معنی اوران میں اختلاف ۱۹۳۰
حدیث کے بعض اجزا کی شرح ۲۰۷	
ام الحکم بنت الزبیر کی روایت	سهم ذی القربی اوراس میں اختلاف ۱۹۴۲ استرونی نیستان میں ۱۹۸۰
حضرت فاطمه نے اپنی حاجت کاذکر کن ہے کیا تھا؟ ۲۰۸	استحقاق ممس کی بنیاد کیا ہے؟
فأتانا وقد دخلنا مضاجعنا	شوافع کی رائے۔ احداف کام بوقنہ مربی میں ۱۹۵
اس عبارت ہے متنبط چارفوائد	احناف کامؤنف مبر بن
	خلفائے راشدین کا جماع 192

11+	روایت کوتین طرق سے لانے کا سبب	•
771	ترجمة الباب كساته مطابقت مديث	,
**1	ووسري حديث	1
rrr	تراجم رجال	1
222	مديث كاتر جمه	1
۲۲۳	مديث كى ترجمة الباب يع مطابقت	
rrm	تيسري حديث	,
۲۲۲	تراقيم رجال	,
۲۲۲	قال: ما أعطيكم، ولا أمنعكم	
227	مدیث کی مختصر شرح	'
770	رجمة الباب كساته مناسبت حديث	۲
770	چوتھی حدیث	,
770	تراقم رجال	,
777	حضرت خولدالاً نصاريه رضي الله عنها	,
۲ ۲∠	قالت: سمعت النبي ﷺ	
	يقول: إن رجالا يتخوضون في	,
772	يتخوضون كمعنى	1
772	مديث باب کي مزير تفصيل	1
777	بعض جملوں کی وضاحت	
774	ترجمة الباب كے ساتھ حديث كى مطابقت	,
۲۲۸	علماء وشراح کی مختلف آرا	,
779	مدیث سے متنبط فائدے	1
17-	باب قول النبي الله أحلت لكم الغنائم	

r+9	الأمر فوق الأدب
r• 9	برودت ہے مرادحس ہے مامجازی؟
ri•	رامج قول
ri•	فقال: ألا أدلكما على خير
۲۱•	ند کوره عبارت کی توضیح
711	تلقین کرده کلمات کی حکمت وخاصیت
rir	ترجمة الباب كرماته ومديث كي مطابقت
rır	ایک اہم تنبیہ
11 1	باب قول الله تعالىٰ:
117	﴿فَأَنْ اللهُ حُمسه وللرسول﴾
711	ترجمة الباب كامقصد
۲۱۳	آيتِ كريمه كي تفسير مين اختلاف
۲۱۳	يدلام تمليك بي يا يجي اور؟
rim	امام بخاری کی رائے
۲۱۴	امام شافعی کی رائے
710	﴿وللرسول﴾ كَخْصيص بالذكركي وجد
riy	قال رسول الله ﷺ: إنما أنا قاسم
rit	تعلق كامقصد
PIY	ند کوره تعلق کی موصولاً تخریج
714	فدكورة فعيق كى ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت
714	باب کی مہلی صدیث
ria	تراجم رجال
719	حديث كالك اورطريق

تراجم رجال	اختلاف ننخ
قال النبي ﷺ: غزا نبي من الأنبياء	ترجمة الباب كامقصد
یه نبی کون تھے؟	وهي للعامة حتىكمعنى
راجح قول	باب کی مبیلی مدیث
کیاحبسِ ٹمس صرف حضرت بوشع علیہ السلام کے ساتھ خاص ہے؟	تراجم رجال
	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت
صدیث حصراور مذکورہ واقعات کے درمیان تطبیق ۲۴۴۳ انت	دوسری حدیث
ردائشمس کے واقعات	پتراجم رجال
پېلا دا قعه	حدیث کا ترجمہ
دوسراواقعه	حدیث کی ترجمة الباب سے مناسبت
تيسراواقعه ليسراواقعه المستعمل	تيسرى حديث
علماء کا تیسر ہواقعے میں اختلاف	تراجم رجال
این تیمیه کی امام طحاوی پر تقید	اسحاق ہے مراد کون ہے؟ بت
امام طحاوی اور حدیث ردانشمس تعلی ۲۳۸	چونگی حدیث
ابن تيميد کو جواب	تراجم رجال
علامه کوثری کا ارشاد	مکمل حدیث اوراس کا ترجمه
فقال لقومه: لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة ٢٣٩	غنيمت اورسابقهام مليسيسية ٢٣٦
بضع کے معنی ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔	
ولما يبن بها كيتوشح	پانچو یں صدیث
عدم دخول کی قید کیوں لگائی گئی؟ ۲۵۰	تراجم رجال
ولا أحد بني بيوتا ولم يرفع سقوفها ٢٥٠	مدیث کا ترجمہ :
ولا أحداشترى غنما أو خلفات ۲۵۱	ترجمة الباب كساته مناسبتِ حديث ٢٣٩
خلفات کی معنوی شخقیق	پهشنی حدیث

. +1	
241	ترجمة الباب كساته مناسبت حديث
271	باب الغنيمة لمن شهد الوقعة
241	ترجمة الباب كامقصد
241	اثر مذکورکی موصولاً تخر تنج
777	التحقاق غنيمت كي شرائط
277	مسكله حديثِ باب
٣٧٣	اتفاقی صورت
٣٢٣	اختلافی صورت
242	ولائل احناف
۳۲۳	ائمَه ثلاثہ کے دلائل اوران کے جوابات
777	مديث باب
۲۲۲	تراجم رجال
742	قال عمر": لولا آخر المسلمين
77 ∠	مفصل حديث
ryn	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت مديث
747	باب من قاتل
	للمغنم هل ينقص من أجره؟
771	ترجمة الباب كامقصد
444	ترجمه میں مذکورمسکے مین علاء کا اختلاف
779	راجح قول جمہور کا ہے
14.	حديث باب
14	تراجم رجال
r ∠r	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبتِ حديث
	English and the state of the st

rai	او منی اور بکری کے ذکر کی وجہ
rai	أو تنوليع كي ليے بياشك كے ليے؟
tat	ان افراد کوممانعت کی حکمت
73T	فدنا من القرية صلاة العصر أو
ram	قربیے اریحاشہر مرادہے
rar	حضرت بوشع عليه السلام كاجبابره كے ساتھ جہاد
raa	فقال للشمس: إنكِ مأمورة، وأنا مأمور
raa	سورج کوخطاب کی حقیقت
100	سورج كوخطاب حقيقت
1 6 6	ر محمول ہے یا مجاز پر ادر راج قول
ray	كيفيت طبس مين اختلاف
1 02	فجمع الغنائم، فجاء ت-يعني النار- لتأكلها
10 2	فلم تطعمها کے بیان کی حکمت
1 02	فقال: إن فيكم غلولا
1 02	فليبايعني من كل
	قبيلة رجل فلزقت يدرجن بيده
701	روایات میں اختلاف
	ابن المنير كاارشاد
	ايك ابم واقعه (حاشيه)
	فجاؤا برأس مثل رأس بقرة
	اس جملے کا مطلب
۲ 4•	ثم أحل الله لنا الغنائم
۲ 4+	مذکور ه عبارت کی تشریح

144	تراجم رجال
1 4	ٔ حدیث کا ترجمہ
r∠Λ	حدیث کی مختصر شرح
1/4	ترجمة الباب كساته حديث كي مطابقت
149	باب بركة الغازي في ماله حيا
•	وميتا، مع النبي ﷺ ووُلاة الأمر
149	ترجمة الباب كامقصد
۲۸+	ايک تنبيه
۲۸•	مديث باب
MI	تراجم رجال
7 /1	قال: لما وقف الربير يوم الجمل
۲۸۲	يوم الجمل (جنگ جمل)
MA	فقال: يا بني، لا يقتل اليوم إلا ظالم أو مظلوم
110	اس جملے کے مختلف مطاب
MZ	وإني لا أراني إلا سأقتل اليوم مظلوما
r A∠	أرانى كاضبط <i>اورمعنى</i>
171	وإن من أكبر همي لديني
MZ	أفتُرى كى توضيح
1114	فقال: يا بني، بع مالنا، فاقض ديني
۲۸۸	ندکوره عبارت کی تشریح و خلیل
7 /1/1	قال هشام: وكان بعض ولد عبدالله قدوازي
1/19	وازی کے معنی اور ضبط
7/19	ال جملے كامطلب

1 21	باب قسمة الإمام ما يقدم
	عليه ويخبأ لمن لم يحضره
121	ترجمة الباب كامقصد
1 21	ابن المنير كى رائے
121	دوسرےشراح کی رائح رائے
1 /1	مديث باب
12 M	تراجم رجال
1 2 M	حدیث کا ترجمه
1 27	أن النبي ﷺ أهديت له أقبية
1 21	مزردة كاضبطاورمعني
1 21	ادعه لى كى مختصرتو شيح
140	ورواه ابن علية عن أيوب
140	مذكورة تعليقات كامقصد
120	ند کوره تعلیقات کی تخریج
1 24	نابعه الليث عن ابن أبي مليكة
124	مذكوره متابعت كامقصد
127	مذكوره متابعت كي تخز تج
124	اصلی کاایک و ہم
144	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت حدیث
7 ∠∠	باب كيف قسم النبي على قريظة
	والنضير؟ وما أعطى من ذلك في نواتبه
144	ترجمة الباب كامقصد
722	<i>عديث</i> باب

19 1	فكتمه، فقال: مائة ألف
19 1	كيابية جھوٹ اور غلط بيانی نہيں؟
199	اصل وَین کی مقدار چھپانے کی وجہ
۳.,	وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين
۳۰۰	ثم قام، فقال: من كان
•	له على الزبير حق فليوافنا بالغابة
۳.,	فأتاه عبدالله بن جعفر
-	-وكان له على الزبير أربعمائة ألف
P*1	ند کوره ملا قات کی مزیر تفصیل
۳•۲	قال: فباع منها، فقضى دينه
۳•۲	منها سمراد
۳۰۲	فىقىدم عىلىي مىعاوية -وعنده عمرو بن
	عثمان، والمنذر بن الزبير، وابن زمعة .
r• r	المنذرين الزبير
۳•۳	ابن زمعة (عبدالله بن زمعه رضي الله عنه)
4. 4	حافظ ذہبی اورعلامہ مینی کا ایک تسامح
۳•۵	ابن زمعەرضى اللەعنەسے مروى روايات
ŗ•a	فقال له معاوية: كم قومت الغابة؟
۲۰۳	لفظمائة كاضبط
۳•4	فـلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قال بنو
	الزبير: اقسم بيننا ميراثنا. قال: لا والله
r•∠	ندکوره عبارت کی شرخ
r.∠	الموسم كمعنى

1119	مختلف احتالات اورقول راجح
19 •	خبیب وعبا د کااعراب
r9 •	حافظ کا ایک سہوا وراس پر مینی کی تنبیہ
r 9•	خبيب (ابن عبدالله بن زبير)
191	وله يومئذ تسعة بنين وتسع بنات
ram	له کی شمیر کا مرجع اور علامه کرمانی کا تسامح
191	حضرت زبیر کی نرینه اولا داوران کی ما ئیں
rgm	حفزت زبیر کی صاحب زادیاں اوران کی مائیں
ram	قال عبدالله: فجعل يوصيني
19 17	حفرت عبدالله کی تثویش کی معبه
۲۹۲	فقتل الزبير رضي الله عنه، ولم يدع
	ديناراً ولا درهماً، إلا أرضِين منها
4914	أرضين مين حافظكا تسامح
190	الغابة
19 0	قال: وإنما كان دينه الذي عليه
79 4	حضرت زبيررضى الله عنه كالمال احتياط وتقوي
19 2	وما ولي إمارة قط، ولا جباية خراج
19 ∠	ا يك ونهم كا دفعيه
ran	قال عبدالله بن الزبير: فَحَسَبْتُ ما عليه
19 1	حسبت کے معنی اور ضبط
19 1	قال: فلقي حكيمُ بنُ حزام
	عبدَاللَّه بنَ الزبير، فقال: يا ابن أخي
191	ابن اخی کہنے کی وجہ

	10
717	احناف کی طرف ہے جمہور کو جواب
MIY	حديث باب
171 2	تراجم رجال
MIA	قال: إنما تغيب عثمان عن بدر
711	حدیث کا ترجمه
۳۱۸	حديثِ باب كالپس منظر
1 119	حدیث باب کے بعض اجزاء کی شرح
m 19	حضرت رقيه رضى الله عنها بنت سيد البشر 🧺 .
۳۲۱	ترجمة الباب كساته حديث كى مناسبت
271	ترجمة الباب پراعتراض ادراس کے جوابات
rrr	باب ومن الدليل على أن الخمس
	لنوائب المسلمين ما سأل هوازنُ
۳۲۲	لنوائب المسلمين ما سأل هوازنُ ترجمة الباب كاترجمه
mrr mrm	
	رجمة الباب كاترجمه
٣٢٣	ترجمة الباب كاترجمه ترجمة الباب كي نحوي تحليل
rrr	ترجمة الباب كاترجمه ترجمة الباب كي نحوي تحليل وادِعاطفه ما استفتاحيه
### ### ###	ترجمة الباب كاترجمه ترجمة الباب كي نحوي تحليل وادعا طفه ما استفتاحيه راج قول
### ### ###	ترجمة الباب كاترجمه ترجمة الباب كي نحوي تحليل وادعاطفه يااستفتاحيه راجح قول ترجمة الباب كامقصد
### ### ###	ترجمة الباب كاترجمه ترجمة الباب كي نحوي تحليل وادعا طفه ما استفتاحيه راجح قول ترجمة الباب كامقصد
### ### ###	ترجمة الباب كاترجمه ترجمة الباب كي نحوي تحليل وادعاطفه بااستفتاحيه راجح قول ترجمة الباب كامقصد تعليقات كامقصد تعليقات كي موصولاً تخريج
### ### ###	ترجمة الباب كاترجمه ترجمة الباب كي نحوي تحليل وادعاطفه بااستفتاحيه راجح قول ترجمة الباب كامقصد تعليقات كامقصد تعليقات كي موصولاً تخريج

۲۰۷	حارسال کی تخصیص کی وجہ
r.∠	قال: وكان للزبير أربع نسوة
۲•۸	حضرت زبیر کی از واج اور کل نکاح
۳•۸	فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف
, ,,	فجميع ماله خمسون ألف ألف وماثنا ألف
۳•٩	ند کوره عبارت کی توضیح
۳.4	اشکال اوراس کے جوابات
۳۱۰	جواب نمبرا
۳۱۱	جواب نمبرا
M 11	جواب نمبر۳
۳11	جواب نمبرهم
۳۱۲	متن حدیث ہے متعلق ایک وضاحت
mm	جواب استفهام کاذ کر
MIT	ترجمة الباب كساته حديث كي مطابقت
سالم	باب إذا بعث الإمام رسولا في
	حاجة أو أمره بالمقام هل يسهم له؟
MILL	ترجمة الباب كامقصد
۳۱۴	مسئله باب میں علماء کااختلاف
۳۱۳	ائمَه ثلا ثه کی دلیل
710	احتاف کی دلیل
۳I۵	وەصحابەجو بدر مىين شرىك نە مىية
	ہونے کے باوصف مستحق سہم رہے(حاشیہ).
MIY	جہہور کی طرف سے جواب

۳۳۹	فكانت سهمانهم	ا یک اشکال اور اس کا جواب
, , ,	اثسي عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا	طبرانی کی دوروایتوں کا خلاصه ۳۲۸
rrq	ند کوره عبارت کا صحیح محمل	حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت ۳۲۹
	شركاء كے جھے ميں كتنے كتنے اونث آئے؟	دوسری حدیث
L L.*	اثىي عشر بعيراً كى مراد	تراجم رجال
٠٠١٣	ایک اعتران اوراس کے مختلف جوابات	قاسم بن عاصم كليبي ٣٣١
	ابن عبدالبر كااعتراض اوراس كاجواب	کلینی بیں یاکلینی ؟ (حاشیہ)
	ایک فائده	وحدثني القاسم بن
	ونفلوا بعيرا بعيرا	 عاصم الكليبي، وأنا لحديث القاسم
mm	منفل كون تفا؟	ند کوره عبارت کا مقصد
474	مختلف احتمالات اورراجح قول	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبتِ حديث ٣٣٣
ساماسا	ترجمة الباب كے سأتھ مطابقت حديث	تيسري حديث
ساماسا	ایک فائدہ	تراجم رجال
444	ت چوهی حدیث	عن ابن عمر أن رسول الله ﷺبعث سرية ٣٣٢
سابالم	تراجم رجال	يەكۈن ساسرىيەسى؟
rrs	مدیث کار جمہ	ندکوره مربیکا مختصر تذکره
	ما فظ كاحديثِ باب سے استدلإل	نفل کی لغوی واصطلاحی تعریف ۳۳۵
	حافظ کے ندکورہ استدلال کی وجہ	نفل کی مشر وعیت
	حفزت شخ الحديث كى طرف سے جواب	نفل کی تین صورتیں
	ر حلی میری ایک مناسبت ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	نتيون صورتون كاحكم
	يانچوين مديث	محل تنفيل
	ر براجم رجال	نفل کی مقدار
mm	,	نفل کی دومقداریں ادنیٰ اوراعلیٰ۳۳۸
	عن أبي موسى قال: بلغنا مخرجُ النبي.	

ے مصابی	76	
70 2	قال: قلتَ تبخل	rra
	عليَّ، ما منعتك من مرة إلا وأنا أريد	عوان لي. ۳۳۹
7 02	ممانعت کی وجه کیاتھی؟	rra
ran	قال سفيان: وحدثنا عمرو	ra
ron	ند کوره عبارت کا مقصد	ra•
ran	وقال –يعني ابن	في ثلاثة ۳۵۰
	وقال - يعني ابن المنكدر-: وأي داء أدوى من البخل؟!	جلاً
	یہ جملہ ک کاہے؟	ra
209	لفظاُ دوی کی شخقیق	rai
۳۵۹	رجمة الباب كساته حديث كي مطابقت	rai
1 29	بیان مناسبت میں علاء کی مختلف آرا	· rar
۳4•	باب کی ساتویں حدیث	rar
۳4.	تراجم رجال	rar
الإس	بينما رسول الله على يقسم غنيمة بالجعرانة	ث ۳۵۳
241	يەواقعەكب كائب؟	ror
٣٩٢	إذ قال له رجل: اعدل	rar
٣٧٢	يهآ دى كون تھا؟	لبحرين ٣٥٥
٣٦٢	مختلف احتمالات اورراجح قول	raa
۳۲۳	قال: لقد شقيتُ إن لم أعدل	کر منادیا ۳۵۵
۳۲۳	شقیت کے معنی	707
۳۲۳	لفظ شقيت مين دواحتال	, ω ι ὑ'
۳۲۳	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت حديث	roy
77	علامه مینی کی رائے	ثم قال لنا ٣٥٧
		l .

٣٣٨	مخرج سے کیا مراد ہے؟
mud	فخرجنا مهاجرين إليه، أنا وأخوان لي.
4سر	ابو برده رضی الله عنه
۳۵٠	
ra.	اَيُورْ بم
r 0•	إما قبال في بنضع، وإما قال في ثلاثة
	وخمسين أو اثنين وخمسين رجلًا
۳۵٠	يه حفزات كل كتفه تنهي؟
rai	فركبنا سفينة
rai	فأقمنا معه، حتى قدمنا جميعا
rar	فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر
rar	مختلف احتمالات
rar	ىيىشركت كس مدييقى؟
ror	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت حدیث
rar	چھٹی حدیث
ror	تراجم رجال
raa	قال رسولﷺ: لوقد جاء نا مال البحرين
raa	ىيەال كس مدىسے تھا؟
raa	فلما جاء مال البحرين أمر أبوبكر مناديا
۲۵٦	فأتيتُه، فقلت: إن رسول الله ﷺ
	قال لي كذا وكذا، فحثا لي ثلاثا
roy	ثل ثابےمراد
ray	وجعل سفيان يحثو بكفيه جميعا، ثم قال لنا

727	حديث باب	علامه کورانی حنفی کا ارشاد
1 21	تراجم رجال	باب ما من النبي الله ٢٦٥
72 7	مدیث کا ترجمه	على الأساري من غير أنٍ يخمس
172 14	ترجمة الباب كے ماتھ مطابقتِ حديث	ترجمة الباب كالمقصد
72 1	هي ءواحد مين شخون اورروايات كااختلاف .	وجهاستدلال
٣٧٣	ا كثر حضرات كاقول اور راجح	غانمین غنیمت کے مالک کب ہوتے ہیں؟ ۳۲۶
720	واهديا أُحد	حديثِ باب
720	قال الليث: حدثني يوىس	تراجم رجال
720	تعلیق ندکوری تخ یج	لوكان المطعم بن عدي حيا ٣٦٧
72 4	تعلیق مذکور کا مقصد	مطعم بن عدی کی شخصیص کی وجہ
72 4	ترجمة الباب كے ساتھ تعلق كى مناسبت	النتنى كى لغوى وصر فى تحقيق
7 24	وقال ابن إسحاق: عبد شمس	ترجمة الباب كے ساتھ جديث كى مطابقت ٣٦٨
, 🕳 (وهاشم والمطلب إخوة لأم، وأمهم	باب ومن الدليل على أن الخمس للإمام، ٢٦٩
722	امام این جریر کی ایک روایت	وأنه يعطي بعض قرابته دون بعض
	امام ابن جریر کی ایک روایت امام زییر بن بکار کاایک ارشاد	ترجمة الباب كامقصد
722 721	امام زبیر بن بکار کا ایک ارشاد ابوطالب کے قصیدہ لامیہ کے بعض اشعار	
722 721	امام زبیر بن بکار کاایک ارشاد	ترجمة الباب كامقصد
722 721 721	امام زبیر بن بکار کا ایک ارشاد ابوطالب کے قصیدہ لامیہ کے بعض اشعار	ترجمة الباب كامقصد
PZZ PZA PZA PZA	امام زبیر بن بکار کا ایک ارشاد ابوطالب کے قصیدہ لامیہ کے بعض اشعار تعلیق کا مقصد	ترجمة الباب كامقصد
FZAFZAFZAFZ9FZ9	امام زبیر بن بکارکاایک ارشاد ابوطالب کے قصیدہ لامیہ کے بعض اشعار تعلیق کا مقصد تعلیق کا مقصد تعلیق مذکور کی تخ تئے باب من لم یخمس الأسلاب اسلاب لغوی واصطلاحی	ترجمة الباب كامقصد
FZAFZAFZAFZ9FZ9	امام زبیر بن بکارکاایک ارشاد ابوطالب کے قصیدہ لامیہ کے بعض اشعار تعلق کا مقصد تعلق مذکور کی تخ تے باب من لم یخمس الأسلاب	ترجمة الباب كامقصد برجمة الباب كامقصد برجمة الباب كامقصد برجمة الباب كي تحوي تحليل برجمة الباب كي تحوي تحليل برجمة بذلك ٢٦٩ تعليق فد كوركي لغوى وتحوي تحليل برجمة بريد البين ما لك كابيان كرده أيك فائده برجمة بريد البين في في فركور كامطلب برجمة تعليق فد كوركا مقصد برجمة تعليق فد كوركا مقصد برجمة البين في فركوركا مقصد بركوركا مقصد برجمة البين في فركوركا مقصد برجمة البين في فركوركا مقصد بركوركا مقصد
FZAFZAFZAFZQFZQFZQ	امام زبیر بن بکارکاایک ارشاد ابوطالب کے قصیدہ لامیہ کے بعض اشعار تعلیق کا مقصد تعلیق کا مقصد تعلیق مذکور کی تخ تئے باب من لم یخمس الأسلاب اسلاب لغوی واصطلاحی	ترجمة الباب كامقصد

لفظ حکم کے اعراب میں دواختال	دلائل ائمّه
حديث باب	دلاً كل احناف
تراجم رجال	وجهاستدلال
بينا أنا واقف في الصف يوم بدر	سلب کامستحل کون ہوتا ہے؟
فإذا أنا بغلامين من الأنصار	ا بنی جان خطرے میں ڈالے
تمنيت أن أكون بين أضلع منهما	مقتول کے قبل کی شرعی اجازت ہو
أضلع كى لغوى وصر فى شخقيق	قتل کرد ہے یا ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
حافظ کا تسامح اور عینی کی تحقیق	دورانِ قال قل کرے
أضلع مين شخول كا نتلاف	کیاانتحقاق سلب کے لیے بینہ ضروری ہے؟ . ۲۸۴
لا يفارق سوادي سواده	اختلاف فقهاءادران كے دلائل
حتى يموت الأعجل منا	بینہ سے کیا مراد ہے؟
ایک نوعمر صحابی کی عقل کا کمال	سلب مین خمیس جاری ہوگی یانہیں؟
فلم أنشَب أن نظرت إلى أبي جهل ٣٩٣	پېلاندېب(شافعيداور حنابله)
لم أنشب كمعنى وضبط	دوسراندېب(اوزاعي وککول)
فابتدراه بسيفيهما	تيسراندهب (اسحاق بن راهويه)
فنظر في السيفين، فقال: كلاكما قتله. ٣٩٣	چوتھاند ہب(مالکیہ وحنفیہ)
علامه مهلب كاارشاد گرامی	سلب میں کون می چیزیں ملیں گی؟ ۲۸۷
سلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح ٣٩٥	بعض جزئيات مي <u>ن علماء كااختلا</u> ف ٣٨٧
امام طحاوی کاایک استدلال اوراس کے ضعف پر تنبیہ مجمع	ترجمة الباب كامقصد
ا بوجهل کی تلوارا بن مسعود کو کیوں دی گئی؟ ۳۹۶	ومن قتل قتيلا فله سلبه
وكانا معاذً بن عفراء، ومعاذَ بن ٣٩٢	من غير أن يخمس
معاذبن عفراءمعاذبن عفراء	امام بخاری کا تفقه
معاذ بن عمر و بن الجموح	وحكم الإمام فيه
	ll .

شبیه	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت حدیث ۲۹۸
مؤلفة القلوب كوكهال سے ديا جاتا تھا؟ ٩٠٠٩	قال محمد: سمع يوسف صالحا ٣٩٨
رواه عبد الله بن زيد	ند کوره جملے کا مطلب شدہ م
تعلیق مذکور کا مقصد	ندکوره جملے کا مقصد
تعلق نه کوری تخ یج	بعض حضرات كاحديث كو منقطع كهنااوراس كاجواب ٣٩٨
تعلق کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت ۲۰۱۰	امام بزار کی ایک روایت ہے استدلال ۲۹۸
باب کی پیلی صدیث	باب کی دوسری حدیث
تراجم رجال	تراجم رجال
ترجمه حديث اام	مدیث کاتر جمه
ترجمة الباب كے ماتھ مطابقت حديث ٢١٣	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت حديث
باب کی دوسری حدیث	سلب حق شرعی ہے یاحق امامت؟
تراجم رجال	علامه ابن القيم رحمه الله كي تحقيق انيق
	علامهان این کر همه اللدن مین این این
أن عمر بن الخطابُ قال: يا رسول الله ٣١٣	
	باب ما كان النبي الله يعطي المؤلفة مم النبي المحمس النبي الموافقة من الخمس النبي الموافقة من الخمس النبي الموافقة الموا
أن عمر بن الخطابُقال: يا رسول الله ۱۳۳۳ ايک مديث اورتين احکام ۱۳۳۳ وأصاب عمر جاريتين من سبي حنين . ۱۳۳۳	باب ما كان النبي الله يعطي المؤلفة ٢٠٥٠
أن عمر بن الخطاب قال: يا رسول الله ۱۳۳۳ الك ۱۳۱۳ الك مديث اورتين احكام ۱۳۳۳ وأصاب عمر جاريتين من سبي حنين . ۱۳۳۳ بانديال وقص ياليك؟	باب ما كان النبي الله يعطي المؤلفة مم الموافقة مم الموافقة محم الموافقة من المحمس الموافقة ا
أن عمر بن الخطابُقال: يا رسول الله ۱۳۳۳ ايک مديث اورتين احکام ۱۳۳۳ وأصاب عمر جاريتين من سبي حنين . ۱۳۳۳	باب ما كان النبي الله يعطي المؤلفة من الخمس المؤلفة من الخمس قلوبُهم وغيرهم من الخمس ترجمة البابكامقصد من المحمس من الموسمة البابكامقصد من المحمس من المحمس من المحمس من المحمد البابكامقصد من المحمد البابكامقصد من المحمد المحم
أن عمر بن الخطاب قال: يا رسول الله ۱۳۳۳ الك م۱۳ الك مديث اورتين احكام ۱۳۳۳ وأصاب عمر جاريتين من سبي حنين . ۱۳۳۳ بانديال ووصل ياليك؟	باب ما كان النبي في يعطي المؤلفة من فلوبهم وغيرهم من المحمس من المحمس ترجمة الباب كامقصد مولفة القلوب كن كوكها جا تا يا ٢٠٥٠
أن عمر بن الخطاب قال: يا رسول الله ۱۳۳۳ ايك حديث اور تين احكام ۱۳۳۳ وأصاب عمر جاريتين من سبي حنين . ۱۳۳۳ بانديال وقيم ياايك؟	باب ما كان النبي في يعطي المؤلفة من قلوبُهم وغيرهم من الخمس من ترجمة الباب كامقصد مولفة القلوب كن كوكها جا تا ج؟ ٢٠٠٩ مولفة القلوب كي تين شميل ٢٠٠٩ مولفة القلوب كي تين شميل ٢٠٠٩
أن عمر بن الخطاب قال: يا رسول الله ۱۳۳۳ الك م۱۳ الك مديث اورتين احكام ۱۳۳۳ وأصاب عمر جاريتين من سبي حنين . ۱۳۳۳ بانديال ووصل ياليك؟	باب ما كان النبي في يعطي المؤلفة من قلوبُهم وغيرهم من المحمس مردة البابكامقصد مولفة القلوبكن كوكهاجا تاب؟ مولفة القلوبكن كوكهاجا تاب؟ مولفة القلوبكي تين قسميل مولفة القلوبكي تين قسميل مردة القلوبكي تين قسميل مردة مردة القلوبكي تين قسميل مردة القلوبكي تين قسميل الكراجم تنبيه ٢٠٠٨ مردة المراجم تنبيه ٢٠٠٨ مردة المراجم تنبيه ت
ان عمر بن الخطاب قال: یا رسول الله ۱۳۳ ایک حدیث اور تین احکام	باب ما كان النبي العطي المؤلفة من المحمس المؤلفة من المحمس المحمس المؤلفة من المحمس المؤلفة من المحمس من المحمس مؤلفة القلوب كن كوكها جا تا مي المولفة القلوب كي تين قسمين المولفة القلوب كي تين قسمين المين المحم عبية ٢٠٠٩ مؤلفة القلوب كا حصاب باقى ميانيين؟ ٢٠٠٠ مؤلفة القلوب كا حصاب باقى ميانيين؟ ٢٠٠٠ مؤلفة القلوب كا حصاب باقى ميانيين؟ ٢٠٠٠
ان عمر بن الخطاب قال: یا رسول الله ۱۳۳۳ ایک حدیث اور تین احکام ۱۳۳۳ و أصاب عمر جاریتین من سبي حنین . ۱۳۳۳ باندیال و و قصل یا ایک؟ ۱۳۵۳ را حج قول ۱۳۵۳ و زاد جریر بن حازم عن أیوب ۱۳۳۳ تعلیق ندکورکام قصد ۱۳۳۳ تعلیق ندکورکی تخ تنج ۱۳۳۳ میلان ندکورکی تخ تنج ۱۳۳۲ میلان در تنج ۱۳۳۲ میلان در تنج تنج در تنج ۱۳۳۲ میلان در تنج تنج در تنج تنج در تنج تنج در تنج تنج تنج در تنج تنج تنج تنج در تنج	باب ما كان النبي العطي المؤلفة من المحمس قلوبُهم وغيرهم من المحمس ثرجمة الباب كامقصد مؤلفة القلوب كن كوكباجا تاب؟ مؤلفة القلوب كن تين شميل مولفة القلوب كي تين شميل معالق ايك ابم تنبيه ٢٠٠٦ مؤلفة القلوب كا حصداب باقى به يأبيس؟ ٢٠٠٠ مؤلفة القلوب كا حصداب باقى بالمؤلفة القلوب كالمؤلفة القلوب كالمؤلفة المؤلفة ال

١٣٢٢	حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت مديث ٢١٥
۵۲۳	چھٹی حدیث	تیسری حدیث
rta	تراجم رجال	تراجم رجال
rry	حدیث کاتر جمہ	قال: أعطى رسول الله ﷺ قوما ٢١٨
MKZ	ترهمة الباب كے ساتھ حديث كى مطابقت	عتاب کے معنی
mt <u>/</u>	ساتوين حديث	فقال: إني أعطي . ٢١٩
42	تراجم رجال	قوما أخاف ظلعهم وجزعهم
۲۲۸	قال: كنت أمشي مع النبي ﷺ	عبارت کا مطلب اور ظلع کے معنی ۲۱۹
۲۲۸	فأدركه أعرابي، فجذبه جذبة	وأكِل أقواما إلى ما جعل الله في قِلوبهم ٣١٩
۲۲۸	عبارت کی تشریح	ند کوره عبارت کی تو صیح وتشر تح
749	ثم قال: مر لي من مال الله الذي عندك	منهم عمرو بن تغلب
74	مذكوره عبارت كالمطلب	فقال عمرو بن تغلب: ۴۲۰
74	فالتفت إليه، فضحك، ثم أمر له بعطاء.	ما أحب أن لي بكلمة رسول الله
rr 9	ترجمة الباب كساته مطابقت مديث	اس جملے کے دومطلب
rr•	ایک اہم فائدہ	وزاد أبو عاصم عن جرير ۲۲۱
اسم	آ گھویں حدیث	تعلیق مذکور کا مقصد
اسم	تراجم رجال	تعلیق زرکوری تخ تج
۲۳۲	قال: لما كان يوم	ترجمة الباب سے مدیث کی مطابقت ۲۲۱ بت
	حنين، آثر النبي الله أناسا في القسمة	چونگی صدیث
۳۳۲	في القسمة سےمراو	تراجم رجال
۲۳۲	اقرع بن حابس	حدیث کا ترجمہ
ساساما	عيينه بن حصن	پانچویں مدیث
سهم	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت	تراجم رجال

		_
rrr	باب ما يصيب	
	من الطعام في أرض الحرب	
۲۳۲	ترجمة الباب كامقصد	
۲۳۲	مئله باب میں نقبهاء کااختلاف	
۲۳۲	امام بخاری کی جمہور کی تابید	
۳۳۲	یے کم دارالحرب کے ساتھ خاص ہے	
سلماما	باب کی پہلی حدیث	
سلما	تراجم رجال	
المألمال	قال: كنا محاصرين قصر خيبر	
الدالدالد	جراب کے معنی اور ضبط	
~~~	فنزوت لآخذه	
لدلدلد	نزوت کے معنی اور عبارت کی شرح	
۳۳۵	فالتفت، فإذا النبي ﷺ	
۳۳۵	خلاف مروت امور ہے بھی بچنا جا ہیے	
۵۳۳	ترجمة الباب كے ساتھ صديث كى مطابقت	
h.h.A	باب کی دوسری حدیث	
MAA	تراجم رجال	
~~ <u>~</u>	عن ابن عمر	
	قال: كنا نصيب في مغازينا	
MMZ	موقوف بھی مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے	
1°1°A	ولا نرفعه	
<b>ሶ</b> ዮጵ	اس جملے کے دومطالب	
MW	ترجمة الباب كساته مناسبت حديث	

سسس	نویں حدیث
ماسلما	تراجم رجال
مهما	حدیث کا ترجمہ
rra	حدیث کے بعض اجزاء کی توضیح ً
rra	وقال أبو ضمرة عن هشام عن أبيه
rra	تعلق ند کور کا مقصد
rra	خطانی کا ایک اعتراض اوراس کے جوابات
۲۳۶	ایک اشکال اوراس کا جواب
42	تعلق ند کور کی تخر تج
277	حافظ كاارشاداور تخ تح
42	مدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت
277	مطابقت وغير ہم ونحوہ دونوں سے ہوسکتی ہے .
MEZ	باب کی دسویں حدیث
٣٣٨	تراجم رجال
وسم	حدیث کاتر جمه
وسم	حدیث کے بعض اجزاء کی تشریح
وسم	ا يك اشكال (تعارض بين الروايات)
٠٠١٠٠	اشکال کے جوابات
٠٠١٠٠	تيماء وأريحا
<b>۱۳۳۰</b>	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت مديث
<b>L.L.</b> •	عدم مطابقت كااعتراض اور جواب
ויייי	حضرت گنگوی کی بهترین توجیه
المالما	حفزت کیل کا ندهلوی کا خراج تخسین

		٠ المالي
ran	وقول الله تعالى:	باب کی تیسری مدیث
ran	﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ﴾ آيتِ كريمه كاشانِ زول اور مخضر تشريح	تراجم رجال قال عبدالله: فقلنا
۲۵٦	يد کے معنی	إنما نهي النبي الله الله الم تخمس
	أذلاء	اس عبارت کا مطلب ومقصد
<b>10</b> 2	والمسكنة مصدر المسكين كي توضيح	وسألت سعيد بن جبير فقال: حرمها البتة ٢٥٠
	ولم يذهب إلى السكون	ندکوره عبارت کی تو ضیح
۳۵۸	اس جملے کا قائل کون ہے؟	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت صديث ° ۵۰
۳۵۸	آیت کریمه کی ترجمة الباب سے مناسبت	كتاب الجزية والموادعة ٢٥٢
۳۵۸	وما جاء في أخذ الجزية	اختلاف بننخ
۲۵۸	جزیر کس ہے لیاجائے گا؟ ن	باب الجزية والموادعة ٢٥٢
MOA	شوافع وحنابله كاندېب د د لائل	مع أهل الذمة والحرب
MD 9	مالكيه كانمه ب ودلائل	مقصد ترجمة الباب
44	احناف کامسلک ودلائل	جزیه کے لغوی معنی (تین معانی)
ודאו	مشرکین عرب کی شخصیص کی وجو ہات	جزیه کے اصطلاحی معنی
۲۲۳	کن لوگوں سے جزیہ نہیں لیاجائے گا؟	موادعه کے معنی اور مراد
۲۲۳	ندکورہ افراد سے جزیہ نہ لینے کی دجہ : ، معت	جزييه كي مشروعيت
444		اصول اربعه سے جزیہ کا ثبوت
אארי	وقال ابن عيينة عن ابن أبي نجيح	جزیه کی وصول میں باطنی تحکمت
MAIN	ندکوره تعلق کی تخ ہے۔ سریتا ہیں۔۔۔	
ስ የ	مذكوره تعلق كامقصد	جزيه ايك شم كائيكس بــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
۵۲۳	ٔ جزیه کی مقدار کیا ہوگ؟	جزیه کی وصولی کفر پر رضامندی نہیں ۴۵۵
۵۲۳	مذا هب ائمه اربعه	جزیه کے دیگر فوائد ومنافع ۵۵۳

چار حفرات کی تمنا ئیں اوران کا پورا ہونا ۲۷	دلاکل غدا ب
مصعب بن زبیر کی شهادت	حنفیه کی دلیلیں
حدیث ہے متعلقہ ایک اصولی بحث ۸۷۸	امام توری اور ابوعبید کاند ب
اليي صورت مين "حدثنا" كاحكم ٨٧٦	جمہور کی طرف سے جواب ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
"درج" کے معنی ۔۔۔۔۔۔۔۔۔ ۸۲۹	جزیه دوشمیں
قال: كنت كاتباً لجزء بن معاوية	الجزية بالتراضي
جزء بن معاویه	الجزية بالغلبة على الكفار
ان کی صحابیت میں اختلاف	شوافع کی دلیل شوافع
فأتانا كتاب عمر بن الخطاب قبل موته بسنة ٣٨٠	شوافع کی دلیل کا جواب ۲۹۹
ية ٢٢ جحرى كاوا قعه ہے	مالكىيە كى دلىل
فرقوا بين كل ذي محرم من المجوس. ٣٨٠	لشكرا سلام كوغذا
مجوس (التش پرست فرقه)	کی فراہمی اور تین دن کی مہمان نوازی
کیا مجوں اہل کتاب میں داخل ہیں؟ ۸۸۱	مالکیه کی دلیل کا جواب
اختلاف فقهاء	رجي راجي
حفزت علی کاایک اثر اوراس کا جواب ۸۶۱	امام جصاص كاايك اقتباس
مجوس اہلِ کماب نہیں،اس پر دلائل ۱۸۴	باب کی کپین حدیث
کتاب اللہ ہے دلیل	رِّاجِم رجالِ
حضرت عمر کاارشاد	قال: كنت جالساً مع جابر
شوافع کے مؤتف میں ناتض	فحدثهما بجالة سنة محدثهما بجالة سنة
ایک اشکال اوراس کا جواب	سبعين عام حج مصعب بن الزبير
یبال دوالگ الگ چیزیں ہیں	بجالة بن عبدة بن سالم
ولم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس ٢٨٦	امام شافعی کی ان پرجرح اوراس کی وضاحت ۵۷۵
ندکوره جملے پرسندی بحث	مصعب بن الزبير

۳۹۳	اجل اورنغم میں فرق
44	قال: فأبشروا، وأملوا مايسركم
WAW	أبشروا صورة امر ، معنی خبر بے
494	فوالله، لا الفقر أخشى عليكم، ولكن .
<b>M9</b> M	تنافس کے معنی
~4~	ترجمة الباب كساته مناسب عديث
۳۹۵	باب کی تیسری حدیث
490	تراجم رجال
490	عبدالله بن جعفر الرَّقي
ےم~	حافظ إورا بن حبان كا
1 72	ان پراختلاط کااعتراض اوراس کا جواب
m92	المعتمر بن سليمان
m92	دمیاطی کاایک اعتراض اوراس کے جوابات .
44	علامه کرمانی کاایک عجیب تسامح
۴۹۸	سعيد بن عبيدالله الثقفي
۴۹۹	دار قطنی اور حافظ کی ان پرجرح
149	امام بخاری پراعتراض کے کوئی معنی نہیں
۵۰۰	جبير بن حيثه تفعي بصرى
۵۰۱	ية العمي بين يا صحالي؟
۱۰۵	حافظا بن حجر کی رائے
۵٠٢	حجاج بن بوسف کے
'	سوالات اور حضرت جبیر کے جوابات
0+r	حجاج كأحفزت جبير كااعز از واكرام

۲۸۹	حافظ كافول رائع
ዮሉካ	أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس
MAZ	هُجُر
<b>M</b> Z	رجمة الباب كے ساتھ حديث كى مطابقت
MAZ	باب کی دوسری حدیث
۳۸۸	تراجم رجال
<b>የ</b> አዓ	حضرت عمروبن عوف الانصاري
<b>የ</b> ለዓ	بیانصاری کیونگر ہیں؟
<b>ሮ</b> ሊዓ	اس سوال کے دوجوابات ہیں
۰ ۹	عینی وقسطلانی کے ہاں پہلاجوابراج ہے
۰۹۰	ایک اہم تنبیہ
+9	أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة
191	بحرين،ايك متعقل رياست!!!
191	وكان رسول ا
	الله الله الله الله الله الله الله الله
, La.	ندكوره واقع كي تفصيل
rgr	فقدم أبوعبيدة بمال من البحرين
٢٩٢	ند کوره مال کی مقدار
rgr	فسمعت الأنصار بقدوم أبي عبيدة
rar	حدیث ہے متنبط ایک فائدہ
۳۹۳	اورايك احمّال
rgr	خلاصة كلام
سووس	قالوا: أجل يا رسول الله

۵٠٩	فالرأس كسرى، والجناح قيصر
۵۱۰	ایک اشکال اوراس کا جواب
۵۱۰	عام شراح کا ذکر کرده جواب
۵1+	مافظ کی رائے
۵1+	این حجر کا علامه کرمانی پررد
۱۱۵	موزون ادرراجح قول
۱۱۵	فمر المسلمين فلينفروا إلى كسري
۱۱۵	طبری کی ایک روایت
ماد	قال: فندبنا عمر
۵۱۲	ندكوره عبارت كامطلب
ماده	واستعمل عينا النعمان بن مقرن
۵۱۲	حضرت نعمان بن مقرن رضى الله عنه
۵۱۳	حتى إذا كنا بأرض العدو
ماده	ارض العدو ہے مراد
ماده	نُها وند كا تعارف
۵۱۵	وخرج عيينا عامل كسرى في أربعين ألفا
۵۱۵	عامل کسری کا نام اور عبارت کامطلب
۵۱۵	فقام ترجمان، فقال:
WIW	ليكلمني رجل منكم، فقال المغيرة:
PIG	واقعے کی مزید تفصیل
ria	قال: ما أنتم؟
۲۱۵	کلمه ماک ذریعے خطاب کی وجہ
212	. نحن أناس من العرب، كنا في شقّاء

0+1	قال: بعث عمر الناس في أفناء الأمصار
۵۰۳	أفناءٌ كِ معنى اور ضبط
۵٠٣	فأسلم الهرمزان
۵٠٣	روایت میںاختصاراورواقعات کی تفصیل
۵٠٣	بُر مُزان کے قبولِ اسلام کا واقعہ
۵٠٣	غزوه قادسيه مخقر تذكره
۵٠۴	ہزیمت کے بعداریانیوں کا فرار
۵٠٣	هرمزان كاتستر ميں قلعه بند ہوكر بيٹھنا
۵۰۵	تسترکی فتح اور ہرمزان کی صلح
۵۰۵	ہر مزان کی عبد فنکی اور فریقین کے مابین جنگ
۵۰۵	تسترکی دو باره فتح اور هرمزان کی گرفتاری
۲•۵	بر مزان اور حضرت عمر کی ملا قات
۲•۵	حضرت عمر کی عجیب شان بے نیازی
۵٠۷	ہرمزان کاقل سے بچنے کے لیے ایک جیلہ
۵۰۷	حفرت انس اور عمر کے درمیان ایک مکالمه
۵•۷	دربار عمری مین هرمزان کامقام
۵+۸	فقال: إني مستشيرك في مغازيُّ هذه
۵۰۸	مفازی کاضبط اوراس سے مراد
۵۰۸	قال: نعم، مثَّلها ومثَّل من فيها
	كلمنهم مين دواحتمالات
٥٠٩	فإن كسر أحدالجناحين نهضت الرجلان
۵+۹	اس جملے کا مطلب
۵٠4	شدخ کے معنی

محم	مشورے کی فضیلت	کا۵	***************************************
۵۲۵	سب سے پہلے بڑے دشمن کا قصد کرنا جا ہے	۵۱۷	بعث رب السموات
۵۲۵	حضرت نعمان كى منقبت اور حضرت	ےا۵	افِهُأنا
	مغیره کی امور ترب وضرب میں معرفت	۵۱۷	<u>ت</u> ہے۔۔۔۔۔۔۔۔
۵۲۵	مدیث کی ترجمهٔ الباب کے ساتھ مناسبت	۵۱۸	ة ربنا أنه من قتل منا
۵۲۵	بېلىمناسىت	۵۱۸	
٥٢٦	دوسری اورراج مناسبت	۵۱۸	شهدك الله مثلها.
۵۲۲	باب إذا وادع الإمام ملك	019	ىنە
٥٢٦	ترجمة الباب كامقصد		ىنە مراح كانتلاف
۵۲۲	والى يابادشاه مصلح رعايا سے بھی صلح ہوگی؟	۵۱۹	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •
۵۲۲	امام بخاری کااپنے مدعی پردلیل	۵۱۹	کے اوقات میں
۵۲۷	نى علىيالسلام كى بوحنا بن روبة ھے ليے		
۵۲ <u>۷</u>	نى علىيالسلام كايوحنا كومكتوب گرامى	. 214	يد تفصيل
۵۲۸	ابن بطال رحمه الله كاايك اقتباس	۵۲۱	ى كى شرح مين تسامح
۵۲۸	ایک اورمسئله اوراس میں علماء کا اختلاف	۵۲۱	•••••
۵۲۸	جمهور کاموقف اوراس پردلاکل		
arq	بعض مالكيه كامرجوح قول	l	" کے معنی ومطلب
arq	مديث باب	۵۲۲	کی مراد
019	تراجم رجال	orr	
۵۳۰	حدیث کا ترجمہ	۵۲۳	انكراؤ
۵۳۱	وكساه بردا	arm	
٥٣١	دوصورتیں اوران میں فرق	۵۲۳	
عات	بح ہے کیام ادہے؟	۵۲۵	

214	الويرك ن
314	فبينا نحن كذلك، إذ بعث رب السموات
214	فأمر نبينا ورسول ربنا ﷺ أن
214	مجوں سے جزید لینادرست ہے
۸۱۵	وأخبرنا نبينا عن رسالة ربنا أنه من قتل منا
314	مذكوره عبارت كي توضيح
314	فقال النعمان: ربما أشهدك الله مثلها .
۱۹۵	حضرت نعمان رضى الله عنه
	كے مذكورہ بالاارشاد ميں شراح كا ختلاف
۵۱۹	ائن بطال کی رائے
٥١٩	افضل ترین اوقات نماز کے اوقات میں
) r•	دیگر شراح کی رائے
314	طبری کی روایت ہے مزید تفصیل
۵۲۱	ابن بطال كالبعض جملوں كى شرح ميں تسامح
۱۲۵	حافظ وغيره كاراحح قول
77	مثلها كي شميركا مرجع
17	"حتى تهب الأرواح" كمعنى ومطلب
77	"وتحضر الصلوات" كي مراد
۲۳	غزوهٔ نها وند کاتتبه
۲۳	اريا نيون اورمسلمانون كانكراؤ
۲۳	حضرت نعمان کی شهادت
۲۳	مىلمانوں كاعظيم فتح
170	حدیث ہے متنط فوائد

يبلاج يبلاج	مدینه منوره کوبھی بحر کہا گیا،اس کی وجہ ۵۳۱
"إقطاع" كے لغوى واصطلاحي معنى ٥٣٩	حدیث کی ترجمة الباب سے مناسبت
امام بخاری کاطریقهٔ استدلال	باب الوصاة بأهل ذمة رسول الله على ٥٣٣
حافظ کا ایک اقتباس	ترجمة الباب كامقصد
بحرین کی زمینیں انصار کودیے جانے کا مطلب ۵۴۱	الوصاة كے معنی
باب کی کیبلی حدیث	الذمة اورالإل كِمعنى
تراجم رجال	حدیث باب
أثرة كاضبط ومعنى	تراجم رجال
حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت ۵۴۲	جویریه بن قدامه
ترجمة الباب كادوسراجز	ایک اور شخصیت جاریه بن قدامه
باب کی دوسری حدیث	ا کثرائمه رجال کی ان دونوں میں تفریق ۵۳۵
تراجم رجال	حا فظا بن حجر اور حافظ مغلطا _گ ی کاموقف ۵۳۵
عینی وقسطلانی رحمهما امتّٰد کاایک تسامح	حافظ کے اپنے موقف پرتین دلائل ۵۳۵
عینی و قسطلانی رحمهما امتد کا ایک تسام میں مصلا نی رحمهما امتد کا ایک تسام میں میں مصلات میں مصلات میں میں میں	حديثِ باب كاترجمه
	• •
ترجمة الباب كساته مناسب مديث ٥٣٥	حديثِ باب كاترجمه
ترجمة الباب كے ساتھ مناسبتِ حدیث ۵۳۵ ترجمة الباب كاتيسراجز	حدیثِ باب کاتر جمہ حدیث کی مزید تفصیل ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
ترجمة الباب كے ساتھ مناسبتِ حدیث ۵۳۵ ترجمة الباب كاتيسراجز	حدیثِ باب کاتر جمہ حدیث کی مزید تفصیل ۵۳۲ فائدہ فائدہ
ترجمة الباب كے ساتھ مناسبتِ حدیث ۵۳۵ ترجمة الباب كاتيسراجز	حدیثِ باب کاتر جمہ مدیثِ باب کاتر جمہ مدیثِ کی مزید تفصیل مدیث کی مزید تفصیل فائدہ میں مدیث کی مزید کاتر جمہ کاتر جمہ کاتر جمہ کاتر جمہ کاتر جمہ کاتر دوسول کیا جائے؟ میں قدر وصول کیا جائے؟ میں مدر وصول کیا جائے؟ میں مدر وصول کیا جائے؟
ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت حدیث ۵۳۵ ترجمة الباب كا تيسراجز	حدیثِ باب کاترجمہ مدیثِ باب کاترجمہ مدیثِ باب کاترجمہ مدیث کی مزید تفصیل مدیث کی مزید تفصیل مائدہ میں مدیث کا محت کا محت جزید کس قدر وصول کیا جائے؟ محت محت کا مطلب محت کا محت ک
ترهمة الباب كساته مناسب مديث ۵۳۵ ترهمة الباب كاتيسراجز	حدیثِ باب کاترجمہ حدیثِ باب کاترجمہ حدیث کی مزید تفصیل فائدہ ائل ذمہ سے جزیہ کس قدر وصول کیا جائے؟ ''ورزق عبالکم'' کا مطلب ترجمۃ الباب سے مناسبتِ حدیث
ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت حدیث ۵۳۵ ترجمة الباب كا تيسراجز	حدیثِ باب کارجمہ حدیثِ باب کارجمہ حدیث کی مزید تفصیل فائدہ اللہ فہ سے جزیہ کس قدروصول کیا جائے؟ اللہ فہ سے جزیہ کس قدروصول کیا جائے؟ اللہ خمید عبالکم "کامطلب میں مصلف میں مصلف کے متاسبتِ حدیث میں مصلف میں مصلف کے متاسبتِ حدیث میں مصلف

۲۵۵	باب إخراج	
	اليهود من جزيرة العرب	
۲۵۵	ترجمة الباب كامقصد	
۵۵۷	جزیرهٔ عرب کی تعریف اوروبال اقامت کفار کا حکم	
۵۵۷	اختلاف فقهائے امت	
۵۵۷	تنبيه	
۵۵۸	فریقین کے دلائل	
۵۵۸	جزيره عرب كے اطلاق ميں اختلاف	
۵۵۸	امام شافعی واحمه کامذ هب اور دلیل	
۵۵۹	امام اعظم وما لك كامسلك اور دليل	
٩۵۵	ابن قدامه کا حنفیه کی دلیل پراعتر اش اوراس کا جواب	
٠٢۵	رانځ قول	
٠٢۵	علامه طبري رحمة القدعليدكي رائے خاص	
٠٢٥	اس خاص رائے کی اہمیت	
الاه	حرم مکی ودیگرمساجد میں کفار کا داخلہ	
الاه	جهبوراورامام اعظم كااختلاف	
٦٢٢	دلائل جمهور	
۳۲۵	ولائل اما م اعظم رحمة الله عليه	
۳۲۵	تحقيق مذهب احناف	
٦٢۵	علامه ظفراحمه عثانی کی ایک شخفیق	
246	اس تنقیح کی ضرورت کیوں پیش آئی؟	
۵۲۵	امام محمر کے اقوال میں تعارض	

۵۳۸	تراجم رجال
۵۳۸	حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت
۵۳۹	باب إثم من قتل معاهَدا بغير جرم
٩٣٥	ترجمة الباب كامقصد
۵۳۹	ايك انهم فائده
٥٣٩	ترجمه مقيد ہے اور روايت مطلق
۵۵۰	حديثِ باب
۵۵۰	تراہم رجال
۵۵۰	الحسن بن عمرو
اده	سعید بن جبیر کی خدمت میں حاضری
sar	سندحدیث ہے متعلق ایک اہم بحث
۵۵۳	کیابی حدیث منقطع ہے؟
۵۵۳	ىياعتراض بوجوه صحيح نهيل
۵۵۳	تين وجوه اورراجح قول
۵۵۳	اصلی کاایک تسامح
۵۵۳	عن النبي ﷺ قال: من قتل معاهدا
۵۵۳	''ریرح'' کے معنی اور ضبط
۵۵۵	وإن ريحها توجد من مسيرة أربعين
۵۵۵	حديث باب كامطلب
۵۵۵	حدیث میں <b>ند</b> کورعد د
	میں رواۃ کا اختلاف اوران اعداد کی توجیہ
201	ترجمة الباب كي ماته مناسبت حديث

02T	بیت المدراس کے دومعنی	امام جصاص کی تایید
027	فقال: أسلموا تسلموا، واعلموا	جمہور کے دلائل کے جوابات
02r	أسلموا جوامع الكلم مين سے ب	جمہور کی پیش کردہ آیت کے چار جوابات ۵۲۵
02r	واعلموا جمله ابتدائيه متنانفه	ان کی پیش کردہ احادیث کے جوابات ۵۶۷
024	فمن يجد منكم بماله شيئا فليبعه	نجاست مشرک دخول مسجد ہے مانع نہیں ۵۶۷
020	يجد كامشتق منداور معنى	غیرمسلموں کےعبادت خانوں میں جانا ۵۶۷
025	وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله	وقال عمر: أقركم ما أقركم الله به ٥٦٧
020	اس جملے کا مطلب	ند کوره تعلیق کی تفصیل و مقصد ۵۶۷
۵۲۴	ترجمة الباب كساته حديث كانطباق	ند کورہ تعلیق کی تخر تے
020	باب کی دوسری حدیث	ترجمة الباب كے ساتھ تعلق كا انطباق
۵۲۴	تراجم رجال	<i>عدیث</i> باب
۵۲۴	محمد سے کون مراد ہیں؟	تراجم رجال
۵24	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت حديث	بينما نحن في المسجد
62Y	ایک اشکال اوراس کا جواب	خرج النبي ﷺ، فقال: انطلقوا إلى يهود
۵۷۷	باب إذا غلر	حدیث میں یہود ہے کون لوگ مراد ہیں؟ ۵۷۰ 
	المشركون هل يعفى عنهم؟	مدینه میں گفار کی تین قشمیں ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
۵۷۷	ترجمة الباب كامقصد	پہلی شم کفار محاربین 
۵۷۷	مئله ند کوره کی تفصیل	دوسری قتم کفار متر درین
022	روایات میں تعارض اور اس کے حل	کفارمتر ددین کی تین قشمیس ۵۷۰
۵ <b>∠</b> 9	سحنون مالکی کاایک دعویٰ اوراس کی عدم صحت .	تيسرى قتم يهود مدينه
۵ <b>८</b> ٩	ترجمه میں مذکورسوال کاجواب	علامه قرطبی کا جواب اوراس برِنفته ا ۵۵
049	علامه مهلب کاارشادگرامی	عافظ ابن حجر کا جواب
	ز ہرکھلا کرقل کرنے کا حکم	لخرجنا حتى جثنا بيت المِدْراس ٥٤١

۹۸۵	ترجمة الباب كساته حديث باب كالطباق
۵۸۹	باب دعاء الإمام على من نكث عهدا
۵۸۹	ترجمة الباب كامقصد
۵۸۹	حديث باب
۵9٠	تراجم رجال
۱۹۵	ايك ابهم فائده
۵91	ایک اور فائده
۱۹۵	ترجمة الباب كساته مناسب حديث
Ogr	باب أمان النساء وجوارهن
۵۹۲	ترجمة الباب كامقصد
091	جوار کے معنی
۵۹۲	حديث باب
۵۹۲	تراجم رجال
۵۹۳	حدیث کاتر جمه
۵۹۳	عورت امان دے شکتی ہے
۵۹۳	جهبور کا قول
۵۹۳	بعض مالكيه كاشاذ قول
۵۹۵	ترجمة الباب كے ساتھ صديث كى مطابقت
۵۹۵	باب ذمة المسلمين
	وجوارهم واحدة يسعى بها أدناهم
۵۹۵	ترجمة الباب كامقصد
۵۹۵	لفظ"أدناهم" عمراو
۵۹۵	غلام کا امان دینامعتبر ہے؟

۵۸٠	مديث باب
۵۸۱	مدیث میں مذکوروا قعے کی تفصیلات
۵۸۲	ال: لما فتحت خيبر
	هديت للنبي فَقَدُ شاه، فيها سُمُّ
۵۸۲	کلمه م کی شخفیق
۵۸۲	قال النبي فَقِيدُ: احمعوا إليُّ
۵۸۳	لمان ہے کون مراد ہے؟
۵۸۳	ال: فهل أنتم صادقيٌّ عن شي،
۵۸۳	ببودکی بدشختی کی انتہا
۵۸۴	تخلفونا" كَى لغوى وصرفى كى تحقيق
۵۸۳	قال النبي فَقِيُّ : اخسؤا فيها
۵۸۴	خسوأ فيها مين دواخمالات
۵۸۳	الله، لا نخلفكم فيها أبد
۵۸۴	يك اشكال اوراس كاجواب
۵۸۵	م قال: هل أنتم صادقي عن شيء
۵۸۵	ببود کے سلسل جھوٹ بولنے کی وجہ
۲۸۵	يك سوال اوراس كاجواب
۲۸۵	یک تاریخی دستاویز کامتن ( حاشیه )
۵۸۷	كياس عورت نے اسلام قبول كرليا تھا؟
۵۸۸	عا فظا ابن حجر كي صنيع
۵۸۸	بی بشر ہوتا ہے
۵۸۸	معجز هٔ نِي
۹۸۵	موَرَّر حقیقی اللّٰه کی ذا <b>ت ہے</b>

4+5	ندکور تعلیق کی ترجمهٔ الباب سے مناسبت	جمهوراورامام محمد كاندب
4+4	مناسبت پراشکال اوراس کا جواب	حضرات شیخین کا مذہب
7+1	وقال عمر: إذا قال: مترس	يچ کا مان
, <b>4</b> •٣	ند کوره تعلیق کی تخریج	شوافع کامسک
400	حضرت عمر رضى الله عنه كالمكمل فرمان	امام شافعی کامسلک
7+M	''مترس'' کی غوی تحقیق اور ضبط	حفیہ کے نزد کیا اس میں تفصیل ہے ۵۹۲
4+M	اس کلمے کے ضبط میں راجح قول	مالكيداور حنابله كاندبب
۵۰۲	وَقَالَ: تَكَتُّمْ لَا بِأْسِ	مجنون کاامان دینا
4•b	ال جمله كاليس منظر	حديث باب
۵۰۲	مذکور داثر کی تخ تج	تراجم رجال
7+7	مٰرکورہ اثرے متفادا یک مئلہ	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبتِ حديث ۵۹۹
7+7	تعلیق کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت	
	· · · · <del>· · · · · · · · · · · · · · · </del>	مصنف کاایک اور حدیث کی طرف اشاره ۵۹۹
Y+Y	باب الموادعة والمصالحة	ant a president
	i	باب إذا قالوا: صبأنا، ٢٩٩
	باب الموادعة والمصالحة	ant a president
Y•Y	باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره	باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا أسلمنا
7+Y	باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره ترجمة البابكامقصد	باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا أسلمنا ترجمة البابكامقصد
7.7 7.7 7.7	باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره ترجمة البابكامقصد	باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا أسلمنا ترجمة الباب كامقصد
7.7 7.7 7.7 7.2	باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره ترجمة البابكامقصد	باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا أسلمنا ولم يحسنوا أسلمنا ترجمة الباب كامقصد
7.7 7.7 7.4 7.6 7.6 7.6	باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره ترجمة الباب كامقصد "وغيره" كاعطف بالمال پر به وقوله: ﴿ وَإِن جنحوا للسلم *******  آيت كريم كي تفير علمه السلم كاضبط اور عني	باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا أسلمنا ولم يحسنوا أسلمنا ترجمة الباب كامقصد
7.7 7.7 7.7 7.2	باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره مع المشركين بالمال وغيره ترجمة الباب كامقصد	باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا أسلمنا ولم يحسنوا أسلمنا ترجمة الباب كامقصد
7.7 7.7 7.2 7.2 7.2 7.4	باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره ترجمة الباب كامقصد "وغيره" كاعطف بالمال پر به وقوله: ﴿ وَإِن جنحوا للسلم *******  آيت كريم كي تفير علمه السلم كاضبط اور عني	باب إذا قالوا: صبأنا، ولم يحسنوا أسلمنا ورلم يحسنوا أسلمنا ترجمة الباب كامقصد

114	مصنف کی طرف دہم کی نسبت ( تنبیه )	مال کے بغیر مصالحت پر راضی نہ ہوں تو ۲۰۸
114	وہم کس کولاحق ہواہے؟	امام اوزاعی کامسلک
414	ایک ہم حاشیہ	امام شافعی واحمه کاموتف
AIA	حديثِ باب ميں	امام اعظم وما لك كاند ب
(174	ند کور صحابه کی رشتے داری کی نوعیت	مشر کین کو سلے کے لیے مال کی ادائیگی کی مثالیں۔ ۲۰۹
AIF	تحقیق بات	<i>حدیث</i> باب
719	صحیح شکل ونقشه ( حاشیه )	تراجم رجال
719	فَقَالَ: أَتَحْيِفُونَ	قَالَ: انْطَلَقَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ وَمُحَيِّضَةُ ۗ ١١١
177	وَتَسْتَجِقُونَ قَاتِلَكُمْ أَوْ صَاحِبَكُمْ؟	فَنَفَرَّقَا فَأَتَى مُحَيِّصَةً إِلَى عَنْدِ اللَّهِ ١١١
919	ندکوره عبارت کی توضیح	ند کوره عبارت کی تو ضیح
11.	قَالَ: فَتُبْرِيكُمْ يَهُودُ بِخَمْسِينَ	"يَتَشْخَطُ" كِمعنى
44.	من عنده میں	فانْطلقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلِ
11.4	دواحمالات اورعبارت کی تشریح	حضرت عبدالرحمٰن بن سهل رضى الله عنه
44+	فذهب عبدالرحمن يتكلم، فقال: كبر	ان کے بدری ہونے میں اختلاف ۲۱۳
44+	حدیث ہے متفادایک حکم	سانپ كاان كوڈىنا
471	ا کیک اعتر اض اوراس کے دو جوابات	حضرت عمر کاان کوعامل مقرر کرنا
411	ترجمة الباب برايك اشكال	حضرت عثمان کے زمانے کا ایک واقعہ ۱۱۴۲
411	ندکور داشکال کے جوابات	ایک نام د و مخصیتیں
1,7	حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت .	ا کثر ائمہ سیر کی رائے
475	باب فضل الوفاء بالعهد	حافظا ہّن حجرر حمة اللّٰدعليه كى رائے
471	ترجمة الباب كامقصدوماقبل ہے مناسبت	عافظ کے اپنے موقف پراستدل لات ۱۱۵
777	حديث باب	حويصه بن ً عود
444	براجم رجال	ان کے قبول اسلام کاواقعہ ۲۱۲

		1
488	ساحر کی توبیة بول ہوگی یانہیں؟	حدیثِ باب کار جمہ
488	ال مسئلے میں محقق تول	حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت۔ ۱۲۵
444	وقال ابن وهب: أخبرني يونس	هل يغدر كي <i>ظرف اشاره</i>
777	تراجم رجال	باب هل يعفى عن الذمي إذا سحو؟ ٢٢٢
400	ند کوره فعلق کا مقصد	ترجمة الباب كامقصد
400	ند کوره تعلق کی تخریج	اختلاف فقهاء كي تفصيل
	أَعَلَى مَنْ سَحَرَ مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ قَتْلٌ؟	امام ما لک کامسلک
	ند کوره عبارت کی تو ضیح	
	قَالَ: بَلَغَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ لِحَيَّةً قَدْ صُنعَ	امام الوحنيفه كامسلك
	امام بخاری کا ایک استدلال	امام اعظم رحمة الله عبيه كے دلائل ٢٢٧
	تعلق کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت	يا في ليليل يا في ليليل
424	حديث باب	ائمه ثلا شہ کے دلائل
	تراجم رجال	ائمه څله څه کے دلائل کا جواب
	أن النبي فَتِيَّ سُحِرَ، حَتَّى كَانَ يُخَيَّلُ	لبید بن اعصم کے
	مديث کی ترجمة الباب <i>کے ساتھ</i> مطابقت	۹۲۹ قصے سے استدلال بوجوہ درست نہیں
	باب ما يحذر من الغدر	ا بن بطال کا ابن شهاب کوجواب ۱۲۹
	ترجمة الباب كامقصد	ساحرمسلم كأظم
	وقوله تعالى:	ائمَه ثلاثة اورامام شافعی کااختلاف ۲۳۰۰
YM	وتون تدى. ﴿ وَإِن يريدُوا أَن يَخدُعُوكَ﴾	امام شافعی کے دلائل ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
454	سرون پر بیدوان پیعد عود آیت کریمه کامطلب وکلمه حسب	
	•	ائمَه ثلاثہ کے دلائل ۲۳۱
	ابن عسا كركانسخداورآ يات كالرجمه	مدارخلاف بالمستدين
	ها فظ ابن حجر کاارشاد	ایک ابم تنبیه
44.	علامه مهلب کی رائے گرامی	ایک اور تنبیه

10+	"ته مونان " كامطلب	آیت اور ترجمة الباب کے درمیان مناسبت. ۱۳۰۰
40+	موتان كامصداق	حدیث باب
	تَمُّ اسْتِفاضةُ الْمَالِ حَتَّى يُعْطَى	تراجم رجال
101	استفاضه کے معنی (حاشیہ)	عبدالله بن العلاء بن زبر
101	اس چوهمی نشانی کامصداق	ابن جزم کی ان پر جرح
101	أُنَّةً وِتُنَاةً لا يَبْقَى نَيْتٌ مِن الْغَرِبِ	پیجرځ مردود ہے،اس کی وجوہات
yar	. اینشانی کامصداق	بسرِ بَن عَبِيدِ اللَّهِ
4ar	الله هدنة تكول شكم وسن	ان کا حرص علم
401	بدنه کے معنی اور ضبط	تنبيد
101	، غایه کے معنی اورا ختلاف روایات	حدیث کی سند ہے متعلق ایک فائدہ
400	چھٹی نشانی سانی	قَالَ: أَنْيْتُ انْنَسِي لِمُثِيمُ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ١٣٧
400	علامات قيامت كَى ترتيب زمانى	ولهُو مِي قُنَّةٍ مِنْ أَدْمِ
700	ملامات قیامت کی قشمیں	قبه کے معنی اور صنبط
700	ملامات صغری( حاشیه )	ابوداؤ د کی ایک روایت
700	ملامات کیبری کی ابتدا	حضرت عوف کا مزاح
100	امام مبدی کی تلاش	فقالَ: انحُذُدٌ سِتًّا بنين يَاري السّاعة ٢٥٨
400	ا امام مبدی پیچ نے ج ^{سک} یں گے	عبارت کا مطلب اور ستا ہے مراد
100	ہ مان سے آنے وانی ایک آواز	ثْمَةً مُونِانُ يَأْخُذُ فِبِكُمْ كَقُعَاصِ الْغَنَمِ ٢٢٨
and the first	امام مېدى كى فوج	موتان كاضبط
rar	اہل خراسان کالشکر	موتان کے متی
rar	عيسا كَي افواحْ كاجْمَاعْ	قَع ص كا صبط
402	ا امام مبدی کی میسائیول سے جنگ	حافظ صاحب كاايك وبهم اوراس پر تنبيه ۲۵۰
702	امام مبدی کی فتح	قعاص کے معنی

PFF	باب كيف ينبذ إلى أهل العهد؟
779	ً ترجمة الباب كامقصد
74+	وقوله: ﴿وإما تخافن من قوم خيانة ﴾
44.	نبذ کے معنی
<b>Y</b> Z+	وسواه کمعنی اور آیت کی تغییر
741	مديث باب
741	تراجم رجال
441	مدیث کا ترجمہ
72r	مشرکین کوممانعت کی وجه
424	ترجمة كے ساتھ آيت وحديث كي مناسبت
74r	بدایشریف سے ایک اقتباس
421	باب إثم من عاهد ثم غدر
42F	باب إثم من عاهد ثم غدر ترجمة الباب كامتصد
	li de la companya de
725	ترجمة الباب كامقصد
92F 92F	ترجمة الباب كامقصد وقوله: ﴿الذين عاهدت منهم﴾
72F 72F 72F	ترجمة الباب كامتصد وقوله: ﴿ الذين عاهدت منهه ﴾ آيب كريمه كاش ن نزول اورتفيير
72F 72F 72F 72F	ترجمة الباب كامقصد  وقوله: ﴿الذين عاهدت منه ،﴾  آيت كريمه كاش ن نزول اورتفير  آيت كريمه اورترجمة كورميان مناسبت
72F 72F 72F 72F 72F	ترجمة الباب كامتصد
72F 72F 72F 72F 72F	ترجمة الباب كامقصد  وقوله: ﴿الذين عاهدت منهه﴾  آيت كريمه كاش ن نزول اورتفير  آيت كريمه اورترجمة كدرميان مناسبت  باب كي ببلي حديث
72F 72F 72F 72F 72F 72A	ترجمة الباب كامتصد  وقوله: ﴿الذين عاهدت منهه﴾  آيت كريمه كاشن نزول اورتفير  آيت كريمه اورترجمة كورميان مناسبت  باب كي بهلي حديث  تراجم رجال حديث كاترجمه
72F 72F 72F 72F 72F 727	ترجمة الباب كامتصد وقوله: ﴿الذين عاهدت منهه﴾ آيت كريمه كاش ن نزول اورتفير آيت كريمه اورترجمة كورميان مناسبت باب كي ببلي حديث تراجم رجال حديث كاترجمه الباب كما تحدم طابقت

701	قسطنطنيه کی آ زادی اور ظهور د حال
MAK	د جال کی بدخلقی و بدخلقی اور شاطرانه حرکتیں
109	د جال حرمین میں داخل نه ہو سکے گا
*Y*	نز ول عیسی اورامام مبدی سے ان کی ملاقات
47+	اسلامى شئراور دجالى فوج كانكراؤ
ודד	د جال کا فرار
771	متاثر ه شهرون كی تغمیر جدید دانصاف كا قیام
775	حفزت نیسی علیه السلام پروخی
775	ياجوج ماجوج كاخروج
444	یا جوج ماجوج کی تباه کاریاں
775	د عائے عیسی اور یا جوج ماجوت کی ملاکت
775	امن وبرکت کےسات سال ووفات عیسی
771	وفات عیسیٰ کے بعد کے حالات
771	جهجاه نای خلیفه کی تشریف آوری
440	رات كالمبابونااورتوبه كادروازه بندبونا
arr	دابة الأرض كاظهور
app	وابة الأرض كى صفات
YYY	کافرومومن کے درمیان امتیاز
777	ابل ایمان کی موت کی ہوا
۷۲∠	عبشیون کا غلبهاورلوگون کاشام میں اجتماع
442	آن بواد مول كوشام مين جمع كرد _ كى
AFF	صورکی آواز ،اموات اور نظام کا نئات کی فنائیت
977	ترجمة الباب كے ساتھ حديث كى مناسبت

صفین ۲۸۲	ترجمة الباب كے ساتھ حديث كى مطابقت ٢٧٨
فَسَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حُنْيْفٍ يَتُول: اللَّهُمُوارَأَيْكُمْ ١٨٧	تيسري مديث
حضرت سبل کے ارشاد کے معنی ۱۸۷۲	تراجم رجال
حدیث کا د دسراطریق	بیصدیث موصول ہے یا معلق؟
تراجم رجال	ندكوره بالاصيغه ، ع برمحمول هوگا يانېيں؟ ١٨٠
يزيد بن عبدالعزيز بن سياه	تعلق ندکورکی تخریج
عبدالعزیز بن سیاه اسدی	قَال: كَيْف أَنْتُمْ إِذَا لَمْ تَحْتَبُوا دِينَارًا ١٨١
ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت	تجتبوا كي صرفي ولغوى تحقيق
باب کی دوسری حدیث	ند کوره عبارت کی شرح
تراجم رجال ً	قَالَ: إِيْ وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي عَالَ: إِيْ وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي
ا قالَتْ: قَدِمَتْ عَلَىّ أُمِّى	هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ عَنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ
حضرت اساء کی والدہ کامختصر تعارف 19۳	صادق اور مصدوق کے معنی
وَهْيَ مُشْرِكَةٌ	تُنْتَهَنُكُ ذِمَّةُ اللَّهُ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَيْ ۗ ١٨٢
فِي عَهْدِ قُرَيْشِ إِذْ عَاهَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ 193	کفار کے مال کی ادائیگی ہے ممانعت کی علت ۱۸۲
عبدقریش ہے مراد	تنتهك كے معنی اور ضبط
مَعُ أبيهَا عنمير كامر جع اورروايت مين تقيف 194	اس معنی کی دیگراحادیث
فَاسْتَفْتِتْ رِسُولَ اللَّهِ ﷺ	فائده(احادیث کاایک اورمطلب) ۱۸۴۳
وهي راغمة كے دومعنی ۲۹۲	ترجمة الباب كساته تعليق كي مناسبت ١٨٨٠
ترجمة الباب كساته مناسبت حديث 194	باب (بلا ترجمة) ١٨٥
حضرت شیخ الحدیث صاحب کی رائے 194	ترجمه کا مقصد
باب المصالحة ١٩٨	باب کی کیمی صدیث
۱۹۸ على ثلاثة أيام أو وقت معلوم	تراجم رجال
ترجمة الباب كامقصد	قَال: سَأَلْتُ أَبَا وَائِلِ شَهَدْتَ صِفِّين؟ ٢٨٢
• • •	

حديث باب	صلح کی انتبائی مدت کیاہے؟
حدیث کاتر جمہ	مسئله باب مين ائمه اربعه كالختلاف ١٩٨٨
مدیث کے آخری جز	مديث باب
"فإنه كان رجلا" ك <i>ى تشريح</i>	تراجم رجال
ترجمة الباب كساته مطابقت حديث 4.4	حدیث باب کاتر جمه ۱۰۰
حدیث باب ہے متنبط ایک اہم فائدہ ۲۰۸	حلبان كاضبط ومعنى ا • 2
باب إثم الغادر للبر والفاجر ( 209	ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت حدیث 20۲
ترجمة الباب كامقصد	باب الموادعة من غير وقت ٢٠٢
حافظ وعینی کابیان کرده مقصد	ترجمة الباب كالمقصد
حضرت شیخ الحدیث رحمه الله کی رائے ۱۰	ند کوره مسئله میں اختلاف ۷۰۴
حضرت گنگوهی کی توجیه	وقول النبيﷺ: أقركم ما أقركم ٢٠٠٣
حدیث باب	تعلقِ نَدُور كامقصد
تراجم رجالا	تعلق ند کورکی تخ یج
سندحدیث ہے متعلق ایک اہم وضاحت ۲۱۲	تعلق كى ترجمة الباب سے مناسبت
قَالَ أَحَدُهُمَا: يُنْصَبُ، وَقَالَ الآخَرُ: يُرَى ٢١٣	باب طرح جيف المشركين ممرح
ندکوره عبارت کی وضاحت	في البئر، ولا يؤخذ لهم ثمن
حديث باب	ترجمة الباب كالمقصد
تراجم رجال	ترجمة الباب كے دواجزا
لِكُلِّ غَادِرٍ لِوَاهُ يُنْصَبُ لِغَدْرَتِهِ 210	يبلح جز كامقصد
بغدرته کی باء میں احتمالات 12	جيف نام أبيدًا ورمعتي
حِصندُ الكِبال لكاما جائے گا؟	دو برت کامقعمد
"لکل غادر نواء" کے مختلف معانی ومطالب طاعت م	النكل جمهور
علامہتور بشتی کے بیان کردہ معنی ۲۱۷	حضرت گنگو بی کی تو جیه

Zri	ترجمة الباب كے ساتھ مطابقتِ حديث
<b>4</b> 11	مطابقت میں غموض اور شراح کے ارشادات.
<b>4</b> 11	علامه کرمانی کی آرا
∠ <b>r</b> r	ابن بطال کی بیان کرده دومناسبتیں
2rm	ابن المنیر کی بیان کرده مناسبت
2 rm	حافظ عليه الرحمه كي وقيع توجيه
27°	براعت اختتام
25°	حافظ کی رائے
288	حضرت شیخ الحدیث کے ارشادات
∠ra	خلاصة كتاب فرض الخمس والجزبية
۷ <b>۲</b> ۷	مصادرومراجع

<b>∠1</b> 7	علامها بن المنير كى رائے
∠IY	امام قرطبی کاارشاد
۷۱۲	احادیث ثلاثه کی ترجمہ کے ساتھ مناسبت
<u> ح</u> الے	ىدىث سےمتنبط بعض فوائد
<u> ۱۷</u>	غدروعبد شکنی حرام ہے
<b>414</b>	قاضی عیاض کی بیان کرده دوتو جیهات
∠ا۸	حافظ کار داوران کی رائے
∠ا۸	قیامت کے دن کس نسبت سے بکاراجائے گا؟
<b>حاا</b>	ایک تعارض اوراس کے دوجوابات
∠۲•	باب کی چوشی صدیث
∠ <b>Y</b> •	تر الجمر حال

#### ایک وضاحت |

اس تقریر میں ہم نے سیح بخاری کا جونسخ متن کے طور پر استعال کیا ہے۔ اس پر ڈاکٹر مصطفیٰ دیب نے احادیث پر نمبرلگانے کے ساتھ ساتھ احادیث کے مواضع متکررہ کی نشان دہی کا بھی التزام کیا ہے۔ اگر کوئی حدیث بعد میں آنے والی ہے تو حدیث کے آخر میں نمبرات سے اس کی نشان دہی کرتے ہیں کہ اس نمبر پر بیحدیث آربی ہے اور اگر حدیث گزری ہے تو نمبرسے پہلے ار الگادیتے ہیں۔ لیعنی اس نمبر کی طرف رجوع کیا جائے۔

صفحةبر	الاساء	نمبرشار
r93	عبدالله بن جعفرالرقي	1∠
<b>74</b> P	حضرت عبدالقد بن زمعة رضى القدعنه	IA
411	حضرت عبدالرحمن بنهل رضى التدعنه	19
79+	عبدالعزيز بن سياه	۲۰
441	عبدالله بن العلاء بن زبر	M
<b>የ</b> ለዓ	عمرو بنعوف الأنصاري رضى التدعنه	۲۲
11-9	غيسى بن طبهان الجشمى	44
۳۳۳	حفرت عيينه بن حصن	**
ا۳۳۱	قاسم بن عاصم کمیپی	10
٣٣	ما لک بن اوس	۲٦
MZ4	مصعب بن الزبير	<b>r</b> ∠
۳۹۲	حضرت معاذبن عفراء	M
<b>79</b> 2	حضرت معاذبن عمروبن الجموح	<b>79</b>
<b>7</b> +r	المنذ ربن الزبير بن العوام	۳.
۵۱۲	حضرت نعمان بن مقرن رضی اللّه عنه	۳۱
۵٠٣	י המיוט	۳۲
44	بريفامو لي عمر	٣٣
PAF	يزيد بن عبدالعزيز بن سياه	بهاسم

صخةبر	الاسماء	نمبرشار
	ابن زمعه (دیکھیے عبداللہ بن زمعه)	☆
<b>المالية</b>	حضرت ابو برده بن قيس رضي الله عنه	1
ra•	حضرت ابور ہم بن قیس رضی اللہ عنہ	۲
۱۲۴	حضرت ابوالعاص بن الربيع بن عبد العزى رضى اللدعنه	٣
۲۳۲	حضرت اقرع بن حابس رضي الله عنه	٨
۳۷ ۲	بجاله بن عبده بن سالم	a
4 66	بسر بن عبيد الله الثامي	7
۵۰۰	جبير بن <i>حيد</i> ثقفي	4
۳۷۸	حضرت جزء بن معاوبيه	٨
101	حضرت جورييه بنت اني جهل رضى الله عنها	q
۵۳۳	جويريه بن قدامة	1•
۵۵۰	ر الحسن بن عمر والقيمي	11
410	حضرت حويصة بن مسعود رضى الله عنه	15
<b>19</b> +	خبیب بن عبدالله بن زبیر	194
rry	حضرت خوله بنت ثامررضي الله عنها	الم
۳۱۹	حضرت رقية رضى اللدعنها بنت سيد البشر صلى اللدعليه وسلم	10
۸۹۲	سعيد بن عبيدالله الثقفي	ΙΥ

# عرض مرتب

#### سانندالزه: الزم سننتمرزة

الحمد لله رب العلمين، والعاقبة للمتقين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبيا، والمرسلبن، وعلى آله وصحبه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

اما بعد!

اللہ تعالیٰ کا انتہائی کرم اوراس کی بے انتہا نوازش ومہر بانی ہے کہ اس نے محض اپنے فضل وکرم ہے جمیں ہے تو فیق بخشی کہ آج ہم آپ کے ہاتھوں میں بخاری شریف کی عظیم الثان شرح'' کشف الباری'' کی ایک اور جلد پیش کرنے کی سعادت حاصل کررہے ہیں۔

میہ جلد سیح بخاری کی کتاب انخمس والجزیة ہے متعلق ہے۔جس میں کل 42 ابواب کی تشریح ،تعلق ،تحقیق اور ترتیب کے ساتھ آگئ ہے،جن میں 20 ابواب کتاب انخمس کے اور 22 ابواب کتاب المجزید کے بیں۔

اس جلد میں بھی الحمدللہ ان تمام امور کا التزام کیا گیا ہے جن کا اہتمام کتاب الایمان و کتاب العلم اور کتاب الجہاد کی جلدوں میں کیا گیا ہے اور دورانِ ترتیب وقعلق اسی نہج کو برقر ارر کھنے کی کوشش ی گئی ہے، جس کا اہتمام ندکورہ بالا جلدوں میں کیا گیا۔

ا حادیث کی تشریح میں جہال کہیں عربی عبارتیں نقل کی گئی ہیں ان کا بھی ترجمہ کرویا گیا ہے۔

عداوہ ازیں تراجم رجال کے تحت رواۃ سند کے احوال و تذکرہ بیان کرنے کا اہتمام کیا جاتا ہے، چول کہ تس وجزیہ کے بخاری جلداول کے تقریباً آخر میں ہے اور کتاب الوضو سے کتاب الجباد تک کشف الباری کا کام ابھی تک زیور طباعت سے آراستہ نہیں ہوا، اس لیے ہم نے جہال بھی حاشیہ میں یہ کھا کہ مثلاً ''ان کے حالات کے لیے دیکھیے ، کتاب الوضوء، باب سن' یا ''ان کے حالات کے لیے دیکھیے کتاب الزکوۃ، باب سن' تو اس سے مراد صحیح بخاری کی فدورہ کتاب اور باب ہے اور اگر کسی راوی یا شخصیت کا نام پہلی بار خمس وجزیہ کے کسی باب میں آیا ہے تو وہیں ان کا تذکرہ ہو تقید صفحہ کھو دیا گیا ہے اور اگر کشف الباری کی ابتدائی جار جلدوں یا کتاب الجباد کی دوجلدوں میں ان کا تذکرہ ہے تو بقید صفحہ نثان دی کردی گئی ہے۔

احقر کواپی علمی بے بیضاعتی اور میدانِ تحقیق میں اپنی ناتجر بہ کاری ونو دار دگی کا نہ صرف احساس ہے، بلکہ اس کا مکمل اعتراف بھی ہے۔ تاہم محض تو کل علی اللہ، حضرت شیخ الحدیث صاحب دامت بر کاتہم کے تھم اور آپ کی تو جہات وعنایات اور دعا وَں سے اس عظیم خدمت کا بیڑ واٹھالیا ہے، عین ممکن ہے کہ اس میں بلا قصد دارا دو غلطیوں کا صدور ہوگیا ہو، لہذا حضرات ابل علم کی خدمت میں مؤد بانہ گزارش ہے کہ کتاب میں کسی قشم کی فروگذاشت پر نظر پڑے تو احقر کواس سے مطلع فرما کیں۔

اس کتاب کی ابتدا سے انتہا تک ترتیب و تحقیق کے دوران احقر کوجن حضرات کی راہ نمائی حاصل رہی ان میں سب سے بلند نام حضرت شخ الحدیث صاحب دامت برکاتہم کے بعد حضرت استاذ مکرم مولا نا نور البشر صاحب دامت معالیہم (رفیق شعبہ تصنیف داستاذ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی ) کا ہے کہ ان کی راہ نمائی بندہ کوقدم قدم پرحاصل رہی ۔ معالیہم کتاب کی مکمل پروف ریڈگ احقر نے خودہی کی ہے، البتہ بعض احادیث کی تخ تج ، فہرست وغیرہ کی تیاری اور بعض حوالہ جات کی تخ تن کی میں بچھ دوستوں کا تعاون حاصل رہا ہے، اللہ تعالی ان تمام معاونین کو جزائے خیر عطا فرمائے اور بعض حوالہ جات کی تخ قبول سے نوازے، نیز بندہ ان تمام اسا تذہ و تحلیل کو جین کا بھی نہایت شکر گزار ہے جن کی حوصلہ افزائی اور دعا نمیں احقر کو حاصل رہیں ۔

آخر میں تمام قارئین سے حضرت شیخ الحدیث صاحب دامت برکاتیم کے لیے خصوصی دعاؤں کی درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت کے سایۂ عاطفت کو ہمارے سروں پرتا دیر بعافیت قائم ودائم رکھے اور ملک و بیرون ملک جوعلمی افادات کا سلسلہ (بالحضوص جامعہ فاروقیہ کراچی کی صورت میں) تقریباً نصف صدی سے جاری ہے اس کوتا قیامت جاری دساری رکھے اوران کے لیے صدقہ جاریہ بنائے۔ آمین

نیزاحقر مرتب کے لیے بھی خصوصی دعافر مائیں کہ بقیہ کا م کواللہ تعالیٰ آسان فر مائے ،جلدا زجلد کممل کرنے کی تو فیق بخشے اور اپنی بارگاہ میں قبولیت سے نواز ہے اور ہمارے لیے، ہمارے اساتذہ ومشایخ اور والدین و تعلقین کے واسطے ذخیرۂ آخرت اور ذریعی نجب بنائے۔

حبيب اللّدز كريا رفق شعبه تصنيف وتايف واستاذ جامعه فارو قيدكرا چی اله رک=۱۳۲۱ه

# 

#### سابق سےمناسبت

کتاب الجہاد چونکہ ختم ہو چکی ہے اور جہاد کے ملحقات میں ابواب الخمس بھی آتے ہیں، اس لیے امام بخاری رحمة اللّٰدعلیہ اب احکام خمس بیان کریں گے۔

# اختلاف تشخ

اساعیلی کے نسخ میں عنوان'' کتاب' کے ساتھ معنون ہے اور اکثر نسخوں میں باب کالفظ ہے اور ابعض سنخ میں عنوان میں صرف"فر ص الحمس" کے کلمات ہیں، نہ کتاب ہے اور نہ ہی باب۔

کھرنسخوں میں بسملہ بھی موجود ہے(1)_۔

البنة رائج بيہ كەعنوان ' كتاب' كے ساتھ معنون ہو۔اس كى ايك وجہ توبيہ كدامام بخارى رحمة الله عليہ نے آگے مختلف ابواب قائم فرمائے ہیں، جن میں اکثر كاموضوع ومقصد احكام ِ مس كابيان ہے، لہذا ان سب ابواب كا ایک كتاب كے تحت ہونا ہى بہتر ہے۔

ٹانیاً -مصنف علیہ الرحمۃ عمو ماہسملہ کتاب کے لیے ہی ذکر کرتے ہیں ، نہ کہ ابواب کے لئے۔ اور مقصداس سے ان ابواب کی اہمیت کو ہتلا ناہے کہ یہ ابواب اتنے اہم ہیں کہ ان کوالگ عنوان کے ساتھ ذکر کیا جانا جا ہے۔

١ - باب : فَرْضِ الْخُمُسِ .

خمس كى لغوى واصطلاحى تعريف

خمس-بضم الخاءوالميم - کے معنی پانچویں جھے یا جز ، کے ہیں، جیسے ربع یا ثلث ہوتا ہے۔

⁽١) فتح الباري: ١٩٨/٦، وعمدة القاري: ١٧/١٥، والقسطلاني: ١٨٩/٥، والأبواب والتراجم: ٢٠٥/١.

اوراصطلاح شرع میں خمس غنیمت کے اس پانچویں جھے کو کہتے ہیں، جس کوتقسیم سے الگ کرلیا جاتا ہے(۱)، جب کہ بقیہ چار جھے مجاہدین میں تقسیم کیے جاتے ہیں، خمس کے مصارف کی تفصیل آئندہ ابواب میں آربی ہے۔

#### ترجمة الباب كامقصد

حافظ ابن حجر رحمة الله عليه فرمات مين كه يهال ترجمة الباب كتين مقاصد موسكته مين:

ا- امام بخاری رحمة الله علیه خمس کی فرضیت کے وقت اور تاریج کو بیان کرناچاہتے ہیں، کہ خمس کی فرضیت کب ہوئی؟

۲- خمس کی فرضیت کی کیفیت بیان کرنا چاہتے ہیں کداول وہلہ میں خمس کی فرضیت کی کیفیت کیاتھی؟ ۳- نفس خمس کی فرضیت کو ثابت اور بیان کرنا چاہتے ہیں، کہ مال غنیمت میں سے خمس کا نکالنا فرض وضر وری ہے (۲)۔ یہی تیسری رائے علامہ مینی رحمة الله علیہ کی بھی ہے (۳)۔

# جابليت كادستوراورخس كيابتدا

جاہلیت میں ربع کا دستور ہوا کرتا تھا، یعنی عربوں کو جنگوں میں جوننیمت حاصل ہوتی ،اس کے جارجھے کیے جاتے ، تین جھے غانمین کے ہوتے اور ایک حصد الگ کرلیا جاتا ، جوسر دار قبیلہ کا ہوتا ، وہ حصد رُبا یہ کہلاتا تھا، بنونمیر کا ایک شاعر کہتا ہے (۴):

أنا ابن السرابعين من ال عمرو وفرسان السمنابر من جناب كمير آل عمروكم وكرزند وارول اورقبيله جناب كمنبرك شهوارول كافرزند ول

لیکن حضرت عبدالله بن جحش رضی الله عنه نے ایک سربیمیں بیکیا که مال غنیمت جوان کو حاصل ہوا،

⁽١) فتح الباري: ١٩٨/٦ و لقاموس الوحيد، مادة "خمس"، ولسان العرب: ٧٠/٦، مادة "خمس". وفيه لغة أخرى، وحي إسكان الميم.

⁽٢) فتح الباري: ١٩٨/٦.

⁽٣) عمدة القاري: ١٧/١٥.

⁽٤) ديوان الحماسة، باب الحماسة: ١٢٠.

اس کے پانچ حصے کیے، چار حصاتو غانمین میں تقسیم کردیے اور ایک حصد الگ کرلی، جو حضور سلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا۔ یہ ہے اس کی ابتدا (۱)۔

# خس کی فرضیت کب ہوئی؟

اب رہا بیمسئلہ کٹمس کی فرضیت کب ہوئی ،اس میں اختلاف ہے، حسزت عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کے جس سرید کا اوپر ذکر آیا ہے، وہ رجب دو بجری کا ہے، لینی غزوہ بدریے دو ماہ قبل (۲) ،اس سریہ میں عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ نے مال غنیمت سے جوٹمس نکالاتھاوہ ان کا اپناذاتی اجتہادتھا،اس وقت تک فرضیت ٹمس کا تیم ناز لنہیں ہواتھا، ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے:۔

"وقد ذكر لي بعض آل عبدالله بن جحس أن عبدالله قال الأصحابه: إن لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما غنمنا الخمس، وذلك قبل أن ينفرض الله تعالى الخمس من المغانم، فعزل له الخمس، وفسم سائر الغنيمة بين أصحابه، قال: فوقع رضا الله بذلك"(٣).

جس کا خلاصہ پہ ہے کہ حضرت عبداللہ نے اپنے ساتھی مجابدین ہے کہ کہ ادی نینیمت میں ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یا نچواں حصہ ہوگا، جوانہوں نے الگ بھی کردیا اور بقیہ غنیمت تقسیم کردی۔ فریات ہیں کہ بعد میں ان کی موافقت میں حکم خداوندی بھی آگیا کئیس ذکالا جائے۔

تا ہم میتکم کر ،آیا تو اس میں قاضی اساعیل رحمۃ اللہ علیہ فر ، تے ہیں کہ بعض کے بقول خمس کی فرضیت کا تعلم غزوہ بنو قریظ کے دوران نازل ہوا تھا۔ جب کہ دیگر بعض کا کہنا ہے ہے کہ اس کے بعد بیتکم نازل ہوا لیکن (بقول قاضی اساعیل) میرے خیال میں اس کا صریح تکم غنائم حنین کے موقع برآیا ہے (۴)۔

⁽١) تفسير ابن كثير: ٢٥٥/١، سورة البقرة/٢١٧.

⁽۲) فتح الباري: ۱۹۹/۲، ا**س غزوے كى تفصيلات كے ليے ديكھيے** ، كشف الباري ، كتاب المغازي: ٤٢. ٢٦.

⁽٣) فتح الباري: ١٩٩/٦، والسيرة النبوية لابن هسام: ٢ ،٦٠٣، سرية عبدالله بي جحش، وصرح التثريب في شرح التقريب: ١٩٨٠/٦.

⁽٤) فتح الباري: ١٩٩/٦، وشرح ابن بطال: ٢٤٨/٥.

## علامهابن بطال رحمة اللهعليدكي رائ

باب کی پہلی حدیث میں بیالفاظ آئے ہیں، 'وکان النبی صلی الله علیه وسلم أعطانی شار فا من الخمس' حضرت علی فرماتے ہیں کہ ایک اونٹی نبی علیہ السلام نے مجھے شمس میں سے عطافر مائی، اس کی شرح میں علامہ ابن بطال رحمۃ الله علیه فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم یہ ہوتا ہے کہ شروعیت بدر میں ہوئی ہے، لین سے اہل میر کااس امر میں اتفاق ہے کہ بدر کے موقع پر خمس مشروع نہیں ہوا تھا۔

پھر ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ نے قاضی اساعیل کے قول کو ترجیح دی کہ غزوہ حنین کے موقع پرخس کی فرضیت کا حکم نازل ہوا تھا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس صدیث میں بیتاویل کی کہ اس صدیث میں جس اونٹنی کا ذکر ہے، وہ سربیعبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ میں جوخس نکالا گیا تھا، اس میں ہے تھی (1)۔

یمی موقف ابن الملقن رحمه الله کابھی ہے، جوانبوں نے ابن بطال کی اتباع میں اختیار کیا ہے (۲)۔

## ما فظابن مجررهمة الله عليه كى رائ اورابن بطال كوجواب

جب کہ حافظ ابن مجررحمۃ اللہ علیہ کی رائے یہ ہے کہ غزوہ بدر کے موقع پرخمس کی فرضیت کا تھم آ چکا تھا، وہ اس لیے کہ سورۃ الا نفال بدر کے موقع پر نازل ہوئی ہے اور اس سورت میں فرضیت خمس کی تصریح آئی ہے، چنا نچہ امام داودی مالکی رحمۃ اللہ علیہ کا اسلی رحمۃ اللہ علیہ کا ہمی یہی قول ہے، فرماتے ہیں:

(١) قال ابن بطال رحمه الله: "أما قول على: "أعطاني النبي عليه السلام شارفا من الخمس يومئذ" يعني: يوم بدر، فيظاهره أن الخمس لم يكن يوم بدر، ولم يختلف أهل السير أن الخمس لم يكن يوم بدر، ذكر إسماعيل .... (القاضي) قال: في غزوة بني قريظة حين حكم سعد بأن تقتل المقاتلة، وتسبى الذرية -قيل: إنه أول يوم جعل فيه النخمس قال: وأحسب أن بعضهم قال: نزل أمر الخمس بعد ذلك، ولم يأت في ذلك من الحديث ما فه بيان شاف، وإنما جاء أمر الخمس يقينا في غنائم حين، وهي آخر عنيمة حضرها رسول الله.

..... وإذا لم يختلف أن الخمس لم يكن يوم بدر ، فيحتاج قول علي: "أعطاني رسول الله شار فا مر: الخمس" إلى تأويل لا يعارض قول أهل السير .....". شرح ابن بطال: ٢٤٨/٥.

(٢) إرشاد الساري: ١٨٩/٥.

"نزلت الأنفال في بدر وغنائمها"(١).

امام کلبی رحمة الله علیه کا قول بھی یہی ہے کہ ٹس کی فرضیت بدر کے موقع پر نازل ہو چکی تھی (۲)۔ جہاں ٹیک ابن بطال رحمۃ الله علیہ کے قول کا تعلق ہے تو وہ کچھ عجیب سا ہے کہ اس میں تضاد پایا جا تا ہے، دہ اس طرح کہ خود ابن بطال بیشلیم کررہے ہیں کہ سریۂ عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کے اندرخمس نکالا گیا تھا اور بیسر میہ جیسا کہ ماقبل میں گذرا، غز وہ بدرے پہلے کا ہے تو پھر بدر میں ٹمس نہ ہونے کی کیا وجہ ہوگی ؟! (۳) اس لیے رانح قول وہی ہے جو عام مفسرین اور ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

احاديثِ باب

اس کے بعد سیجھیے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں باب کے تحت تین احادیث ذکر کی ہیں، جن میں کی پہلی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہے۔

عَلَى مِنْ الحُسَيْنِ: أَنَّ حُسَيْنَ مِنَ عَلِيَّ رضي الله عند أَخْرَنَ يُونْسُ . عَنِ الزُّمْرِيَ قَالَ: أَخْبَرَ فِي عَلَى مِنْ الحُسَيْنِ: أَنَّ حُسَيْنَ مِنَ عَلِيَّ رضي الله عند أَخْبَرَهُ : أَنَّ عَلِيًّا قَالَ: كَانَتْ لِي شَارِفُ مِنْ الحُسْسِي مِنَ المَغْمُم يَوْمَ بَدْرٍ ، وَكَانَ النَّيُّ عَلِيلِكُ أَعْطَانِي شَارِفَا مِنَ الخُمْسِ . فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَبْتِنِي بِفَاطِمَة بِنْتِ رَسُولِ اللهِ عَلِيلُهُ . وَاعَدْتُ رَجُلاً صَوَاعٌ مِنْ بَنِي قَيْنُفَاعٍ أَنْ يَرْتَحِلَ مَعِي . فَنَافًا مِنَ الْأَفْسَانِ وَالْعَرَاثِو وَالْحِبَالِ . وَشَارِفَايَ لَمْ عَنِي اللهِ جَنْبِ حُجْرَةِ رَجُلٍ مِنَ الأَفْسَارِ ، فَتَنَا عَن الْأَفْسَارِ ، وَشَارِفاي مَنْ حَالِ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةِ رَجُلٍ مِنَ الأَنْصَارِ ، مَنَاعًا مِنَ الْأَفْسَانِ وَالْعَبَالِ . وَشَارِفاي مُنتَحَانِ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، مَنَاعًا مِنَ الْأَفْسَانِ وَالْعَبَالِ . وَشَارِفاي مَنْتَحَانِ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، وَشَارِفاي مَنْ اللهِ عَنْنَ جَمَعْتُ مَا جَمَعْتُ ، فَإِنْ الْمَارِفِي مَنْ الْمُسَلِمِ ، فَتَمَن أَنْ الْمُعْرَفِ وَالْمِي اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِلَهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

⁽١) فتع الباري: ٩/٦٦، وإرشاد الساري: ٥/١٠، وتفسير المنار: ٥/١٠، الأنفال: ٤١.

⁽٢) التفسير الكبير للرازي: ١٦٦/١٥، والكشاف: ٢٢٢/٢.

⁽٣) فتح الباري: ١٩٩/٦، وإرشاد الساري: ١٨٩/٥.

⁽٤) قوله: "أن عليا.....": الحديث، مر تخريجه في البيوع، باب ماقيل في الصواغ.

نَاقَتَيَّ ، فَأَجْبُ أَسْنِمَتُهُمَا ، وَبَقَرَ خَوَاصِهِ هُما ، وَهَا هُو ذَا فِي بَيْتِ مَعَهُ شَرْبُ ، فَلَمَعَ النَّبِيُّ مِيَالِيْهِ بِرِدَائِهِ فَأَرْتَلَكَ ، ثُمَّ ٱلْطَلَقَ يَشْشِي ، وَأَتَبَعْتُهُ أَنَا وَزَيْدُ بُنُ حَارِثَة حَتَى جَاءَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ حَمْزَةُ ، فَالْمَاتُونَ يَشْرُبُ ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْكُم يَلُوهُ حَمْزَةَ فِيما فَعَلَ ، فَإِذَا هُمْ شَرْبُ ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْكُم يَلُوهُ حَمْزَةَ فِيما فَعَلَ ، فَإِذَا هُمْ شَرْبُ ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْكُم يَلُوهُ حَمْزَةَ فِيما فَعَلَ ، فَإِذَا هُمْ شَرْبُ ، فَطَفَقَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْكُم يَلُوهُ حَمْزَةً فِيما وَعَلَى مَنْفَلَ إِلَى مُسْوِلُ اللهِ عَلَيْكُم يَشُولُ وَمُعْهِ ، ثَمَّ قالَ حَمْزَةُ : وَكُنْ يَشُولُ اللهِ عَلَيْكُم اللهُ عَلَيْكُم اللهُ عَلَيْكُم عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُم عَلَى اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَالَ

# تراجم رجال

۱ – عبدان

بيعبدالله بنعثان الملقب بعبد ان رحمة التدعليه بين

٢- عبدالله

پیمشهورمحدث حضرت عبدالله بن مبارک رحمة الله علیه بین _

۳- يونس

بيرينس بن يزيدالاً يلى رحمة الله عليه بين -ان تينون حضرات كانذكره بده الموحسي كي "المحديث المخامس" كي تت آچكا ب(1)-

٤- الزهري

يهابن شهاب زبري رحمة الله عليه بين ان كاتذكره "بده الوحى" مين تحت گذرچكا (٢) ـ

٥- على بن الحسين

یہ حضرت علی کے بوتے علی بن حسین بن علی المعروف بدزین العابدین رحمة الله علیه ہیں (m)۔

⁽١) كشف الباري: ٢٦١/١ - ٤٦٣، يونس الى رحمة الله عليه كمز يدحالل ت ك ليه ويكهي ، كشف: ٢٨٢/٣.

⁽٢) كشف الباري: ٣٢٦/١، الحديت الثالث.

⁽٣) ان ك صالات ك ليرويكهيه ، كتاب العسل ، باب الغسل بالصاع ونحوه.

٦- حسين بن على

ىينواسئەرسول،حفزت حسين بن على رضى اللەغنما بيں (1)_

۷– علی

بيدا مادِرسول، حضرت على بن الى طالب رضى الله عنه بين _ان كے مصل حالات كتاب العلم، "باب كتابة العلم" ميں گذر چكے بين (٢)_

#### ترجمه حديث

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی درج بالا حدیث کی شرح چونکہ مغازی (۳) میں آچک ہے، اس لیے یہاں صرف اس کے ترجمہ پراکتفا کیاجار ہاہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے پاس ایک اونٹنی وہ تھی جو بدر کے غیمت میں مجھے ملی تھی،
ایک دوسری اونٹنی بھی تھی، جو نبی علیہ السلام نے مجھے ٹس میں سے عطا کی تھی۔ جب میں نے فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلی کی ذھستی کا ارادہ کیا تو بنو قدیقاع کے ایک سنار کے ساتھ بیہ معاملہ طے کیا کہ وہ میر ہے ساتھ چلے کہ ہم اذخر گھاس لا تمیں ، میرا ارادہ بیتھا کہ میں اس گھاس کو سناروں کے ہاتھ فروخت کردوں گا اور اس کے ذریعے اپنی شادی کے ولیمہ میں کچھ درحاصل کروں گا۔

چنانچہ اس دوران کہ میں اپنی دونوں اونٹنیوں کے لیے پالان، بورے اور رسیاں جمع کررہا تھا اور میری اونٹنیاں ایک انصاری کے جمرے کے پہلو میں بیٹھی تھیں، تو جو پچھ جمع کرنا تھا وہ جمع کرے میں لوٹ آیا تو اچا تک میں نے دیکھا کہ سسمیری اونٹنیوں کی کوہا نیس کاٹ لی گئیں، ان کی کوھیں چیر دی گئیں اور کلچیاں نکال لی گئیں۔ میں نے دیکھا کہ سسمیری اونٹنیوں کی کوہا نیس کاٹ لی گئیں، ان کی کوھیں نے بوچھا کہ بیس نے کیا ہے؟ لوگوں نے ہیں۔ میں نے جب بیمنظر دیکھا تو اپنی آنکھوں پر قابونہ رکھ سکا۔ میں نے پوچھا کہ بیس نے کیا ہے؟ لوگوں نے بٹلایا کہ جمز ہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ نے کیا ہے اور وہ انصار کی شراب نوش کرنے والی ایک جماعت کے ساتھ

⁽١) ان كمالات كم ليريكي ، كتاب التهجد، باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة الليل.

⁽٢) كشف الباري: ١٤٩/٤.

⁽٣) كشف الباري، كتاب المغازي: ١٥٦-١٦٠.

اس مکان میں موجود ہیں۔

بیحالت و کیچکر میں نبی کر بیم سلی الندعلیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ کے پاس زید بن حارثہ رضی الندعنہ بھی بنتے ، نبی علیہ السلام میرا چبرہ و کیچکر میر بر برخ عُم کو بچھ گئے اور فرمایا 'نما لك ؟'' تنہیں کیا ہوا ہے؟ میں نے کہا، یار سول اللہ! میں نے آج میری دو میں نہیں دیکھا، جزہ (رضی اللہ عنہ ) نے آج میری دو اونٹیوں برظلم کیا ہے، چنا نبیدان کی کو با نیس کا ف و الیس اوران کی کو بیس چیر و الی بیس جزہ اوران کے ساتھی بیبال ایک گھر میں موجود میں ۔ (میری با تیس من کر) نبی علیہ السلام نے اپنی چا درطلب کی اوراوڑھ کرروانہ ہوئے، میں اورزید بین حارثہ (رضی اللہ عنہ) بھی آپ علیہ السلام کے پیچھے چلے ، جی کہاس گھر میں آئے جہاں جزہ موجود میں اورزید بین حارثہ (رضی اللہ عنہ) بھی آپ علیہ السلام کے پیچھے چلے ، جی کہاس گھر میں آئے جہاں جزہ موجود کی ایک خور ہو بی ایک کی اور آپ کے قائد و اللہ علیہ وسلم کود یکھا ، پھر نگاہ ذرااور لیے و ہاں جج تھے، آپ سلی اللہ علیہ وسلم کود یکھا ، پھر نگاہ ذرااور او چی کی اور آپ کے گھنوں کی طرف دیکھا ، پھر نظر کو مزید اٹھایا اور آپ کے ناف کی طرف دیکھا ، پھر نگاہ ذرااور او نجی کی اور آپ کے گھنوں کی طرف دیکھا ، پھر نظر موجود اور پائل میں اللہ علیہ وسلم کود کھا ، پھر نظر موجود اور کی اور آپ کے گھنوں کی طرف دیکھا ، پھر نظر ہو نے کہا ''دم لوگ میرے باپ کے غلام تو لیے اور آپ کے اور آپ کے گھاں اللہ علیہ وسلم کی چیرہ اور کی طرف دیکھا ، پھر عزہ اور آپ کی اور آپ کی اور آپ کے اور آپ کے اور آپ کے کہا کہ کہا کہ کھی گھر موجود کی اور آپ کی اور آپ کی اور آپ کے کہا کہ کہا کہ کہ کے کہا تھی باہر نگل آگے۔

# ترجمة الباب كيساته حديث كي مطابقت

حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت "و کان النبي صلى الله علیه وسلم أعطاني شارفا من الخمس" میں ہے(۱) کماس مے شمل کی مشروعیت واضح ہور ہی ہے۔

باب کی دوسری حدیث حضرت عائشہرضی اللہ عنہا کی ہے۔

٢٩٢٦ : حدَثنا عَبُدْ نُعَزِيزِ بْنُ عَبُدِ اللهِ : حَدَّنَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعُدٍ ، عَنْ صَالِحٍ ، عَنِ ابْن شِهَابٍ فَلَ : أَخْبَرَٰي غُرْوَةُ بْنُ الزَّبَيْرِ : أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ المُؤْمِنِينَ رَضِيَ ٱللهُ عَنْهَا أَخْبَرَتُهُ : أَنَّ

⁽١) عمدة القاري: ١٥/١٥، وإرشاد الساري: ١٩١/٥.

 ⁽٢) قوله: "أن عائشة ٠٠": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه ==

فاطِمة عَنَيْهَا السَلَامُ . آبَنَةَ رَسُولِ اللهِ عَلِيْهِ : سَأَلَتُ أَبَا بَكُرٍ الصَّدِّينَ بَعْدَ وَفَاقِ رَسُولِ آللهِ عَلِيْهِ : اللهِ عَلَيْهِ مَمَّا أَفَاءَ آللهُ عَلَيْهِ . فَقَالَ أَبُو بَكُرٍ : إِنَّ رَسُولَ آللهِ عَلَيْهِ مِمَّا أَفَاءَ آللهُ عَلَيْهِ . فَقَالَ أَبُو بَكُرٍ : إِنَّ رَسُولَ آللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ قَالَ : (لَا نُورَتْ ، مَا تَرَكُنَا صَدَقَةٌ) . فَعَضِبَتْ فَطِمَةُ بِنُتُ رَسُولِ آللهِ عَلِيْهِ سِتَةً أَشْهُرٍ ، قَالَتْ : أَبَا بَكُرٍ مَهَاجِرَتَه حَتَّى تُوفَيَّتِ . وَعَاشَتُ بَعْدَا رَسُولِ آللهِ عَلِيْهِ سِتَةً أَشْهُرٍ ، قَالَتْ : وَكَانَتْ فَاطِمَةُ بَسَأَلُ أَبَا بَكُرٍ نَصِيبَهَا مِمَّا تَرَكَ رَسُولُ آللهِ عَلَيْهِ مِنْ خَيْبَرَ وَفَدَكِ ، وَصَدَقَتُهُ بِالمَدِينَةِ . وَكَانَتْ فَطِمَةُ بَسَأَلُ أَبَا بَكُرٍ نَصِيبَهَا مِمَّا تَرَكَ رَسُولُ آللهِ عَلَيْهِ مِنْ خَيْبَرَ وَفَدَكِ ، وَصَدَقَتُهُ بِالمَدِينَةِ . وَكَانَتْ فَاطُعَةُ بِالمَدِينَةِ مَرْهُ إِلَى عَمِلْتُ فَلَا مَنْ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ مَا لَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلِيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى الْهُو عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَى الْهُ عَلَى الْهُ عَلَى الْهُ عَلَوْهُ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَى الْهِ عَلَيْهِ عَلَى الْهُ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ عَلَى الْهُ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ عَلَى الْهُ عَرَاقُهُ وَلَى الْهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ عَلَى الْهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلِيكُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَى اللهُ ع

# تراجم رجال

### ١ - عبدالعزيز بن عبدالله

بي عبد العزيز بن عبد الله اولي عامرى رحمة الله عليه بين - ان كم فصل حالات كتساب المعلم، "باب المحرص على المحديث" كتحت كذر يكا (1) -

۲- ابراهیم بن سعد

بيابرا ہيم بن سعد بن ابرا ہيم بن عبدالرحمٰن بن عوف قرشي زبري رحمة الله عليه ہيں۔

#### ٣- صالح

بيصالح بن كيسان رحمة الله عليه بين - ان دونول حضرات كاتذكره كتساب الإيمان، "باب من كره

- وسلم، باب مناقب قرابة رسول الله ....، رقم (٣٧١٦-٣٧١٦)، والمغازي، باب حديث بني النضير ....، رقم (٣٧١٦-٢٤١٤)، والفرائض، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: لا نورث ....، رقم (٣٧١٠- ٢٧٢٦)، ومسلم، كتاب الجهاد والسير، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: لا نورث ....، رقم (٣٥٤٦- ٢٧٢٦)، ومسلم، كتاب الخراج ....، باب في صفايا رسول الله ....، رقم (٣٥٤٦)، وأبوداود، كتاب الخراج ....، باب في صفايا رسول الله ....، رقم (٨٤٦٤).

(١) كشف الباري: ٤٨/٤.

أن يعود في الكفر كما يكره ....." كِتُحَتَّ بِكَا(١)_

#### ٤ – ابن شهاب

ابن شهاب زبرى رحمة الله عليه كاتذكره بدء الوحى ك"الحديث الثالث" كتحت آجكا (٢)-

#### ه- عروة

بيعروة بن الزبير بن العوام قرشي رحمة الله عليه بين _

#### ٦- عائشه

بي حضرت عائشه صديقه بنت ابو بكر صديق رضى الله عنها بيل -ان دونول كاتر جمه بده السوحي كي "الحديث الثاني" كتحت گذر حكا ب(٣)-

#### فتعبيه

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی میہ حدیث، جس میں حضرت ابوبکر اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کے درمیان فدک وخیبر کی زمینوں کی وراثت کے بارے میں قضیہ کا ذکر ہے، کتاب المغازی میں بھی آئی ہے، اس پر وہیں تفصیلی بحث آچکی ہے(۴)۔

### ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت حديث

یہاں بیاعتراض کیا گیا ہے کہ حدیث اور ترجمہ میں مطابقت نہیں ہے، کہ اس میں نمس کا ذکر نہیں ہے۔
تاہم اس کا جواب بیہ ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے جو میراث کا مطالبہ کیا، اس میں خیبر بھی شامل تھا، امام زہری رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ خیبر صلحا وعنوۃ دونوں طرح فتح ہوا تھا کہ اس کے بعض علاقوں میں قال ہوا اور بعض علاقے بغیر قال کے صلحا حاصل ہوئے، ظاہر ہے کہ جو حصہ عنوۃ فتح ہوا اس میں خس بھی جاری

⁽۱) كشف البارى: ۲/۲۰-۱۲۲.

⁽۲) كشف البارى: ۲۲٦/۱.

⁽٣) كشف البارمي: ٢٩١/١، عروة كے ليے مزيد ديكھيے، كشف الباري: ٤٣٦/٢.

⁽٤) كشف الباري، كتاب المغازي ٤٥٤-٤٦٦.

ہواہوگا،اس طرح مطابقت یائی گئی(ا)۔

علاوه ازی اس حدیث کا جوطریق امام بخاری رحمة الله علیه نے مغازی میں ذکر کیا ہے، اس میں خس کے الفاظ کی صراحت موجود ہے، "أر سلت (فاطمة) إلى أبي بكر تسأله ميرا أنها من رسول الله صلى الله عليه وسلم، مما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك، وما بقي من حمس خيبر"(٢). چنانچامام بخاری رحمة الله عليه ناس دوايت کی طرف اثاره کرديا که معامله چونکه شهور ومعروف ہے، اس ليے يہاں اختصار پر اکتفا کیا گیا (۳)۔

# ایک تفسیری قول کا اضافه

بخاری شریف کے اکثر شخوں میں یہاں ایک تفسیری قول کا اضافہ بھی ہے، جواس طرح ہے:

قال أبو عبدالله: اعتراك: افتعلت، من عروتُه، فأصبته، ومنه يعروه واعتراني.

ابوعبداللہ سے مرادامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ خود ہیں اور اس تغییری جملہ کی غرض اس حدیث میں وارد شدہ ایک لفظ" تعروہ" کی توضیح ،اس کے مشتقات اور معنی کو بیان کرنا ہے۔

چنانچ فرماتے ہیں کہ تعروہ اصل میں عدوث بعروہ سے ہے، نفراس کاباب ہے، اس کے معنی حاصل کرنے اور ڈھانپنے کے ہیں، اس سے تعروہ ہے اور اعترانی ہے۔ نیز قرآن کی آیت تر یفہ ﴿إن نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء ﴾ (٤) میں جولفظ اعتراك ہے، اس کی اصل بھی یمی لفظ ہے۔ اور بیام م بخاری رحمہ اللہ کی عاوت ہے کہ وہ حدیث کے غریب الفاظ کی تفییر قرآن کریم کے غریب الفاظ سے کرتے ہیں (۵)۔ علاوہ ازیں بی بھی سمجھ لیجے کہ یتفیر ابوعبیدہ کی "المجاز" سے قل کردہ ہے۔ تاہم بخاری کے شخوں علاوہ ازیں بی بھی سمجھ لیجے کہ یتفیر ابوعبیدہ کی "المجاز" سے قل کردہ ہے۔ تاہم بخاری کے شخوں

⁽١) عمدة القاري: ١٩/١٥، وشرح ابن بطال: ٢٥٢/٥.

⁽٢) صحيح بخاري، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم (٢٤٠-٢٤١).

⁽٣) عمدة القاري: ١٩/١٥.

⁽٤) هود/ ٤٥.

⁽٥) فتح الباري: ٢٠٤/٦، وإرشاد الساري: ١٩٣/٥، قال العيني في العمدة (٢١/١٥): "وقال الجوهري: عراني هذا الأمر، واعتراني: إذا غشيك. وعروت الرجل أعروه عروا: إذا ألممت به، وأتيته طالبا، فهو معرو. وفلان تعروه الأضياف ويعتريه أي: تغشاه". والصحاح للجوهري: ٦٨٤، مادة "عرا، عرى".

میں اعتراك كاوزن افتعلت بتلایا گیاہے، جبكه "المجاز" میں وزن افتعلك مدكور ہے اور مذكور و افظ كاحقیق وزن بھى يہى ہے(١)۔

تتیسری حدیث حضرت مالک بن اوس بن حدثان رحمة الله علیه کی ہے۔

ال حديث بقبل بعض ننخول مين "قصة فدك" كعنوان سايك عبارت بهى به (٢) الكنواس عنوان كي هيقة يبال كوئى ضرورت نبيس ، كيونكه گزشته حديث مين فدك ، ى كا قضيه فدك ، علامة سطلانى رحمة الله عليه فرمات بين "وزاد أبو فرفي رواية الحموي هنا ترجمة ، فقال: "قصة فدك"، وهي زيادة مستغنى عنها بما سبق في الحديث المنقدم" (٣).

عَنْ مَالِكُ بْنِ أَوْسِ بْنِ الحَدَثَانِ الْ مُحَمَّدِ الْفَرُويُ : حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنِ آبْنِ شِهَابٍ ، عَنْ مَالِكُ بْنِ أَوْسِ بْنِ الحَدَثَانِ الْ وَكَانَ مَحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ ذَكَرَ لِي ذِكْرًا مِنْ حَدِيثِهِ ذَلِكَ . فَقَالَ مَالِكُ : بَيْنَا فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى مَالِكُ بْنِ أَوْسٍ ، فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ الحَدِيثِ . فَقَالَ مَالِكُ : بَيْنَا أَنَا جَالِسٌ فِي أَهْلِي حِينَ مَنْعَ النَّهَارُ ، إِذَا رَسُولُ عُمَرَ بْنِ الخَطَّابِ بْأَيْنِي . فَقَالَ : أَجِبْ أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ . فَآنُطَلَقْتُ مَعْهُ حَتَى أَدْخُلَ عَلَى عُمْرَ . فَإِذَا هُو جَالِسٌ عَلَى رِمالِ سَرِيرٍ . لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ فِرَاشٌ . مُتَكِي عَلَى وسادَةٍ مِنْ أَدَم . فَسَلَمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسْتُ . فَقَالَ : يَا مالِ . إِنَّهُ وَبَيْنَهُ فِرَاشٌ . مُتَكِي عَلَى وسادَةٍ مِنْ أَدَم . فَسَلَمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسْتُ . فَقَالَ : يَا مالِ . إِنَّهُ قَدِم عَلَيْنَا مِنْ قَوْمِكَ أَهْلُ أَبْيَاتٍ ، وَقَدْ أَمْرَتُ فِيهِمْ بِرَضْح ، فَآفِيضِهُ فَآفِيمِهُ بَيْنَهُمْ ، فَقُلْت : يَا مالِ . إِنَّهُ عَلَى وَسَادَةٍ مِنْ أَوْمِ لِكُ أَمْرَتُ فِيهِمْ بِرَضْح ، فَآفِيضِهُ أَنْهُم أَنْهُ وَمِلْكَ أَهْلُ أَنْهُ حَجْدِهِ وَعَنْمُ أَنْهُ اللّهُ مِنْ فَعَلَى وَعَلْلَ عَلَى وَعَلْمَ وَلِكُ بَنِ عُوفَ وَالزُّبَرِ وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ يَسْتُأَوْلُونَ ؟ يَا أَمِيرَ الْمُومِينِ فَوْلُ وَمَنْ مَلِكَ اللّهُ عَلَى وَسُولِهِ عَلِيْكِم مِنْ نَيْ وَاللّهُ عَلَى وَبُولُو فَيَقِيلِكُ مِنْ فَلَ اللّهُ مَلْولُه عَلَيْكُ مِنْ نَقِى النَّهِمِيرِ ، فَقَالَ عَبَاسٌ ؟ قالَ : نَعْم ، فَأَذِنَ لَهُمَا فَدَخَلَا فَسَلَمَا فَدَخَلَا فَسَلَمَا فَاجَلَسَا ، فَقَالَ عَبَاسٌ : يَا أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ وَبُهُمْ فَذَكَ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ عَلِيْكُمْ مِنْ نَتِي النَّهِمِيرِ ، فَقَالَ عَلَى النَصِورِ وَالْمَالِي وَلِي السَالِي الْمُؤْمِلِ مَنْ نَتَي وَلَا يَعْمَالًا عَالًا عَلَى اللّهُ مَنْ اللّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مِنْ اللّهُ مَلْ اللّهُ عَلَى اللّهُ مَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمَ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ مَلْكُلُو اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

⁽١) فتح الباري: ٢٠٤/٦، وإرشاد الساري: ١٩٣/٥.

⁽٢) ويكهي، عمدة القاري: ١٠/١٥.

⁽٣) إرشاد الساري: ١٩٣/٥.

⁽٤) قوله: "عن مالك بن أوس .....؛ الحديث، مر تخريجه في كتاب الجهاد، باب المجن، ومَن ......

الرَّهْطُ ، عُثْمَانُ وَأَصْحَابُهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ٱقْضَ بَيْنَهُمَا ، وَأَرحْ أَحَدَهُما مِنَ الآخر ، قالَ غْمَرُ : تَيْدَكُمْ ، أَنْشُدُكُمْ بِٱللَّهِ الَّذِي بِإِذْنِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ آللَّهِ عَلَالَةٍ قَالَ : (لَا نُورَتْ مَا تَرَكَنَا صَدَقَةٌ) . يُرِيدُ رَسُولُ ٱللَّهِ عَلِيلَةٍ نَفْسَهُ ؟ قالَ الرَّهُمَدُ : قَدْ قالَ ذَٰلِكَ . فَأَقْبَلَ عُمَرُ عَلَى عَلِيِّ وَعَبَّاسِ ، فَقَالَ : أَنْشُدُكُمَا ٱللهَ ، أَتَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ عَلِيْكِمْ قَدْ قالَ ذٰلِكَ؟ قالًا: قَدْ قالَ ذُلِكَ ، قَالَ عُمَرُ : فَإِنِّي أُحَدُّثُكُمْ عَنْ هٰذَا الْأَمْرِ ، إِنَّ اللّهَ قَدْ خَصَّ رَسُولَهُ عَلِيلِتُهِ فِي هَٰذَا الَّنِيْءِ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدًا غَيْرَهُ ، ثُمَّ قَرَّأ : «وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ – إِلَى قَوْلِهِ – قَدِيرٌ » . فَكَانَتْ هٰذِهِ خَالِصَةٌ لِرَسُولِ ٱللهِ عَلِيلَةِ . وَٱللهِ مَا أَحْتَازَهَا دُونَكُمْ . وَلَا ٱسْتَأْثِرَ بِهَا عَلَيْكُمْ . قَدْ أَعْطَاكُمُوهَا وَبَثْهَا فِيكُمْ ، حَتَّى بَنِيَ مِنْهَا هٰذَا المَانُ . فَكانَ رَسُولُ ٱللهِ عَلِينَةٍ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةَ سَنَتِهِمْ مِنْ هذَا الْمَالِ . ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَتِيَ فَبَجْعَلُهُ بَجْعَلُ مَالِ اللهِ . فَعَمِلَ رَسُولُ ٱللَّهِ عَلِيْكُ مِنْدَاكِكَ حَيَاتَهُ . أَنْشُدُكُمْ بِٱللَّهِ هَلْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ .ثُمَّ قَالَ لِعُلِي وَعَبَّاسِ : أَنْشُدُكُمَا بِٱللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ ذَٰلِكَ؟ قَالَ عُمَرُ : ثُمَّ تَوَقَّى ٱللَّهُ نَبِيَّهُ عَيِظَتْهِ . فَقَالَ أَبُو بَكْرِ : أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ عَلِيْكِ ، فَقَبَضَهَا أَبُو بَكْرٍ ، فَعَمِلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ عَلِيْكِ . وَاللَّهُ بَعْلَمُ : إِنَّهُ فِيهَا لَصَادِقٌ بَارٌ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ ، ثُمَّ تَوَفَّى ٱللهُ أَبَا بَكْرٍ ، فَكُنْتُ أَنَا وَلِيَّ أَبِي بَكْرٍ . فَقَبَضْتُهَا سَنَتَيْنِ مِنْ إِمَارَتِي ، أَعْمَلُ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ ٱللَّهِ عَلِيْكِيْهِ وَمَا عَمِلَ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ . وَٱللَّهُ يَعْلَمُ : إنِّي فِيهَا لَصَادِقٌ بَارٌ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ ، ثُمَّ جِئْتُمانِي تُكلِّمانِي ، وَكَلِمَتْكُمَا وَاحِدَهٌ وَأَمْرُكُمَا وَاحِدٌ ، جِئْتَنِي يَا عَبَّاسُ تَسْأَلْنِي نَصِيبَكَ مِنِ آبْنِ أَخِيكَ ، وَجاءَنِي هذَا لَبريدُ عَلِيًّا – يُريدُ نَصِيبَ آمْرَأَتِهِ مِنْ أَبِيهَا ، فَقُلْتُ لَكُمَا : إِنَّ رَسُولَ ٱللَّهِ عَلِيلَةٍ قالَ : (لَا نُورَثُ ، ما تَرَكْنَا صَدَقَةٌ) . فَلَمَّا بَدَا لِي أَنْ أَدْفَعَهُ إِلَيْكُمَا ، قُلْتُ : إِنْ شِئْتُمَا دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا ، عَلَى أَنَّ عَلَيْكُمَا عَهْدَ آللهِ وَمِيتَاقَهُ : لَتَعْمَلَانِ فِيهَا بِمَا عَمِلَ فِيهَا رَسُولُ ٱللهِ عَيْلِيِّتُهِ . وَبِمَا عَمِلَ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ . وَبِمَا عَمِلْتُ فِيهَا مُنْذُ وَلِيْتُهَا . فَقُلْتُهَا : ٱدْفَعْهَا إِلَيْنَا . فَبِذَلِكَ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا . فَأَنْشُدُكُمْ بِاللهِ هَلُ دَفَعْتُهَا إِلَيْهِمَا بِدلِكَ؟ قَالَ الرَّهْطُ : نَعَمْ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى عَلِيِّ وَعَبَّاسٍ ، فَقَالَ : أَنْشُدُكُمَا بِاللهِ ، هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَٰلِكَ ؟ قَالًا : نَعَمْ ، قَالَ : فَتَلْتَمِسَانِ مِنِّي قَضَاءً غَيْرَ ذَٰلِكَ ، فَوَٱللهِ الَّذِي بِإِذْنِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ لَا أَقْضِي فِيهَا قَضَاءً غَيْرَ ذَٰلِكَ ، فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهَا فَادْفَعَاهَا إِلَى ً . فَإِنَّي أَكْفِيكُمَاهَا .

## تراجم رجال

١ – اسحاق بن محمد الفروي

بياسحاق بن محمرالفروي – بفتح الفاء وسكون الراء و بالواد – رحمة الله عليه بي (١) _

تنبيه (ايك الهم وضاحت)

فربری اور قابسی کے شخوں میں یہاں قلب واقع ہوا ہے، چنانچہ ان شخوں میں محمد بن اسحاق الفروی مذکور ہے، جو کہ وہم ہے، درست نام اسحاق بن محمد ہے (۲)۔

علاوہ ازیں اسحاق بن محمد امام بخاری کے ایسے شخ ہیں، جن سے وہ بالواسطہ اور بلاواسطہ دونوں طرح روایت کرتے ہیں، کتاب الصلح (۳) میں ایک جگہ انہوں نے اسحاق بن محمد سے بواسط محمد بن عبداللّٰدروایت نقل کی ہے (۴)۔

٧- مالك بن انس

بدامام داراليجر هما لك. انس رحمة الله عليه بيران كاتذكره"بذ، الوحي" ميس گذر چكا(۵)-

٣- ابن شهاب

ابن شہاب زہری رحمة الله عليه كا اجمالي تذكره"بدء الوحي" ميں گزر چكا ب(٢)-

٤ -- مالك بن اوس بن الحدثان

يەمشہورتا بعى حضرت ابوسعيد مالك بن اوس بن حدثان بن عوف نصري رحمة الله عليه بيں ( 2 ) ـ

⁽١) ان كمالات ك ليويلهي ، كتاب الصلح ، باب قول الإمام لأصحابه: اذهبوا بنا نصلح.

⁽٢) عمدة القاري: ٢٠/١٥، وفتح الباري: ٢٠٤/٦، وإرشاد الساري: ١٩٣/٠.

⁽٣) كتاب الصلح، باب قول الإمام الأصحابه: اذهبوا بنا نصلح، رقم (٢٦٩٣).

^{1. 1/3: 1 : 17/3.} Y.

⁽٥) نسال الله ي: ٢٩٠/١، الحديث الثاني، و:٨٠/٢.

⁽٦) كشف الباري: ٢٢٦/١ الحديث الثالث.

⁽٧) ان كحالات كي ليوميكي ، كتاب البيوع، باب مايذ كرفي بيع الطعام والحكرة.

وكان محمد بن جبير ذكر لي ذكرا من حديثه ذلك، فانطلقتُ معه حتى أدخل على مالك بن أوس، فسألته عن ذلك الحديث

اور محمد بن جبیر نے ان کی حدیث کا پچھ تذکرہ مجھ سے کیا تھا، سومیں انہی کے ہمراہ مالک بن اوس رحمة اللّه علیه کی خدمت میں چلااوران کے ہاں داخل ہوا، پھران سے حدیث کی بابت بوچھا۔

محدین جبیر سے مرادمشہور تابعی محدین جبیر بن مطعم رحمۃ اللّٰہ علیہ ہیں (۱)۔

اوپر ذکرکردہ عبارت امام زہری رحمۃ الله علیہ کی ہے۔ واقعہ بیہ ہے کہ باب کے تحت ذکر کی گئی حدیث انہوں نے محمہ بن جبیر رحمۃ الله علیہ سے بھی سی تھی کہ ساحب واقعہ سے بھی سن کی جائے ،اس لیے حضرت محمہ بن جبیر کوساتھ لیا اور مالک بن اوس رحمۃ الله علیہ کی خدمت میں حاضر ہو گئے ،مقصد واضح ہے کہ امام زہری اپنی سندعالی کرنا جائے تھے،حافظ فرماتے ہیں:

"وفي صنيع ابن شهاب ذلك أصل في طلب علو الإسناد؛ لأنه لم يقتنع بالحديث عنه، حتى دخل عليه؛ ليشافهه به، وفيه حرص ابن شهاب على طلب الحديث وتحصيله"(٢).

یہاں دلك كامشاراليه محذوف ہے أي الآتي ذكره (٣) يعني آئنده سطور ميں جس مديث كا ذكر آر ہا ہے اس كا ساع مجھے محمد بن جبير سے تھا۔

أدخل كاعراب مين دواحمال بين:

ا-مرفوع مو، بنابري كرحتى عاطفه ب_مطلب سيب كه انطلقت فدخلت.

۲-منصوب ہو، کرچی "إلی أن" کے معنی میں ہو۔ ابن مالک رحمۃ الله علیہ نے وجانصب کوراج قرار دیا ہے (۴)۔ حافظ فرماتے ہیں کہ ماضی کی بجائے مضارع کا صیغہ استعال کرنا بطور مبالغہ کے ہے کہ اس وقت کی

⁽١) ان كالات ك ليويكهي ، كتاب الأذان ، باب الجهر في المغرب.

⁽٢) فتح الباري: ٢٠٤/٦.

⁽٣) حواله بالا، وإرشاد السارى: ١٩٣/٥.

⁽٤) حواله جات بالا ، وعمدة القاري: ٢٣/١٥.

پوری صورت حال مجھے خوب متحضر ہے(۱)۔

فقال مالك

ما لک بن اوس نے فر مایا۔

حضرت مالک بن اوس کبار تابعین میں سے ہیں ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بکثرت روایت کرتے ہیں ، ان کی صحبت میں اختلاف ہے ، بعض علماء نے ان کا شار صحابہ میں کیا ہے، کین راج قول کے مطابق ان کو صحبت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم حاصل نہیں ہوئی۔ البتة ان کے والداوس رضی اللہ عنہ بالا تفاق صحابی ہیں۔

حضرت ما لک بن اوس رحمہ اللّٰہ کی بخاری شریف میں دو ہی روایتیں ہیں ، ایک تو صدیث باب ہے، دوسری روایت ہیوع (۲) میں گذری ہے(۳)۔

بينا أنا جالس في أهلي حين متع النهار

اس دوران کہ میں اپنے اہل وعیال کے ساتھ بیٹھا تھا اور دن چڑھ گیا تھا۔

متع -بالميم والتاء المثناة ..... والعين المهملة المفتوحات-(٤) كمعنى بي، "ارتفع" يعنى بلند موكيا، صاحب العين فرمايا م كممتع النهار اس وقت بولاجا تام جب ون چره جائے اور زوال مي قبل كاوتت مو (۵).

مسلم اور ابوداؤد (٢) كى روايت مين "حين تعالى النهار "كے الفاظ آئے بين (٧) معنى واضح بين _

⁽١) فتح الباري: ٢٠٤/٦.

⁽٢) صحيح بخاري، كتاب البيوع، باب مايذكر في بيع الطعام والحكرة، رقم (٢١٣٤).

⁽٣) فتىح البياري: ٢٠٤/٦، وعدمدة القاري: ١٥/٦٣، والأنساب للسمعاني: ٥٤/٥، النصري، باب النون والصاد (المهملة).

١٤) عمدة القارى: ٢٣/١٥.

١٥) حواله بالا، وإن شاد الساري: ١٩٣/٥ ، وكتاب العين: ٨٣/٢، باب العين والتا، والميم معهما.

⁽٦) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب حكم الفيء، رقم (٤٥٧٧)، وسنن أبي داود، كتاب الخراج ....، باب في صفايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأموال، رقم (٢٩٦٣).

⁽٧) عمدة القاري: ١٥/ ٢٣/ ، وفتح الباري: ٢٠٤/٦ - ٢٠٠٠.

إذا رسول عمر بن الخطاب يأتيني، فقال: أجب أمير المؤمنين

اچا تک میرے پاس عمر بن خطاب رضی الله عنه کا قاصد آیا اور کہا کہ امیر المؤمنین کے ہاں حاضری دو۔ حافظ فرماتے ہیں کہ اس فرستادہ کا نام مجھے معلوم نہیں ہوسکا، تا ہم بیہ احتمال ہے کہ مرادیر فا حاجب ہوں، جن کا ذکر آگے آرہا ہے (۱)۔

ف انطلقت معه حتى أدخل على عمر، فإذا هو جالس على رمال سرير، ليس بينه وبينه فراش، متكئ على وسادة من أدم

تو میں اس قاصد کے ساتھ چلا اور عمر رضی اللہ عنہ کے ہاں داخل ہوا، تو دیکھا کہ وہ تھجور کی شاخوں سے بُنی ہوئی جاریائی پر بیٹھے تھے، ان کے اور جاریائی کے درمیان کوئی بستر نہ تھا، چنزے سے بنے سکیے سے فیک لگائے ہوئے تھے۔

ف انسط لمقت معه میں وہی بات ہے جوابھی ماقبل میں گذری ، رفع ونصب کے حوالے ہے اور مبالغے کے حوالے ہے اور مباللہ مبالغے کے حوالے ہے کہ جس طرح زہری کواپنی ملاقات کا ہر ہر جزئیدیا دہے ، ای طرح مالک بن اوس رحمہما اللہ کو بھی ان کے اور حضر تعمر رضی اللہ عنہ کے درمیان اس وقت جو ملاقات ہوئی ، اس کا ایک ایک جزم شخضر ہے۔

رُمال راء کے ضمہ اور کسرہ کے ساتھ ، بنی ہوئی چیز ۔ رمال سریر کے معنی ہیں وہ چار پائی جو کھجور کی شاخوں ہے بنی ہوئی ہو (۲)۔

لیسس بیسنه وبیسه فراش کی تصریح اس لیے کی کی عموماً اور عادة چار پائی پربستر ہوتا ہے (۳) لیکن وقت کا خلیفہ اور آدھی دنیا کا حاکم جس جاریائی پر بیٹھا تھا وہ بستر ہے بھی محروم تھا۔ اللہ اکبر۔

فسلمت عليه، ثم جلست، فقال: يا مالً

میں نے انہیں سلام کیا، چربیٹھ گیا،حضرت نے فرمایا اے مالک

⁽۱) فتسح الباري: ۲۰۰/، حافظ نے يہال تواخمالاً بى بسر فا كوفرستاده قرارديا بے كين مدى السارى ميں اس كى خودنى بھى كى بے ديكھيے، هدى السارى: ٤٣٩، فرض المحمس.

⁽٢) فتح الباري: ٢٠٥/٦، وعمدة القاري: ٢٣/١٥.

⁽٣) حواله جات بالا.

مال اصل میں مالک تھا، ترخیم کی وجہ سے مال ہوگیا ہے۔ لام کوکسرہ کے ساتھ پڑھنا بھی جائز ہے کہ اصل اس کی یہی ہے۔ اور لام پرضمہ بھی جائز ہے کہ ترخیم کے بعدوہ متعقل اسم بن گیا ہے، اس لیے منا دی مفرد کا اعراب اس کودیا گیا (۱)۔

#### إنه قدم علينا من قومك أهل أبيات

تمہاری قوم کے کچھ گھرانے ہمارے پاس آئے ہیں۔

قوم سے مراد بنونصر بن معاویہ بن بکر بن ہوازن ہے،حضرت مالک بن اوس رحمۃ اللہ علیہ کا تعلق اسی قبیلے سے تھا (۲)۔

مسلم شریف کی جوبریئن ما لک کے طریق میں "دَفَّ اُهـلِ اُبِيات" (٣) کے الفاظ ہیں،اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ تھوڑ نے ہوکرآئے ہیں، غالباان لوگوں کا موطن اصلی قحط سالی کا شکار ہوگیا تھا،اس بنا پریہ تلاش معاش میں مدینہ منورہ آگئے تھے (٣)۔

#### وقد أمرت فيهم برضخ، فاقبضه، فاقسمه بينهم

متحقیق میں نے ان کے لیے بھھ الداد کا حکم جاری کیا ہے، جس کا قبضہ تم لے لو، پھران میں تقسیم کردو۔ رضخ - بفتح الراء، وسکون المعجمة، بعدها خاء معجمة عطیه والداد کو کہتے ہیں، جو بہت زیادہ ہو، نہ مقرر (۵)۔

#### فقلت: يا أمير المؤمنين، لو أمرت به غيري؟

تو میں نے کہا،امیر المؤمین!میرےعلاوہ کسی اور کو بیذہ داری سونپ دیں (تو زیادہ بہتر ہوگا)۔ چونکر تخل امانت کا معاملہ تھا اور ذہبے داری بڑی تھی ،اس لیے ما لک بن اوس رحمة اللّٰدعلیہ نے عذر پیش

⁽١) عمدة الفاري: ٢٤٠٠٠ وفتح الباري: ٢٠٥٦، والقسطلاني: ١٩٣١، والكرماني: ١٣ ٧٧.

⁽١) منح انباري: ٢٠٥/٦، وإرشاد الساري: ١٩٣/٥.

⁽٣) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب حكم الفيء، رقم (٤٥٧٧).

⁽٤) فتح الباري: ٢٠٥/٦، وإرشاد الساري: ١٩٣/٥، وعمدة القاري: ٢٤/١٥.

⁽٥) حواله جات بالا.

کرنے کی کوشش کی (۱)۔

قال: اقبضه أيها المرء

حضرت عمرضی الله عندنے (حکما) فرمایا اے آدمی! اس کوایے قبضه میں لے لو۔

دوسری بارحضرت عمرضی الله عنه نے حکماً حضرت مالک کوفر مایا که بیکام تنہی نے کرنا ہے، چنانچہ انہوں نے حضرت عمرضی الله عنه کے حکم کی تقمیل کرتے ہوئے مذکورہ امداد قبضه میں لے کرا بی قوم کے افراد میں تقسیم کردی، چونکہ قرینداس پرموجودتھا، اس لیے انہوں نے یہ تفصیل حذف کردی ہے (۲)۔

فبينا أنا جالس عنده أتاه حاجبه يرفأ

اس اثناء میں کدمیں ان کے پاس جیٹاتھا کدان کا در بان برفااندرآیا۔

يرفأ

اس نام کوہمزہ اور بغیرہمزہ دونوں طرح پڑھا گیاہے، تاہم بغیرہمزہ کے زیادہ مشہورہے (۳)۔ بید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مولی اور در بان تھے۔انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زِ مانہ پایا ہے، بلکہ جاملیت کا زمانہ بھی دیکھا ہے، کیکن صحبت ثابت نہیں ہے (۴)۔

حفرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں انہوں نے حفرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ دیج کی سعادت بھی حاصل کی (۵)۔

حضرت عمر رضی الله عنہ کوکسی ذریعے سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضرت یزید بن ابی سفیان رضی الله عنه ایک ہی وقت میں مختلف ومتنوع اقسام کے کھانے تناول کرتے ہیں، جوز ہد کے خلاف ہے، اس لیے انہوں نے یرفاسے کہا کہ جب یزید (رضی اللہ عنہ ) کے رات کا کھانا آ جائے تو مجھے بتلانا۔ حسب تھم کھانے پینچنہ کے بعد میں ا

⁽١) حواله جات بالا.

⁽٢) حواله جات بالا.

⁽٣) عمدة القارى: ١٥/١٥.

⁽٤) حواله بالا، وفتح الباري: ٥٠٦٦، والإصابة: ٦٧٢/٣، وشرح القسطلاني: ١٩٤/٥.

⁽٥) فتح الباري: ٦٠٥/٦، والإصابة: ٦٧٢/٣.

نے امیر المؤمنین کواطلاع کردی، چنانچہوہ آئے اور اجازت طلب کی۔ اجازت ملنے پراندر آئے، اولاً گوشت کا ثرید پیش کیا گیا، جس میں سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی ان کے ساتھ تناول فر مایا ..... پھر بھنا گوشت پیش کیا گیا تو حضرت بزید نے اپنا ہاتھ بڑھایا، لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ رک گئے اور فر مایا، اے بزید! یہ کیا ہے؟ کھانے کے بعد پھر کھانا؟ قتم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں عمر کی جان ہے! اگرتم نے ان کے طریقہ کی خالفت کی تو تم بھی ان کے طریقہ کی جائے گا۔

ريفارهمة الله عليه كافر مصنف ابن الى شيبكى كتاب الصلاة كى ايك حديث مين بهى آيا ہے، چنا نچابن الى شيبر في "يا جنت الله عن أبيه" كر يق سيفل كيا ہے، وه فرمات ميں، "جئت إلى عمر، وهو يصلي، فجعلني عن يمينه، فجاء يرفأ، فجعلنا خلفه "(٢).

سعيد بن منصور كى ايك حديث سے معلوم ہوتا ہے كه حضرت برفارهمة الله عليه حضرت امير معاويرض الله عنه كى خلافت ميں بھى بقيد حيات تھے، چنانچه ابواسحاق (٣) برفاسے روايت كرتے ہيں، "قال: قال لي عمر: إنى أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة ولى اليتيم؛ إن احتحث أخذت منه، وإن أيسرت رددته، وإن استغففت "(٤). رحمه الله تعالى رحمة واسعة

فقال: هل لك في عثمان وعبدالرحمن بن عوف والزبير وسعد بن وقاص يستأذنون؟ قال: نعم. فأذن لهم، فدخلوا، فسلموا وجلسوا

أريفان كهاكه (امير المؤمنين!) كياآب كوعثان، عبدالرحن بن عوف، زبير بن عوام اورسعد بن ابي

⁽١) كتاب الزهد لابن المبارك، الجزء الرابع، باب ماجاء في الفقر: ٢٠٣ -٢٠٤٠ رقم (٥٧٨).

⁽٢) المصنف لابن أبي شيبة: ٣/٥٦٨، كتاب الصلاة، باب ماقالوا: إذا كانوا ثلاثة ....، رقم (٤٩٨٢).

⁽٣) حفرت ابواسحاق عمرو بن عبيدالله ميعي رحمة الله عليه كي ولا وت عبد عثاني كة خرى سالول مين بوكى ب- كشف البادي:

وقاص رضی الله عنهم کی ملاقات میں کوئی رغبت ہے کہ یہ حضرات ملنے کی اجازت جا ہے ہیں؟ انہوں نے کہا، بالکل ۔ تو برفانے انہیں مطلع کیا، سویہ حضرات اندرآئے ، سلام کیا اور بیٹھ گئے۔

دربارعمری میں آنے والے حضرات کل کتنے تھے، اس بارے میں حافظ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے تمام طرق میں ان چاروں حضرات کے علاوہ اور کسی کا نام میں نے نہیں دیکھا، سوائے نسائی شریف (۱) حدیث کے تمام طرق میں ان چاروں حضرات کے علاوہ اور کسی کا نام میں نے نہیں دیکھا، سوائے نسائی شریف (۱) اور عمر بن شبہ (۲) کی ایک روایت میں، جوعمرو بن دینارعن ابن شہاب کے طریق میں بھی طلحہ بن عبیداللہ کا ذکر پایا گیا کے نام کا اضافہ بھی پایا جاتا ہے، علاوہ ازیں امامی عن ابن شہاب کے طریق میں بھی طلحہ بن عبیداللہ کا ذکر پایا گیا ہے۔ اس طرح بیروایت ابوداؤ درجمۃ اللہ علیہ نے ابوالبختر کی کے طریق سے نقل کی ہے (۳)۔ اس میں بھی طلحہ رضی اللہ عنہ کاذکر نہیں ہے (۳)۔ اس میں بھی طلحہ رضی اللہ عنہ کاذکر نہیں ہے (۳)۔

تُسم جلس يمرفأ يسيمرا، ثم قال: هل لك في على وعباس؟ قال: نعم. فأذن لهما، فدخلا، فسلما، فحلسا

پھر ریفاتھوڑی دریبیٹے، پھر کہا کیا آپ علی وعباس رضی اللہ عنہماہے ملنا پسند کریں گے؟ امیر المؤمنین نفر مایا بغم، چنانچیریفانے الن دونوں کواندرآنے کا کہا، سوید دونوں حضرات اندرآئے، سلام کیا اور بیٹھ گئے۔ شعیب بن الب حمزہ کی مغازی کی روایت میں "ھل لك فسی عسلسی و عساس" كے بعد "بستأذنان"(٥) كا اضافہ بھی ہے كہ" وہ دونوں اندرآنے كی اجازت چاہتے ہیں'۔

فقال عباس· يا امير المؤمنين، اقض بيني وبين هذا.

حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی الله عند فرمایا، امیر المومنین! میرے اور ان کے درمیان فیصلہ سیجئے۔ یبال باب کی روایت اس طرح ہے کہ "اقیص بیسنسی و بین هذا" کیکن شعب بن 'فی ہمز ، کی روایت

⁽١) سنن النسائي الكبري، كتاب الفرائض، باب ذكر مواريث الأنبياء، رقم (٦٣٠٩).

⁽٢) أحبار المدينة: ١٢٨/١، رقم (٥٦٥)، خصومة على والعباس رضى الله عنهما إلى عمر .....

⁽٣) سنن أبي داود، كتاب الخراج .....، باب في صفايا رسول الله صلى الله عليه وسلم .....، رقم (٢٩٧٥).

⁽٤) فتح الباري: ٦/٥/٦، وشرِ ح القسطلاني: ١٩٤/٥.

⁽٥) صحيح بخاري، كتاب المغازي، باب حديث بني النضير، ومخرج رسول الله ١٠٠٠ رقم (٣٣٠٠).

كالفاظ يول بين، "فاستب على وعباس" (١) اور عقيل عن ابن شهاب كطريق مين "اقص بيني وبين هذا الطالم، استبا" (٢) كالفاظ بين، جب كه جوريكي روايت مين "وبين هذا الكاذب، الآثم، الغادر، الخائن" (٣) كالفاظ بين -

ان تمام طرق کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرودیگر کمبار صحابہ رضی اللہ عنہم کی موجود گی میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو برا بھلا کہااوران کے قل میں کاذب، آثم وغا درجیسے تخت کلمات استعال کیے۔ تا ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو بچھے کہا ہو، اس کی روایات میں صراحت نہیں ہے، بقول حافظ صرف عقیل کی ایک روایت ہے، جس میں "استبسا" کے کلمات ہیں کہان دونوں نے ایک دوسرے کو برا بھلا کہا، چنا نچہ حافظ کہتے ہیں:

"ولم أر في شيء من الطرق أنه صدر من علي في حق العباس شيء، بخلاف ما يفهم قوله في رواية عقيل: استبا"(٤).

علاوہ ازیں شعیب کی روایت بھی اس امر پر دال ہے کہ ان دونوں نے ایک دوسرے کو برا بھلا کہاہے، "فاستب علی و عباس".

لیکن راج یمی ہے کہ اس موقع پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ہی مذکورہ کلمات کیے ہیں، نہ کہ حضرت علی کو حضرت علی کو حضرت علی نے ، بشرطیکہ اس کی صحت کو تسلیم کیا جائے کہ حضرت عباس نے واقعی بیکلمات کہے ہیں اور حضرت علی کو برا بھلا کہا ہے۔

## کیا حضرت عباس نے واقعی پیکلمات کیے ہیں؟

ابسوال بیہ ہے کہ آیا واقعی حضرت عباس رضی اللّٰدعنہ نے مٰدکورہ کلمات کجے اور حضرت علی رضی اللّٰدعنہ کو برا بھلا کہا ہے؟ تواس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں :

⁽١) حواله بالا.

⁽٢) صحيح بخاري، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ما يكره من التعمق .....، رقم (٧٣٠٥).

⁽٣) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب حكم الفيء، رقم (٥٧٧).

⁽٤) فتح الباري: ٢٠٥/٦.

ا - علامه عنی رحمه الله فرماتے ہیں کہ یہاں تقدیر عبارت یوں ہے:الکاذب إن لم ينصف (١) که به جو وٹے ہیں، خائن ہیں ۔۔۔۔۔اگرمیرے ساتھ انصاف نہ کریں۔ یعنی حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ذکورہ کلمات مقید بالشرط ہیں۔۔

۲-علد مد مازری رحمة الله علیہ نے ان کلمات کوحذف کرنے کی تصویب فر مائی ہے، وہ فر ماتے ہیں کہ غالبًا یہاں بعض رواۃ کووہم ہوگیا ہے۔

جب كمعلامينى رحمة الله علية وان كلمات كوحذف كرناواجب قراردية بي، "يجب إزالة هذه اللفظة عن الكتاب"(٢).

۳- مازری رحمة الله علیه مزید به بھی فرماتے ہیں کہ اگر بیکلمات محفوظ بھی ہوں تو ان کامحمل به ہوگا که حضرت عباس رضی الله عنه نے بیک گفات از راہ ناز ادا فرمائے ہیں، کیوں کہ حضرت عبی رضی الله عنه ان کے لیے بمزله ولد (بیٹے ) کے ہیں کہ وہ ان کے سکے چچا تھے، باپ بیٹے اور چچا بھتیج میں اس طرح کے کلمات مستبعد نہیں، حضرت علی کو فلطی پر مجھتے تھے، اس لیے ان کی غرض بیتھی کہ حضرت علی کو وکا جائے۔

۳۷ - نیزان کی غرض بی بھی ہوسکتی ہے کہ حضرت علی رضی اللّٰدعنہ جو پچھ کرر ہے ہیں،اگر وہ سب عمد أوقصد أ ہے تو وہ ان صفات کے ساتھ متصف ہیں،ور ننہیں۔

مزید فرماتے ہیں کہ بیتا ویل اس لیے ضروری ہے کہ جو کچھ ہواوہ صحابہ کی ایک جماعت کی موجودگی میں ہوا، جن میں عمر فاروق جیسی شخصیت بھی تھی اور دوسری جلیل القدر ہستیاں بھی تھیں ، ان سب حضرات کے ہوتے ہوئے اس واقعہ کارونما ہونا اوران حضرات کا اس پر تنبیہ نہ کرنا سمجھ میں نہیں آتا۔ مازری لکھتے ہیں :

"ولا بد من هذا التأويل؛ لوقوع ذلك بمحضر الخليفة ومن ذكر معه، ولم يصدر منهم إنكار لذلك، مع ما علم من تشددهم في إنكار المنكر"(٣).

⁽١) عسدة الفاري: ١٥/ ٢٤.

⁽٢) حواله بالا.

⁽٣) حوالـه بـالا، وفتح الباري: ٢٠٥/، وشرح النووي على مسلم: ٩٠/٢، وكذا انظر حاشية السندي على صحيح مسلم، المطبوعة مع مسلم: ٢٦٦/٢.

### وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله الله من بني النضير

اوروہ دونوں حضرات جھگڑ رہے تھے بنونضیر کے اس مال فیء میں، جواللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوعطافر مایا تھا۔

#### روايت ميں اختصار

یہاں روایت میں اختصار ہے کہ اس میں صرف بنونضیر کے مال فی ء کا ذکر ہے، جب کہ مراد نبی علیہ السلام کی ملکیتی زمینیں ہیں، جن میں بنوقر بظہ، بنونضیر کی زمینیں، جومدینہ میں فدک اور خیبر کانمس وغیرہ شامل ہیں، علامہ عینی امام نسفی کے حوالے سے فرماتے ہیں:

"وقال ابن عباس في قوله ﴿وما أفاء الله على رسوله منهم﴾ (١) هو من أموال الكفار، وأهل القرى -وهم بنو قريظة والنضير- وهما بالمدينة، وفدك، وخيبر، وقرى عرينة، وينبع "(٢).

فقال الرهط عثمان وأصحابه: يا أمير المؤمنين، اقض بينهما، وأرح أحدهما من الآخر

جماعت نے یعنی حضرت عثان اور ان کے ساتھیوں نے کہا، امیر المؤمنین! ان دولوں حضرات کے درمیان فیصلہ کردیجیے اورایک کودوسرے سے آرام دیجیے۔

يبال كى روايت مين "الرهط" كالفظ ب، جب كمسلم شريف كى روايت مين "القوم" آياب، اسى روايت مين "القوم" آياب، اسى روايت مين ال كلمات كى زيادتى بهى مروى ب، "فقال مالك بن أوس: يخيل إلى أنهم قد كانوا قدّموهم لذلك" (٣). اورايوداوُدشريف كى روايت مين ب: "فقال العباس: يا امير المؤمنين، اقض

⁽٢) عمدة القاري: ٢٥/١٥، و تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، الحشر ٣-٨، ٨٦/٢، وأحكام القرآن للرازى: ٥٧٤/٣، ومن سورة الحشر.

⁽٣) مسلم شريف، كتاب الجهاد والسير، باب حكم الفي، رقم (٥٧٧).

بینی وبین هذا - یعنی علیا - فقال بعضهم: أجل یا أمیر المؤمنین، فاقض بینهما وأر حهما"(۱) جس سے ان حفرات کی تشریف آوری کا مقصد واضح ہور ہا ہے کہ بید حضرات سفارش کے لیے آئے تھے، که حضرت عباس وعلی رضی اللہ عنہما کے درمیان کوئی واضح فیصلہ کر دیا جائے کہ منازعت ومخاصمت ختم ہواور آپس کے تعلقات مزید خراب نہ ہول (۲)۔

حافظ ابن جحررهمة الله عليه نے مسند ابن البی عمر کی ایک روایت ، جومعمرعن الزبری کے طریق سے مروی ہے ، کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت زبیر بن العوام رضی الله عند نے "اقس بین ہما" فرمایا تھا۔ اس سے اس امر کی تعیین ہوگئی کہ ربه طرمیں سے بات کس نے شروع کی تھی (س)۔

فقال الرهط عثمان وأصحابه مين عثمان وأصحابه مبتدائه مندائه مندائه ممروف كن فرب، أي: هم عثمان وأصحابه المذكورون.

تاہم یہ الرهط سے بدل یا عطف بیان بھی ہوسکتا ہے( م)۔

وأرح صيغه امر ہے، إراحة (افعال) سے اور واو عاطفہ ہے۔ مطلب بیہ ہے کہ بیہ دونوں جس جھگڑے میں ہیں،اس سے آنہیں آرام دیجیے(۵)۔

قال عمر: تيدكم

حضرت عمر رضی التدعنه نے فر مایا ، ذرا زُکو، صبر کرو۔

# تيدكم كاضبطاورمعني

تید کم تائے مثنا ق کے فتہ اور کسرہ کے ساتھ، جب کہ یاء ساکنہ ہے اور دال مفتوحہ یا مضمومہ، یعنی تَیْدَ کہ، بیاس فعل ہے روید کی طرح، اس کے معنی ہیں، صبر کرو۔

⁽١) سنن أبي داود، كتاب الخراج والفي، والإمارة، باب في صفايا رسول الله . ...، رقم (٢٩٦٣).

⁽٢) فتح الباري: ٢٠٥/٦، وعمدة القاري: ١٥/٦٤، وتكمنة فتح الملهم: ٩٩/٣.

⁽٣) فتح الباري: ٢٠٥/٦.

⁽٤) عمدة القاري: ٢٤/١٥.

⁽٥) حواله بالا، وتكملة فتح الملهم: ٣٩/٣.

ابوذرکی روایت میں میکلمہ تئید کم -بفتح المثناة و کسر التحتانیة مهموز وفتح الدال - مروی ہے۔ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کی اصل تید کم ہے، جوالو کو قامصدر سے شتق ہے، جس کے معنی رفق اور نرمی کے ہیں۔ ابن الا ثیررحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کو اختیار کیا ہے (۱)۔

أنشدكم بالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرضُ، هل تعلمون أن رسول الله صلى صلى الله عليه وسلم قال: لا نورث، ماتركنا صدقة؟ يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه. قال الرهط: قد قال ذلك

میں تمہیں اس ذات کا واسط دے کر پوچھتا ہوں جس کے تھم سے زمین وآسان قائم ہیں کہ کیاتم جانتے ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ہم جوتر کہ چھوڑ جائیں اس میں وراثت جاری نہیں ہوتی، وہ تو صدقہ ہے؟ اس سے نبی علیہ السلام نے اپنی ذات شریفہ مراد کی تھی۔ حاضرین نے کہا، بالکل، نبی علیہ السلام نے اسی طرح فرمایا تھا۔

أنشد كسم مين روايت شين كضمه كساته بيه باءاور بغير باءدونو لطرح مستعمل ب، نشدتك الله اور نشدتك بالله كمين الله كمين

علاوہ ازیں بیلفظ باب افعال سے بھی مستعمل ہے، لیعنی ہمزہ کے ضمہ اور شین کے کسرہ کے ساتھ (مضارع مشکلم) نو وی نے اس کی تصریح کی ہے (۲)۔

لانورث میں روایت نون کے ساتھ ہے، یعنی جمع متکلم کا صیغہ ہے، امام قرطبی فرماتے ہیں کواس سے جماعة الانبیاء مراد ہے (۳)، چنال چرا کے روایت میں بیالفاظ بھی آئے ہیں، "إنا معشر الأنبیاء لا نور ث"(٤)

⁽١) عمدة القاري: ١٥ / ٢٤ ٢ ، وفتح الباري: ٢٠٦/٦ ، والنهاية في غريب الحديث ١٧٨/١ ، باب التاء مع الهمزة ، مادة تئد، وشرح القسطلاني: ١٩٤/٥ .

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/١٥، وإرشاد السارمي: ١٩٤/٥، وشرح النووي على مسلم: ٩٠/٢.

⁽٣) عمدة القاري: ٢٤/١٥، والمفهم للقرطبي: ١١/٨٥، باب ما يصرف فيه الفي......

⁽٤) وتمامه: "ما تركنا فهو صدقة" انظر سنن النسائي الكبرى، كتاب الفرائض، باب ذكر مواريث الأنبياء، -

علاوه ازیں ابن عبدالبر رحمة الله علیہ نے ابن شہاب عن ما لک بن اوس عن عمر رضی الله عنه کے طریق سے ایک حدیث نقل کی ہے، اس کے الفاظ اور زیادہ واضح ہیں، فرماتے ہیں، "إنا معشر الأنبیاء، ما تر كنا صدقة"(١).

تاجم حضرت حسن بصرى رحمة الله عليه كاندجب بيب كه بيد حضرت نبى كريم صلى الله عليه وسلم كساته و خاص ب،اس ميس دوسر سانبياءان كساته شامل نبيس،ان كااستدلال قرآنى آيات ويرشنسي ويرث من آل يعقوب (٢) اور (وورث سليمان داود (٣) سه ب-

لیکن جمہورعلائے امت نے ان آیات کومیراث علم، نبوت، حکمت (یحی علیہ السلام کے لیے) اور پرندوں کی بولی (سلیمان علیہ السلام کے لیے) پرمحمول کیا ہے، لہذارانج یہی ہے کہ انبیائے کرام کے مال میں میراث جاری نبیں ہوتی، وہ صدقہ ہوتا ہے (۴)۔

### انبياء وارث موسكتے بين؟

اوپری تفصیل اس بابت تھی کہ انبیاء کا کوئی وارث ہوسکتا ہے یانہیں، ان کے مال میں وراثت جاری ہوگی یانہیں۔ابسوال میہ ہے کہ کیاا نبیاءوارث نبھی نہیں ہو سکتے کہا پنے مورثین کے مال سے میراث پاکیں؟ اس مسکلے میں ہمارے حضرات حنفیہ-کثر اللہ سواد ہم - کے اقوال دوطرح کے ہیں:

علامه شامی رحمة الله علیه نے اپنے رسائل میں فرمایا ہے کہ نبوت مانع ارث ہے، تاہم یہ وار حمیت یا مورو حمیت دونوں سے مانع ہے یا صرف مورو حمیت ہے؟ تو شافعیہ حمیم الله کا میلان دوسری طرف ہے کہ نبوت صرف مورو حمیت سے انع ہے ، نہ کہ وار حمیت سے اللیک تمارے ائمہ کے اقوال اس مسئلے میں مختلف ہیں:

چنانچ این تجیم رحمة الله علیه کی عبارت سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ انبیائے کرام وارث اور مورث دونوں نہیں ہوسکتے ،فرماتے ہیں،"کل إنسان يسرث ويورث، إلا الأنبيساء عليهم السلام لايسر ثون ولا

⁻ رقم (٦٣٠٩)، وفتح الباري: ١٢/٨، كتاب الفرائض.

⁽١) التمهيد لابن عبدالبر: ١٧٥/٨ ، حديث ثامن لابن شهاب عن عروة.

⁽۲) مریم/۲.

⁽٣) النمل/١٦.

⁽٤) عمدة القاري: ١٥/٤/٥-٢٠، وإرشاد الساري: ١٩٤/٥، والتمهيد لابن عبدالبر: ١٧٤/٨-١٧٥٠.

یسود نسون "نیزفر ماتے ہیں کہ بیجومنقول ہے کہ بی علیدالسلام حضرت خدیجدرضی الله عنها کے مال کے وارث ہوئے تقے تو یہ بات درست نہیں ہے، بلکہ وہاں تو یہ ہوا تھا کہ انہوں نے اپنا سارا مال صحت کے ایام ہی میں نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم کو بہدکر دیا تھا (1)۔

دوسری طرف ابن الکمال اورسکب الأنهری عبارات سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ انبیائے کرام بھی عوام کی طرح وارث ہوتے ہیں (۲)۔

### مذمب شافعيه ومالكيه

او پرعلامہ شامی کی عبارت میں گذرا کہ شافعیہ انبیائے کرام کیہم السلام کے لیے وار ثبت کو درست سیھتے ہیں، صاحب"الإقداع" علامہ شربینی فرماتے ہیں:

".....أن الناس في الإرث أربعة أقسام: منهم من يرث ويورث، وعكسه فيهما، ومنهم من يورث ولا يرث، وعكسه .....، والرابع الأنبياء عليهم السلام، فإنهم يرثون ولا يورثون "(٣).

مالکیہ کا فدہب بھی اس مسئلے میں شوافع کی طرح ہے، ان کے ہاں بھی یہی رائح ہے کہ انبیاء وارث ہوتے ہیں، علامہ ورویر نے الشرح الکبیر میں نی علیہ السلام کے خصائص میں لکھا ہے: "وبان لا یورث، و کذا غیرہ من الانبیاء"(٤) اس کی توضیح کرتے ہوئے علامہ دسوقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس عبارت کا مقتضا یہی ہے کہ وہ وارث ہوتے ہیں، کیول کہ ورویر حمۃ اللہ علیہ نے یہاں"لایور ٹ" پراقتصار کیا ہے، جس کا مقتضا دیرے" ہے۔ یہی رائح بھی ہے، کیول کہ یہ امر ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے والدمحر م کی میراث میں سے ام ایمن برکة حبشہ ملی تھیں، ساتھ میں کھے کریاں وغیرہ بھی تھیں (۵)۔

⁽١) الأشباه والنظائر مع شرحه للحموي: ٢/٦٩٤، الفن الثاني، كتاب الفرائض، رقم (١٧٨٢).

⁽٢) رسائل ابن عابدين: ٢٠٢/٢، الرحيق المختوم شرح قبلائد المنظوم، فصل في موانع الإرث، وردالمحتار، كتاب الفرائض، (تتمة): ٥٤٣/٥، جملة الموانع حنيئذ ستة .....

⁽٣) الأوجز: ١٧/٤٤)، والإقناع: ٢٨٥/٢، كتاب بيان أحكام الفرائض، القول في موانع الإرث الحقيقية.

⁽٤) الشرح الكبير مع الدسوقي: ٢/٢ ٥، باب الخصائص.

⁽١٠) حمد الله عليه وسلم: ١٠٠٠ ومن السيرة الحلبية: ٢/١٥، باب وفاة والده صبى الله عليه وسلم: =

ابن سعدر حمة الله عليه أم اليمن رضي الله عنهاك بارے ميں فرماتے ہيں:

# حضرت گنگوہی رحمة الله علیه کی رائے

ہمارے مشائخ میں سے حضرت گنگوہی رحمۃ اللّٰدعلیہ بھی اس مسکلے میں شوافع وموالک کے مثل اس بات کے قائل ہیں کہانمیاء وارث ہوتے ہیں ،مورث نہیں ،فر ماتے ہیں:

"اختلف العلماء في توريث الأنبياء من غيرهم، فقال بعضهم: لا يَرتُون كما لا يُورَتُون، ورووا نحن معاشر الأنبياء، لا نرث ولا نورث، والصحيح أن هذه اللفظة غير ثابتة....."(٢).

اس عبارت میں مزہ اللفظة سے مراد "لا نرث" ہے، یہ غیر ثابت ہے اور عام روایات اس زیادتی ہے فالی ہیں، عام روایات میں صرف لا نورث کے کلمات پائے جاتے ہیں (۳)۔

اس طرح علامه گنگوبی رحمة الله عليه حديث نبوی "سلوني من مالي" کی شرح ميل فرماتے بين:

"والإيراد بيأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن له مال سيما بمكة توهم،
أفلم يكن له صلى الله عليه وسلم ما فيه أكله وشربه، والتركة التي أصابه من
أبيه؟ وما اشتهر من "إنا لانرث، ولا نورث" فالكلمة الأولى منها لم تثبت "(٤).

خلاصہ یہ ہوا کہ حضرت گنگوہی رحمة الله علیه کا مؤقف اس مسئلے میں وہی ہے جوشوا فغ وموالک کا ہے کہ

 [&]quot;وترك عبدالله خمسة أجمال، وقطعة من غنم، فورث ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبيه".

⁽١) الطبقات الكبرى لابن سعد: ٢٢٣/٨، ذكر أم أيمن، والإصابة: ٤٣٢/٤، فصل فيمن عرف بالكنية من النساء، إلا أن فيه "ورثها عن أمه".

⁽٢) الكوكب الدري: ١٠٤/٣-١٠٤٠ كتاب الفرائض، تحت رقم (٢١٠٥).

⁽٣) تعليقات الكوكب الدري للكاندهلوي: ١٠٤/٣، وكذا انظر أوجز المسالك: ٥٤٥/١٧.

⁽٤) الكوكب الدري: ٢٢٩/٤، كتاب التفسير، سورة الشعراء، تحت قوله على: "سلوني من مالي".

انبیاءوارث ہوتے ہیں (۱)۔

#### ایک سوال اوراس کا جواب

اوپر کےاس موقف پر ایک اعتراض ہوتا ہے کہ نبی علیہ السلام کی تین صاحبز ادیوں زیب، رقیہ اور ام کلثوم رضی اللّه عنهن واُرضاهن کا انتقال نبی علیہ السلام کی حیات ہی میں ہوگیا تھا، کیکن روایات میں کہیں بھی میہ نہیں آیا کہ آ ہے صلی اللّه علیہ وسلم نے ان کی میراث میں سے حصد لیا ہو۔

اس کا جواب علائے سیرت نے بید یا ہے کہ اولاً تو یہ سلیم ہی نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی میراث میں سے حصنہیں لیا۔

ٹانیا۔ اگر اس دعویٰ کوتسلیم کربھی لیا جائے کہ آپ نے ان کی میراث نہیں لی تھی تو ہوسکتا ہے کہ بطور استغنا آپ نے بچھ نہ لیا ہو۔اس سے بہر حال دار میت کی نفی نہیں ہوتی (۲)۔ داللہ اعلم بالصواب

#### صدقه كااعراب

حدیث نبوی "لا نور ن ما نر کا صدفه" میں لفظ صدقد مرفوع ہے، ملاعلی قاری رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں، یدرفع کے ساتھ ہے اور جملہ متانفہ ہے، گویا کہ آپ صلی الله علیہ وسلم نے جب بی فرمایا، "لا فور ن " توقدرتی طور پرسوال پیدا ہوا کہ پھر آپ کے ترکہ کا کیا کیا جائے؟ توجواب دیا گیا"ما ترکنا صدفة "کہ ہم جوترکے چھوڑ جا کیں وہ صدقہ ہے۔

ید نظانصب کے ساتھ بھی مروی ہے، اس صورت میں نقد برعبارت یوں ہوگی،"ماتر کناہ مبذول صدقة"، چنانچ خبر (مبذول) کو حذف کردیا گیا اور صدقه (در صورت نصب) حال ہو کرخبر کی عوض میں ہو کر باقی رہا۔۔۔۔۔

شيعة شنيعه كابيكهنا كداس جمله مين مانافيه باورلفظ صدقة، تركف كامفعول بهور نسوب باتوبه

⁽١) تعليفات الكوكب: ٢٢٩/٤ والأوجز: ١٧/٥٤٥.

⁽٢) تعليقات الكوكب: ٢٣٠/٤، والبذل: ٧٣/١٠، كتاب الفرائض، باب: في ميراث ذوي الأرحام، رقم (٢٩٠٢)، والأوجز: ٢٦/١٧، والسيرة الحلبية: ٢/١٥، إب وفاة والده صلى الله عليه وسلم.

بہتان اور افتر اہے، ان کے رد کے لیے یہی کا فی ہے کہ اکثر روایات میں تسر کناہ ضمیر منصوب کے ساتھ آیاہے، جوشمیر عائد ہے اور اس کا مرجع ما ماصولہ ہے۔

علاوہ ازیں بعض روایات میں "فھو صدقة" آیاہ (۱)،اس کے تو مرفوع ہونے میں کوئی شک ہی نہیں کہ ھوضمیر مبتدا ہے اور صدقة اس کی خبر۔

اس طرح وه احاديث جن مين ال قتم كي صراحت آئي ب، "إنا معاشر الانبياء، لا نورث".

اس سب کا حاصل بیہ کہ یہاں لفظ صدقہ اکثر روایات کے مطابق مرفوع ہے اور ماموصولہ ہے، نہ کہنا نیہ (۲)۔

فأقبل عمر على على وعباس، فقال: أنشدكما الله، أتعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك؟ قالا: قد قال ذلك.

پچرحضرت عمرحضرت علی وحضرت عباس رضی الله عنهم کی طرف متوجه ہوئے اور فرمایا ، میں تم دونوں سے اللہ کے نام پر بوچھتا ہوں کہ کیاتم بیہ جانتے ہو کہ نبی علیہ السلام نے مذکورہ بالا بات ارشاد فرمائی تھی؟ ان دونوں نے کہا، بالکل ارشاد فرمائی تھی۔

اولاً حضرت عمرضی اللہ عند نے سفارش کنندگان کے سامنے ندکورہ بالاسوال رکھا کہ کیاتم لوگوں نے نبی علیہ السلام کوفر ماتے سناتھا کہ "لا نور ٹ، ما تر کنا صدقہ؟ "جب انہوں نے سننے کا قرار کیاتو بہی سوال حضرت علی وعباس رضی اللہ عنہما ہے بھی کیا، جس کا جواب ان دونوں نے بھی یہی دیا کہ ہم نے یہ بات من رکھی ہے، ہم اس کی تقدیق کرتے ہیں۔ یہ آگی بات کے لیے بطور تمہید کے ہے۔ ذلک کا مشار الیہ حدیث "لا نور ٹ، ما تر کنا صدقہ" (۳) ہے۔

⁽١) انظر المؤطأ، كتاب الكلام، باب ماجا. في تركة النبي صلى الله عليه وسلم، رقم (١٨٠٨).

⁽٢) مرقاة المفاتيح: ١١/١١٠ - ١٣٠٠ كتاب الفضائل والشمائل، رقم (٩٧٦)، وشرح الطيبي: ١٩٥/١١، والأوجز: ٥٩٧٦)، وشرح الطيبي: ١٩٥/١١.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/١٥، وإرشاد السارى: ١٩٤/٥.

قال عمر: فإني أحدثكم عن هذا الأمر: إن الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الفيء بشيء لم يعطه أحدا غيره، ثم قرأ هوما أفاء الله عليه وسلم في هذا الفيء بشيء لم يعطه أحدا غيره، ثم قرأ هوما أفاء الله عليه رسوله منهم -إلى قوله-قدير في فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، میں تم لوگوں کو اس معاملے کے بارے میں بتلا تا ہوں، اللہ تبارک وتعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس مال فی ء میں سے ایک مخصوص حصہ مقرر کر دیا تھا، جس میں سے انہوں نے کسی کو پچھ بھی نہیں دیا، چنانچہ بیصر ف اور صرف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا۔ عبارت میں ذکر کر دہ آیت یوری اس طرح ہے:

﴿ وما آفاء الله على رسوله منهم فما أو جفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء، والله على كل شيء قدير ﴾ (١). 
"اورجو مال الله تعالى نے اپنے رسول صلى الله عليه وسلم كوان سے دلوايا ہے، اس پر من من فرات ہے اور من من اونٹ ، نداونٹ ، كيكن اپنے رسولوں كوجس پر چاہے غلب عطا فرما تا ہے اور اللہ تعالى كو جر جر چيز پر يورى قدرت حاصل ہے "۔

ندکورہ بالا آیت کریمہ جہاں مال فی ء کی تعریف کوشامل ہے، وہیں اس میں اس بات کی بھی تصریح آگئی کہ میہ مال رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خالص ہوتا تھا اور کسی کا اس میں استحقاق نہیں تھا، نبی علیہ السلام اس مال کوجس طرح صَرف کریں انہی پر مخصرتھا، حدیث باب کے جملہ "ف کانت ھذہ خالصة لرسول الله صلی الله علیه وسلم" کا مطلب یہی ہے (۲)۔

اب یہ بات ذہن میں آتی ہے کہ اس مال کا آپ علیہ السلام کرتے کیا تھے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اللہ ان کے نظر میں استعمال ہوتا تھا اور جو کچھ نے کر ہتا اسے مسلمانوں کے مصالح میں اللہ ان کے نظر میں استعمال ہوتا تھا اور جو کچھ نے کر ہتا اسے مسلمانوں کے مصالح میں

⁽١) الحشر/٦.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/١٥.

صرف کرتے، جیما کہ آ گےای روایت میں آرہاہے۔

والله ما احتازها دونكم، ولا استأثر بها عليكم، قد أعطاكموها، وبثّها فيكم ليكن الله ما احتازها دونكم، ولا استأثر بها عليكم، قد أعطاكموها، وبثّها فيكم ليكن الله كالمرن الله كالله عليه ولله عليه الله عليه ولا الله عليه ولا الله عليه ولا المرتقيم كيا-

#### مختلف الفاظ كاضبط اورمعني

اختاز میں دوروایتیں ہیں:

ا - حائے مہملہ اور زای معجمہ کے ساتھ اس کا مصدر حیاز ہ ہے، اس کے معنی جمع کرنے کے ہیں ۔ اکثر کی روایت یہی ہے۔

۲-تشمیهنی کی روایت میں بیلفظ خائے معجمہ اور رائے مہملہ کے ساتھ ہے، یعنی اختار، اس کے معنی اختیار کرنے کے ہیں (۱)۔

استأثر کے معنی اپنی ذات کوتر جیج دیے ہیں (۲)۔

أعطا كموها مين بهي دوروايتي بين:

١ - أعطا كموها، ال صورت مين ضمير كامرجع أموال الفي ء موكار

۲- أعطاكموه، ال صورت ميں مرجع في عبوگا (٣) دونوں صورتوں ميں كوئى قباحت نہيں ہے۔ بنها كمعنى فرقها يعنى تقيم كياكے ہيں، جوبث يبث بنا ( ثائے مثلثہ مشدده كے ساتھ ) سے ہے (٣) ۔۔

اورمطلب میہ کہ میاموال فی ءاگر چہ نبی اکرم صلی اللّه علیہ وسلم کی ذات اقدس کے ساتھ خَاص ہے، لیکن اس سے اقارب وغیرا قارب دونوں قتم کے لوگوں کی معاونت ونصرت آپ صلی اللّه علیہ وسلم فرما یا کرتے

⁽١) حوالة بهالاء وفتح الباري: ٢٠٦/٦، وإرشاد الساري: ١٩٥/٥.

⁽٢) عمدة القاري: ٥ / ٢٥/ ، وإرشاد الساري: ٥ / ١٩٥٠ .

⁽٣) إرشاد الساري: ١٩٥/٥.

⁽٤) حواله بالا، وعمدة التاري: ٧٥/١٥.

سے، نسائی شریف (۱) کی عمر مدین خالد عن اللہ بن اوس کے طریق سے اس کی تائید ہوتی ہے (۲)۔
حتی بقی منها هذا المال، فکان رسول الله صلی الله علیه وسلم ینفق علی
اُهله نفقة سنتهم من هذا المال، ثم یأ خذ ما بقی، فیجعله مجعل مال الله
یہاں تک کہ اس میں سے موجودہ مال (زمینیں) باقی رہ گیا ہے، اس میں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

ا ہے اہل وعیال کے لیے سال بھر کا نفقہ نکا لتے تھے، پھر جو کچھ نچ رہتاا سے اللّٰہ کے مال کے طور پر رکھتے۔

### ایک اشکال اوراس کا جواب

سوال ہے ہے کہ جب اپنا ذاتی مال اتنا وافرتھا کہ گھر والوں کے نفقہ کوالگ کرنے کے بعد بھی بہت سا مال بچار ہتا تھا، جو بیت الممال میں جمع ہوتا تو اس حدیثِ عائشہ رضی اللّه عنہا کا کیا مطلب ہے اور قرض (وہ بھی زرہ گروی رکھ کر!) لینے کی ضرورت کیوں پیش آئی ؟

اس کا جواب ہے ہے کہ عام معمول تو یہی تھا کہ پورے سال کا خرچ الگ کرلیا جاتا تھا، لیکن سال گذرنے کے ساتھ ساتھ آپ سلی الله علیہ وسری وجوہ خیراورخار جی ضروریات میں بھی اس میں سے صُر ف کرتے رہتے ہیں، اس طرح سال پورا ہوتے ہوئے مقررہ نفقہ ختم ہوجا تا اور قرض لینے کی ضرورت پیش آجاتی، علامة سطلانی فرماتے ہیں:

"وهمذا لا يعارضه حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرحونة عملي شعير؛ لأنه يجمع بينهما بأنه كان يدخر لأهله قوت

⁽١) سنن النسائي، أول كتاب قسم الفيء، رقم (١٥٣).

⁽٢) فتح الباري: ٢٠٦/٦.

⁽٣) انظر صحيح البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب ما قيل في درع النبي ﷺ .....، رقم (٢٩١٦).

سنتهم، ثم في طول السنة يحتاج لمن يطرقه إلى إخراج شي، منه، فيخرجه، فيحتاج إلى تعويض ما أخذ منها، فلذلك استدان"(١).

"مجعل مال الله" میں مجعل میم کفتہ کے ساتھ صیغہ ظرف ہے، بیت المال مراد ہے کہ اس سے اسلحہ وغیرہ خرید اجا تا اور مسلمانوں کے دیگر مصالح براس مال کوخرچ کیا جا تا (۲)۔

فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته، أنشدكم بالله، هل تعلمون ذلك؟ قالوا: نعم

سورسول الله صلی الله علیه وسلم کا پی حیات ِ مبار که میں یہی معمول رہا، میں تم لوگوں کوخدا کا دانط دے کر پوچھتا ہوں کہ کیاتم لوگوں کواس کاعلم ہے؟ جماعت نے کہا، بالکل، ہمیں اس کا ادراک ہے۔ عمل میں میم مکسور ہے، یہ یہاں باب سمع سے مستعمل ہے (۳)۔

ثم قال لعلي وعباس: أنشدكما بالله، هل تعلمان ذلك؟

پھر حضرت عمر نے علی وعباس رضی اللہ عنہم کومخاطب کرتے ہوئے کہا .....کیاتم دونوں بھی اس بات کاعلم رکھتے ہو؟

یہاں روایت میں سوال تو ندکور ہے، لیکن ان دونوں حضرات نے جواباً کیا فر مایا، ندکورنہیں، تو کتاب الفرائض کی عقیل کی روایت (۴) میں اس کے بعد بیزیادتی بھی مروی ہے،"قالا: نعم"(٥).

قال عمر: ثم توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم، فقال أبوبكر: أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقبضها أبوبكر، فعمل فيها بما عمل رسول

⁽١) إرشاد الساري: ١٩٥/٥، وأيضاً في الفتح: ٢٠٦/٦، والعمدة: ٢٥/١٥.

⁽٢) حواله جات بالا.

⁽۱/۳) شاد الساري: ٥/٥٥.

⁽٢) صحيح البخاري، كتاب الفرائض، باب قول النبي ....: لا نورث . ، ، رقم (٦٧٢٨)

⁽٣) إرشاد الساري: ٥/٥ ١٩ ، وقتح الباري: ٢٠٦/٦.

الله صلى الله عليه وسلم، والله يعلم إنه فيها لصادق، بار، راشد، تابع للحق، ثم توفى الله أبابكر، فكنت أنا ولي أبي بكر، فقبضتها سنتين من إمارتي، أعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل فيها أبوبكر، والله يعلم إني فيها لصادق، بار، راشد، تابع، للحق

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کواٹھالیا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہوں، سواس مال کوانہوں نے اپنے تضرف میں لے لیا، وہ اس میں ای معمول پر کاربندرہے، جو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا۔ اللہ تعالیٰ کو بخو بی علم ہے کہ وہ اس مال کے معاطلے میں سیچے، نیک، ہدایت یا فتہ اور حق کے تابع تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بھی اس مال کے معاطلے بی سیوبہ کر این مال کو اپنے باس بلالیا، تو میں ابو بکر کا ولی ونائب بنا، میں نے اپنی خلافت کے (ابتدائی) دوسالوں تک اس مال کو اپنے قصرف میں رکھا، میں نے اس میں اپناوہ میں معمول رکھا جو نبی علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا قصاء اللہ تعالیٰ بخو بی جانتا ہے کہ میں اس مال کے بارے میں سیچا، نیک، ہدایت یا فتہ اور حق کا تابع ہوں۔

"بار"رائےمشددہ کے ساتھ، بریبرے ہے، نیک کے معنی میں ہے۔

"إمارتی" كسرة ہمزہ كے ساتھ، خلافت وحكومت كو كہتے ہیں ، ایک اور لفظ ہے أمارة فتحة ہمزہ كے ساتھ، وہ ہمغنی علامت ونشانی كے ہے(۱)۔

کتاب الاعتصام کی روایت ، جو تیم عن این شباب کے طریق ہے ہے ، میں "ف ق ال أبوبكر: أنا ولي ... ... ف عمل فيها مما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم "كالفاظ كے بعديكمات بھى پائے جاتے ہیں ، "وأنت ما حني ئي و قبل على على وعباس تزعمان أن أبابكر كذا و كذا "(٢) اور مغازى كى شعب. بن ابی حزه كى روایت میں "تذكران أن أبابكر فیه كما تقولان "(٣) كالفاظ ہیں ، ان

⁽١) إرشاد الساري: ١٩٥/٥.

⁽٢) صحيح البخاري، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب مايكره من التعمق....، , قم (٧٣٠٥).

⁽٣) صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب حديث بني النضير، ومخرج رسول الله .....، رقم (٤٠٣٣).

دونوں روایات سے صریح روایت وہ ہے جو مسلم شریف میں ہے،اس میں ان دونوں روایٹوں میں مذکور کلمات مبهمه کی وضاحت بھی کی گئی ہے کہ "کندا و کذا" اور "کسا تیفولان" کی مراد کیا ہے،اس روایت میں مذکور زیادتی درج ذیل ہے:

".....فجئتما، تطلب ميراثك من ابن أخيك، ويطلب هذا ميراث امرأت من أبيها، فقال أبوبكر: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مانورث، ما تركنا صدقة"، فرأيتماه كاذبا آثما غادرا خائنا"(١).

ان تینول طرق سے مندرجہ ذیل فوائد ستنط ہوئے:

ا - اس حدیث کا مدار چونکہ امام زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں تو اس سلسلے میں ان کی صنیع بیر ہی ہے کہ وہ فہ کورہ کلمات، جو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں کہے گئے، کی روایت کبھی صراحۃ کرتے، کبھی مبہم کلمات استعمال کرتے، یہی حال حضرت مالک بن اوس رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے کہ بھی صراحت کرتے ہیں تو بھی کنا یہ ۲ - یہی روایت اساعیلی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے بھی درج کی ہے، ان کی بشر بن عمر کے طریق میں بیہ کلمات سرے سے نہیں ہیں، محذوف ہیں، اس کی نظیروہی ہے جوروایت کے ابتدامیں ہے کہ حضرت عباس نے کلمات سرے سے نہیں ہیں، محذوف ہیں، اس کی نظیروہی ہے جوروایت کے ابتدامیں ہے کہ حضرت عباس نے حضرت علی (رضی اللہ عنہما) کو برزید ایک اتھا، اس میں تاویل وہی ہے کہ اولی والیق ان کلمات کو حذف کرنا ہی

ثم جئتماني تكلماني، وكلمتكما واحدة، وأمركما واحد، جئتني يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك، وجاء ني هذا -يريد عليا- يريد نصيب امرأته من أبيها

پھرتم دونوں میرے پاس اس معاملے میں بات کرنے آئے ،تم دونوں کاکلمہ ایک تھا اور معاملہ بھی ایک بھی میرے ہیں۔ بی تھا، اے عباس! تم میرے پاس اپنے جھتیج (صلی الله علیہ وسلم) کا حصہ لینے آئے اور یہ (علی) بھی میرے

⁽١) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب حكم الفي، رقم (٧٧٥).

⁽٢) فتح الباري: ٢٠٦/٦.

پاس آئے کہ انہیں ان کی اہلیکا حصد یا جائے۔

## حديث بإب اورامام عبدالرزاق

علامہ عقبل (۱) نے نقل کیا ہے کہ امام عبدالرزاق بن ہمام، جومشہور محدث، صاحب مصنّف ، اصحاب ستہ کے رادی ہیں، انہوں نے اس مقام پر پہنچ کرایک بہت ہی نازیبا جملہ استعال کیا، اگر چہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے یہ جملہ حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہے مجبور ہوکر کہا ہے، لیکن بہر حال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں چونکہ یہ جملہ استعال ہوا ہے اور حضرت عمر کا حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جوتعلق وقلبی ربط تقادہ معلوم اور معروف ہی ہے، اس لیے اس جملے پرامام عبدالرزاق پراظہارِ افسوس کے بغیر کوئی چارہ ہیں۔ وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر نقید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"انظر إلى هذا الأنوك، يقول: من ابن أخيك، من أبيها، لا يقول: رسول الله صلى الله عليه وسلم" (اللفظ للذهبي)(٢).

اوپرجوروایت گذری، اس میں حضرت عمرضی الله عند نے نبی علیہ السلام کا فکر حضرت عباس کے ساتھ کیا تو ابن أخیك فرمایا تھا اور حضرت علی کے ساتھ کیا تو یہ یہ نہ امر أنه من أبیها فرمایا تھا، اس پرامام عبد الرزاق ناراض ہور ہے ہیں کہ اس بے وقوف کود کیھو! حضور علیہ السلام کومن ابن أخیك اور من أبیها سے تعبیر کرر ہاہے اور رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے الفاظ نہیں کہتا۔

أَنْوَكَ بِوقوف اوراحمق كوكها جاتا ہے، اس كلام ميں اس سے ان كى مراد حضرت عمر رضى الله عند ہيں۔ يہ لفظ نوك ينوك نوك اور مَو كا و نواكا (س) سے شتق ہے، أنوك كى جمع نوك اور مَو كى سے (س)۔

علی بن عبداللہ بن مبارک صنعانی کہتے ہیں کہ زید بن السبارک امام عبدالرزاق کی مجالس حدیث میں پابندی سے شرکت ہواکرتے اور ان سے خوب روایتیں کرتے تھے، کیکن بعد میں ان سے مروی تمام کتابیں زید

⁽١) الضعفاء الكبير: ٣/١١٠.

⁽٢) ميزان الاعتدال: ٦١١/٢.

⁽٣) القياموس الوحيد، بياب النبون، ميادة نوك، والنهاية للجزري: ١٢٩/٥، باب النون والواو ..... وغريب الحديث للخطابي: ١٤٩/٢، وتاج العروس: ٣٧٨/٢٧، مادة (ن و ك).

بن المبارک نے جلاڈ اکیں اور محد بن تور کے خلقات میں جانے گے، کسی نے وجہ پوچھی تو فر مایا کہ ہم ایک دفعه ان کے درس میں شریک سے کہ انہوں نے ابن الحد ثان کی حدیث (حدیث باب) روایت کی ، جب حضرت ممرضی اللہ عنہ کے درس میں شریک سے کہ انہوں نے ابن الحد ثان کی حدیث اللہ عنہ کان کلمات فحمہ کان کلمات کے ، انظر اللی هذا الأنوك ..... زید بن المبارک فرماتے ہیں تو میں اس مجلس سے اٹھ گیا اور دو بار وان کی طرف نہیں گیا اور نہ ہی اب ان سے روایت کرتا ہوں (1)۔

حافظ مسل ہے، اس کے بعد میں اشکال ہے کہ عبد اللہ علیہ نے کہ بعد میں اس حکایت کو تقل کرنے کے بعد میں کہا ہے کہ اولا میں کام مرسل ہے، اس کے ببوت ہی میں اشکال ہے کہ عبدالرزاق نے میہ بات کہی بھی یانہیں۔

اگر مان لیا جائے کہ یہ بات انہوں نے کہی ہے تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے حافظ ذہبی جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہاں اصحاب الممیر اث کی زبان میں بات کی ہے۔ چنا نچہ ان کا مقصد "من ابس أخيك "كہہ كروئی ميراث كے تعلق كوظا ہر كرنا تھا، كيونكہ عباس رضی اللہ عنہ عصبہ میں داخل تصاور "من أبيها "كہہ كر حضرت فاطمة الز ہرارضی اللہ عنہا كے نصف جصے كاذ كر مقصودتھا، جب ميں داخل تحق اور "من أبيها "كہہ كر حضرت فاطمة الز ہرارضی اللہ عنہا كے نصف جصے كاذ كر مقصودتھا، جب ميں اكبی ميراث میں سے آ دھے كی وارث ہوا كرتی ہے۔ اس ليے انہوں نے اصحاب المير اث كى زبان ميں "من ابن أخيك "اور"من أبيها "كہا ہے۔ خدانخو است تحقیر مقصودتھوڑ اہی ہے۔

"قملت: في هذه الحكاية إرسال، والله أعلم بصحتها، ولا اعتراض على الفاروق رضى الله عنه فيها؛ فإنه تكلم بلسان قسمة التركات"(٢).

⁽١) كتاب الضعفاء الكبير للعقيلي: ٣/١١٠ ، وميزان الاعتدال: ٦١١/٣ ، وسير أعلام النبلاء: ٩٧٢/٩ .

⁽٢) ميزان الاعتدال: ١١/٣.

#### ہے، یااس نے خود ہے ادبی کا ارتکاب کیا ہے۔ چنانچہ حافظ ذہبی رحمۃ الله علیہ سیر میں لکھتے ہیں:

"قلت: هذه عظيمة، وما فهم قول أمير المؤمنين عمر، فإنك يا هذا، لو سكت، لكان أولى بك، فإن عمر إنما كان في مقام تبيين العمومة والبُنُوَّة، وإلا فعمر رضي الله عنه أعلم بحق المصطفى وبتوقيره وتعظيمه من كل متحذلق(١)، متنطع(٢)، بل الصواب أن نقول عنك: انظروا إلى هذا الأنوك الفاعل -عفا الله عنه - كيف يقول عن عمر هذا، ولا يقول: قال أم المؤمنين الفاروق؟! وبكل حال فنستغفر الله لنا ولعبد الرزاق، فإنه مأمون على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، صادق"(٣).

اس وقت میں نے تم دونو آسے کہا تھا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہمارے ترک میں میراث جاری نہیں ہوتی ،ہم جوتر کہ چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔

نبی اکرم صلی الله علیه وسلم کے فرمان "لا نور ف ما ترکنا صدقة" کی کچھ شرح ہم نے اس صدیث باب کے شروع میں بیان کی تھی کہ اہل سنت کا مسلک اس سنلے میں بیہ ہے کہ بیت کم صرف نبی علیه السلام اس تھم کے عموم میں واخل ہیں، صرف حسن بھری رحمة الله علیه، نیز خاص نہیں، بلکہ تمام انبیائے کرام علیہم السلام اس تھم کے عموم میں واخل ہیں، صرف حسن بھری رحمة الله علیه، نیز

⁽۱) میلفظ تحذلق سے مشتق ہے، جس کے معنی ڈینگ مارنا، پیخی مارنا کے ہیں،السمنسحہ ذلسق کے معنی ہوئے پیخی خورہ کے۔ القاموس الوحید، باب الحاء، مادۃ "حذلق".

⁽۲) اس لفظ کمعنی عالی، صدیر تجاوز کرنے والے وغیرہ ہیں، نی کریم صلی الله علیه وسلم کی صدیث "هَلك الستنطعون" [مسلم، رقم (۲۷)، وأبوداود، رَقم (۲۰۸۶)] کی شرح میں علامه ابن الاثیر جزری رحمه الله فرماتے ہیں:

[&]quot;هـم الـمتـعـمـقون، المغالون في الكلام، المتكلمون بأفصى حلوقهم، مأخوذ من النطع، وهو الغار الأعلى من الفم، ثم استعمل في كل تعمق، قولا وفعلا". انظر النهاية: ٧٤/٥، باب النون مع الطاء.

⁽٣) سير أعلام النبلاء: ٩/٧٥ ٥٧٣.

ابن عليه رحمة الله عليه (١) اس كوني عليه السلام كيساته مخصوص كرتے ہيں۔

جب کہ شیعہ امامیہ (علیہم لعائن اللہ والملائکۃ والناس اُجمعین) کاعقیدہ یہ ہے کہ عام لوگوں کی طرح انبیاء کی میراث بھی تقسیم ہوتی ہے اور حدیث نبوی میں مختلف قتم کی بعیداز کارتا ویلیں کرتے ہیں، ہم ذیل میں اہل علم کے لیے ایک واقعہ تھل کرتے ہیں، جودلچسپ ہونے کے ساتھ ساتھ فائدہ عظیمہ ہے بھی خالیٰ ہیں۔

ابن شاذان اورابن المعلم كامناظره

علامہ باجی رحمۃ اللہ علیہ نے ابوجعفر سمنانی کے حوالے سے لکھا ہے کہ ابوعلی بن شاذان، جو بڑے عالم اورامام تھے، لیکن انہیں علوم عربیت پر مہارت نہیں تھی، نے مذکورہ بالا مسلہ پر امامیہ کے ایک عالم ابوعبداللہ بن المعلم سے مناظرہ کیا، جوابیخ وقت کے امامیہ کے امام بونے کے ساتھ ساتھ علوم عربیت پر بھی بڑی مہارت اور دست رس رکھتے تھے۔

ابن شاذان رحمة الله عليه في اين موقف يرني كريم صلى الله عليه وسلم كى بدهديث پيش كى: "إنا معاشر الأنبياء، لا نورث، ما تركنا صدقة "(٢).

اس پرابن المعلم نے جواباً میکما، 'صدقة'' بنابر حالیت منصوب ہے، جس کا مفتضایہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے جواشیاء بطور صدقہ چھوڑیں ان میں میراث جاری نہیں ہوگی ، ان کا کوئی وارث نہیں ہوگا ، اس سے ہم بھی نہیں روکتے ، البتہ جو چیزیں بطور صدقہ نہیں چھوڑی گئیں ان میں میراث جاری ہوگی۔

ابن المعلم نے بیاستدلال اسی لیے کیاتھا کہ انہیں یہ بات معلوم تھی کہ ابن شاذ ان علوم عربیت کی معرفت نہیں رکھتے اور نہ ہی حال اور غیر حال کے فرق کو سجھتے ہیں، لیکن اس کے باوجود انہوں نے ابن المعلم کو لا جواب کر دیا۔

⁽۱) السمنتقى: ٩-٥٠١-٥٠، تلخيص الحبير: ٢٨٥/٢، كتاب النكاح، الواجبات، رقم (١٤٥٩)، دار الكتب، والأوجز: ٥٣٥/١٧، والتعليق الممجد: ٣١٩، كتاب الفرائض، باب النبي صلى الله عليه وسلم هل يورث؟

⁽٢) سنس النسائي الكبرى، كتاب الفرائض، ذكر مواريث الأنبياء، رقم (٩، ٦٣)، والكامل لابن عدي: ٨٦/٢، رقم (٧/٥).

چنانچانہوں نے ابن المعلم ہے کہا کہ تہارا گمان ہیہ کہ لفظ "صدقة" منصوب ہے اورتم ہی کہتے ہوکہ جو چیز بطور صدقہ ترک نبی میں چھوڑی گئ اس میں ہم بھی آپ کے موافق ہیں کہ اس میں میراث جاری نہیں ہوگی۔ لیکن سنو! مجھے نصب اور رفع کا فرق معلوم نہیں ہے، نیز اس مسلے میں اس فرق کو جانے یا سجھنے کی میں ضرورت بھی محسوس نہیں کرتا۔ تا ہم ایک بات ہے، جس میں مجھے کی قتم کا شک ہے، نہ تم کو، کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا افسے العرب میں سے تھیں، اسی طرح "نصدقة" منصوب ہے یا مرفوع، اس کو بھی سب سے زیادہ جانے والی تھیں، یہی صورت حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی بھی ہے، وہ بھی ایک مستحق میراث تھے، اگر نبی علیہ السلام موروث ہوتے۔ یہی حال حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی بھی ہے، وہ بھی ایک مستحق میراث تھے، اگر نبی علیہ السلام موروث ہوتے۔ یہی حال حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا بھی ہے کہ ان کا شار قریش کے فسحاء وعلماء میں ہوتا تھا، بلکہ موروث ہوتے۔ یہی حال حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا بھی ہے کہ ان کا شار قریش کے فسحاء وعلماء میں ہوتا تھا، بلکہ موروث ہوتے میں بلند تھے۔

اورسنو! حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا جب اپنا حصہ طلب کرنے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس
تشریف لا کیں تو انہوں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو جو جواب دیا، اس سے انہوں نے یہی سمجھا کہ میراث
نی میں ان کے لیے بچھ بھی نہیں ہے اوراپنے دعوے سے وہ ہٹ گئیں، یہی حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے سمجھا،
یہی حضرت علی ودیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہ بھی سمجھے، ان میں سے کسی نے بھی بیاعتراض نہیں کیا، جوتم لوگ
کررہے ہو۔ اسی طرح حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جواس حدیث سے استدلال کررہے ہیں، وہ بھی بیہ مفہوم، حدیث کا نہیں لے رہے ہیں، جوتم لے رہے ہو، بلکہ ان کا مقصہ بھی مقتضائے منع کو ظاہر کرناہے، جب کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے طب اور ان کے علاء میں سے ہونے پرکوئی اختلاف بھی نہیں ہے، اگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دوران کے علاء میں سے ہونے پرکوئی اختلاف بھی نہیں ہے، اگر حدیث کے کمات ممانعت پر دلالت نہ کرتے تو اس کو وہ بھی بطور دلیل پیش نے رائے۔

اب دوہی صورتیں ہیں، صدقۃ منصوب ہے، جیسا کہتمہارادعویٰ ہے، کیکن اس سے وہ مطلب ومعنی کسی نے بیس لیے، جوتم لے رہے ہو، حالانکہ وہ سب حضرات فصحائے عرب میں سے تھے، چنانچہ نصب کا مقتضا بھی وہی ہے جواُن حضرات نے سمجھا کہ میراث جاری نہیں ہوگی، اس لیے تمہارادعویٰ باطل ہے۔

یا بیلفظ مرفوع ہے، ہونا بھی بہی چاہیے اور بہی مروی بھی ہے، اس لیے اس میں وعویٰ نصب باطل ہے.....(1)۔

⁽١) أوجز المسالك: ١٧/٥٣٥ ٣٦،٥ والمنتقى: ٩/٥٠٠ كتاب الجامع من المؤطأ.

فلما بدالي أن أدفعه إليكما، قلت: إن شئتما دفعتها إليكما، على أن عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله وبما عمل فيها أبوبكر، وبما عملت فيها منذ وليتها، فقلتما: ادفعها إلينا، فبذلك دفعتها إليكما، فأنشدكم بالله، هل دفعتها إليهما بذلك؟ قال الرهط: نعم

جب بھے پر یہ منشرح ہوگیا کہ اس مال کوتم دونوں کے حوالے کر دوں تو میں نے کہاتھا کہ اگرتم دونوں عابہ ہوتو یہ مال تمہارے حوالے کیے دیتا ہوں، بشرطیکہ اللہ کے عہد اور اس کے میثاق کی پابندی تم پر لازم ہوگی کہ تم دونوں ان زمینوں کی دیکھ بھال میں وہی معمول اختیار کیے رکھو گے، جو نبی اکر مسلی اللہ علیہ وسلم کا تھا، جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا تھا اور جو معمول وطریقہ میرار ہاہے جب سے میں نے ان کی ذمے داری قبول کی ہے۔ تو اس وقت ) تم دونوں نے کہاتھا کہ (اس شرط پر) ہمارے حوالے یہ زمینیں کر دیجیے۔ چنانچ میں نے اس شرط پر متابہ دونوں کے حوالے کردی تھی۔ میں تم دونوں کے حوالے کردی تھی۔ میں تم لوگوں سے خدا کا واسطہ دے کر بوچھتا ہوں کہ کیا میں نے بیز مینیں ان دونوں (علی وعباس رضی اللہ عنہما) کے حوالے اس شرط پر کی تھی ؟ جماعت صحابہ نے کہا، جی ہاں ! یہی بات تھی۔ دونوں (علی وعباس رضی اللہ عنہما) کے حوالے اس شرط پر کی تھی ؟ جماعت صحابہ نے کہا، جی ہاں! یہی بات تھی۔

مطلب یہ ہے کہ بیزمینیں ان دنوں حضرات کے حوالے بطور تملیک نہیں کی گئی تھیں، بلکہ تصرف وانتفاع کے لیے حوالے کی گئیں کہ آپ دونوں ان میں تصرف کر سکتے ہیں اور جتنا آپ دونوں کا حق ہے اس کے بقدران زمینوں سے نفع بھی حاصل کر سکتے ہیں، کیونکہ ان صدقات کی تملیک کی طور پڑئییں ہو سکتی، پیرام ہے (۱)۔

ثم أقبل على على وعباس، فقال: أنشدكما بالله، هل دفعتها إليكما بذلك؟ قالا: نعم، قال: فتلتمسان مني قضاءً غير ذلك؟ فوالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض، لا أقصي فيها قصاءً غير ذلك، فإن عجزتما عنها فادفعاها إلى، فإنى أكفيكماها.

پھر حضرت عمر علی وعباس رضی الله عنهم کی طرف متوجہ ہوئے ، فر مایا میں تم دونوں سے اللہ واسطے پوچھتا

⁽١) إرشاد الساري: ١٩٥/٥.

ہوں کہ کیا وہ زمینیں میں نے تم دونوں کے حوالے اسی شرط پر کی تھیں؟ دونوں حضرات نے کہا، جی ہاں! حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، اب تم دونوں مجھ سے سابقہ فیصلہ سے ہٹ کراور کوئی فیصلہ کر وانا چاہتے ہو؟ تو سنو! تسم ہے اس ذات کی، جس کے حکم سے زمین و آسان قائم ہیں! میں ان زمینوں میں اس کے علاوہ اور کوئی فیصلہ نہیں کروں گا۔ اگرتم لوگ ان زمینوں کی دکھ بھال سے تنگ ہوتے ہوتو وہ مجھے واپس لوٹا دو۔ میں تم دونوں کی طرف سے ان زمینوں کے لیے اکیلا ہی کافی ہوجاؤں گا۔

# ايك اشكال اوراس كاجواب

یبال اشکال بیہ وتا ہے کہ حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، "لا نبور ٹ، ما تیر کنا صدقة" چنا نچہ حضرت عباس وعلی رضی اللہ عنہمانے بیکلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا یا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ان دونوں حضرات نے نبی علیہ السلام کی بیہ حدیث سی تھی، جبیبا کہ خود انہوں نے حدیث باب میں ساع کی تقد ایق کی ہے۔ اگر بیہ کہا جائے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیحد بیث تی تقی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے حدیث تھی تو عمر سی میراث طلب کرنے کیوں گئے تھے اور اگر بیہ کہا جائے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے حدیث تی تھی تو عمر ضی اللہ عنہ سے حدیث تی تھی تو عمر رضی اللہ عنہ سے حدیث تی تھی تو عمر صنی اللہ عنہ کے لیے کیوں گئے کہ بیتو حدیث کی خلاف ورزی ہے؟

اس کا جواب ہے ہے کہ ان حضرات نے حدیث من رکھی تھی، اس پروہ عمل پیرا بھی تھے، کین ان حضرات کا نقطہ نظر اور موقف یہ تھا کہ حضور اکرم سلی اللہ علیہ وسلم کی میراث منقول اشیاء میں جاری نہیں ہوگی، تا ہم غیر منقولات میں آپ کی میراث جاری ہوگی۔ چنانچہ پہلے بید حضرات حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور انہوں نے انکار کردیا، چول کہ ان کی رائے بیتھی کہ بیتھم عام ہے، منقولات اور غیر منقولات دونوں کو اور سارے متروکات کو شامل ہے۔ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوگیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دور آیا تو ان کو بید خیال ہوا کہ ان سے رجوع کریں جمکن ہے ان کا مؤقف وہی ہوجو بھار اموقف ہے، کیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمی ہوجو بھار اموقف ہے، کیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمی و کیا اور ان حضرات کو میراث میں سے پچھ بھی و بینے اللہ عنہ نے ہمی "لا نور ٹ، ما تر کنا صدقة " کے عموم پڑمل کیا اور ان حضرات کو میراث میں سے پچھ بھی و بینے انکار کر دیا (۱)۔

⁽١) فتح الباري: ٢٠٧/٦.

#### ايك سوال اوراس كاجواب

تاہم یہاں دوسراسوال ذہن میں بیا بھرتا ہے کہ جب حضرت عمررضی اللہ عنہ نے ان دونوں حضرات کو ایک بارمنع کر دیا تھا کہ بطور میراث میں بیتر کات تقسیم نہیں کرسکتا تو دوبارہ بید حضرات دربا یِعمری میں کیوں آئے؟

اس کا جواب امام دارقطنی رحمة اللہ علیہ نے قاضی اساعیل رحمة اللہ علیہ کے حوالے سے بید یا ہے کہ بید دوبارہ آنا میراث کے لیے نہیں تھا، بلکہ اس کی غرض اس جھگڑے وقضیے کا دفعیہ تھا، جوان دونوں حضرات (علی وعباس رضی اللہ عنہما) کے درمیان ان زمینوں کے تصرف اور ولایت میں ہوگیا تھا (۱)۔

واقعہ دراصل یہ ہے کہ یہ دونوں حضرات جب حضرت عمرضی اللہ عنہ کے پاس پہلی بارا کے تھاتو آپ رضی اللہ عنہ نے ان کومیراث دینے سے تو منع فرمادیا تھا، کین صدقات کی وہ زمینیں بطور تصرف ود کھے بھال ان کے حوالے کروئی تھیں، کہ ان کا انتظام وانصرام یہ چچا بھیجا سنجالیس، چچا حضرت عباس تھے تو بھیجے حضرت علی رضی اللہ عنہ ما، مگر مزاج میں اختلاف تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ فیاض آ دمی تھے اور مال کو ضرورت و حاجت کے لیے جمع کرنے کا ان کے پاس کوئی اہتمام نہ تھا، جب کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ مدبر و جہال دیدہ شخصیت کے مالک تھے، وہ مال کو بے در لیخ خرج کرنا لیند نہیں کرتے تھے، چنا نچہ اس طرح کئی بار ایسا ہوتا کہ ایک جگہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ مزاحمت کررہے ہیں، ایک جگہ عباس مال کو محفوظ رکھنا جا ہے ہیں، ایک جگہ عباس مال کو محفوظ رکھنا جا ہے ہیں اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ مزاحمت کررہے ہیں، ایک جگہ عباس مال کو محفوظ رکھنا جا ہے ہیں اور علی خرج پر اصرار کررہے ہیں۔

اس اختلاف کی وجہ سے بید حضرات پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور آپ کے سامنے انہوں نے اپنا مسئلہ پیش کیا اور کہا کہ آپ آدھی آدھی زمینیں ہمیں دے دیجے۔حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انکار کر دیا۔

# انكاركي وجه كياتقى؟

اب سوال میہ پیدا ہوتا ہے کہ ان دونوں حضرات کا مطالبہ تو بظاہر معقول تھا کہ ان زمینوں کوتصرف کے لیے نصف نصف تقسیم کر دیا جائے ،اس کے باوصف حضرت عمر رضی اللہ عند نے انکار کیوں کیا؟

اس کا جواب امام ابوداؤ درحمة الله عليه نے ديا ہے كه اصل ميں حضرت عمر رضى الله عند كے پيش نظريه

⁽١) فتح الباري: ٢٠٧٦، وبمثله قال الخطابي أيضاً، انظر أعلام الحديث: ١٤٤٠/٢ ، ١٤٤١، وعمدة القاري: ٢٥/١٥، والتمهيد لابن عبدالبر: ١٦٧/٨.

بات تقی که اس زمین پرتقسیم کا اطلاق نہیں ہونا چاہیے، کہ کوئی یہ نہ کہے کہ آدهی تو دے دی عباس رضی اللہ عنہ کواور آدهی دے دی علی رضی اللہ عنہ کوا ورزمین تقسیم کردی، چونکہ اس پرتقسیم کا اطلاق ہوگا، لوگ کل کلال میہ ہیں گے کہ وہ تو میراث میں تقسیم ہوئی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ تقسیم کے لفظ کو سننے کے لیے بالکل تیار نہیں تھے، اسی لیے آپ رضی اللہ عنہ نے صاف انکار کردیا اور قیم کھائی کہ بیٹیں ہوسکتا، اگرتم اس کی دیکھ بھال نہیں کر سکتے تو واپس کر دو، ان معاملات کو میں دیکھ لول گائم اپنے کام دیکھ و(1)۔

عمر بن شبک روایت کے آخر میں بیالفاظ آئے ہیں، "ف اصلحا أمر کما، وإلا لم يرجع والله و المسكما، ف قاما و تركا الخصومة، وأمضیت صدقة" (٢) كه حضرت عمرض الله عند فرمایا كه" اپنی آپس كے معاملات كو درست كرو، ورنه بخداية تم دونوں كے حوالے نہیں ہوگی"۔ بيك كروه دونوں حضرات المحص گئے، اڑائی ختم كر دى اوراس زمين كى صدقے والى حيثيت برقر ارر ہى۔

بعد کے ایام (۳) میں بیز مین حضرت علی کے پاس آگئ تھی، ان کے بعد حسن، پھر حسین، پھر علی بن الحسین (زین العابدین)، پھر حس بن حسن، پھر زید بن حسن کے تصرف میں رہی، اس حیثیت کے ساتھ کہ بیاصدقے کی زمین ہے (۲)، معمر فرماتے ہیں کہ زید بن حسن کے بعد بیز مین عبداللہ بن حسن کے تصرف میں

⁽۱) "قال أبوداود: "إنما سألاه أن يكون يصيّره بينهما نصفين، لا أنهما جهلا أن النبي صلى الله عليه وسلم فال: "لا نبورت، ما تركنا صدقة"؛ فإنهما كانا لا يطلبان إلا الصواب، فقال عمر: "لا أوقع عليه اسم القسم، أدعه على ما هو عبيه". انظر سننه، كتاب الخراج ....، باب في صفايا رسول الله صلى الله عليه وسلم، رقم (٣٩٦٣)، أيزو يصح عبدة القاري: ٢٥/١٥، وفتح الباري: ٢٠٧/٦، إرشاد الساري: ١٩٥/٥، وتحفة الباري: ٢٠٧/٦، إرشاد الساري: ٥١٩٥/٥، وتحفة الباري: ٢٠٧/٠،

ر بی ، یہاں تک کدیدلوگ یعنی بنوالعباس والی وامیر بن گئے تو انہوں نے اس پر قبضہ کرلیا (۱)۔

عمر بن شبدر حمة الله عليه كے بقول بيز مين آج كل خليفه كے تصرف ميں ہے، وہى اس كے ليے نگران مقرر كرتا ہے اور مدينه منورہ كے حاجت مندول ميں اس كى پيداوار تقيم كرواتا ہے، اس كام كے ليے الگ سے اس نے وكلاء مقرر كرر كھے ہيں (۲)۔

حافظ فرماتے ہیں کہ عمر بن شبہ جن دنوں کی بات کررہے ہیں وہ دوسری صدی ہجری کے آخری ایا م ہیں ، پھرمعاملات خراب ہوگئے۔

"كان ذلك على رأس المائتين، ثم تغيرت الأمور، والله المستعان"(٣).

### حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت

اس حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت میں وہی تقریر ہے جو گذشتہ حدیث عائشہ رضی الله عنہا میں ہم نے بیان کی کہ جن اراضی وصد قات میں بیر حضرات میراث کا مطالبہ کرر ہے تھے، اس میں خیبر کاخس بھی شامل تھا، اس طرح ترجمة الباب کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت بھی موجود ہے (سم)۔

### أيك اجم فائده

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ امام زہری رحمۃ اللہ علیہ اس صدیث کی روایت میں متفرد ہیں، ان کے علاوہ اور کسی سے بیروایت منقول نہیں، علامہ ابوعلی کراہیسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، ایک قوم نے اس روایت کا انکار کیا ہے، ان لوگوں کا کہنا ہے کہ بیروایت ابن شہاب کی مستئر روایات میں سے ہے۔ تاہم یہ بات درست نہیں، چنا نچہ یہاں دوصور تیں ہیں:

ا-ان معترضین کواگری بات معلوم ہے کہ زہری یہاں متفرد نہیں ہیں تو یمکن نہیں (بلکہ انہیں خوب

⁽۱) مصنف عبدالرزاق: ٥/٣٢٧، كتاب المغازي، خصومة علي والعباس، رقم (٩٨٣٥)، وأخمار المدينة: ١/١٣٠، رقم (١٧٢).

⁽٢) فتح الباري: ٢٠٧/٦، وكتاب أخبار المدينة: ١٣٥/١، رقم (٥٨٠).

⁽٣) فتح الباري: ٢٠٨/٦.

⁽٤) عمدة القاري: ١٥/٣٠، وفتح البارك ٢٠٨/٦، وشرح ابن بطال: ٢٥٢/٥.

معلوم ہے کہ متفر زہیں ہیں )۔

۲-اگرانہیں معلوم نہیں ہے تو بیجہل ہے، جاہل کے اعتراضات معتبر نہیں ہوا کرتے۔

پھرامام کرابیسی رحمة الله علیہ نے ان حضرات کے نام گنوائے ، جواس حدیث کوحضرت مالک بن اوس

رحمة الله عليه سے روايت كرتے ہيں، ليني عكر مة بن خالد ، ايوب بن خالد ، محمد بن عمر وبن عطاء وغيره وغيره -

اس کیے سرے سے روایت ہی کا اٹکار کردینا اور امام زہری رحمۃ اللّٰدعلیہ کونشانہ بنانا بالکل درست. نہیں (۱)۔واللّٰداعلم بالصواب

#### حدیث سےمتنبط فوائد

ا - حدیث سے ایک بات بیمستفاد ہوئی کہ سی بھی قبیلے یا جماعت یا گروہ کے معاملات وغیرہ کی ذمے داری اس کے سرداروں یا صاحب حیثیت افراد کے حوالے کرنی چاہیے، کیونکہ وہ تمام ان افراد کو جانتے ہیں جو اُن کے ماتحت ہوتے ہیں، اس طرح ہر مخض کا کس قدرا سحقات ہے وہ ان کے ماتحت ہوتے ہیں، اس طرح ہر مخض کا کس قدرا سحقات ہے وہ ان کے علم میں ہوتا ہے۔

۲- نیز حدیث سے اس امر کا جواز بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام اگر کسی کوکوئی ذیے داری سوینے تو نرم کلامی کے ساتھ اس ذیے داری سے اپنے کوالگ کرنے کی کوشش کرے، اس میں کوئی قباحت نہیں (بشر طبیکہ اس ذیے داری کی اہلیت رکھنے والا اور کوئی شخص موجود ہو، ورنہیں )۔

٣-آ دى اپنى تعريف وتو صيف بيان كرسكتا ہے، بشرطيكه وہ سچى ہو۔

۳- یہ بھی مستفاد ہوا کہ آ دمی اپنے اور اہل وعیال کے لیے غلہ وغیرہ و خیرہ کرسکتا ہے، اگر چہدہ سال بھر کے لیے ہو کے لیے ہو، یہ تو کل کے منافی نہیں، ظاہر ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کراورکون متوکل ہوسکتا ہے! اس میں ان جاہل صوفیاء کا رد آگیا جو مذکورہ عمل کو تو کل کے منافی قرار دیتے ہیں، علامہ ابن بطال فرماتے ہیں:

"وفيه جواز ادخار الرجل لنفسه وأهله قُوْت السنة، وأن ذلك كان من فعل الرسول حين فتح الله عليه من النضير وفدك وغيرهما، وهو خلاف

⁽١) فتح الباري: ٢٠٤/٦.

قـول جهلة الصوفية، المنكرة للادخار، الزاعمين: أن من ادخر فقد أساء الظن بربه، ولم يتوكل عليه حق توكله"(١).

۵- حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی قضیہ ومعاملے میں حاکم پراگراس کی حقیقت واضح ہوجائے کہ حق یہ ہوجائے کہ حق یہ ہوتا کہ کو ایسی کواسی پڑمل کرنا جا ہیے، اس کے مقتضا کو دیکھنا چا ہیے، کسی دوسر سے سے اس معاملے میں رائے گئے کی ضرورت نہیں (۲) واللہ اعلم بالصواب

٢ - باب : أَدَاءُ الخُمُسِ مِنَ ٱلدِّينِ .

#### ترجمة الباب كامقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللّٰہ علیہ بیفر مارہے ہیں کٹمس کی ادائیگی دین کا ایک حصہ ہے اور اس کے شعبوں میں سے ایک اہم شعبہ ہے (۳)۔

### تكرارتر جمه كالشكال اوراس كاجواب

مصنف علیہ الرحمۃ نے کتاب الإیمان میں ایک ترجمہ قائم کیا تھا، "باب أداء السخہہہہ من الایسان" (٤) اور یہاں ترجمہ "أداء السخہہ من الدین" کا ہے، نیزیہ بات بھی کتاب الإیمان میں گزرچکی ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ایمان ، اسلام اور دین وغیرہ کے ترادف کے قائل ہیں (۵)۔ اس لیے یہال تکرار ترجمہ کا اشکال ہوتا ہے کہ ایمان اور دین ایک ہی چیز ہیں؟

اشکال کا جواب میہ کہ یہاں حیثیتوں کا فرق ہے، کتاب الایمان میں جور جمہ قائم کیا گیا تھا، اس کی غرض امورایمان کا بیان تھا، وہاں ایمانیات کی بحث کے شمن میں مذکورہ ترجمہ قائم کیا گیا تھا، یہاں کا ترجمہ مال

 ⁽١) شرح ابن بطال: ٥/٤ ٥٠، وعمدة القاري: ٢٦/١٥.

⁽٢) العمدة: ١٥/٢٦، والفتح: ٢٠٨١، وابن بطال: ٥/٤٥٦- ٢٥٥، والتمهيد لابن عبدالبر: ١٧٦/٨.

⁽٣) عمدة القارى: ٢٦/١٥.

⁽٤) صحيح البخاري: ١٣/١، قديمي كتب خانه كراچي.

⁽٥) كشف الباري: ٢٠٩/١.

ننیمت کے احکام کو بیان کرنے کے لیے ذکر کیا گیا ہے کہ مال غنیمت کی تقسیم میں خمس نکالنا بھی شامل ہے اور یہ اہم معاملہ ہے، چنال چہشخ الحدیث صاحب رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں:

"ولا يتوهم التكرار؛ لأن المقصود هناك بيان أمور الإيمان، والغرض

ههنا بيان أداء الخمس؛ اهتماما له"(١).

حیثیت چوں کہ بدلی ہوئی ہے،اس لیے نکرار کااشکال نہیں رہا۔

٢٩٢٨ : حدَّثنا أَبُو النَّعْمَانِ : جَدَّثَنَا حَمَّادُ . عَنْ أَبِي حَمْزَةَ الضَّبَعِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ آبْنَ عَبَّالِمْ رَضِي اللهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : قَدِمَ وَفَلْدُ عَبْدِ الْقَيْسِ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللهِ . إِنَّا هذَا الحَيَّ مِنْ رَبِيعَةَ . بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كُفَّارُ مُضَرَ . فَسُنَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الحَرَامِ . فَمُرْنَا بِأَمْرٍ مِنْ أَرْبِعِ . وَأَنْهَا كُمْ عَنْ أَرْبَعِ . الْإِيمَانِ بِاللهِ : نَأْخُذُ بِهِ وَنَدْعُو إِلَيْهِ مَنْ وَرَاءَنَا ، قالَ : (آمْرُكُمْ بِأَرْبَعِ . وَأَنْهَا كُمْ عَنْ أَرْبَعِ . الْإِيمَانِ بِاللهِ : شَهَادَةِ أَنْ لا إِنْهِ إِلَا اللهُ - وَعَقَد بِيدِهِ - وَإِقَامِ الصَّلاةِ . وَإِينَاءِ الزَّكَاةِ ، وَسِيَامِ رَمْضَانَ ، وَأَنْ تَؤَدُّوا لِلهِ خُمُسَ مَا غَيْمَتُمْ . وَأَنْهَا كُمْ عَنْ أَلْذَبَءِ . وَالْتَقِيرِ . وَالْخَنْتُمِ . وَالْمَقَدِي ) . [ر : ٣٥] .

## تراجم رجال

#### ١ -- ابوالنعمان

يه ابوالنعمان محمر بن الفضل السد وى رحمة الله عليه بين ان كاتذكره كتساب الإيسمان "بساب قول النبي صلى الله عليه وسلم: الدين المصبحة ....." كتحت كزر چكام (٣) -

#### ۲- حماد

يهماد بن زيدر ممة الله عليه بير _ان كه حالات كتاب الإيسمان، "باب ﴿ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ..... ﴾ " كت بيان كيجا يك (٣) _

⁽۱) ۲۰۵/۱ بوب والتراجم: ۲۰۵/۱.

⁽٢) قوله: "ابن عباس رضي الله عنهما": الحديث، مرّ تخريجه في الإيمان، كشف الباري: ٢٩٦/٢.

⁽٣) كشف البارني: ٧٦٨/٢.

⁽٤) كشف البارى: ٢١٩/٢.

٣- ابوجمره

بيابوجمره نصر بن عمران ضبعى رحمة الله عليه بيل - ان كاتر جمه كتباب الإيسمان، "باب أداء الخمس من الإيمان" كتحت آچكا بـ (۱) -

٤ - ابن عباس رضي الله عنه

حضرت عبدالله بن عباس رضى الله عنه كحالات "بده الوحى" كتحت آ كي بين (٢)

تنبيد

حضرت ابن عباس رضی اللّه عنه کی وفد عبدالقیس سے متعلقہ حدیثِ باب کی کممل تشریح کتاب الایمان میں گزر چکی ہے (۳)۔

ترجمة الباب كساته مناسبت

حديث كى ترجمه كساته مناسبت اس جملي ميس ب، "وأن تؤدوا لله خمس ما غنتمم "(٤). ٣ - باب : نَفَقَة نِسَاءِ النَّبِيِّ عَلِيْقَ بَعْدَ وَفَاتِهِ .

#### ترجمة الباب كامقصد

یبال امام بخاری رحمة الله علیه آپ سلی الله علیه وسلم کی وفات کے بعد آپ کی از واج کے نفقے کا مسکلہ بیان کررہے ہیں (۵) تفصیل آگے آرہی ہے۔

٢٩٢٩ : حدَّثنا عَبْدُ ٱللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مالِكٌ . عَنْ أَبِي الزَّنَادِ . عَنِ الْأَعْرَحِ .

⁽١) كشف الباري: ٧٠١/٢.

⁽۲) كشف الباري: ١/٥٥٦، و٢/٥٠٨.

⁽٣) كشف الباري: ٧٢٩-٧٠٤.

⁽٤) عمدة القاري: ٢٦/١٥.

٥١) عمدة القاري: ٢٧/١٥

عَنْ أَنِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ^ا؟ أَنَّ رَسُولَ ٱللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا يَقْتَسِمُ وَرَثَتِي دِبِنَارًا ، ما تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمَؤُونَةِ عامِلِي فَهْوَ صَدَقَة) . [ر : ٢٦٢٤]

## تراجم رجال

١- عبدالله بن يوسف

بيعبداللدبن بوسف تنيسي رحمة الله عليه بير_

٧ - مالك

بیامام دارالبجرة حضرت امام مالک بن انس رحمة الله علیه بین ان دونو ل حضرات کاتذ کره"بده. الوحی"کی بیلی حدیث کے تحت گزر چکاہے (۲)۔

٣- ابوالزناد

به ابوالزنا دعبدالله بن ذكوان رحمة الله عليه بير_

٤- الأعرج

بيامام عبد الرحمٰن بن مرمز الاعرج رحمة الله عليه بير -ان دونول حفرات كحالات كتاب الإيمان، "باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان، كتحت كزر يك (٣)-

٥- ابوهريره

ابوبرريه رضى الله عنه كحالات كتاب الإيمان، "باب أمور الإيمان" كتحت آ كيك (٣) .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يقتسم ورثتي دينارا

حضرت ابوہریر دیض اللّٰدعنہ سے روایت ہے کہ رسول اللّٰه علیہ وسلم نے فر مایا ہے کہ میرے ورثہ

⁽١) قوله . "عن أبي هريرة رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه في الوصايا، باب نفقة القيم لنوقف.

⁽۲) کشف الباري: ۲۸۹/۱ ، ۲۹، ۱۵۱ مالک کے لیے مزیدویکھیے: ۲،۸۰

⁽٣) كشف الباري: ١١٠/٢.

⁽٤) كشف الباري: ٢٥٩/١.

کوئی دینارتقسیم ہیں کریں گے۔

مطلب ہیہ ہے کہ میرے متروکہ مال میں وراثت جاری نہیں ہوگی، جس طرح کے عموماً دوسرے لوگوں کے انتقال پران کے متروکہ مال میں وراثت جاری ہوتی ہے۔

صحیحین کی بیروایت جوما لکعن ابی الزناد کے طریق سے مروی ہے، اس میں صرف لفظ' وینارا''آیا ہے۔ اس میں شریف کی ایک روایت جوابن عیدیعن ابی الزناد کے طریق سے مروی ہے، اس میں "دیناد ا ولا در هما" ہے (۲)۔

مالک عن ابی الزنادوالی روایت کے اعتبارے حدیث کے معنی بیہوں گے کہ میرامال متروکہ اگر ایک
دینار بھی ہوگا تو بھی اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی، چہ جائیکہ اس سے زیادہ میں جاری ہو، چنا نچہ یہ "نسنیب
بالا دنسی علی الأعلی " کے قبیل سے ہے، ای کے شل یفر مان ربانی بھی ہے کہ ﴿وسنه من إن تأمنه
بدینار …… ﴾ (۳) که (ان یہود میں ایسے بد بخت بھی ہیں کہ اگر آپ (صلی الله علیہ وسلم) ان کوایک دینار بھی
بطورامانت رکھوا کیں تو وہ نہ لوٹا کیں ' یہاں بھی تنبیہ بالا دنی علی الاعلی (۴) ہے کہ جو شخص ایک دینارلوٹا نے کو
تیار نہو، وہ اس سے زائد مال کیوکروا پس کرے گا؟! (۵)

### جب کمسلم کی ابن عیبینی ابی الزنا دوالی روایت کے بارے میں حافظ صاحب علیه الرحمة فرماتے ہیں

(١) ويكيميك اصحيح بخاري، كتاب الوصايا، باب تفقة القيم للوقف، رقم (٢٧٧٦)، وكتاب الفرائض، باب قول النبي صلى قول النبي صلى الله عليه وسلم: لا نورث، رقم (٦٧٢٩)، ومسلم، كتاب الجهاد والسير، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: لا نورث .....، رقم (٤٥٨٣).

(٢) هـذا مـا قـاله الحافظ رحمه الله، ولكني لم أجد هذا اللفظ عند مسلم. والله أعدم، ثم وجدته في التمهيد لابن عبدالبر: ١٧٣/٨.

(٣) آل عمران/ ٧٥.

- (٤) شرح التلويح على التوضيح ٢٦٣، فصل: مفهوم المخالفة، والتقرير والتحبير: ١٤٨/، انقسام المفهوم إلى مفهوم موافقة .....، ورفع الحاجب عن مختصر ابن الحاجب: ٤٩٢/٣، المطلق والمقيد.
- (٥) فتىح الباري: ٢٠٩/٦، وعمدة القاري: ٢٧/١٥، والأوجز للكاندهلوي: ١٧/١٨ ه، والتمهيد لابن عبدالبر: ١٧/١٨، وشرح الكرماني: ٨١/١٣.

کہ بیزیادتی حسن ہے(۱)۔ بی أبلغ في النفي ہے کہ مال متر وکہ ،خواہ درہم ہویا دیتار، اِس میں وراثت جاری نہیں ہوگی۔اوراس زیادتی کی متابعت بھی شائل ترفدی میں موجود ہے(۲)۔

ما تركت بعد نفقة نسائي، ومؤنة عاملي، فهو صدقة

میری از واج مطہرات اور میرے خلیفہ کے خرچ کے علاوہ جو مال میں جھوڑ جاؤں گا،وہ صدقہ ہوگا۔

# نفقة نسائى كى توشيح

حضورا کرم سلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے مال میں سے از واج مطہرات کا نفقہ واجب تھا، اس کی وجہ کیاتھی ،اس میں مختلف اقوال ہیں:

ا- اس لیے کہ از داج مطہرات فی حق النبی محبوس تھیں، وہ معتدات کے تھم میں تھیں، ظاہر ہے کہ وہ نکاح تو اور نہیں کرسکتی تھیں (۳)، تو جوآ دمی جس کے حق میں محبوس ہوتا ہے اس پراس کا نفقہ واجب ہوا کرتا ہے۔

۲- نیزید بات بھی ہے کہ حضور اکرم ملی اللہ علیہ وسلم اپنی قیرِ اطهر میں زندہ ہیں، "إن الله حرم علی الأرض أن تاكل أحساد الأنبياء، فنبي الله حي يرزق "(٤) تواس بنا پر بھی سركار دوعالم ملی الله عليه وسلم كازواج كانفقد آپ كے ذمے واجب تھا (۵)۔

یہاں پھر یہ بات بھی تجھیے کہ لفظ''نفقۃ'' تمام حوائج ولواز مات زندگی کوشامل ہے، یہی وجبھی کہ نبی علیہ السلام کی وفات سے قبل از واج مطہرات رضی الله عنهن جن گھر وں میں مقیم تھیں، بعد وفات بھی وہ ان کی

⁽١) فتح الباري: ٢٠٩/٦.

⁽٢) حواله بالا، والشمائل المحمدية، باب ماجاه في ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم، رقم (٢٠٤).

⁽٣) قال الله تعالىٰ: ﴿ ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا، إن ذلكم كان عندالله عظيما ﴾ الأحزاب/ ٥٣.

⁽٤) سنن ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ، من رواية أبي الدرداء رضي الله عنه، رقم

⁽١٦٣٧)، والحديث صحيح، كما نبه عليه ابن حجر الإمام في التهذيب: ٣١٨/٣، ترجمة زيد بن أيمن.

⁽٥) الكرماني: ١٣/ ٨٢، والعمدة: ٥٠/ ٢٧، والفتح: ٩/٦، ٢٠ والأوجز: ١٧/ ٨٥، والديباج على مسلم: ٧٢٤/٢ نير ويكي ، خصائل نبوى اردو: ٢٥٢.

ملکیت میں رہے(۱)۔واللہ اعلم بالصواب۔

## عامل سے کیا مراد ہے؟

اس ميں يانچ اتوال ہيں:

ا-اس سے آپ سلی الله علیه وسلم کا خلیفه مراد ہے، حافظ ابن مجرر حمة الله علیه کہتے ہیں، "وهذا هو المعتمد، وهو الذي يوافق ماتقدم في حديث عمر "(٢). كه " يهي معتمد بات ہے، سابق ميں جوحد يث گزرى اس كے بھی بيموافق ہے "۔

۲- اس سے عامل علی انتل مراد ہے، یعنی جو شخص نبی کریم صلی اللّٰہ علیہ وسلم کے باغاتِ تھجور کی دیکھ بھال کرتا تھا۔اس پرابن بطال اورامام طبری رحمہما اللّٰہ تعالیٰ نے جزم کیا ہے (۳)۔

۳- نبی علیہالسلام کی قیرِ اطهر کھود نے والا مراد ہے۔اس اختال کوحافظ علیہ الرحمۃ نے بعید قرار دیا ہے۔ ۴- نبی علیہالسلام کا خادم مراد ہے، بیابن دحیہ کا قول ہے۔ ۵- عامل علی الصدقات مراد ہے (۴۲)۔واللہ اعلم۔

### طاعات براجرت لینا درست ہے

امام طبری رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے بیرفائدہ مستنبط ہوا کہ کوئی بھی شخص جو کسی نیک عمل میں مشغول ہوا دراس کے ذریعے دیگر بہت ہے مسلمانوں کی مشقت و تکلیف میں خفت آرہی ہو، ان پر عاکد ذیے داری کم ہورہی ہو، تو اس پراس کومعاوضہ اور اجر لینا جائز ہے، چنانچے مؤذن کواذان کی اجرت لینا اور معلم کوتعلیم کی اجرت لینا جائز ہے۔

⁽١) قاله السبكي والحافظ، انظر فتح الباري: ١٠/٨٠ مريتفصيل باب ماجا، في بيوت أزواج النبي .... كتحت

⁽٢) فتح الباري: ٢٠٩/٦، وعمدة القاري: ١٥/٧٧، والأوجز: ٧١/١٧.

⁽٣) شرے ابن بطال: ٢٥٩/٥، اس قول کی نبیت حافظ طبری کی طرف حافظ عیدالرحمة نے کی ہے، جب کہ شرح ابن بطال میں اس کے برخلاف (ولی الامر) کا قول حافظ طبری کی طرف منسوب ہے۔ واللہ اعلم۔

⁽٤) الفتح: ٢/٩/٦، والعمدة: ٥١/٧٦، والديباج على مسلم للسيوطي: ٧٢٤/٢، والكرماني: ٨٢/١٣.

اس کے ساتھ ہی جولوگ ان اعمال پراجرت لینے کوحرام کہتے ہیں ان کے قول کا بطلان بھی حدیث سے فابت ہور ہاہے۔ فابت ہور ہاہے۔

اس کی وجہ بیہ ہے کہ نبی کریم صلی القد علیہ وسلم نے حدیث باب میں اپنا مالِ متروک اس ولی امر کے حوالہ کرنے کا حکم فر مایا ہے، جو آپ علیہ السلام کے بعد مسلمانوں کے جملہ امور کا گران ہوگا، یہی گرانی اور مصروفیت اس کواس مال متروک کاحق دار بناتی ہے، چنا نچہ اب یہ بات واضح ہوگئی ہے کہ ہروہ خض جو مسلمانوں کے کسی معاطی کا ذمہ دار ہو، جس کا نفع ان سب کو پہنچ رہا ہو، تواس کے لیے بھی وہی راستہ اختیار کیا جائے گا، جو نبی عالم کے عامل (ولی الامر) کے لیے اختیار کیا گیا کہ اس کا فطیفہ وغیرہ بھی بیت المال سے ہوگا، جب تک کہ وہ اس ذمے داری کوا داکرتا رہے، جیسے علماء، قضا ق، امراءِ سلطنت اور دوسرے وہ بہت سے حضرات، جو عام مسلمانوں کے امور میں مشغول ہیں (ا)۔

# اموال کوجمع کرنا جائزہے

علاوہ ازیں حضرت ابوہریہ رضی اللہ عنہ کی حدیثِ باب میں اس امر کی بھی واضح دلالت ہے کہ اللہ تارک و تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے اس قدر مال ومتاع کے رکھنے اور جمع کرنے کو حلال فر مایا ہے جو اُن کے اور ان کے اہلِ خانہ کے رزق وخوراک کے لیے کافی ہو، جس کے ذریعے وہ مختلف حوادث و آفات کا مقابلہ کر سکتے ہوں اور ان کی ضروریات سے زائد ہو، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنافعل مبارک بھی یہی تھا کہ اپنے گھر والوں کی خوراک و غیرہ کے لیے وہ ایک سال کا خرج جمع رکھتے تھے، ساتھ ہی اپنانفقہ ومصارف بھی .....اور جو پھھ پچا کہ خوراک وغیرہ کے لیے وہ ایک سال کا خرج جمع رکھتے تھے، ساتھ ہی اپنانفقہ ومصارف بھی .....اور جو پھھ بچا کہ خوراک وغیرہ کے دیو سب پچھ لکر مال ومتاع کا ایک بڑا مجموعہ ہے اور اس پر بلا شبہہ '' مال کثیر'' کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

اس ساری تفصیل سے یہ بات بخو بی واضح ہوگئی کہ اموال کوجمع کرنا جائز ہے، لیکن نیت دوسر ہے لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کرنے سے بیچنے کی ہو،عزت نفس کو برقر ارر کھتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی افتدا کی ہو(۲)۔

⁽۱) شرح ابن بطال: ۲۰۹/۰.

⁽۲) شرح ابن بطال: ٥/٢٥٩-، ٢٦.

# مال جمع کرنا فقروفا قداختیار کرنے سے افضل ہے

حدیثِ باب سے بیہ بات بھی معلوم ہوئی کہ مال ومتاع کا جمع کرنا فقر وفاقہ اختیار کرنے سے افضل ہے، بشرطیکہ بندہ مال میں، جواللہ تعالیٰ کے حقوق ہیں، وہ بھی ادا کرے۔

اگرفقروفا قہ افضل ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی بھی مال دمتاع جمع نہ فرماتے ، بلکہ اپنے پاس جو کچھ ہوتا اس کو اپنے اصحاب خصوصاً ضرورت مندوں میں تقسیم کردیتے ، اپنی ملکیت میں کچھ بھی نہ رکھتے ، جب کہ ٹابت اس کے برخلاف ہے۔

چنانچابن بطال رحمة الله عليفر ماتے ہيں:

"وأن ذلك (أي اتخاذ الأموال واقتناؤها) أفضل من الفقر والفاقة إذا أدى حق الله منها، ولو كان الفقر أفضل لما كان الرسول يختار أخس المنزلتين عند الله على أرفعهما؛ بل كان يقسم أمواله وأصوله على أصحابه، ولا سيما بين ذوي الحاجة منهم"(١).

### ترجمة الباب كيماتهمناسبت مديث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے(۲) کہ ترجمہ از واج مطہرات کے نفقے کا تھا، حدیث میں بھی یہی مضمون ہے کہ نبی علیہ السلام کے مالِ متر وک میں از واج کا بھی حصہ بطور نفقہ ہوگا۔ واللہ اعلم

· ٢٩٣٠ : حدَّثنا عَبْدُ ٱللهِ بْنُ أَبِي شَيْبَة : حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ أَبِيهِ . عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : نُوْقَيَ رَسُولُ ٱللهِ عَلِيْتِهِ وَمَا فِي بَيْتِي مِنْ شَيْءٍ يَأْكُلُهُ ذُو كَبِدٍ . إِلَّا شَطْرُ شَعِيرٍ فِي رَفٍّ لِي . فَأَكَلْتُ مِنْهُ حَتَّى طَالَ عَلَيَّ . فَكُلِنّتُهُ فَفَنِيَ . [٦٠٨٦]

⁽٢) شرح ابن بطال: ٥/٢٦٠.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٢٧.

⁽٣) قوله: "عن عائشة رضي الله عنها": الحديث، أخرجه البخاري، كتاب الرقاق أيضا، باب فضل الفقر، رقم (٦٤٥١)، والترمذي، كتاب صفة القيامة، باب حديث عائشة: "توفي رسول الله ....."، رقم (٢٤٦٧)، وابن ماجه، الأطعمة، باب خبز الشعير، رقم (٣٣٤٥).

## تراجم رجال

١- عبدالله بن ابي شيبه

بيالوبكرعبدالله بن محمد بن الى شيبه رحمة الله عليه بيل (1)_

### ۲- ابواسامه

بيابواسامه حماد بن اسامه رحمة الله عليه ين - ان كاتذكره كتاب العلم "باب فصل من علم وعلم" كتحت آچكا ب (۲) -

٣- هشام بن عروه

ميمشهورمحدث حضرت هشام بنعروه رحمة الله عليه بين -

٤- أبيه

اب سے مراد حضرت عروہ بن الزبیر بن العوام رحمة الله علیه ہیں۔

#### ٥– عائشه

يعائشصديقه بنت صديق اكبرضى الله عنهما بين -ان تيون حضرات كاتذكره"بد الوحي" كى "الحديث الأول" كتحت كرريكا ب(س)-

قالت: توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما في بيتي من شيء يأكله ذوكبد، إلا شطر شعير في رف لي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وہلم جب فوت ہوئے تو میرے گھر میں ایسا کچھ بھی نہیں تھا، جسے کوئی جاندار کھائے ،سوائے تھوڑے سے بھو کے، جومیرے ایک طاتے میں رکھے تھے۔

⁽١) ان كمالات ك ليويكي ، كتاب العمل في الصلاة ، باب لايرد السلام في الصلاة .

⁽٢) كشف الباري: ٣/٤١٤.

⁽٣) كشف الباري: ١/١ ٢٩، شام اور عروة ك ليم يدويكي ، كشف الباري: ٢/٢٧٤ - ٤٤.

"ذو كبد" عصم ادجانداروذى روح ب، خواه انسان بويا وركوئى جانور (١)_

"شطر" ہے مرادحافظ ابن حجر کے بقول بعض ہے۔البتہ اس کا اطلاق نصف یا جہتِ معینہ پر بھی ہوتا ہے۔ کین یہاں آخری دونوں معنی مراد نہیں (۲)۔

اور قاضی عیاض رحمۃ اللّٰہ علیہ نے شطر کی تفییر''نصف وسی''بیان کی ہے۔اس کے علاوہ اس کلمے کی تفییر میں اور بھی اقوال ہیں (۳)۔ان سب کا حاصل یہی ہے کہ وہ بُو بہت تھوڑی مقدار میں تھے۔

" و ف" دیوار کے اندرطاتے کو کہتے ہیں۔ جب کہ دیوار سے لگے ہوئے تختہ وغیرہ کو بھی کہتے ہیں، جس پر گھر کاسامان دکھاجا تا ہے۔حافظ فرماتے ہیں:

"قال الجوهري: "الرف: شبه الطاق في الحائط". وقال عياض:

"الرف: خشب يرتفع عن الأرض في البيت، يوضع فيه ما يراد حفظه". قلت:

والأول أقرب للمراد"(٤).

اس کی جمع رفوف ورفاف آتی ہے (۵)۔

### ا يك اشكال اوراس كاجواب

کتاب الوصایا کی ایک حدیث جوحضرت عمروبن الحارث مصطلقی رضی الله عنه کی ہے (جس کا بعض حصہ بھی حدیثِ باب ہے)،اس میں آیا ہے:

"ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته دينارا، ولا درهماً، ولا عبدا، ولا أمة، ولا شيئ أرك رسول الله عليه وسلم في الأسبب أن إلا سبب أن إلا سبب الله عليه والمسلم الله عليه والمسلم الله عليه والمسبب المسبب المسبب المسبب الله عليه والمسبب المسبب المسبب الله عليه والمسبب المسبب المسبب المسبب الله عليه والمسبب المسبب الم

⁽١) فتح الباري: ١١/١٨، وعمدة القاري: ٢٨/١٥.

⁽۲) فتح الباري: ۱۱/۲۸۰.

⁽٣) حواله بالا، وعمدة القاري: ١٥/ ٢٨/ ، وإكمال المعلم للقاضي: ٢٦٦/٨ كتاب الزهد، رقم (٢٧).

⁽٣) فتح الباري: ٢٨٠/١١، والصحاح للجوهري: ١٩،٤، مادة "رفف".

⁽٥) عمدة القاري: ٢٨/١٥.

⁽٦) صحيح البخاري، كتاب الوصايا، وقول النبي صلى الله عليه وسلم .....، رقم (٢٧٣٩).

چھوڑا نہ درہم، کوئی غلام چھوڑانہ کوئی باندی، نہ ہی کوئی اور چیز، سوائے اپنی سفید خچری کے، اسلحہ کے اور زمین کے، جس کوآپ نے صدقہ میں جمع کروادیا تھا''۔

جب كەحدىث باب ميں حضرت عائشەرضى الله عنها يەفر مار ہى ہيں كەانهوں نے بچھ بَو بھى جچھوڑاتھا، چنانچەادىر "شىي،" كى نفى تقى اورىيهال وجو دِشے كااثبات ہے۔

اس سوال کا جواب بہت آسان ہے، وہ یہ کہ حضرت عمرو بن الحارث رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ان چیز وں کا ذکر ہے، جو آپ علیہ السلام کے ساتھ مختص تھیں کہ ان میں آپ نے کوئی شے نہیں چھوڑی، جب کہ حدیث عائشہ میں اس شے کا ذکر ہے، جو اُن کے نفقہ کا حصہ تھا اور ان کے ساتھ مختص تھا، چونکہ مور دالگ الگ بیں ،اس لیے اشکال کی کوئی وجہنہیں (۱)۔

# فأكلتُ منه حتى طال عليَّ

تو میں اس سے کھاتی رہی، یہاں تک کہ معاملہ مجھ برطویل ہوگیا۔

یعنی حضرت عا کشه رضی الله عنها اس بَو کو کھاتی رہیں، یہاں تک کہ اس پرعرصہ دراز گزر گیا ہمیکن وہ ختم نہیں ہوئے۔

### فكلته ففني

تومیں نے اس کا وزن کیا، چنانچہ وہ ختم ہوگئے۔ "کلتُه" کبسرالکاف(۲)،کال یکیل سے ماضی واحد شکلم کاصیغہہ۔

# بُوختم ہونے کی وجہ

علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جوشعیر (بَو) ہتھ، وہ چونکہ غیر مکیل ہتھ، اس لیے ان میں برکت بھی تھی، کیونکہ انہیں ان کے وزن کاعلم نہیں تھا، ان کی قلت کی طرف د کیھتے ہوئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ہرروزیہ گمان گزرتا تھا کہ یہ جَوعنقریب ختم ہوجائیں گے، اسی لیے ان

⁽١) فتح الباري: ١١/ ٢٨٠.

⁽٢) حواله بالا.

کومعاملہ در ازمعلوم ہونے لگا الیکن جب انہوں نے ان کا وزن کرلیا تو مدتِ بقامعلوم ہوگئ، چنا نچراس مدت کے پورا ہوتے ہوتے ہوئے مجرفتم ہوگئے (۱)۔ واللہ اعلم۔

### ترجمة الباب كساته مناسبت حديث

حدیثِ عائشرض الله عنها کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے میں ہے "ف اُکلت منه حتی طال علی، فکلته ففنی" اور حضرت عائشرضی الله عنها نے یہال ینہیں فر مایا کہ انہوں نے وہ ہُو اپنے جھے سے لیے تھے، کیونکہ نفقہ میں ان کا استحقاق نہ ہوتا تو شعیر موجود بیت المال میں جمع کردیا جاتا یا ورشہ کے درمیان تقسیم کردیا جاتا، ورشمیں سے وہ بھی تھیں اور ایسا ہوانہیں، چنانچے معلوم ہوا کہ یہ نفقہ ہی تھا، نہ کہ میراث۔ چنانچے این المنیر رحمة الله علیه فرماتے ہیں:

"وجه مطابقة الترجمة لحديث عائشة، قولها: "فأكلت منه حتى طال علي، فكلته ففني" ولم تذكر أنها أخذته في نصيبها؛ إذ لولم تكن لها النفقة لكان الشعير الموجود لبيت المال، أو مقسوما بين الورثة، وهي إحداهن"(٢).

٢٩٣١ : حدَّثنا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْبَىٰ ، عَنْ سُفْيَانَ قالَ : حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَقَ قالَ : سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ الحَارِثِ^{٣٧}َقالَ : مَا تَرَكَ النَّبِيُّ عَلِيْتُهُ إِلَّا سِلَاحَهُ . وَبَغْلَتَهُ الْبَيْضَاءَ ، وَأَرْضًا تَرَكَهَا صَدَقَةً . [ر : ٢٥٨٨]

## تزاجم رجال

۱ – مسدد

بيمسدوبن مسرمد بن مسر بل رحمة الله عليه بيل -ان كاتذكره كتساب الإيسمان "باب من الإيمان

⁽١) شرح ابن بطال: ٢٦١/٥.

⁽٢) المتواري: ١٨٥، وفتح الباري: ٢٠٩/، وعمدة القاري: ٢٧/١، وقال القاضي في إكمال المعلم (٢٦٦/٨): "وفي هذا أن البركة أكثر ما توجد في المجهولات والمبهمات، وأما ما حصر بالعدد أو بالكيل فمعرف قدره".

⁽٣) قوله: "عمرو بن الحارث رضي الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب الوصايا، باب الوصايا......

أن يحب الأخيه ..... كتحت كزر وكام (1) _

#### ۲- یحیی

المام يجي بن سعيدرحمداللدكا تذكره بهي "كتاب الإيمان" كي مذكوره باب ك تحت آچكا ب (٢)_

#### ۳- سفیان

يدام المحد ثين حضرت سفيان تورى رحمة الله عليه بيل - ان كحالات كتاب الإيمان، "باب ظلم دون ظلم" كتحت آ يك بيل (٣) -

### ٤ -- ابو اسحاق

بيابواسحاق عمروبن عبيدالله السبيعي رحمة الله عليه بيل -ان كحالات كتساب الإسمان، "باب الصلاة من الإيمان" كويل بيل مركزر يك (م) -

### ٥-عمروبن الجارث

یہ نبی علیہ السلام کے برادر نبیتی حضرت عمرو بن الحارث خز اعی مصطلقی رضی اللہ عنہ ہیں (۵)۔

### حديث كاترجمه

بیصدیث چونکداہمی قریب ہی میں کتاب الوصایا میں گزری ہے، اس لیے یہاں صرف ترجمہ پراکتفا کیاجا تاہے۔

حضرت عمرو بن الحارث رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی الله علیه وسلم نے وفات کے وفت ترکه میں مندرجہ ذیل چیزیں چھوڑیں: -

⁽١) كشف الباري: ٢/٢.

و من اله بالا.

⁽۴) محتف الباري: ۲۷۸/۲.

⁽٤) كشف الباري: ٣٧٠/٢.

⁽٥) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب الزكاة ، باب الزكاة على الزوج والأيتام ......

### اسلح، سفید خچری اور کچھ زمینیں جوآپ نے صدقات کے طور پر چھوڑی تھیں۔

### ترجمة الباب كساتهمناسبت مديث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بایں معنی ہیں کہ نبی علیہ السلام نے جوز مینیں بطورِ صدقات چھوڑی تھیں، ان سے از واج مطہرات کا نفقہ دیا جاتا تھا۔ بیر وابیت صراحۃ تو مصنف کے مدعی کو ثابت نہیں کرتی ہے، لیکن مصنف علیہ الرحمۃ کی عادت ہے کہ وہ البیا کرتے ہیں کہ بعض البی روایات نقل کر دیتے ہیں جو صراحۃ مدعی کے لیے مفید ہوتی ہیں اور بعض روایات البی ہوتی ہیں کہ وہ خود تو مثبت مدعی نہیں ہوتیں، لیکن دوسری روایات کے ساتھ ملا کراگران کو دیکھا جائے تو پھرا ثبات مدعی ان سے ہوجا تا ہے، یہاں یوں ہی ہے، دوسری روایات کے ساتھ ملا کراگر سے اثبات مدعی ہوجا گا۔

علامه ابن المنير رحمة الله علية فرمات بين:

"ووجه مطابقتها للحديث ..... قوله: "وأرضا تركها صدقة"؛ لأنها الأرض التي أنفق على نسائه منها بعد وفاته صلى الله عليه وسلم، على ما هو مشروح في الحديث"(١).

اورعلامه مینی رحمة الله علیه فرماتے ہیں:

"مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله: "وأرضا تركها صدقة" وذلك؛ لأن نفقة نسائه صلى الله عليه وسلم بعد موته كانت مما خصه الله به من الفيء، ومنه فدك، وسهمه من خيبر"(٢).

# سندحديث متعلق ايك تنبيه

امام قالبی رحمة الله علیه نے اس مدیث کو "حدث نیا یحیی عن سفیان .....، کطریق سے قال کیا ہے، اس طرح ان سے شیخ بخاری حضرت مسدد کا نام رہ گیا ہے، جب کہ اس نام کے بغیر چارہ نہیں ، کیونکہ کی بن

⁽١) المتواري: ١٨٥.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٨٥، وبه قال القسطلاني، انظر إرشاد الساري: ١٩٧/٥.

سعیدالقطان رحمۃ اللّٰدعلیہ امام بخاری کے شخ نہیں ہیں، نہ ہی ان سے مصنف کا ساع ثابت ہے، امام جیانی رحمۃ اللّٰدعلیہ نے اس پر تنبیہ کی ہے۔

البتہ قابی علیہ الرحمۃ کے کہے کواگر درست قرار دیا بھی جائے تو بچیٰ سے مراد ابن مویٰ یا ابن جعفر ہوں گے اور سفیان سے ابن عیینہ، چونکہ ابن مویٰ اور ابن جعفر دونوں امام بخاری کے شیخ ہیں (۱) لیکن بیا حمّال کی صد تک ہے، درست بات وہی ہے جو جیانی علیہ الرحمۃ نے کہی ۔ واللہ اعلم ۔

٤ - باب: ما جاء في بُيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ عَلِيْتِكِ . وَمَا نُسِبَ مِنَ الْبَيُوتِ إِلَيْهِنَ .
 وَقَوْلِ اللهِ تَعَالَى : "وَقَرْنَ في بُيُوتِكُنَّ /الأحزاب: ٣٣/ . وَ : "لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ" /الأحزاب: ٥٣/ .

### ترجمة الباب كامقصد

حضرت امام بخاری رحمة الله علیه یهال بیفر مار ہے ہیں کہ جیسے حضورا کرم سلی الله علیه وسلم کی وفات کے بعد آپ کے مال میں آپ کی از واج مطہرات رضی الله عنهان کا نفقہ واجب تھا، اس طرح سے آپ علیہ السلام کی وفات کے بعد آپ کی از واج کے لیے اسکان بھی آپ کے گھروں میں واجب تھا، کیونکہ بیٹمام از واج آپ سلی وفات کے بعد آپ کی از واج کے اندراپنی از واج مطہرات کورکھا تھا، آپ سلی الله علیہ وسلم نے جن مکانات کے اندراپنی از واج مطہرات کورکھا تھا، آپ سلی الله علیہ وسلم کی وفات کے بعد بھی وہ انہی مکانات کے اندر قیام پذیر ہیں۔

اس طرح بیراز واج مطهرات رضی الله عنهن جیسے تاحیات نفقه کی مستحق رہیں، اس طرح وہ سکن (مکان) کی بھی مستحق رہیں (۲)۔

## ازواج مطهرات كاقيام من حيث الاسكان تقايامن حيث الملك؟

اصل مسئلے کی طرف جانے سے قبل میہ بات سمجھ لیجے کہ امام بخاری رحمۃ الله ملید نے پہاں ترجمۃ الباب کے قت دوہ بیتی ذکر فرمائی ہیں، ایک ﴿وقس ن می بیونکن﴾ (٣) اور دوسری ﴿لاتد خلوا بیوت النبی إلا

⁽١) فتح الباري: ١٠/١٠ وعمدة القاري: ٢٨/١٥.

⁽٢) المتواري: ١٨٦، وفتح الباري: ٢/١١٦، وعمدة القاري: ١٥/٣٩، وتعليقات اللامع: ٢٩٤/٧.

⁽٣) الأحزاب: ٣٣.

أن يؤذن لكم ﴿(١) ، بهلى آيت ميں بيوت كى نسبت از واج مطهرات ، دوسرى ميں نبى اكرم صلى الله عليه وسلم كى طرف ہے۔ طرف ہے۔

امام بخاری رحمة الله علیه نے غالبًا اس کے ذریعے اسی اختلاف کی طرف اشارہ فرہ یا ہے، جس کا عنوان میں ذکر ہے کہ ازواج مطہرات رضی الله عنهن کا فدکورہ گھروں میں قیام من حیث الملک تھا یامن حیث الاسکان، یا بیہ کہہ لیجے کہ ان گھروں کا مالک ان کو بنایا گیا تھا یاصرف ان کور ہنے کے لیے بیگر دیے گئے تھے۔ مشہور مفسر قرآن علامہ جمل رحمة الله علیه آیت کریمہ ﴿لاتدخلوا بیوت النبي إلا أن يؤذن لكم ﴾ کی تفیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

اس آیت میں اس امر کی دلیل ہے کہ گھر مرد کا ہوتا ہے اور اس کے لیے اس کا فیصلہ کیا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے خود بیت کی نسبت مرد (نبی) کی طرف کی ہے۔

لیکن اس پراعتراض میہ ہے کہ ایک اور آیت ﴿ واذ کرن ما یتلی فی بیوتکن ﴾ (۲) میں تو بیوت کی نسبت عور توں (از واج مطہرات) کی طرف کی گئی ہے، اس لیے بیکہنا تو درست نہیں رہا کہ گھر مرد کا ہوتا ہے۔

اس کا جواب میہ ہے کہ بیوت کی اضافت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف باعتبار ملک ہے اور از واج مطہرات کی طرف باعتبار کل ہے کہ بیوان کے رہنے اور سکن کی جگہیں ہیں۔ اس کی دلیل میہ ہے کہ آیت کر بمہ میں اذنِ وخول نبی علیہ السلام کافعل بتلایا گیا ہے اور اذن ما لک ہی کاحق ہوتا ہے۔

پھر سیجھے کہ نبی کریم ملی اللہ علیہ وہ میں علاء کا اختلاف ہے اوران کے اس مسلے میں دوتول ہیں:

ایک جماعت کا کہنا ہے ہے کہ بید گھر از واج مطہرات کی ملکیت تھے، ان میں وہ من حیث الملک مقیم تھیں۔اس کی دلیل ان حفرات کے بقول ہے ہے کہ از واج مطہرات نبی علیہ السلام کی وفات کے بعد بھی انہیں گھروں میں مقیم رہیں، یبال تک کہ وفات پا گئیں، اس کی وجہ ریتھی کہ نبی علیہ السلام نے رید گھر اپنی حیات ہی میں از واج مطہرات کو ہے کرد نے تھے۔

جب کہ ایک اور جماعت بیکہتی ہے کہ بیاسکان تھا، ہبہ نہیں تھا اور از واج مطہرات تاحیات وہیں (۱) الأحزاب: ۵۳ .

⁽٢) الاحزاب: ٣٤.

ر بین، کیونکه بیای "مونة" کا حصه تھا، جس کوخود نبی کریم صلی الله علیه وسلم نے مشنیٰ فرمایا، جیسا که ان کے نفقه کو مشنیٰ فرمایا تھا که "ما تسر کست بعد نفقة أهلي ومؤنة عاملي فهو صدقة" (١) يهی اہلِ علم کا قول ہے اور اس کوامام ابن عبدالبر (٢) اور ابن العربی رحم ہما الله تعالیٰ وغیرہ نے بہند فرمایا ہے۔

اس کی دلیل میہ کہ از واج مطبرات رضی الله عنهن جن گھروں میں مقیم رہیں ،ان کی وفات کے بعد وہ گھر ان کے ورشہ کی طرف نتقل نہیں ہوئے ، چنانچہ میاس امر کی بین دلیل ہے کہ مید گھر ان کی ملکیت میں نہیں سے مرف مسکن تھے، جب ان کا انتقال ہو گیا توان گھروں کو مسجد نبوی کا حصہ بنا دیا گیا اور ان کے ذریعے اس کی توسیع کردی گئی (۳)۔

# امام بخاری اور گنگوہی رحمہما الله کی رائے

حفرت شخ الحديث رحمة الله عليه كے بقول امام بخارى كى رائے بيمعلوم ہوتى ہے كہ وہ ان بيوت كى ملكيت كے قائل منے كہ از واج مطہرات رضى الله عنهن ان گھروں ميں مالكانه حيثيت كے ساتھ مقيم تھيں، چنانچه مصنف عليه الرحمة في "وما نسب إليهن من البيوت" كہ كر غالبًاس امركى ترجيح كى طرف اشارہ فر ما يا ہے۔ لكھتے ہيں:

"وقول البخاري في الترجمة: "وما نسب إليهن" لعله إشارة إلى ترجيح ملكهن"(٤).

اور يمي رائے حفرت كنگوى رحمة الله عليه كى بھى ہے، ارشادفر ماتے ہيں:

⁽١) الحديث، مرّ تخريجه في الباب انسابق عن أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) التمهيد لابن عبدالر: ١٧٢/٨ -١٧٤، وأحكام القرآن لابل العربي ٦١٢/٣-٦١٣، المسألة الثالثة، سورة الأحزاب، الآية. ٥٣.

⁽٢) انتهى ماقاله سليمان الجمل رحمه الله مختصرا، نقلا عن تعليفات اللامع: ٢٩٥/٧، والأبواب والتراحم للشيخ الكاندهلوي: ١٩٥/١، وحاشية الجمل على الجلالين: ١٩٢٦-١٩٣- سورة الأحزاب ١٩٣٠، تز ويكي ،ابن بطال: ٢٦٣/٥، والديباخ للسيوطي: ٧٢٤/٢.

⁽٠) تعليقات اللامع: ٧/٥٥٧، والأبواب والتراجم: ٢٠٥/١.

"يمعني بذلك أن إضافتها إليهن تمليكية، وإليه صلى الله عليه وسلم لأدنى ملابسة، فكان قد ملكهن إياها قبل السوت، فلا يعترض على قوله: "لا نورث، ما تركناه صدقة"(١).

جب کہ ابن المنیر رحمۃ اللّٰہ علیہ نے اس کے برخلاف رائے اختیار کی اور فر مایا کہ امام بخاری یہاں بیہ فر مانا چاہتے ہیں کہ ان بیوت میں از واج مطہرات کور ہائش کا اختیار تھا، مالکا نہ اختیارات نہیں تھے، فر ماتے ہیں:

"وساق البخاري الأحاديث التي تنسب إليهن البيوت فيها تنبيها على أن هذه النسنة تحقق دوام استحقاقهن للبيوت ما بقين"(٢).

## ایک اہم تنبیہ

ما فظ ابن جمر، علامة تسطلانی اور شیخ الاسلام زکریا انصاری دهم الله تعالی وغیره نے کتاب الوضوء (۳) میں او پر اکر کرده احتمال اول که نبی کریم صلی الله علیه وسلم نے از واق مطبرات کویی گر بهبر کرد یے متصاوران کوان کا مالک بنا دیا تھا، کو ذکر کیا ہے اور اسی قول کو و بال اختیار کیا ہے ، جب که یبال کتاب اخمس میں پہنچ کر ان حضرات نے اس امر کی تصریح کی ہے کہ حضور اکرم صلی الله علیه وسلم نے جو مکانات از واج مطبرات کو دیے تھے ، حضرات نے اس امر کی تصریح کی ہے کہ حضور اگرم صلی الله علیہ وسلم نے جو مکانات از واج مطبرات کو دیے تھے ، و دان کی ملک نہیں تھے ، بلکہ و بال ان کا قیام بطور اسکان تھا، جیسے بیوی کو نفقہ دیا جا تا ہے اور مسکن کے طور پر رہنے کو و دان کی ملک نہیں تھے ، بلکہ و بال ان کا قیام بطور اسکان تھا، جیسے بیوی کو نفقہ دیا جا تا ہے اور مسکن کے طور پر رہنے کو ورث کی طرف و دمانا نے نعتی نہیں ہوئے (۴)۔

حافظ صاحب، علامہ قسطلانی اور شیخ زکریا انصاری حمیم اللہ سب پریدا متراض ہوتا ہے کہ وہاں کتاب الوضوء میں تو کیجھ کہدرہے تھے اور یہال کتاب الخمس میں اور کچھ کیکن میا شکال علامہ بینی رحمة الندعید (۵) برنبیس

⁽١) لامع المدراري: ٢٩٤٧، والأنواب والتراحم: ٢٠٥١١.

⁽Y) Thank 1 11 11/11.

⁽٣) فتبح البياري للبعيسقيلاني، كتاب الوصوء، باب من تبرر على لبنتين، رقم (١٤٥)، وينبرح القسطلاني: ١ ٨٠٠ ماك التبرر في البيوت، وتحفة الباري: ١٥٨/١، باب التبرز في البيوت.

⁽٤) فنح الباري: ٦/٢١١، وتحفة الباري: ٥٣٧/٣، وشرح القسطلاني: ١٩٧/٥.

⁽٥) عمدة القاري: ٢٨٦/٢ كتاب الوضوء، باب التبرر في البيوت.

ہوتا، کیونکہ انہوں نے بیاحمال کتاب الوضوء میں ذکر نہیں کیا کہ از واج مطہرات کا قیام وہاں مالکانہ حیثیت میں تھا(۱)۔ اس کے بعد سی تھیے کہ امام بخاری رحمۃ الله علیہ نے ترجمۃ الباب کے تخت سات حدیثیں ذکر فر مائی ہیں، پہلی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے۔

٢٩٣٢ : حدَّثنا حِبَّانُ بْنُ مُوسَى وَمُحَمَّدٌ قَالَا : أَخْبَرَنَا عَبْدُ ٱللهِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَيُونَسَ . عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي غَبَيْدُ اللهِ بْنِ عَنْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ : أَبَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهِ اللهِ بْنِ عَنْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ : أَبَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ رُوْجَ النِّي عَلِيلِهِ قَالَتُ : لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللهِ عَلِيلَتِهِ . اَسْتَأَذَنَ أَزْواجَهُ أَنْ يُمَرَّضَ في بيْتِي . عَنْهُ إِنْ عَلَيْهِ قَالَتُ : لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللهِ عَلِيلِتِهِ . اَسْتَأَذَنَ أَزْواجَهُ أَنْ يُمَرَّضَ في بيْتِي . فَأَذْذِنَ لَوْ اجَهُ أَنْ يُمَرَّضَ في بيْتِي . فَأَذْذِنَ لَهُ . [ر : ١٩٥]

## تراجم رجال

۱ - حبان بن موسیٰ

بیامام بخاری کے شیخ حبان بن مویٰ اسلمی المروزی رحمة الله علیه بین (۳) _

#### ۲-محمد

محمد عمر ادابن المقاتل مروزى رحمة الله عليه بين ، ان كاتذكره كتباب البعلم، "باب ما يذكر في الممناولة، وكتاب أهل العلم ....." كتحت بيان بوچكام (٣) ـ

٣- عبدالله، ٤- معمر، ٥- يونس

عبدالله سے ابن المبارک، معمرے ابن راشداور یونس سے ابن بزیدایلی حمیم الله مراد ہیں۔ ان سب حضرات کا ترجمہ"بدء الوحی" کی"الحدیث الخامس" کے تحت نقل کیاجا چکا ہے (۵)۔

⁽١) عمدة القاري: ٢٩/١٥.

⁽٢) قوله: "عائشة رصي الله عنها .....": مرّ تبخريجه في الوضوء، باب الغسل والوضوء في المخضب .....

⁽١) ان كمالات كي ليويكهي ، كتاب الأذان ، باب يسلم حين يسلم الإمام.

⁽٤) كشف الباري: ٢٠٦/٣.

⁽٥) كشف الباري: ٢/٢١ -٤٦٦، يونس بن يزيدك ليم يدديكهي، كشف الباري: ٣٨٢/٣.

٦- الزهري

بيامام محمر بن مسلم ابن شهاب الزبرى رحمة الله عليه بين -ان كحالات "بد، الوحي" كى "الحديث الأول" كتحت ذكر كي جا يك بين (1) -

٧- عبيدالله بن عبدالله بن عتبه بن مسعود

بیمشهورفقیه مدینه منوره حضرت عبیدالله بن عبدالله بن عنبه بن مسعودر حمة الله علیه بیں۔ان کے حالات بھی"بده الوحی" کی"الحدیث الحامس" کے ذیل میں گزر کے ہیں (۲)۔

۸ - عائشه

حفرت عائشرضى الله عنها كے حالات "مده الوحي" كى پہلى حديث كے تحت كزر چكے ميں (٣)_

أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: لما ثقل رسول الله.....

حضرت عبیداللہ بن عبداللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہانے فرمایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت زیادہ ناساز ہوگئ تو آپ نے دیگر از واج مطبرات سے اس امرکی اجازت کی کہ وہ اپنے بیاری کے دن میرے گھر میں رہیں ، تو از واج مطبرات نے اجازت دے دی۔

دوسرى حديث بهى عائشة صديقه رضى الله عنهاكى بـــ

٢٩٣٣ حادث أنْنَ أَي مَرْ مَمَ : حَادَّتُنَا لَاهِيْ صَعْدَلُ آلِي أَنْ مُنْكُمَة قالَ ؛ قالَتْ عائشة رَضِي اللهُ عَنْهَ : تُؤفِّي اللَّهِ عَلَيْهِ في نَشِي ، وَفِي نَوْبَتِي ، و مُن سَخْرِي وَلَحْرِي ، وَجَمعَ اللهُ بَيْنَ رَبِتِي وَرِيقِي وَرَيقِي قالَتْ : دَخَلَ عَنْدُ الرَّحْسَ بِسِوائِ . فَضَعْمَ اللهِ بَيْنِي عَنْدُ الرَّحْسَ بِسِوائِ . فَضَعْمَ اللَّهِ بَيْنِيَ عَنْدَ . فَأَخَذُنُ . فَمَضَعْتُهُ ، ثُمَّ سَنَتُهُ بِهِ . [ر : ٨٥٠]

⁽١) كشف الباري: ٣٢٦/١.

⁽٢) كشف الباري: ٢/٦٦١ و: ٣٧٩/٣.

⁽۳) کشف الباری: ۲۹۱/۱.

⁽٤) قوله: "قالت عائشة رضي الله عنها": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب الحمعة، باب من نسة، ١٠

## تراجم رجال

۱ - ابن ابی مریم

بيابومحدسعيد بن الحكم بن الي مريم المجمى رحمة الله عليه عيل الذكر و كتاب العلم، "باب من سمع شيئاً فراجع حتى يعرفه" كتحت گزر چكا ب(1) -

۲- نافع

يه نافع بن يزيدمصري رحمة الله عليه بين (٢) _

۳- ابن ابی ملیکه

يعبيدالله بن الى مليكه رحمة الله عليه بيل-ان كحالات كتاب الإيمان، "باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله ..... يَحت آ يَكِ بِيل (٣)-

٤-- عائشه

حضرت عائشرضی الله عنها کا تذکره "بده الوحی" میں گزر چکاہے (۴)۔

قالت عائشة رضي الله عنها: توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي .....

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال میرے گھر، میری باری والے دن، میرے سینے پر (کہ آپ کا سرمبارک میرے سینے پر دکھاتھا) ہوا اور اللہ تعالی نے میرے لعاب اور آپ کے لعاب کوجع فرمایا، وہ اس طرح کہ حضرت عبدالرحمٰن بن ابی بکر ایک مسواک لے کراندر آئے، نبی علیہ السلام میں اتنی قوت نہ تھی کہ اسے چبا پاتے، چنانچہ میں نے مسواک لی، اسے چبا کرزم کیا، پھر انہیں مسواک کی وائی۔

⁽١) كشف الباري: ١٠٦/٤.

⁽٢) ان كالت ك ليويكه ، كتاب الجنائز ، باب الدخول على الميت بعد الموت إذا .....

⁽٣) كشف البارى: ٢/٥٤٨.

⁽٤) كشف الباري: ١/١ ٢٩.

## اور حدیث کی مفصل شرح پیچھے کتاب الجمعہ میں گز رچکی ہے(ا)۔ باب کی تیسر می حدیث ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کی ہے۔

٢٩٣٤ : حدّ ثنا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرِ قالَ : حَدَّنِي اللَّبُثُ قالَ : حَدَّنَنِي عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ خالِدٍ . عَن آبْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَلَي بْنِ حُسَيْنِ : أَنَّ صَفِيّةٌ أَوْجَ النَّبِي عَلِيلِيْهِ أَخْبَرُنْهُ : أَنَهَا جاءَتْ رَسُولَ اللهِ عَلِيلِيْهِ الْخَبْرِ فِن رَمَضَانَ ، ثُمَّ قامَتْ تَنْقَلِبُ ، وَهُو مُعْتَكِفٌ فِي المَسْجِدِ ، فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ ، ثُمَّ قامَتْ تَنْقَلِبُ ، فَقَامَ مَعَهَا رَسُولُ اللهِ عَلِيلِيْهِ ، حَتَّى إِذَا بَلغَ قَرِيبًا مِنْ بَابِ المَسْجِدِ ، عِنْدَ بَابِ أَمَّ سَلَمَةَ زَوْجِ النّبِي فَقَامَ مَعَهَا رَسُولُ اللهِ عَلِيلِيْهِ ، مَرَّ بِهِمَا رَجُلانِ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَسَلَّمَا عَلَى رَسُولِ اللهِ عَلِيلِيْهِ ثُمَّ نَقَذَا ، فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللهِ عَلِيلِيْهِ ، وَكُبْرَ عَلَيْهِمَا ذَلِكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلِيلِيْهِ : (إِنَّ الشَّيْطَانَ يَبُلغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلَغَ الدَّمِ ، وَإِنِي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا اللهِ عَلَيْكِمَا أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا وَلَا يَسْبُحَانَ اللهِ عَلَيْكُ مَن الْإِنْسَانِ مَبْلغَ اللهِ عَلْمَالِ خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا وَلَا يَعْفَلُونَ يَبُلغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلغَ الدَّمِ ، وَإِنِي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا وَلَوْلُ اللهُ عَلْكُولُ عَلْمَ مَنْ الْإِنْسَانِ مَبْلغَ الدَّمِ ، وَإِنِي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا وَلَاكً . [رانَّ الشَّيْطَانَ يَبُلغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلغَ الدَّمِ ، وَإِنِي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا

# تراجم رجال

### ۱ – سعید بن عفیر

ي سعيد بن كثير بن عفير رحمة الله عليه بيل -ان كامنصل تذكره كتباب المعلم، "بباب من يرد الله به ....." كتحت كرر چكا ہے (س) _

### ٢- الليث

يمشهورمحدث ليث بن سعار فهي رحمة الله عليه بين -ان كحالات "بدء الوحسي" كى "المحديث الأول" كتحت كر رحيك بين (م)-

٣- عبدالرحمن بن خالد

يعبدالرحمٰن بن خالدرحمة الله عليه بيل ان كاتر جمه مفصلاً كتباب المعلم، "باب السمر في العلم"

⁽١) صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب من تسوك .....، رقم (٨٩٠).

⁽٢) قوله: "أن صفية ....": الحديث، مرّ تخريجه في الإعتكاف، باب هل يخرج المعتكف إلى .....؟

⁽٣) كشف الباري: ٢٧٤/٣.

⁽٤) كشف الباري: ٢٢٤/١.

کے ذیل میں بیان ہو چکا(۱)۔

### ٤ – ابن شهاب

ابن شباب الزبرى رحمه الله كمختر حالات "بده الوحي" كى "الدحديث الأول" كتحت آچكا(۲) ـ

٥- على بن حسين

بيامام زين العابدين على بن حسين بن على رحمة الله عليه بين (٣)_

- ٦ - صفيه

بيام المؤمنين حضرت صفيه بنت حيى رضى الله عنها بين (۴) _

### حديث كاترجمه

حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ وہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کے لیعہ مسجد نبوی میں حاضر ہوئیں، جہال نبی علیہ السلام رمضان کے عشر ہ اخیرہ میں معتلف تھے، ملاقات کے بعد رخصت ہونے کے لیے کھڑی ہوئیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے ساتھ کھڑ ہے ہوئے اور ساتھ چلے، یبال تک کہ جب مسجد کے در وازے، جو باب ام سلمہ رضی اللہ عنہ کے متصل تھا، کے قریب پہنچ تو ان دونوں کے پاس سے دور نصاری صحابی گزرے، انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کوسلام کیا، پھر آ گے نکل گئے، تو نبی علیہ السلام نے ان دونوں سے فرمایا کہ آرام سے چلو (کوئی الیم ولیی بات نہیں ہے)۔ ان دونوں حضرات نے کہا، یارسول اللہ! سبحان اللہ! (یہ جملہ انہوں نے بطور تعجب کے کہا) اور ان دونوں پر نبی علیہ السلام کی بات نہیں اس طرح کہا) اور ان دونوں پر نبی علیہ السلام کی بات سے کہا، یارسول اللہ! سبحان اللہ! (یہ جملہ انہوں نے بطور تعجب کے کہا) اور ان دونوں پر نبی علیہ السلام کی بات سلام تے اس اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک شیطان جسم انسانی ہیں اس طرح

⁽١) كشف الباري: ٤٠٥/٤.

⁽٢) كشف الباري: ٣٢٦/١.

⁽٣) ان كم حالات كم ليوريكهي ، كتاب الغسل ، باب الغسل بالصاع ونحوه.

⁽٤) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب الحيض ، باب المرأة تحيض بعد الإفاضة.

سرایت کرتا ہے جسیا کہ خون۔ اور مجھے بیہ خدشہ لائق ہوا کہ شیطان تم دونوں کے دل میں کسی قتم کی بدگمانی کے بیخ نہ بودے۔

## مخضرشرح

علامة تسطلا فی رحمة الله علیه نے لفظ قبل کے ساتھ قبل کرتے ہوئے کہاہے کہ بید ونول حضرات اسید بن حضروعباد بن بشررضی الله عنها تھے(۱)۔

حضرت امام شافعی رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ نبی علیه السلام پر چونکہ بہتان باند صنے کا نتیجہ کفر کے سوا کی جونہ بہتان باند صنے کا نتیجہ کفر کے سوا کی جونہ بہتان باند صنے کا اللہ علیہ وسلم کو بیاند بیشہ لاحق ہوا کہ بید دونوں حضرات بھی مبادا کفر کا ارتکاب نہ کر بیٹے بیش میں البذا نبی علیہ السلام نے پہل کرتے ہوئے انہیں اصل بات بتلا دی اور شیطان کو بیموقع نہ دیا کہ ان دونوں کے دل میں کوئی وسوسہ کوئی غلط تصور ڈالے، جس کی بنا پر بیہ ہلاک دبر با دہوجا کیں۔

علامة تسطلاني رحمة الله عليه فرمات بين:

"قال إمامنا الشافعي (رحمه الله): خاف عليهما الكفر إن ظنا به تهمة، فبادر إلى إعلامهما نصيحةً لهما قبل أن يقذف الشيطان في قلوبهما شيئاً يهلكان به"(٢).

باب کی چوتھی حدیث حضرت ابن عمر رضی الله عنهما کی ہے۔

٢٩٣٥ : حدّثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْدِرِ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِبَاضٍ ، عَنْ عُبَيْدِ اللهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ اللهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ اللهِ ، عَنْ عُبَدِ اللهِ ، عَنْ عُبَدِ اللهِ بْنِ عَبْدَ اللهِ بْنِ عَمْرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ : اَرْتَقَيْتُ الْنِي يَخْيَى بْنِ حَبَّانَ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ : اَرْتَقَيْتُ فَوْقَ بَيْتِ حَفْضَةَ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ عَيْقِيلِهُ بَقْضِي حَاجَتَهُ ، مُسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةِ ، مُسْتَقْبِلَ الشَّأْمِ . [ر : 120]

⁽١) شرح القسطلاني: ١٩٨/٥، وفتح الباري: ٢٨٠/٤ الاعتكاف، وتهذيب تاريخ دمشق الكبير: ٢٢٠/٦ وشرح ابن ماجه، كتاب الصوم، باب المعتكف يزوره أهله في المسجد، رقم (١٧٧٩).

⁽٢) شرح القسطلاني: ١٩٨/٥.

⁽٣) قوله: "عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما": الحديث، مرّ تخريجه في الوضوء، باب التبرز في البيوت.

## تراجم رجال

١ - ابراهيم بن المنذر

ي بيابراجيم بن المنذ رالقرش الحزامى رحمة الله عليه بين النكاتذكره كتباب المعلم، "باب من سئل علما وهو ......" كتحت آيكا (۱) _

۲ – انس بن عیاض

بيانس بن عياض الوضمر وليثى رحمة الله عليه بير_

٣- عبيدالله

بي عبيدالله بن عمر بن حفص بن عمر بن خطاب رحمة الله عليه بي (٢)_

٤- محمد بن يحييٰ بن حبان

يهجربن يحيى بن حبان رحمة الله عليه بير.

٥- واسع بن حبان

بيذكوره بالاراوى كے چچاواسع بن حبان رحمة الله عليه بين (٣)_

٦- عبدالله بن عمر

مشهور صحابي حضرت ابن عمر رضى الله عنهما كحالات كتاب الإيمان، "باب الإيمان، وقول النبي صلى الله عليه وسلم ..... كذيل مين بيان كيم جا يك (٣) -

عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال: ارتقيت فوق بيت ....

حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں اپنی ہمشیرہ حضرت حفصہ (رضی الله عنهم ) کے گھر کی حجبت پرچڑ ھاتو

- (١) كشف الباري: ٥٨/٣.
- (٢) ان دونول كحالات ك ليوريكهي ، كتاب الوضوء، باب التبرز في البيوت.
- (٣) ان دونوں کے حالات کے لیے دیکھیے ، کتاب الوضوء، باب من تبرز علی لبنتین.
  - (٤) كشف الباري: ٦٣٧/١.

دیکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ کی طرف پیٹھ کیے ہوئے اور ملک شام کی طرف منہ کیے ہوئے اپنی حاجت پوری کررہے ہیں۔

کتاب الوضوء کی روایت میں "فوق ظهر بیت حفصة" (۱) ہے، مقصود دونوں روایتوں کا ایک ہی ہے، یعنی گھر کی جھت پر چڑھنا مراد ہے اور وہیں اس امر کی تصریح بھی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عندا پی کسی ضرورت کے تحت جھت پر گئے تھے (۲)۔

پانچویں حدیث حضرت عائشہ رضی اللّه عنہا کی ہے۔

٢٩٣٦ : حدَّثنا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ ، عَنْ هِشَامٍ . عَنْ أَبِيهِ : (٢) أَنَّ عائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالَتْ : كَانَ رَسُولُ ٱللهِ عَيِّلِيِّهِ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ كَمْ تَخْرُجُ مِنْ حُجْرَتَهَ . [ر : ١٩٥]

تراجم رجال

۱ – ابر اهیم بن المنذر، ۲ – انس بن عیاض ان دونوں کے لیے سابقہ سنددیکھیے۔

۳– هشام

بيمشهورمحدث حضرت مشام بن عرده بن زبير رحمة الله عليه بيل_

٤ -- ابيه

اب سے مراد حضرت عروہ بن زبیر بن العوام ہیں۔

٥ – عائشة

بي حضرت عائشد ضي الله عنها بين - ان متنول حضرات كاتذكره بده الموحى كي"الحديث الأول"

⁽١) كتاب الوضوء، باب التبرز في البيوت، رقم (١٤٨).

⁽٢) حديث كي مزيي شرح كے ليے ويكھيے، (كشف الباري)، كتاب الوضوء، باب التبرز في البيوت، وباب من تبرز على لبنتين.

⁽٣) قوله: "أن عائشة رضي الله عنها": الحديث، مرّ تخريجه في مواقيت الصلاة، باب مواقيت الصلاة .....

کے تحت گزرچکا ہے(۱)۔

أن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم .....

حضرت عا کشدرضی الله عنها فر ماتی بین که رسول الله صلی الله علیه وسلم عصر کی نماز پڑھا کرتے تھے اور اس وقت تک دھوپ حضرت صدیقه رضی الله عنها کے حجرے سے نہیں نکل یاتی تھی۔

چھٹی حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہے۔

٢٩٣٧ : حدَّثنا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةَ ، عَنْ نَافِع ، عَنْ عَبْدِ اللهِ ۖ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قالَ : قامَ النَّبِيُّ عَلِيْتِهِ خَطِيبًا ، فَأَشَارَ نَحْوَ مَسْكَنِ عائِشَةَ ، فَقَالَ : (هُنَا الْفِتْنَةُ - ثَلَاثًا -مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ النَّيْطَانِ) . [٣٣٠ ، ٣٣٢ ، ٤٩٩ ، ٢٦٧٩ ، ٢٦٨ ، وانظر : ٩٩٠]

# تراجم رجال

١- موسىٰ بن إسماعيل

بیموی بن اساغیل تبوذ کی بھری رحمة الله علیه بیں۔ان کا تذکرهبده الوحی کی"الدحدیث الرابع" کے تحت گزرچکا ہے (۳)۔

۲- جويريه

يه جويريه بن اساء لضبعي البصري رحمة الله عليه بين (۴)_

(۱) کشف الباري: ۱/۱۹، ۲۹، بشام اور عروه کے لیے مزید دیکھیے، کشف الباري: ۲/۲ ع- ٤٤٠.

(٢) قوله: "عرب والله رضي الله عنه": الحديث، أخرجه البخاري في كتاب بده الخلق أيضاً، باب صفة إبليس وجنوده، رقم (٣٢٧٩)، و تتاب المناقب، باب بلاترجمة، بعد باب نسبة اليمن إلى إسماعيل، رقم (١٥٥١)، وكتاب الفتن، باب قول النبي الطلاق، باب الإشارة في الطلاق والأمور، رقم (٩٦٦)، وكتاب الفتن، باب قول النبي في: (الفتنة من قبل المشرق)، رقم (٩٢٠ ٧-٩٣٠)، ومسلم في صحيحه، كتاب الفتن ....، باب الفتنة من المشرق من حيث ....، رقم (٧٢٠ ٧-٧٢٥)، والترمذي في سننه، أبواب الفتن، باب في العمل في الفتن ....، رقم (٢٢٦٨).

- (٣) كشف الباري: ٤٣٣/١.
- (٤) ان كحالات ك ليويكهيم، كتاب الغسل، باب الجنب يتوضأ ثم ......

### ٣- نافع

بينافع مولى ابن عمر رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب العلم، "باب ذكر العلم والفتيا في المسجد" كتحت كرر وكل بين (1) -

### ٤ - عبدالله

حفرت ابن عمرض الله عند كح طالات كتباب الإيمان، "باب الإيمان، وقول النبي صلى الله عليه وسلم ....." كتحت آ يجك (٢) _

قال: قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا، فأشار نحو مسكن عائشة، فقال:

هنا الفتنة -ثلاثا- من حيث يطلع قرن الشيطان

حضرت ابن عمر رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم خطبہ (تقریر) دینے کے لیے کھڑے ہوئے ، تو حضرت عائشہ رضی الله عنها کے مسکن کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا، یہاں فتنہ ہے، یہ بات تین مرتبدار شاوفر مائی ، جہال سے شیطان کا سینگ ظاہر ہوتا ہے۔

یہ تو ہوا حدیث کا ترجمہ، اس حدیث کے تحت کچھ مباحث بھی ہیں، جنہیں ذیل میں ہم ذکر کریں گے۔

# نى علىيالسلام نے بيربات كہاں ارشا دفر مائى؟

اوپر بیہ بات بیان کی گئی ہے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مذکورہ بالا بات ارشا دفر مائی ، کیکن اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود کہاں موجود تھے، اس حوالے سے روایت میں کوئی صراحت نہیں ہے۔

السليط مين تين طرح كى روايات بين مسلم كى ايك روايت (٣) مين "قيام عند بياب حفصة"

⁽١) كشف الباري: ٢٥١/٤.

⁽٢) كشف الباري: ٦٣٧/١.

⁽٣) صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب الفتنة من المشرق من حيث يطلع ..... رقم (٧٢٥٣).

كالفاظ بين اوردوسرى (١) مين "عند باب عائشة" جب كرايك اورروايت، جوجامع ترندى (٢) كى ب، مين "قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر ....." ككمات بين -

امام زرقانی رحمهُ الله ان ساری روایات کے درمیان تطبیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں کھ مکن ہے کہ نبی علیہ السلام فدکورہ دونوں از واج مطہرات رضی اللہ عنہ ماہیں سے کسی کے درواز سے نظلے ہوں اور ان دونوں کے درواز نے تیم بیٹ بیٹ اللہ علیہ وسلی اللہ علیہ وسلی اللہ علیہ وسلی بیٹ بیٹ بیٹ ان دونوں درواز وں کے درمیان کھڑے تیم بیٹ کی تعبیرگاہے'' باب حضمت'' سے کی گئی ،گاہے'' باب عائش' سے ، پھر منبر کی طرف چلے اور دوسری مرتباشارہ فرمایا ، پھر منبر پر کھڑ ہے ہوئے اور تیسری مرتباشارہ فرمایا (۳)۔

یه ایک اچھی تطبیق ہے، اس کے علاوہ اور کوئی جمع قطبیق کی صورت بظاہر نظر بھی نہیں آتی اور ان روایات کو تعدد قصہ پر بھی محمول نہیں کیا جاسکتا، کہ مخرج ایک ہی ہے، یعنی ابن عمر رضی الله عنهما، چنانچہ زرقانی علیہ الرحمة فرماتے ہیں:

"فإن ساغ هذا، وإلا فيطلب جمع غيره، ولا يجمع بتعدد القصة؛ لاتحاد المخرج، وهو ابن عمر ..... "(٤).

البنة حفزت شخ الحدیث رحمة الله علیه امام زرقانی رحمه الله سے اختلاف کرتے ہوئے فرماتے ہیں که ان روایات کو تعدد قصد پرمحمول کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے، که روایات کے سیاق وسباق میں بہت زیادہ اختلاف ہے، چنانچہ نبی علیہ السلام نے فتنہ سے متعلق مضمون کی طرف کئی مرتبہ تعبیہ کی تھی اور اس کو حضرت ابن عمر ودیگر صحابہ کرام رضی الله عنہم نے اپنے ساع کے مطابق روایت کیا ہے (۵)۔

⁽١) حواله بالا، رقم (٢٠٥٤).

⁽٢) جامع الترمذي، أبواب الفتر، باب في العمل في الفتن، رقم (٢٢٦٨).

⁽ ٠ ٪ ٪ – البررقاني على المؤطإ: ٤/٤٨٣، والأوجز: ١٧/٢٥٣، وفتح الباري: ٤٦/١٣.

⁽٤) - إلىزرقاني على المؤطإ: ٣٨٤/٤- ٣٨٥، ماجا، في المشرق، رقم (١٨٩٠)، والأوحز: ٣٥٢/١٧

⁽٥) أوحز المسالك: ١٧/٥٥.

## نى علىدالسلام في اشاره كس طرف كياتها؟

حدیثِ باب میں توبیآیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ دسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر اور مسکن کی طرف اشارہ فر مایا اور کہا کہ فتنہ یہاں ہے، جب کہ اس روایت کے دیگر طرق میں لفظ''مشرق''آیا ہے کہ آپ علیہ السلام نے مشرق کی طرف اشارہ کیا، ان تمام طرق کے پیشِ نظریبی کہا جائے گا کہ مسکن عائشہ سے مشرق کی سمت مراد ہے اور"هنا"کا مشار الیہ مشرق ہے(۱)۔

حضرت عائشہرضی اللہ عنہا کا گھر ہرگز نہیں، جبیبا کہ روافض خبیثہ کا خیال ہے، وہ اس حدیث کو بنیاد بنا کر حضرت عائشہرضی اللہ عنہا کو طعن وتشنیع کا نشانہ بناتے ہیں کہ نبی علیه السلام نے ان کے گھر کوفتنوں کا منبع قرار دیا ہے۔ العیاذ باللہ - لیکن جیسا کہ آپ نے ملاحظہ کیا اور آ گے بھی بات آئے گی کہ یہاں ھے سے مراد شرقی سے ۔۔

## مشرق سےمراد کیاہے؟

اس میں علاء کے مختلف اقوال ہیں:

اکثرعلماء کی رائے یہ ہے کہ شرق سے نجد مراد ہے،اس کی دلیل میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت پیش کی گئے ہے کہ:

"ذكر النبي صلى الله عليه وسلم: اللهم بارك لنا في شأمنا، اللهم بارك لنا في بأمنا، اللهم بارك لنا في بارك لنا في شامنا، اللهم بارك لنا في شامنا، اللهم بارك لنا في يمننا، قالوا: يا رسول الله، وفي نجدنا؟ فأضنه قال في الثالثة: هناك الزلازل والفتن، وبها يطلع قرن الشيطان"(٢).

" نبی علیہ السلام نے ایک دن شام اور یمن کا ذکر کرتے ہوئے ان دونوں کے

⁽١) حواله بالا.

⁽٢) السحديث، أخرجه البخاري، كتاب الفتن، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: الفتنة من قبل المشرق، رقسم (٢٠٩٤)، وكتباب الاستسقاء، باب ماقيل في الزلازل .... رقم (١٠٣٧)، والترمذي، كتاب المناقب، باب في فضل الشام واليمن، رتم (٣٩٥٣).

لیے برکت کی دعافر مائی ، صحابہ نے درخواست کی کہ یہی دعانجد کے لیے بھی کرد ہجیے، کیکن آپ صلی اللّه علیہ وسلم نے وہی پہلی بات دو ہرادی ، صحابہ نے پھر گزارش کی کہ نجد کے لیے بھی دعائے برکت کرد ہجیے، غالبا تیسری مرتبہ آنخضرت صلی اللّه علیہ وسلم نے فر مایا کہ نجد میں تو زلز لے اور فتنے ہوں گے، وہیں سے شیطان کا سینگ ظاہر ہوگا''۔

ال حدیث سے استدلال کرتے ہوئے بعض حفرات نے مشرق سے نجدم ادہونے کورائج قرار دیا ہے(ا)۔ جب کہ بعض دیگر علاء مشرق سے مرادعراق لیتے ہیں ، ان کا استدلال حضرت سالم بن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کی اِس روایت ہے ہے ، ابن فضیل اپنے والد سے قتل کرتے ہیں :

"سمعت سالم بن عبدالله بن عمر يقول: يا أهل العراق، ما أسالكم غن الصغيرة، وأركبكم للكيرة؟! سمعت أبي عبدالله بن عمر يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الفتنة تجيء من ههنا" وأوما بيده نحو المشرف "من حيث يطلع قرنا الشيطان" وأنتم يضرب بعضكم رقاب بعض....."(٢).

کہ ''حضرت سالم نے اہلِ عراق کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہتم کتنے عجیب لوگ ہو، صغائر کے بارے ہیں تو خوب استفسار کرتے ہواور کبائر کے اجتناب سے بازنہیں آتے ؟! میں نے اپنے والد عبداللہ کو اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ '' فتنہ یبال سے نمودار ہوگا'' اور آپ علیہ السلام نے ہاتھ کے اشارے سے مشرق کی طرف اشارہ کیا'' جہال سے شیطان کے دونوں سینگ ظاہر ہوں گے'' اور تم لوگ (اہلِ عراق) ایک دوسرے کی گردنیں مارتے ہو۔۔۔۔''

جنانجیاس صدیث میں مشرق ہے عراق اور اہلِ مشرق ہے اہلِ عراق مرادین (۳)۔

⁽١) تكمله فس اسهم: ١٦٢/٦، وفتح الباري: ٤٧/١٣.

⁽٢) صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب الفننة من المشرق، من حيث يطلع .....، رقم (٧٢٥٧).

⁽٣) تكملة فتح الملهم: ١٦٢/٦، وشرح الأبي على مسلم: ١/

مؤطا ما لك اوركنز العمال وغيره كى روايت بى كەحضرت عمررضى الله عد في بيعزم كيا كدوه تمام بلا واسلاميد كا دوره كرس كي تو حضرت كعب احبارضى الله عند في انبيس البيخ اسعزم سندروكا اورفر مايا: "لا تأت العراق؛ فإن فيه تسعة أعشار الشر"(١).

ان تمام روایات کے پیشِ نظر بہت سے علاء نے مشرق سے عراق مرا دلیا ہے۔

## دونوں اقوال کے درمیان تطبیق

اوپرجیسا کہ آپ نے ملاحظہ کیا کہ بعض حضرات نے مشرق سے نجداور بعض نے عراق مرادلیا ہے، لیکن ان دونوں کے درمیان کوئی منافات نہیں، ابھی نجد کے حوالے سے جوروایت گزری ہے، اس میں نجد سے کوئی منصوص علاقہ مرادنہیں ہے، شراح حدیث نے یہاں نجد کولغوی معنی پرمحمول کرتے ہوئے عموم مرادلیا ہے۔ نجد کے لغوی معنی "ما ارتفع من الأرض" کے ہیں، یعنی وہ علاقہ جوسطے زمین سے بلندہو، اس طرح اس حدیث کے تحت عراق بھی واضل ہوجائے گا، علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نجد مشرق جہت میں ہے اور اہلی مدینہ کا جونجد ہے وہ عراق کے دیہات اور اس کے اطراف ہیں، یہی اہلی مدینہ کا مشرق ہے، کیونکہ نجد کے لغوی معنی "ما رتفع من الأرض" کے ہیں (۲)۔

"وقيال المخطابي رحمه الله: نبجد: ناحية المشرق، ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها، وهي مشرق أهلها، وأصل النجد: ما ارتفع من الأرض....."(٣).

⁽۱) المؤطأ: ٩٧٥/٢، كتباب الاستئذان، باب ماجا، في المشرق، رقم (٣٠)، وكنز العمال: ١٧٣/١٤، مسندٍ عمر، رقم (٣٠)، والمصنف لابن أبي شيبة: ١٦٨/٢١، كتاب الفتن، من كره الخروج في الفتنة، رقم (٣٨٥٦١).

 ⁽٢) قال التحموى: "نتجد: بفتح أوله، وسكون ثانيه، قال النضر: النجد: قفاف الأرض وصلابها، وما غلظ منها وأشرف، والجماعة النجاد، .....". انظر معجم البلدان: ٢٦١/٥.

⁽٣) سرح المخطابي، (أعلام الحديث): ٢٣٣٠/٤، وفتح الباري: ٢٧/١٣، استعين كي وجديه بكا گرنجد مطلقاً كوئي مخصوص علاقه مرادليا جائة وردي مشكل موجائ كي، چنانچ نجد كا اطلاق مرب كے بهت سارے علاقوں پر موتا ہے۔ مثلاً : نجد تهامه، نجد برق، نجد العتاب، نجد مربع اور نجد اليمن وغيره وغيره ورديكھيے، معجم البلدان: ٢٦٥-٢٦٥.

### فتنهے کیامرادہے؟

صدیثِ باب میں مشرق سے فتنہ کے ظہور کی پیشن گوئی ہے، ایک اور صدیث جو حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، اس میں بہی پیشن گوئی مدینہ منورہ سے متعلق ہے کہ اس میں فتنہ کا ظہور ہوگا، نبی علیہ اللہ عنہما سے مروی ہے، اس میں کہی تنہما رے گھروں السلام فرماتے ہیں: "فیانسی لأری السفتن تقع خلال بیوتکم کوقع القطر" (۱) کہ" میں تہمارے گھروں کے درمیان فتنوں کے آنے کواس طرح دیکھر ہاہوں جس طرح کہ بارش آتی ہے'۔

نیز ایک حدیث جوحفرت ابو ہر رہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے،اس میں آیا ہے:

"ستكون فتن، القاعد فيها خير من القائم"(٢).

ال حدیث میں بہت سے فتنوں کے ظہور کی پیشن گوئی ہے، ان تمام احادیث کے درمیان تطبیق بیہ ہے کہ حدیث باب اور حضرت اسامہ بن زیدرضی اللہ عنہما کی حدیث میں فتنہ سے مراقتل خلیفہ ثالث حضرت عثان ، رضی اللہ عنہ ہے کہ حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ عنہ کی روایت اور دیگر وہ تمام روایات ، جن میں '' فتن' 'صیغہ جمع کے ساتھ آیا ہے ، میں قتل حضرت عثمان کے بعدرونما ہونے والے دیگر واقعات وحوادث ہیں۔

اس اجمال کی تفصیل ہے ہے کہ حضرت عثان رضی اللہ عنہ کافتل ہی مام فنتن وحوادث کی بنیا دھا، جو مدینہ منورہ میں ہوا، اس کے بعد فتنہ دوسرے شہروں میں بھی رونما ہوا، صفین اور جمل کی جنگیں ہوئیں ، نہروان میں جو جنگ ہوئی اس کا سبب صفین کا واقعہ بنا، اس لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ پہلی صدی ہجری میں جو فتنے رونما ہوئے ، ان سب کے پیچھے حضرت عثمان رضی اہلہ ء زکی ثبادتِ مظلوما نہ ہی تھی۔

حافظ فرماتے ہیں:

⁽۱) البحديث، أحرجه البحاري في كتاب الفتن، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم، ويل للعرب ....، رقم (۱) البحديث، أحرجه البحاري في كتاب الفتن، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم، ويل للعرب ....، رقم (۲۰۲۰)، وانسطر جامع الأصول وتعليقاته: ۱۰ /۳۸، ومسند الحميدي: ۲۶۸/۱، أحاديث أسامة بن زيد، رضى الله عنهما، رقم (۲۵۲).

⁽٢) المحديث، أخرجه البخاري، كتاب أحاديث الأنبيا، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (٣٦٠١)، وكتاب الفتن، باب وكتاب الفتن، باب الفتن، باب نكون فتنة القاعد فيها خير من القائم، رقم (١٨١٠- ٧٠٨٢)، ومسدم، كتاب الفتن، باب نزول الفتن كمواقع القطر، رقم (٧٢٤٧-٧٢٤٩).

"وإنسما اختصت المدينة بذلك؛ لأن قتل عثمان رضي الله عنه كان بها، ثم انتشرت الفتن في البلاد بعد ذلك، فالقتال بالجمل والصفين كان بسبب قتل عشمان رضي الله عنه، والقتال بالنهروان كان بسبب التحكيم بصفين، وكل قتال وقع في ذلك العصر إنما تولد عن شي، من ذلك أو عن شيء تولد عنه"(١).

يتفصيل مدينه منوره سيمتعلق حديث كأهى _

تاریخ میں اگر تھوڑا چیچے چلا جائے تو معلوم ہوگا کہ حفرت عثان رضی اللہ عنہ کی شہادت کا سبب عراق تھا، چنا نچہ خلیفہ ثالث پر جواعتر اضات کیے گئے تھے، ان میں ایک ان کے امرائے بلادو گورزز تھے کہ انہوں نے مختلف علاقوں پر جوا مراء مقرر کیے، ان میں سب سے پہلے عراق کے امیر پر اعتر اض ہوا تھا، یہی بعد میں بڑے فتنہ کا سبب بنا۔ آخر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کا سانحہ رونما ہوااور عراق مشرقی جہت میں ہے (۲)۔

بعدين اسلامى دنيا كوبرت برع فتنول اورحوادث كاسامنارها، تا قيامت يه سلسار به كا عداد الله من جميع الفتن ظاهرها وباطنها.

حضرت شخ الحديث رحمة الله عليه فرمات مين:

"فالمراد عندي في هذه الأحاديث مبدأ الفتن، وهو قتل عثمان رضي الله عنه، ومبدؤه كان من العراق....."(٣). والله العم بالصواب

⁽١) فتح الباري: ١٣/١٣، رقم (٦٦٥١)، وأيضاً انظر الاستذكار: ٥٢٩/٧، والأوجز: ٣٥٤/١٧.

⁽٢) فتح الباري: ١٣/٧٤، والأوجز: ٣٥٤/١٧.

⁽٣) الأوجز: ٣٥٤/١٧ قبال الإصام أبوعتمر ابن عبدالبر رحمه الله: "روينا عن حذيمة روايد الله من الله من الله من الأوجز: ١٠٠٠ أول الفتن قتل عثمان، وآخرها الدجال".

ومعلوم أن أكثر البدع إنما ظهرت وإبتدأت من المشرق، وإن كان الذين اقتتلوا بالجمل وصفين سنه. ، كثبر من أهل الحجاز والشام، فإن الفتنة وقعت في ناحية المشرق، وكانت سببا إلى افتراق كلمة المسلمين ومذاهبهم، وفساد نيات كثير منهم إلى اليوم، وإلى أن تقوم الساعة، والله أعد ". الاستذكار:

## قرن کے معنی اور مراد

قرن بفتح القاف وسكون الراءسينگ كو كہتے ہيں۔

علامہ داودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شیطان کے حقیقت میں سینگ ہوتے ہیں۔اوریہ احتال بھی ہے کہ قرن سے مراد شیطان کی قوت ہواوروہ اشیاء جن کے ذریعے وہ لوگوں کو گمراہ کرتا ہو۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کوران حج قرار دیا ہے(۱)۔

اورشاه عبدالعزيز محدث وبلوى رحمة التدعليفر مات بين

''اس امت مرحومہ میں جوبھی فتنا ٹھا، اس ست سے اٹھا، سب سے پہلا فتنہ مالک بن اشتر کا خروج تھا کہ وہ اور اس کے ساتھی حضرت عثان شہید کے خلاف کوفہ سے آگئے اور کوفہ مدینہ منورہ سے جانب مشرق ہے۔ دوسرا فتن عبیداللہ بن زیاد کا تھا، جوحضرت حسین کی شہادت کا باعث بنا۔ اس کے بعد مدگی نبوت مختار تقفی کا فتنہ نمودار بوا، پھرا کٹر بدعات اور باطل عقائدا نہی اطراف سے رونما ہوتے رہے، اس لیے'' روافظ'' کا منبع بھی کوفہ ہے اور معتز الہ کی جائے پیدائش بھرہ ہے۔ واصل بن عطاء بھری ہے۔ قرام طہ کوفہ کے علاقے کی پیداوار ہیں۔خوارج نبروان سے نگے تو دجال اصفہان سے نگے گا'۔

ملخص از: تحفه اثنا عشريه فارسي، مطاعن أم المؤمنين رصي الله عنها، طعن نهم، ص: ٣٣٧.

### چول كفراز كعبه برخيز د .....

مزیدفرماتے ہیں:

" بوضی صفرت عاکشہ ضی اللہ عنہا کے حجر ہے کواس وقت جب انہیں بھرہ کا سفر پیش آیا،
جائے فتنہ گمان کرے تو وہ بلاشک وشیہ کہ فیرے کیوں کہ بیتو اہل ایمان کے سردار محمصطفیٰ صلی اللہ علیہ
وسلم کا ٹھکا نہ ہے۔ جن کا نام س کر کفر ہ فیز دوم با کر بھائے تیں اور مزے کی بات بیہ ہے کہ حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا اس حجر ہے ہے گاراد ہے پر مکہ دوانہ موئی تھیں نہ کہ فتنہ انگیزی کے لیے ،اگر عاکشہ رضی اللہ عنہا کوفتنہ انگیز قرار دیا جائے تو پھر یہ حقیقت بھی پیش نظر دئی جائے کہ حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا مکہ سے بھرہ کے لیے روانہ و کی تھیں، پھرتو عاکشہ رضی اللہ عنہا کے حجر ہے کی بجائے مکہ کو جائے فتنہ کہنا جا ہے!

یوں بھران کعبہ برخیز دکھا ندمسلمانی اور جب تعبہ سے نفر کیا تو اسلام کہاں بی تی رہے گا'۔

حواله بالا، ثير ويكهيم، أحكمام القرآن لإبن العربي: ٣٠ ٥٥٠، ٥٦٠، سورة الأحزاب: ٣٣-٣٣، الاية الثامنة، المسألة الخامسة.

(١) وفيه أقوال أخر أيضاً، انظر فتح الباري: ١٣ /٢٤، وعمدة القاري: ٩٩/٢٤.

اورعلامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ قرن الشیطان سے مراداس کی جماعت اور مددگار ہیں اور مطلب یہ ہے کہ ای مطلب یہ ہے کہ ای سے شیطان کے مددگار نکلتے ہیں (1)۔

### قرن الشيطان كاظهوركب موكا؟

حضرت شنخ الحدیث رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ میر ہے نز دیک قرن الشیطان کے ظہور سے مراد خردج وجال ہے، کیونکہ خروج دجال امت محمد میرکا فتنہ ہے ادراییا فتنہ ہے کہ اس سے بڑااورکو کی نہیں۔

مزیدفرماتے ہیں کدمیرے اس قول کی تائید حضرت سالم بن عبداللہ کی اس روایت سے ہوتی ہے جو ابھی گزری، وہاں ترتیب بیتی کہ پہلے "الفتنة نہ جي، من ههنا" فرمایا گیاتھا، پھر "من حیث بطلع قرن الشبطان". حدیث کا ظاہر سیاق اس امر پردلالت کررہا ہے کہ "مہجی، الفتنة" الگ چیز ہے اور "طلوع الفترن" الگ شے، نیز طلوع سے مراد خروج ہے، جیسا کہ ترندی کی ایک روایت (۲) میں بھی "بطلع" کی بجائے الفترن" الگ شے، نیز طلوع سے مراد خروج ہے، جیسا کہ ترندی کی ایک روایت (۲) میں بھی "بطلع" کی بجائے الفترن" وارد ہواہے (۳) ۔ واللہ اللم بالصواب۔

### ایک فائدہ

اکثر روایات میں قرن الشیطان آیا ہے، جب کہ بخاری (۲) کی ایک روایت میں شک کے ساتھ قرن الشیطان ' الشیطان ' الشیطان ' و قرن الشیطان ' و قرن الشیطان ' و ارد ہوا ہے، لیکن رائج صیغہ مفرد کے ساتھ بغیر شک کے قرن الشیطان ہے (۲)۔

باب کی ساتویں حدیث حضرت عمرة بنت عبدالرحمٰن رحمهما الله تعالی کی ہے۔

٢٩٣٨ : حدَّثنا عَبْدُ ٱللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مالِكٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِي أَبِي نَكْرٍ ، عَنْ

⁽١) مرقاة المفاتيح: ١١/٤٠٤.

⁽٢) انظر الجامع للترمذي، أبواب المناقب، باب في فضل الشأم واليمن، رقم (٣٩٥٣).

⁽٣) أوحز المسالك: ٧١/٥٥٥.

⁽٤) صحيح البخاري، كتاب الفتن، باب قول البي صلى الله عليه وسلم: الفتنة من ٠٠٠٠، رقم (٧٠٩٢).

⁽٥) صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب الفتنة من المشرق .. ...، رقم (٧٢٩٧).

⁽٦) انظر فتح الباري: ٢٤٠/٤، والأوجز: ٣٥٣/١٧.

عَسْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ: أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ عَلِيْكُ أَخْبَرَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ عَلَيْكُ كَانَ عَنْدَهَا ، وَأَنَّهَ سَمِعَتْ صَوْتَ إِنْسَانِ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ ٱللهِ ، هٰذَا رَجُلُ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ ٱللهِ ، هٰذَا رَجُلُ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِكَ ، فَقَالَ رَسُولُ ٱللهِ عَلِيْكَ : (أَرَاهُ فَلَانًا - لِعَمِّ حَفْصَةً مِنَ الرَّضَاعَةِ - الرَّضَاعَةُ تُحَرِّمُ مَا تُحَرِّمُ الْوَلَادَةُ) . [ر: ٢٥٠٣]

تراجم رجال

١- عبدالله بن يوسف

يعبداللدبن يوسف تنيسي رحمة الله عليه بين-

٧- مالك

بيام وارالجرة مالك بن انس رحمة الله عليه بي ان دونول كاتذكره"بد، الموحي" كى پېلى عديث كتحت آچكا ب (٢)-

٣- عبدالله بن ابي بكر

يعبدالله بن ابوبكر بن محمد بن عمر و بن حزم انصاري رحمة الله عليه بين (٣) -

٤-عمرة

يه عمرة بنت عبدالرحمٰن بن سعد رحمهما الله تعالیٰ بیں (۴۲)۔

٥- عائشة

حفرت عائشكا تذكره"بده الوحى"كى بىلى مديث كيتحت كزرچكا ب(٥)-

⁽١) قولها: "أن عائشة ....": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب الشهادات، باب الشهادة على الأنساب......

⁽٢) كشف الباري: ٢/٩٨- ٢٩، نيزويكي ، كشف الباري: ١٠/٠٨.

⁽٣) ان كحالات كي ليو ويكهيم ، كتاب الوضوء ، باب الوضوء مرتبن مرتبن .

⁽٤) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب الحيض ، باب عرق الاستحاضة .

نيف البارس ٢٩١٠.

### حدیث کا ترجمه

حضرت عمرہ فرماتی ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہانے انہیں بتلایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں تھے، کہ انہوں نے ایک آ دمی کی آ دازئی، جوحضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں داخل ہونے کے لیے اجازت طلب کر رہاتھا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں: تو میں نے کہا، یارسول اللہ! یہ کوئی آ دمی ہے، جو آپ کے گھر آٹا چاہتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے خیال میں وہ فلاں ہیں۔ یہ حضرت حفصہ کے رضاعی جی کے لیے فرمایا۔ رضاعت سے بھی وہ در شتے حرام ہوجاتے ہیں جو ولادت سے حرام ہوتے ہیں۔

اس حدیث کی شرح ابواب الرضاع میں آچکی ہے(۱)۔

## احاديثِ باب كى ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت

باب كى تمام احاديث ترجمة الباب كے ساتھ واضح مطابقت ركھتى ہيں ،تفصيل حب ذيل ہے:

- پہلی حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے میں ہے: "فی بینی" کہ یہال حضرت عاکشہ رضی اللہ عنہا نے بیت کی نسبت اپنی طرف کی ہے (۲)۔
- وسرى حديث كى مناسبت بھى واضح اور ظاہر ہے، چنانچ دھزت عائشہ رضى الله عنها كے اس جملے "توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي .... "ميں مطابقت موجود ہے (٣)۔
- تیسری حدیث، جو حضرت صفیه رضی الله عنها کی ہے، کی مطابقت ترجمہ کے ساتھ ان الفاظ میں ہے، "عند باب أم سلمة ...." كيول كه درواز كاذكر گھر كوشامل وستلزم ہے (۴) ـ
- چوتھی حدیث، جوابن عمر رضی اللہ عنہ کی تھی ، کی مناسبت بھی ظاہر ہے ، اس کے الفاظ "فیسے بیست حفصة" میں مناسبت موجود ہے (۵)۔

⁽١) كشف الباري، كتاب النكاح، أبواب الرضاع: ١٨٨- ١٨٨.

⁽٢) عمدة القاري: ١٩٧/٥، وإرشاد السارى: ١٩٧/٥.

^{. (}٣) حواله جات بالا _

⁽٤) عمدة القاري: ١٥/٦٩، وفتح الباري: ٢١١٦.

⁽٥) عمدة القاري: ١٩٨/٥، وإرشاد الساري: ١٩٨/٥.

- پانچویں حدیث کی مناسبت "من حجرتها" میں ہے، کہ حجرہ اور بیت ایک بی چیز ہے(۱)۔
- © چھٹی صدیث کی ترجمدالباب کے ساتھ مناسبت اس جملے میں ہے: "ف أشار نحو مسكن عائشة" كيونكد حفرت عائشة كامكن ان كا گھر ہى تھا (٢)۔
  - آخری وساتویں صدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت "فی بیت حفصۃ" میں ہے (۳)۔

ه - باب : مَا ذُكِرَ مِنْ دِرْعِ النَّبِيِّ عَلَيْكَ وَعَصَاهُ وَسَبْفِهِ وَقَدَحِهِ وَحَاتَمِهِ ، وَمَا ٱسْتَعْمَلَ الخَلَفَاءُ بَعْدَهُ مِنْ ذَٰلِكَ مِمَّا لَمْ تُذْكَرْ قِسْمَتُهُ، وَمِنْ شَعَرِهِ وَنَعْلِهِ وَآنِيَتِهِ مِمَّا يَتَبَرَّكُ بِهِ أَصْحَابُهُ وَغَيْرُهُمْ بَعْدَ وَفَاتِهِ

### ترجمة الباب كامقصد

اس باب میں امام بخاری رحمة الله علیہ نے حضورا کرم صلی الله علیہ وسلم کے متر و کات کا تذکر ہ فر مایا ہے، کیوں بیتذکر ہ فر مایا ہے؟ ان کی غرض اس سے کیا ہے؟

اس سليل مين دوباتيس كهي مني بين:

ایک تو بات یہ کہی گئی ہے کہ اصل میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصدیہ ہے کہ ولا قا الامور (حکمرانوں) کوان چیزوں کے استعال میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتد ااور ا تباع کرنی چاہیے۔اس کی طرف امام بخاری توجد ولا ناچاہ رہے ہیں۔

يقول علامه مهلب رحمة الله عليه كاب (سم)_

حافظ ابن حجر رحمة الله عليه فرماتے ہيں كه اس كے اندر نظر واشكال ہے اور يه بات سمجھ ميں نہيں آتی۔ فرماتے ہیں:

⁽١) حواله جات بالا.

⁽٢) عمدة القاري: ٣٠/١٥، وفتح الباري: ٢١١/٦.

⁽٣) عمدة القاري: ٣١/١٥.

⁽٤) شرح ابن بطال: ٢٦٥/٥.

"وأما قول المهلب: إنه إنما ترجم بذلك؛ ليتأسى .... ففيه نظر، وما تقدم أولى، وهو الأليق لدخوله في أبواب الخمس"(١).

حافظ علیہ الرحمۃ نے ترجمہ کی غرض خودیہ بیان کی ہے کہ امام بخاری یہ بتلانا جا ہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متروکات کے اندر جو مال موجود تھا اور جو چیزیں موجود تھیں، ان میں ورا ثت جاری نہیں ہوئی، نہ ان کی بھے کی گئی، بلکہ ان کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چیزیں ومتبر کات قرار دیے کر باقی رکھا گیا، تا کہ لوگ ان سے تبرک حاصل کر سکیں، ای رائے کو انہوں نے اولی والتی قرار دیا ہے (۲)۔

شیخ الاسلام ذکریاانصاری، جوابن حجر رحمهما الله کے شاگر دہیں، نے حافظ کی اس غرض کے اندر تقلید کی ہے۔ اور حضرت گنگو بی رحمة الله علیه ترجمة الباب کا مقصد بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"يعني أن ما تركه النبي صلى الله عليه وسلم وقت موته كان حقا مشتركا بين المسلمين أجمعين؛ لكونه صدقة، إلا أن يكون ملكه أحداً من أصحابه قبل موته، وإذا ثبت فيه اشتراك الكل، فيد الصحابي الذي هو عنده يد تولية وحفظ، لا يد استبداد بالتصرف وتملك"(٤).

مطلب بیہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات کے وقت جواشیاء چھوزیں ان میں سارے مسلمانوں کا مشترک حق تھا، کیونکہ وہ صدقات میں سے تھیں، (لبندا انہیں بیت المال میں داخل کر دیا گیا)، سوائے ان چیز ول کے جن کا وفات سے قبل ہی آپ نے کسی کو مالک بنادیا تھا، جب کہ بیثابت ہوگیا کہ ان میں سب کا مشترک حق تھا تو کسی بھی صحالی کے پاس جو کچھ متر و کہ اشیا، میں سے تھا، اس کے وہ مالک نہیں تھے، نہ

⁽١) فتح الباري: ٢١٣/٦.

⁽٢) حواله بالا، وتعليقات لامع الداري: ٧ ٢٩٦.

⁽٣) قبال الأسصباري وحسمه الله: "قبال شيبحنا: العرص من هذه النرجمة بنيت مصلى الله عليه وسلم لم يورت، ولا بينع موجوده، من ". انظر تحفة الباري: ٣ ٥٣٩، حافظ عن كيم مقصدا بن المنير استدراني رحمة الله عليه في بيان كياب انظر المتواري: ١٨٩. اورابن بطال رحمة الله عليه في انظر شرح ابن بطال: ٢٦٥/٥.

⁽٤) لامع الدراري: ٢٩٦/٧.

اے اس میں تصرف کا اختیارتھا، بلکہ یہ ید حفظ وتولیت تھا کہ ان کے گھر وتصرف میں وہ اشیاء محفوظ تھیں۔

عالبًا فذكورہ بالاعبارت میں حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس اشكال كاجواب دیا ہے كہ نبی كريم صلی
اللہ علیہ وسلم کی متر و كہ اشیاء جب صدقات میں داخل تھیں تو ان میں ہے بعض اشیاء صحابہ كرام رضی اللہ عنہم کی
ملکیت میں كیوں تھیں؟ اس كاجواب بھی حضرت نے ترجمۃ الباب كے مقصد كے تحت ہی دیا كہ بہ تصرف مالكانہ
نہیں تھا، بلكہ بیان کی تحویل وحفاظت میں تھا، آگا حادیث کی تشریح کے تحت اس کی مزید تفصیل آئے گی۔
اس كے بعد سے جھے كہ امام بخارى رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب كے تحت جھے حدیثیں اور ایک تعلیق
ذكر فرمائی ہے، ان سب كوتر تیب وار ہم ذیل میں بیان كریں گے۔

بہلی حدیث حضرت انس رضی الله عنه کی ہے۔

٢٩٣٩ : حدّثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ ٱللهِ الْأَنْصَارِيُّ قالَ : حَدَّثِنِي أَبِي ، عَنْ ثُمَامَةَ ، عَنْ أَنَسُ ٢٩٣٩ : حدّثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ ٱللهِ الْأَنْصَارِيُّ قالَ : حَدَّثِنِ ، وَكَتَبَ لَهُ هٰذَا الْكِتَابَ أَنْسُ إِنَّ أَنْ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ ٱللهُ عَنْهُ لَمَّا ٱسْتُخْلِفَ بَعَثَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ ، وَكَتَبَ لَهُ هٰذَا الْكِتَابَ وَخَتَمَهُ خِنَاتُمِ النَّبِيِّ عَلِيْكُمْ ، وَرَسُولُ سَطْرٌ ، وَخَتَمَهُ خِنَاتُمِ النَّبِيِّ عَلِيْكُمْ ، وَرَسُولُ سَطْرٌ ، وَرَسُولُ سَطْرٌ ، وَاللهِ سَطْرٌ . [٥٥٤٠]

## تراجم رجال

بیحدیث بعینه اس سند کے ساتھ کتاب الز کا ق (۲) میں گزر چکی ہے، وہیں دیکھ لیا جائے۔

#### حديث كانرجمه

حضرت انس رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی الله عنه خلیفه پجنے گئے تو انہوں نے ان کو (یعنی حضرت انس کو) بحرین کی طرف بھیجا اور ان کو یہ کتاب لکھ کر دی اور اس پر نبی کریم صلی الله علیه وسلم کی انگوشی سے مہر ثبت کی ، اس انگوشی کا جو مضمون تھا، وہ تین سطروں پر مشتل تھا، لفظ محمد ایک سطر میں ، لفظ رسول ایک سطر میں اور لفظ اللہ ایک سطر میں تھا۔

⁽١) قوله: "أنس رضي الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب الزكاة، باب العرض في الزكاة.

⁽٢) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب العرص في الزكاة، رقم (١٤٤٨).

"هـنا الـ كتـاب" يهمرادوه كتاب ب،جس مين صدقات كي تفصيل تهي ،اس كامضمون كتاب الزكاة (۱) مين گزر چكا ب، چونكه يه كتاب ان كه بال بهت مشهور تقي ،اس ليه اسه مطلق بيان كيا اوراس كي طرف"هذا الكتاب" كه كراشاره كرديا (۲) ـ

حديثِ باب معلق ديگر تفصيلات كتاب اللباس مين آچكي بين (٣)_

## ترجمة الباب كساتهمطابقت حديث

اس صدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت ترجے کے ایک جزء "و خاتمه" کے ساتھ ہے (۴)۔
اور حافظ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں نبی علیہ السلام کی انگوشی کا ذکر ہے، جو حضرت ابو بکر وغیرہ کے زیرِ
استعال بھی رہی تو ترجمہ کے ساتھ مطابقت "و ما استعمل الخلفاء بعدہ من ذلك" کے ساتھ ہے (۵)۔
باب کی دوسری حدیث بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٤٠ : حدّ ثني عَبْدُ ٱللهِ بْنُ محمّدٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ ٱللهِ الْأَسَدِيُّ : حَدَّثَنَا عِيسى ابْنُ طَهْمَانَ قالَ : أَخْرَجَ إِلَيْنَا أَنَسُ الْهَنْكَيْنِ جَرْدَاوَيْنِ لَهُمَا قِبَالَانِ . فَحَدَّثَنِي ثَابِتُ البُنَانِيُّ بَعْدُ عَنْ أَنسٍ : أَنَّهُمَا نَعلَا النَّبِيِّ عَلِيلِتْ . [٥١٩٥ ، ٥٥١٩]

⁽١) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم، رقم (١٤٥٤).

⁽٢) عمدة القاري: ٣١/١٥، وشرح القسطلاني: ١٩٩/٥.

⁽٣) كشف الباري، كتاب اللباس: ٢٣٥-٢٣٨.

⁽٤) عمدة القاري: ٣١/١٥.

⁽٥) فتح الباري: ٢١٣/٦.

⁽٦) قوله: "أنس": المحديث، أخرجه البخاري أيضاً في كتاب اللباس، باب قبالان في نعل .....، رقم (٥٨٥-٥٨٥)، وأبوداود في سننه، أبواب اللباس، باب في الانتعال، رقم (١٣٤٥)، والترمذي في جامعه، أبواب اللباس، باب ماجاء في نعل النبي صلى الله عليه وسلم، رقم (١٧٧٦-١٧٧٣)، وفي الشمائل الممحمدية، باب ما جاء في نعل رسول الله .....، رقم (٧٨)، والنسائي في سننه، كتاب الزينة، باب صفة نعل رسول الله .....، رقم (٧٨).

## تراجم رجال

## ١ - عبدالله بن محمد

يعبدالله بن محربن الى شيبه رحمة الله عليه مين (١) _

٢-محمد بن عبدالله الاسدى

بيابواحد محمر بن عبدالله الاسدى الزبيرى رحمة الله عليه بين (٢) _

٣- عيسىٰ بن طهمان

يه ابو بكريا ابوليث عيسلى بن طهمان بن رامه بحثمي كوفي بصرى رحمة الله عليه بين (٣) ...

صغار تابعین میں سے تھے، اصلا بھرہ کے ہیں، بعد میں کوفہ کی سکونت اختیار کی اور تادم آخر وہیں رہے(ہ)۔

. يحضرت انس بن ما لك، ثابت البناني ، مساور مولى الى برزه اور ابوصادق الازدى (رضي الله عن المجميع) وغيره سي روايت عديث كرتے بين ـ

ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں عبداللہ بن مبارک، وکیج ، ابواحمد زبیری، یجیٰ بن آ دم ، ابوقتیبة ، ابوالنفر ، خالد بن عبدالرحمٰن خراسانی ، قبیصه بن عقبه ، خلاد بن یجیٰ اور ابونعیم حمیم الله تعالی وغیره شامل ہیں (۵)۔ امام احمد رحمة الله علیه فرماتے ہیں : "شیخ، ثقة "۲).

⁽١) ان كمالات كيويكهي، كتاب العمل في الصلاة، باب لا يرد السلام في الصلاة.

⁽٢) ان ك حالات ك ليوديكهي ، كتاب الأذان ، باب المكت بين السجدتين.

⁽٣) تهـ ذيب الكمال: ٦١٧/٢٢- ٦١٨، وكتاب المجروحين لابن حبان: ٩٨/٢، وتاريخ بغداد: ١٤٣/١١، رقم (٥٨٤١)، وتاريخ الإسلام للذهبي: ٢٦٣/٤، رقم (٣٩٩٨).

⁽٤) هدي الساري، حرف العين: ٦٠٦، وتهذيب الكمال: ٦١٨/٢٢.

⁽٥) شيوخ وتلافره كے ليے ويكھيے، تهذيب الكمال: ٦١٨/٢٢.

⁽٦) الجرح والتعديل: ٣٦٠/٦، رقم (١٠٨٠٢/١٥٥٢)، وتهذيب الكمال: ٦١٨/٢٢.

نيزفرماتي بين: "ليس به بأس" (١).

يجل بن معين رحمة الله علية فرمات بين: "بصرى، صار إلى الكوفة، ثقة ...." (٢).

ابوطاتم رحماللدفرمات بين: "لا بأس به، يشبه حديثه حديث أهل الصدق، مابحديثه بأس "(٣).

ابوداوُ درحمة الله علية فرمات عين: "لا بأس به، أحاديثه مستقيمة "(٤).

فهبى رحمة الله عليه فرماتي بين: "ثقة "(٥).

ان حضرات کے علاوہ دیگر بہت سے علائے جرح وتعدیل نے بھی ان کی توثیق کی ہے (۲)۔

کین علامہ عقیلی اور ابن حبان نے ان پر کلام کیا ہے، بلکہ ابن حبان نے تو بہت خت الفاظ استعال کے بیں، چنانچہ قیلی فرماتے ہیں:"ولا یت ابع عملی حدیثه"(۷). کیکن ساتھ ہی انہوں نے سی بن طہمان کواس الزام سے بری بھی قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ ان کی احادیث میں جوعدم متابعت کا الزام ہے، اس کی وجہ خالد بن عبد الرحمٰن ہیں، جوعسیٰ سے روایت کرتے ہیں، یہی بات درست بھی ہے کہ یہاں عدم متابعت کا الزام عیسیٰ کے مرتبیں، بلکہ خالد بن عبد الرحمٰن کے ذمے ہے، حافظ (حمہم الله) فرماتے ہیں:

"وقال العقيلي: "لا يتابع، ولعله أتي من خالد بن عبدالرحمن" يعني: الراوي عنه، وهو كما ظن العقيلي"(٨).

⁽١) تهذيب الكمال: ٦١٨/٢٢، وتاريخ بغداد: ١٤٤/١١.

⁽٢) تهذيب الكمال: ٢١٩/٢٢، وتاريخ بغداد: ١٤٤/١١، وتهذيب التهذيب: ٢١٦/٨.

⁽٣) الجرح والتعديل: ٣٦٠/٦، رقم (١٥٥٢/١٠٨٠)، وتهذيب الكمال: ٦١٩/٢٢.

⁽٤) تهذيب الكمال: ١٩/٢٢، وتهذيب التهذيب: ٢١٦/٨.

⁽٥) المغني في الضعفاء: ٢/٧٦، رقم (٤٨٠٥).

⁽٦) مثلًا يعقوب بن مفيان، ابن حجراور دارقطني وغيره، ديكھيے، هدي الساري: ٦٠٦، وتهذيب الكسمال وتعليقاته:

٣١٩/٢٢ - ٦٢٠، والمعرفة والتاريخ، الكني والأسامي .....: ٣٧٠/٣.

⁽٧) الضعفاء الكبير للعقيلي: ٣٨٥/٣، رقم (١٤٢٥)، وتعليقات تهذيب الكمال: ٦١٩/٢٢، وهدي الساري: ٦٠٦.

⁽٨) هدي الساري، حرف العين: ٦٠٦.

عیسی بن طہمان کے بارے میں ابن حبان رحمة الله عليه كاكلام بيہ:

"ينفرد بالمناكير عن أنس، ويأتي عنه بما لا يشبه حديثه، كأنه كان يدلس على أبان بن أبي عياش ويزيد الرقاشي عنه، لايجوز الاحتجاج بخبره، وإن اعتبر بما وافق الثقات من حديثه فلا ضير ....."(١).

اس عبارت میں ان پریہ جرحیں کی گئی ہیں کہ حضرت انس سے منکر روایات نقل کرتے ہیں اور ان سے ایک روایات نقل کرتے ہیں ،اس لیے ان کی ایک روایات نقل کرتے ہیں ،اس لیے ان کی مرویات سے استدلال درست نہیں ، ہاں! اگر ثقات کی روایات کے موافق ہوں تو کوئی حرج نہیں۔

اوربطوردلیل ابن حبان رحمة الله علیه نے بیحدیث پیش کی ہے:

"....عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: ارحموا من الناس ثلاثة: عزيزَ قوم ذلَّ، وغنيَّ قوم افتقر، وعالما بين الجهال"(٢).

ليكن واضح رب كييني بن طبهان كي بارے ميں ابن حبان كاندكوره كلام چندال معزنيں - اولاً -اس ليے كمابن حبان كاكلام رواة كى جرح ميں معتبر نہيں ہے، كيونكه مة تشدد بن ميں سے جي (٣)-

ٹانیا- حافظ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ابن حبان نے اپنے دعویٰ "لا یہ جوز الاحتجاج به" کے لیے بطور دلیل ایک ہی روایت پیش کی ہے، اس میں بھی قصور عیسیٰ کانہیں، بلکہ ان کے بعد کے اور کسی راوی کا ہے، کھتے ہیں:

"ثم لم يسق له إلا حديثا واحدا، والآفة فيه ممن دونه"(٤).

حدیث کاتر جمہ درج ذیل ہے:

'' آومیوں میں تین قتم کے لوگوں پر رحم کھاؤ ، ایک قوم کامعزز وسر دار ، جوذکیل ہوگیا ہو، دوسرا قد مکل ار ، جومحتاج ہوگیا ہوا در تیسر اعالم ، جو جا ہلوں کے درمیان ہو''۔

٣٣) قواعد في علوم الحديث لنعثماني، لايؤخذ بقول كل جارح ١٧٨ -١٧٩.

(٤) هدي الساري، حرف العين: ٦٠٦، وتهذيب التهذيب: ٢١٦/٨.

⁽١) حواله بالا، وكتاب المجروحين: ٩٨/٦، وتعليقات تهذيب الكمال: ٦١٩/٢٢، وتهذيب التهذيب: ٢١٦/٨.

⁽٢) كتاب المجروحين: ٩٨/٢.

ٹالٹا- امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی صرف دوحدیثیں اپنی صحیح میں نقل کی ہیں، ایک تو حدیث باب، جس کا دوسراطریق کتاب اللباس (۱) میں ہے، دوسری کتاب التوحید (۲) میں۔اور دونوں جگہ انہوں نے ساع اور تحدیث کی صراحت کی ہے، اس لیے بخاری کی حد تک تدلیس کا الزام بھی درست نہیں (۳)۔

والتداعكم بالصواب

عیسیٰ بن طبهان رحمهُ اللہ یح بخاری کے علاوہ ترندی (فی الشمائل) اورنسائی کے بھی راوی ہیں (سم)۔ حافظ ذہبی کے بقول ۱۲۰ ہجری میں ان کا انتقال ہوا (۵)۔

سیامام بخاری کی ایک ثلاثی روایت کے بھی راوی ہیں (1)_

# ٤ – انس رضي الله عنه

حفرت الس كحالات كتاب الإيمان، "باب من الإيمان أن يحب الخيه ....." كتت كر رك (2).

### ٥- ثابت البناني

حضرت ثابت بن اسلم البناني رحمة الله عليه كحالات كتاب العلم، "باب القراءة والعرض على المحدث كزيل مين آ يكو (٨)_

⁽١) صحيح البخاري، كتاب اللباس، باب قبالان في نعل، رقم (٥٨٥٨).

⁽٢) صحيح البخاري، كتاب التوحيد، باب ﴿وكان عرشه على الما.﴾، رقم (٧٤٢١).

⁽٣) هدي الساري: ٦٠٦.

⁽٤) تهذيب الكمال: ٦٢٠/٢٢.

⁽٥) تهذيب التهذيب: ٢١٦/٨.

⁽٦) صحيح البخاري، كتاب التوحيد، باب ﴿وكان عرشه على الماء﴾، رقم (٧٤٢١)، وتاريح الإسلام للذهبي: ٢٦٣/٤، الطبقة السادسة عشرة، رقم (٣٣٩٨).

⁽٧) كشف الباري: ٢/٦.

⁽٨) كشف الباري: ١٨٣/٣.

#### حدیث کاتر جمه

عیسیٰ بن طہمان رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ہمیں دو جو تیاں نکال کر دکھلا کیں، جن کےاوپر کے بال پرانے ہونے کی وجہ ہے جھڑ گئے تھے،ان کے دودو تھے تھے۔

عیسیٰ بن طہمان کہتے ہیں، بعد میں ثابت البنانی رحمۃ اللّٰدعلیہ نے مجھے بتلایا کہ وہ دونوں نبی اکرم صلی اللّٰدعلیہ وسلم کی جو تیاں ہیں۔

# جرداوين كي تحقيق

جرداوین تثنیہ جرداء کا ہے، جواجرد کامؤنٹ ہے،اس کے دومعنی بیان کیے گئے ہیں۔ا-جس پر بال نہ ہو،۲- پرانی ہو۔ہم نے اوپر جوتر جمہ کیا ہے وہ علامہ عینی کے کلام کے مطابق ہے۔ جب کہ حضرت شنخ الحدیث رحمہما اللّٰہ نے پہلے معنی کو اختیار فر مایا ہے، دوسر مے معنی کو قبل کے ساتھ بیان کیا ہے(۱) اور دونوں معنی صحیح ہیں۔

## قبالان کے معنی

قبالان مثنیہ ہے قبال کا، جوتے کے اس تھے کو کہتے ہیں جواو پر سے جاکر پاؤں کے انگو تھے اور اس متصل انگل کے درمیان نیچے جوتے میں جڑا ہوتا ہے (۲)۔

## فحدثني ثابت البناني بعد ..... كامقعد

حضرت انس رضی الله عنه نے ان حضرات کوجو تیاں نکال کر دکھائی تو تھیں، کیکن یہ جو تیاں تھیں کس کی؟ یہ معلوم نہ تھا، بعد میں حضرت ثابت بنائی رحمۃ الله علیہ نے تصریح فر مائی کہ یہ جو تیاں نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم کی بیں اور ظاہر ہے کہ حضرت ثابت نے بھی یہ بات اپنی طرف سے نہیں کہی ہوگی، حضرت انس رضی الله عنه سے ہی سنی ہوگی، قسطلانی رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں:

#### "وكمأنه رأى النعلين مع أنس، ولم يعلم أنهما نعلا النبي عليه الصلاة

⁽١) عمده الله على ١٥ /٣٢/١ وخصائل نبوي شرح شمائل ترمدي مع عربي حواشي للكاندهلوي: ٤٧، وقال الخطابي رحمه الله: "جرداوين: يريد، خلِقين، وتُوب جرد، أي: خلق". أعلام الحديث: ١٤٤٢/٢.

⁽٢) كشف الباري، كتاب اللباس: ٢١٥، وعمدة القاري: ٣٢/١٥.

والسلام، فحدثه بذلك ثابت عن أنس"(١).

### ترجمة الباب كي ماته مناسبت مديث

اس صدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت اس کے جزء "ونعلیه" کے ساتھ ہے کہ اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جوتی کا ذکر ہے (۲)۔

باب کی تیسری حدیث حضرت عائشہ رضی الله عنها کی ہے۔

٢٩٤١ : حدَّثني مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ : أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةٌ رُضِيَ ٱللهُ عَنْهَا كِسَاءً مُلَبَّدًا ، وَقَالَتْ : في هٰذَا يُزِعَ رُوحُ النَّبِيِّ عَيْنِيَّةٍ . وَزَادَ سُلَبْمانُ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ : أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ إِزَارًا عَلِيظًا مِمَّا بُصْنَعُ بِالْيَمَنِ ، وَكِسَاءً مِنْ هٰذِهِ الَّتِي يَدْعُونَهَا الْمُلَبَّدَةَ . [٥٤٨٠]

## تراجم رجال

#### ۱ – محمد بن بشار

بي حمد بن بثارعبدى رحمة الله عليه بين - ان كامفصل تذكره كتباب المعلم، "باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم ....." كتحت آجكا ب (٣) -

#### ٢- عبدالوهاب

يعبدالوباب بن عبدالمجيد تقفى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتاب الايمان، "باب حلاوة

⁽١) شرح القسطلاني: ٢٠٠/٥، وأيضا انظر فتح الباري: ٢١٤/٦.

⁽٢) عمدة القاري: ٣٢/١٥.

⁽٣) قوله: "أخرجت إلينا عائشة ....": الحديث، أخرحه البخاري أيضا، كتاب الباس، باب الأكسية والمخصائص، رقم (٥٨١٨)، ومسلم، كتاب اللباس والزينة، باب التواضع في الباس، رقم (٥٨١٨)، ومسلم، كتاب اللباس والزينة، باب التواضع في الباس، رقم (٥٨١٨)، وأبوداود، أبواب اللباس، باب لباس الغليظ، رقم (٣٦٠٤)، والترمذي، أبواب اللباس، باب ماجا، في لبس الصوف، رقم (١٧٣٣)، وابن ماجه، أبواب اللباس، باب لباس رسول الله صلى الله عليه وسلم، رقم (٢٥٥١).

⁽٤) كشف الباري: ٢٥٨/٣

الإيمان" كتحت كزر چكا(1)_

٣- ايوب

ابوب ختیانی رحمة الله علیه کا تذکره بھی کتاب الایمان کے مذکور وبالا باب میں آچکا (۲)۔

٤- حميد بن هلال

بيحميد بن ہلال عدوى رحمة الله عليه بين (٣) _

٥- ابوبرده

سابوبرده حارث بن الى موى اشعرى بين _ان كحالات كتاب الإيمان، "باب أي الإسلام أفضل؟" كتحت كرر يك بين (م) _

٦- عائشه

حضرت عائشەرضى اللەعنها كے حالات "بده الوحي" ميں بيان كيے جا چكے ہيں (۵)_

قال: أخرجت إلينا عائشة رضي الله عنها كساء ملبدا

حفرت ابوبردہ رحمۃ الله عليه فرماتے ہيں كه خفرت عائشہ رضى الله عنها نے ہميں ايك موثى (غليظ) عادر تكال كرد كھائى۔

كساءً ملبداً كمعنى

آج كل توكساء مطلقاً چا دروغيره كوكهتيم بين كيكن پهلے اس كااطلاق صرف اونی چا در پر ہوتا تھا، فسال

⁽١) كشف الباري: ٢٦/٢.

⁽٢) حواله بالا.

⁽٣) ان كالات كي ليوريكي ، كتاب الصلاة ، باب يرد المصلى من مر بين يديه .

⁽٤) كشف الباري: ١/، ٦٩.

⁽٥) كشف الباري: ٢٩١/١.

العيني: "الكساء معروف، لكن الظاهر أنه لا يطلق إلا على ما كان من الصوف"(١).

اورملبداسم مفعول کاصیغہ ہے تلبید ہے،اس کی اصل لبدیالبدۃ ہے،لبدہ نمدہ کو کہتے ہیں، یعنی وہ کپڑا جواون یابالوں کو جماکر، پانی سے بھگوکر، بنایا جاتا ہے اور گھوڑ ہے کی زین کے نیچے رکھا جاتا ہے، تا کہ پسینے زین کو متاثر نہ کرے، اب کساءِ ملبد کے معنی میہ ہوئے کہ وہ چا درجس کا وسط سخت ہو، مختلف کپڑوں کو جما کر،ایک دومرے کے اورجس کا وسط سخت ہو، مختلف کپڑوں کو جما کر،ایک دومرے کے اور پر کھ کر،اسے تیار کیا گیا ہو (۲)۔

# نى عليه السلام بيرجا دركون استعال فرماتے تھ؟

نی کریم صلی الله علیه وسلم کساءِ ملبد کیوں استعال فر ماتے تھے،اس سلسلے میں مختلف باتیں کہی گئی ہیں: ۱-اس کا استعال تو اضع کے طور پر کرتے تھے۔

۲-اس سے اعلیٰ جاِ در چوں کہ آپ کے پاس موجو دنہیں تھی ،اس لیےاسی کوزیب تن کرتے تھے۔ ۳-اتفا قابغیر کسی قصد واراد ہے کے استعال فرماتے تھے، کہ جوملاوہ پہن لیا۔ لیکن ان میں پہلااحمال ہی رانج ہے۔علامہ نووی ،عینی وغیرہ کا مختاریہی ہے (۳)۔

وقالت: في هذا نزع روح النبي صلى الله عليه وسلم

حضرت عا نشہ نے مزید فرمایا کہ اس جا درمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح نکلی تھی۔ مطلب میہ ہے کہ انتقال کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی جا دراوڑ ھرکھی تھی۔

وزاد سليمان عن حميد عن أبي بردة قال: أخرجت إلينا عائشة.....

اورسلیمان بن مغیرہ نے حمیدعن ابی بردہ کے طریق سے بیزیا دتی بھی بتلائی ہے کہ ابو بردہ نے فر مایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بمن کی بنی ہوئی ایک موٹی ازار (لنگی) او را یک چا در، جسے تم لوگ ملبدہ کہتے ہو،ہمیں نکلال کردکھلائی۔

⁽١) عمدة القاري: ٥ ٢/١٥، والقاموس الوحيد، مادة "لبد".

⁽٢) حواله جات بالا، وشرح النووي على مسلم: ١٩٤/٢، والنهاية لابن الأثير: ٢٢٤/٤.

⁽٣) عمدة القاري: ٣٢/١٥، وشرح النووي: ١٩٣/٢.

سلىمان سے ابوسعيدسليمان بن مغيرة قيسى بھرى رحمة الله عليه مراد بيں (١) ـ

## تعليق مذكور كالمقصد

غالبًا اس تعلق کا مقصد ہے ہے کہ ایوب عن حمید کی روایت میں اختصار ہے، جب کہ حمید سے حدیثِ باب کو روایت میں ازار کا ذکر بھی ہے، اب حدیث کا باب کو روایت میں ازار کا ذکر بھی ہے، اب حدیث کا مطلب ہے ہوا کہ وفات کے وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر پر دو کپڑے تھے، ایک ازار، جو یمن کی بی ہوئی تھی، دوسرا کسایے علید واللہ اعلم

# تعلیقِ مٰدکورکی تخریج

التعلق كوامام مسلم رحمة الشعليد في النصيح مين "شيبان بن فروخ، عن سليمان بن المغيرة، عن حميد، عن أبي بردة "كوري يق موصولاً نقل كيام، وبال يورى روايت المطرح مي، حضرت البوبرده فرماتے بين:

"دخلتُ على عائشة، فأخرجتْ إلينا إزارا غليظا، مما يصنع باليمن، وكساء من التي تسمونها الملبدة، قال: فأقسمتْ بالله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض في هذين الثوبين"(٢).

## ترجمة الباب كيساته مناسبت حديث

اس مدیث وقعیق کی مناسبت بقول علامه مینی رحمة الله علیه کر جمه کے جزء "وما است مل الخلفاء ....." کے ساتھ ہے (۳)۔

⁽١) ان كحالات ك ليويكهي ، كشف الباري: ١٨١/٣ ، كتاب العلم، باب القراءة والعرض ......

⁽٢) صحيح مسلم، كتاب اللباس والزينة، باب التواضع في اللباس، والاقتصار .....، رقم ( ٢٤٤٥)، وتغليق التعليق: ٣٢/١٥، وفتح الباري: ٢١٤/٦، وعمدة القاري: ٣٢/١٥.

⁽٣) عمدة القاري: ٣٢/١٥.

## باب کی چوتھی حدیث حضرت انس رضی الله عنہ کی ہے۔

٢٩٤٢ : حدّثنا عَبْدَانُ ، عَنْ أَبِي حَنْزَةَ ، عَنْ عاصِم ، عَنِ أَبْنِ سِيرِينَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكُ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُ : أَنَّ قَدَحَ النَّبِيِّ عَلِيْكِ ٱنْكَسَرَ ، فَٱتَّخَذَ مَكَانَ الشَّعْبِ سِلْسِلَةً مِنْ فِضَّةٍ . مَالِكُ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُ : رَأَيْتُ الْقَدَحَ وَشَرِبْتُ فِيهِ . [٥٣١٥]

## تراجم رجال

#### ۱ – عبدان

بيعبدالله بن عثمان بن جبلة الملقب بـ "عبدان" رحمة الله عليه بي ـ ان كا تذكره"بده الوحي " ميل گزر چكاب (٢) ـ

### ۲- ابوحمزه

بيا بوحمزه محمد بن ميمون سكري مروزي رحمة الله عليه بين (٣) _

#### ۳- عاصم

بيعاصم بن سليمان الاحول رحمة الله عليه بين (۴)_

### ٤ – ابن سيرين

يمشهور محدث ومعرم محرم بن سيرين رحمة الله عليه بيل -ان كحالات كتاب الإيمان، "باب اتباع المجنائز من الإيمان " كتحت آ كي (۵) -

⁽١) قوله: "أنس بن مالك": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب الأشربة، باب الشرب من قدح النبي صلى الله عليه وسلم وآنيته، رقم (٥٦٣٨)، ولم يخرجه غيره، انظر تحفة الأشراف: ٢٤٨/١ و: ٣٧٣/١.

⁽٢) كشف الباري: ٤٦١/١.

⁽٣) ان كمالات كم ليويكهيم، كتاب الغسل، باب نفض اليدين من الغسل عن الجنابة.

⁽٤) ان كمالات كم لي ويكهي ، كتاب الوضوء، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان.

⁽٥) كشف الباري: ٢٤/٢.

#### ٦- انس بن مالك

حضرت انس رضى الله عند كاتذكره كتاب الإيمان، "باب من الإيمان .... " كِتْحَتَّ كُرْرِ جِكَا(١)_

# سندحديث سيمتعلق ايك انهم تنبيه

ال حدیث کی سند میں اختلاف ہے۔ ابو حمزہ نے اسے عاصہ عن ابن سیرین عن انس کے طریق سے لیے انہوں نے ابن سیرین کا طریق سے لیے انہوں نے ابن سیرین کا واسط ذکر نہیں کیا۔ یہی حدیث امام بزار دھمۃ اللہ علیہ نے بھی امام بخاری دھمہ اللہ کو واسط سے اپنی مند میں ذکر کی اور فرمایا کہ "لا نعلم من رواہ عن عاصم ھکذا الا أبا حمزۃ" (۲). اور امام دار قطنی دھمہ اللہ فرماتے ہیں ، "والسے حیح الأول" (۳) کہ ابو عزہ والی سند ای حیح ودرست ہے۔ تاہم علامہ جیانی دھمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں ایک سند کو درست ، دوسری کو غلط قرار دینے کی کوئی ضرورت نہیں ، اس سلیلے میں محقق بات میر کہ یہاں ایک سند کو درست ، دوسری کو غلط قرار دینے کی کوئی ضرورت نہیں ، اس سلیلے میں محقق بات میر کنز دیک ہیہ کہ کہ اس حدیث کا بعض حصہ عاصم نے انس کے واسط سے اور بعض حصہ ابن سیرین وانس کے طریق سے جوروایت کتاب الاشربہ میں خرکی ہے ، وہ قصیلی بھی ہے اور اس مسئلے میں واضح بھی ۔ اس کے آخر میں عاصم فرماتے ہیں : "قبال ابن سیرین : ذکر کی ہے ، وہ قصیلی بھی ہے اور اس مسئلے میں واضح بھی ۔ اس کے آخر میں عاصم فرماتے ہیں : "قبال ابن سیرین : انہ کانت فیہ حلقہ من حدید سند فقال لہ أبو طلحۃ : لا تغیری فیہ شیئاً ۔۔۔۔ "(؛) اس لیے ابو جزہ واور شریک دونوں کی روایات صحیح ودرست ہیں ، ہرایک نے حدیث کا بعض حصہ نقل کیا ہے اور ابو توانہ کی روایت شریک دونوں کی روایات صحیح ودرست ہیں ، ہرایک نے حدیث کا بعض حصہ نقل کیا ہے اور ابو توانہ کی روایت

أن قَدح النبي الكسر، فاتخذ مكان الشعب سلسلة من فضة

حضرت انس بن ما لک رضی الله عند سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم کا پیالہ ٹوٹ گیا تھا،

⁽١) كشف البارى: ٤/٢.

⁽٢) مسند الإمام البزار: ١٣/ ٢٣٧، مسند أنس س مالك، رقم (٦٧٣٩).

⁽٣) العلل للدارقطني، رقم السوال (٢٦٢٨).

⁽٤) صحيح البخاري، كتاب الأشربة، رقم (٦٣٨).

⁽٥) عمدة القاري: ٣٣/١٥، وفتح الباري: ٢١٤/٦، و: ١٠٠/١٠ كتاب الأشربة.

چنانچە (بغرض اصلاح) متاثرہ جگہ جاندی کی ایک زنجیرانہوں نے لگا دی۔

''شعب''شین کے فتحہ اور عین کے سکون کے ساتھ ، پھٹن کو کہتے ہیں ، اس طرح پھٹی ہوئی اور ٹو ٹی ہوئی جگہ کی اصلاح کو بھی شعب کہاجا تا ہے (۱)۔

حدیثِ باب میں جس بیالے کا ذکرہے، اس کے تعلق کتاب الاً شربۃ (۲) کی روایت میں آیا ہے کہ وہ ایک خاص قسم کی لکڑی نظار کا بنا ہوا تھا، نضار کی مختلف تفسیریں شراح نے بیان کی ہیں، مثلاً خالص عود، نبع وغیرہ، ابو حنیفہ دِینُو رِی رحمۃ اللّٰدعلیہ نے کہاہے کہ برتنوں کے لیے سب سے بہتر واعلیٰ لکڑی یہی ہوتی ہے۔

علاوہ ازیں وہیں اس کے وصف میں ''عریض'' کا لفظ آیا ہے، یعنی چوڑا، اس کی چوڑائی کس قدرتھی، تحقیقاً تو معلوم نہیں، البتہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے جاج بن حیان تابعی رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث نقل کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاں تھے، انہوں نے ایک برتن منگوایا، اس کے تینوں وستے لوہ کے بتھے، حلقہ بھی لوہ کا تھا، اس کو انہوں نے ایک سیاہ غلاف سے نکالا، تو اس کا وزن ایک رابع سے کم اور نصف ربعے، حلقہ بھی لوہ کا تھا، اس کو انہوں نے ایک سیاہ غلاف سے نکالا، تو اس کا وزن ایک رابع سے کم اور نصف ربع (۳) سے زیادہ تھا، حضرت انس رضی اللہ عنہ کے تھم سے اس میں پانی ڈالا گیا، پھر اس کو ہمارے سامنے پیش ربع (۳) سے زیادہ تھا، حضرت انس رضی اللہ عنہ کے تھم سے اس میں پانی ڈالا گیا، پھر اس کو ہمارے سامنے پیش کیا گیا، چنا نچے ہم نے وہ پانی پیا، اسپنے سروں اور چہروں پرڈالا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا (۳) کے سے اس میں بانی ٹیا گیا، چنا نچے ہم نے وہ پانی پیا، اسپنے سروں اور چہروں پرڈالا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم

ہوسکتا ہے کہ اس حدیث میں اناء سے مرادوہی پیالہ ہو، جس کا ذکر حدیثِ باب میں ہے۔ پیالہ کس نے درست کروایا تھا؟

حدیثِ باب میں ف استخد کا جوفعل ہے،اس کا فاعل کون ہے؟اس میں دوآ راء ہیں،ایک توبہ ہے کہ فاتخد کا فاعل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ آپ علیہ السلام نے ہی بیالہ درست کیا تھا۔ جب کہ دوسری رائے

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٣٣، وفتح الباري: ١٠٠/١٠.

⁽٢) صحيح البخاري، كتاب الأشربة، باب الشرب من قدح ....، رقم (٥٦٣٨).

⁽٣) ربع ايك بيانه ب، جوجديد بيائش كرحساب سي٦٢ به كميلن بنته بين، يعنى ربع كى تنجائش اس قدر بهوتى تقى، اس كى جمع أرباع ب_ديكھيے الفاموس الوحيد، مادة "ربع".

⁽٤) مسند أحمد: ١٨٧/٣ ، مسند أنس بن مالك، رقم ( ١٢٩٧٩)، وعمدة القاري: ١٥/٣٣.

یہ کہ فاعل حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں، حدیثِ باب کے ظاہر سے پہلی رائے سی معلوم ہوتی ہے اور کتاب الاشرب (۱) کی روایت کے ظاہر سے دوسری رائے درست گئی ہے، اس کے الفاظ رہ ہیں: "رأیت قدت السنبی صلی اللہ علیه وسلم عند أنس بن مالك، و كان قد انصد ع فسلسله بفضة ..... " لیکن حدیث باب کے ای طریق کے جوالفاظ امام بیم قی رحمۃ اللہ علیہ (۲) نے قتل کیے ہیں، اس سے معلوم رہ ہوتا ہے کہ فاعل حضرت انس ہی ہیں، اس میں ہے: "أن قدح النبی صلی الله علیه وسلم انصد ع، فجعلت مكان الشعب سلسلة ". اس کے بعدامام بیم قی فرماتے ہیں کہ الشعب سلسلة ". اس کے بعدامام بیم قی فرماتے ہیں کہ حدیث اس طرح مروی ہے، اب رہ معلوم نہیں کہ اس کا قائل کون راوی ہے، آیا وہ موی بن ہارون ہے یا کوئی اور؟ (۲)

حافظ ابن حجر علیہ الرحمة بیہ ق کی اس روایت پرتبعرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس روایت سے بیہ معلوم نہیں ہوا کہ اس کا قائل کون ہے؟ اور اس کی بنیا دیہ ہے کہ جسعہ لیٹ میں تا بوک تکلم کی قرار دیا جائے اور وہ مضموم ہو، اس طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ فاعل ہو سکتے ہیں۔ یہ بھی تو ہوسکتا ہے کہ "جُعِلْت "جیم ضمومہ کے ساتھ فعل مجبول ہو، یوں بیحدیث، باب کی حدیث مے موافق ومساوی ہوجائے گی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فاعل ہونا متعین ہوجائے گا۔

وه لکھتے ہیں:

"وجزم بعض الشراح بالثاني (أي الضمير لأنس)، واحتج برواية بلفظ "فجعلت مكان الشعب سلسلة" ولا حجة فيه؛ لاحتمال أن يكون فجعلت بضم الحيم على البناء للمجهول، فرجع إلى الاحتمال لإبهام الجاعل"(٤).

⁽١) البخاري، كتاب الأشربة، باب الشرب من قدح النبي صلى الله عليه وسلم .....، رقم (٥٦٣٨).

⁽٢) السنن الكبرى لبيهقي: ١/٠٣، كتاب الطهارة، باب النهي عن الإناء المفضض، رقم (١١٥). مراً (٢) السنن الكبرى لبيهقي: ١٠٥١، كتاب الطهارة، باب النهي عن الإناء المفضض، رقم (١١٥).

⁽٤) فتح الباري: ٢١٤/٦، و: ١٠٠/١٠، وتحفة الباري: ٣٩/٣.

قال عاصم: رأيت القدح، وشربت فيه

حضرت عاصم الاحول فرماتے ہیں کہ میں نے وہ بیالہ دیکھا ہے اوراس سے پانی بھی پیاہے۔ یہاں بطورتحدیث نعمت اور فخر ،حضرت عاصم میفر مار ہے ہیں کہ مجھے اس پیالے سے پانی پینے کا شرف حاصل ہوا ہے۔

ان كے علاوہ بعد ميں يہى شرف ديگراور بہت سے حضرات كو بھى حاصل ہوا ہے، چنانچ وحافظ ابولغيم نے على بن حسن بن شقيق عن البي مخرہ كے طريق سے يہى حديث نقل كى ہے، اس ميں ہے، "فال على بن الحسن: وأنا رأيت القدح، وشربت منه"(١).

خودامام بخاری رحمة الله علیه سے بھی اس بیاله سے پانی پینامنقول ہے، علامه قرطبی رحمة الله علیه نے دمخضرا بخاری' میں لکھا ہے کہ انہوں نے سیح بخاری کے بعض قدیم نسخوں بیعبارت ککھی دیکھی کہ:

"قال أبوعبدالله البخاري: رأيت هذا القدح بالبصرة، وشربت منه، وكان أُشتري من ميراث النضر بن أنس بثمان مائة ألف"(٢).

یعنی: ''امام بخاری فرماتے ہیں کہاس پیالے کو میں نے بھرہ میں دیکھا اور اس سے پیاہے،اسے نضر بن انس رحمۃ اللہ علیہ کی میراث سے آٹھ لا کھ میں خریدا گیا تھا''۔

# سونے چاندی کاجوڑ اورکڑ الگانے کا حکم

حدیثِ باب سے جاندی کا بنا ہوا دستہ، زنجیر (کڑا) اور حلقہ وغیرہ کے استعال اور اس سے کھانے پینے کا جواز ثابت ہور ہاہے، کیکن بیر مسئلہ بھی مختلف فیہا ہے۔

امام ابوحنیفه اس کومطلقاً جائز قرار دیتے ہیں ، البته صاحب ہدایہ علامه مرغینانی رحمهما اللہ نے اس تھم مطلق کوایک شرط کے ساتھ مقید کیا ہے ، وہ یہ کہ سونا چاندی کی جگه منه ندلگائے ، اس سے احتر از کرے (۳)۔

⁽١) فتح الباري: ١٠٠/١٠.

⁽٢) حواله بالا

⁽٣) بدائع الصمائع: ٢٤/٦- ٥٢٥، كتاب الاستحسان، وأما الإنا، المضبب ....، والهداية مع البناية: ٧١/٧-٧٠، كتاب الكراهية، ومؤطأ محمد: ٣٧٥، أبواب السير، باب الشرب في آنية الفضة.

امام ما لک رحمة الله علیه سے دونو ں طرح کے اقوال مروی ہیں، یعنی حلت وحرمت _ بعد کے ائمہ مالکیہ مثلاً در دیر ، دسوقی اور ابن الحاجب رحمہم الله تعالیٰ وغیرہ نے حرمت کوراز حج قرار دیا ہے (۱) _

شوافع کا مذہب بقول امام نو وی رحمۃ اُللّٰدعلیہ کے بیہ کے کدستہ وغیرہ اگر بڑا ہواور زینت کے لیے ہوتو حرام ہے اورا گرچھوٹا ہواور ضرورت کے لیے ہوتو جائز ہے۔

ان کا دوسراقول مطلق حرمت کا ہے کہ جائز نہیں (۲)۔

جب کہ حنابلہ ان اشیاء کے استعمال کو تمین شرطوں کے ساتھ جائز قر اردیتے ہیں، لیعنی تھوڑا ہو، چاندی ہی ہوا ورضر ورت کے لیے ہو کہ اس میں کوئی فائدہ ہو۔ گویا ان کے نزدیک اس غرض سے سونا کا استعمال بالکل جائز نہیں اور جاندی کا استعمال مقید ہے (۳)۔

## ترجمة الباب كساته حديث كامطابقت

مدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے: "أن قدح النبي صلى الله عليه وسلم انكسر" كماس میں نبی علیه السلام کے پیالہ کا ذکر ہے، جو ترجمہ کے جزء "قدحه" کے ساتھ منظبی ہے (۴)۔ باب کی پانچویں حدیث حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٤٣ : حدثنا سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الجَرْمِيُّ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبْ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا أَبِي : أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ كَثِيرٍ حَدَّثَهُ . عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرُو بْنِ حَلْحَلَةَ اللَّوْلِيَّ حَدَّثَهُ : أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ حَدَّثُهُ : أَنَّ عَلِيَّ بْنَ حُسَيْنِ حَدَّثُهُ : أَنَّهُمْ حِينَ قَدِمُوا المَدِينَةَ مِنْ عِنْدِ يَزِيدَ بْنِ مُعَاوِيَةَ . مَقْتَلَ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيَّ رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ . لَقِيَةُ الْمِسْوَرُ بْنُ مَخْرَمَةَ (اللهُ فَقَالَ لَهُ : هَلْ لَكَ إِلَيَّ مِنْ حَاجَةٍ تَأْمُرُنِي بِهَا ؟ فَقُلْتُ لَهُ : لَا . فَقَالَ لَهُ : فَهَلْ أَنْتَ مُعْطِيَّ سَيْفَ رَسُولِ اللهِ عَلِيْقِهِ ، فَإِنِّي أَحِقُ

⁽١) حاشية الدسوقي مع الشرح الكبير: ١٠٩/١، باب أحكام الطهارة، فصل الطاهر.

⁽٢) المجموع شرح المهذب: ٢٥٤/١-٢٥٨، كتاب الطهارة، حكم الأواني المضببة. ...، وشرح النووي على مسلم: ١٩٣/٢.

⁽٣) المغنى: ٧/٧٩، كتاب الأشربة، وقم (٧٣٧٠)، والموسوعة الفقهية: ١٦٥/٣٢ - ١٦٦، مادة فضة.

⁽٤) عمدة القاري: ٣٣/١٥

⁽٥) قوله: "المسور بن مخرمة": الحديث، مرّ تخريجه في الجمعة، باب من قال في الخطبة بعد .....

أَنْ يَغْلِبُكَ الْقَوْمُ عَنَيْهِ . وَأَيْمُ اللهِ لَئِنْ أَعْطَبْتِنِهِ لَا يُخْلَص إِلَيْهِ أَبْدًا حَتَى تُبْلَغَ نَفْسِي . إِنَّ علِي بُنَ أَنِ طَالِبٍ خَطَبُ اللهِ عَلَيْهِ عَلَى فَاطِمَةَ رَضَى الله عَلَمَا فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ عَلَيْهِ بَخْطُبُ أَنِي طَالِبٍ خَطَبُ ابْنَةَ أَبِي جَهْلٍ عَلَى فَاطِمَةَ رَضَى الله عَلَما : (إِنَّ فَاصِمَةَ مِنِّي . وَأَنَا يَوْمَئِذِ مُحْتَلِمٌ ، فَقَالَ : (إِنَّ فَاصِمَةَ مِنِّي . وَأَنَا تَوْمَئِذِ مُحْتَلِمٌ ، فَقَالَ : (إِنَّ فَاصِمَةَ مِنِي . وَأَنَا أَنَوْمَئِذِ مُحْتَلِمٌ ، فَقَالَ : (إِنَّ فَاصِمَةَ مِنِي . وَأَن أَنَّوَفَ أَنْ يَوْمَئِذِ مُحْتَلِمٌ ، فَقَالَ : (إِنَّ فَاصِمَةَ مِنِي اللهُ . قالَ : أَنْ تُفْتَى عَلَيْهِ فِي مُصَاهِرَتِهِ إِيَّاهُ . قالَ : (حَدَّنَنِي فَوَقَى لِي ، وَإِنِّي لَسْتُ أُحَرِّمُ حَلَالًا ، وَلَا أُحِلُّ حَرَامًا . ولَكِنْ وَلَكَ يَسُتُ رَسُولِ اللهِ عَلَيْهِ فَي مُنْ بَنِي عَبُدِ شَمْسٍ . فَأَثْنَى عَلَيْهِ فِي مُصَاهِرَتِهِ إِيَّاهُ . ولكِنْ (حَدَّنَتُهُ فَى فَصَدَقَنِي ، وَوَعَدَنِي فَوَقَى لِي ، وَإِنِّي لَسْتُ أُحَرِّمُ حَلَالًا ، وَلَا أُحِلُّ حَرَامًا . ولكِنْ وَاللهِ لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللهِ عَلِيلِهِ وَبِنْتُ عَدُو اللهِ أَبِدُ أَنِي اللهِ أَبَدُ اللهِ أَلَاهُ إِلللهِ لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللهِ عَلِيلِهِ وَبِنْتُ عَدُو اللهِ أَبِدُ اللهِ أَبِيلًا لَمُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

# تراجم رجال

### ١ – سعيد بن محمد الجرمي

يسعيد بن محمد بن سعيد الجرمي رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتباب المجهاد، "باب فتال الترك" كتحت گزرجكا ب(1) -

### ۲- يعقوب بن ابراهيم

يديعقوب بن ابرا ہيم قرثى زہرى دحمة اللّه عليہ ہيں۔ان كاتر جمہ كتباب البعلم، "باب ما ذكر في دَهاب موسى....." كتحت گزرچكا(۲)_

### ۳- أبي

اب سے مرادابراہیم بن سعد قرشی زہری رحمة الله علیه بیں۔ان کے حالات کتاب الإيمان، "باب من کره أن يعود في الكفر ..... "كتحت آيك (٣) _

### ٤ – الوليد بن كثير

بيالوليد بن كثير مخزوى رحمة الله عليه بين (٣)_

⁽١) كشف الباري، كتاب الحهاد: ٧٠٣/١.

⁽٢) كشف الباري: ٣٣١/٣.

⁽٣) كشف الباري: ٢٠/٢.

⁽٤) ان كمالات كي ليويكهي، كتاب الصلاة، باب الحِلَق والجلوس في المسجد.

٥- محمد بن عمرو بن حلحله الدؤلي

يەمجىرىن بنعمرو بن حلحلة الدۇلى-بىفىم الدال وفتح الهمز ة - (١) رحمة الله عليه ہيں (٢) _

٦- ابن شهاب

محمد بن مسلم ابن شباب زبرى رحمة الله عليه كاتذكره"بده الوحى "كى بىلى عديث كے تحت كزر چكا (٣) _

٧– على بن حسين

يها مام زين العابدين على بن حسين بن على رحمة الله عليه بين (٣)_

أن علي بن حسين حدثه أنهم حين قدموا المدينة من عند يزيد بن معاوية مقتل حسين بن على رضى الله عنه لقيه مسور بن مخرمة

ابن شہاب زہری رحمۃ اللّه علیہ فرماتے ہیں کہ انہیں امام زین العابدین علی بن حسین رحمۃ اللّه علیہ نے بتلا یا کہ ریہ حضرات جب خلیفہ بزید بن معاویہ کے ہاں سے حضرت حسین بن علی رضی اللّه عنہ کی شہادت کے بعد مدینہ منورہ آئے توان سے مسور بن مخرمہ رضی اللّه عنہ ملے۔

حضرت مسور بن مخر مهاورامام زین العابدین کی ملاقات کابیدوا قعدا ۲ هے کا ہے، کیوں کہ اس سال حضرت حسین رضی اللہ عند کی شہادت کا سانحہ رونما ہوا تھا (۵)۔

اوبرکی اس عبارت میں بزید بن معاویہ سے مرادمشہور اموی خلیفہ (۲) جسین بن علی سے نواس رسول (۷) اور

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٣٣، وتحفة الباري: ٥٣٩/٣.

⁽٢) ان كمالات ك ليريكي ، كتاب الأذان ، باب جهر الإمام بالتأمين.

⁽٣) كشف الباري: ٢/٣٢٦.

⁽٤) ان كمالات كي ليريكهي ، كتاب الغسل ، باب الغسل بالصاع ونحوه.

⁽٥) عمدة القارى: ١٥/٣٣.

⁽٦) ان كمالات ك ليريكهيه، كتاب التهجد، باب صلاة النوافل جماعة.

⁽٧) ان كمالات كي ليويكهي ، كتاب التهجد، باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة .....

مسور بن مخر مه سے مشہور صحالی ہیں (۱)۔

فقال له: هل لك إلى من حاجة تأمرني بها؟ فقلت له: لا

حضرت مسور نے امام زین العابدین سے استفسار کیا کہ آپ کی کوئی ضرورت مجھے سے متعلق ہوتو آپ تھم دیں اور میں بجالا وُں؟ میں نے ان سے کہا نہیں۔

حفرت مسور رضی اللّٰدعنہ آ گے جا کر جو بات اور گز ارش امام زین العابدین کے سامنے پیش کرنا جاہتے تھے، اس کے لیے بیتمہیدتھی ، جواو پر گز ری۔

فقال له: فهل أنت معطيَّ سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم؟

تو مسور رضی الله عنه نے زین العابدین علیہ الرحمۃ سے فر مایا کہتو کیا آپ مجھے رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی تلوار عنایت کریں گے؟

معطی یاء کی تشدید کے ساتھ ہے، دوسری یاء متکلم کی ہے (۲)۔

اور"سیف رسول الله" سے مراد بظاہر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مشہور تلوار" ذوالفقار" ہے، یہ تلوار نبی کر عم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے موقع پر بطور فلل کے لی تھی اور یہی وہ تلوار ہے جس کے بارے میں آپ علیہ السلام نے غزوہ احد کے موقع پر خواب دیکھا تھا کہ آپ کی تلوار پر دندانے پڑے ہیں (۳)۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کل دس تلوار پر تھیں، جن میں کی ایک بیر" ذوالفقار" ہے (۳)۔

"فلم الله عليه وسلم والمسلمون قد نزلوا حيث نزلوا، قال رسول الله عليه وسلم والمسلمون قد نزلوا حيث نزلوا، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلمين: "إني قد رأيت والله خيرا، رأيت بقرا، ورأيت في ذباب سيفي ثلما، ورأيت أنى أدخلت يدي في درع حصينة، فأولتها المدينة".

انظر سيرة ابن هشام: ٦٢/٣، غزوة أحد، رؤيا رسول الله....، وأيضا الروض الأنف: ١٢٧/٢. (٤) قال العيني: "والظاهر أن هذا السيف هو ذوالفقار؛ لأن سبط ابن الجوزي ذكر في تاريخه: ولم يزل

⁽١) ان كحالات ك ليويكهي، كتاب الوضوء، باب استعمال فضل وضوء الناس.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/ ٣٣/ وإرشاد الساري: ٥/٠٠٠.

⁽٣) نبي كريم صلى التدعليه وسلم كاندكوره خواب درج ذيل بين ، ابن بشام رحمة الله عليه فرمات بين:

اب سوال بیہ ہے کہ نبی علیہ السلام کی بیلوار حضرت علی کے خاندان میں کیسے آئی؟

اس کے جواب میں علامہ عینی رحمة الله علیہ نے دواخمال ذکر کیے ہیں:

ا - غالبًا بيتلوار نبي كريم صلى الله عليه وسلم نے اپنى حیات میں حضرت علی رضی الله عنه كو بهه كر دی تھی ، جو بعد میں ہوتے ہوتے حضرت زین العابدین رحمة الله علیه تک پہنچ گئی۔

۲- یا حضرت ابوبکر نے حضرت علی رضی الله عنها کو دی تھی، جو بعد میں ان کے خاندان کو نشقل موگئی(۱)۔

### فإني أخاف أن يغلبك القوم عليه

کیونکہ جھےخوف ہے کہ بیقوم آپ سے بزورِطاقت بیلوارچھین لےگی۔ یہاں قوم سے مراد بنوامیہ ہیں، چونکہ حضرات سادات کا اختلاف انہی سے تھا۔

وأيم الله؛ لأن أعطيتنيه لايخلص إليهم أبدا حتى تبلغ نفسي

بخدا! اگرآپ بیتلوار مجھےعطا کریں تو ہنوامیداس کو بھی حاصل نہیں کرسکیں گے یا یہ کہ میری جان چلی

حائے۔

مطلب پیہے کہ میں اس تلوار کی خاطر جان کی بازی لگادوں گا(۲)۔

## ايك سوال اوراس كاجواب

حافظ علیہ الرحمۃ نے حدیثِ باب کی اساس پر بطور تعجب کے ایک سوال نقل کیا ہے، وہ یہ کہ حضرت مسور رضی اللہ عنہ یہ فرمارہے ہیں کہ ہیں اس تلوار کی حفاظت میں اپنی جان تک قربان کرنے کو تیار ہوں، یہاں وہ صرف اور صرف حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بوتے (زین العابدین) کا دل رکھنے کی خاطر اپنی خواہش ان کے سامنے رکھ رہے ہیں، لیکن دوسری طرف حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہا جو حضرت فاطمہ کے صاحبز ادے

⁻ فوالفقار عنده صلى الله عليه وسلم، حتى وهبه لعلي رضى الله عنه قبل موته، ثم انتقل إلى آله، وكانت له عشرة أسياف؛ منها: ذوالفقار، تنقّله يوم بدر". انظر عمدة القاري: ٥ ٣٣/١٠.

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٣٣، وفتح الباري: ٢١٤/٦، وإرشاد الساري: ٥٠٠/٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢١٤/٦، وعمدة القاري: ٣٤/١٥، وشرح القسطلاني: ٢٠١/٥.

ہیں،ان کے لیے اپنی جان قربان نہیں کی، نہ بنی ایسی کسی خواہش کا اظہار کیا، یہاں تک کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ ظالم حکمرانوں کے ہاتھوں شہید ہو گئے اور نیے ظیم سانحہ رونما ہوا۔

اس کے جواب میں حضرت مسور رضی اللہ عنہ کی طرف سے بطورِ عذریہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ جرات کے لیےروانہ ہوئے تو اہلِ حجاز بشمول حضرت مسور رضی اللہ عنہ، کے وہم و گمان میں بھی میہ نہیں تھا کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا معاملہ بیرخ اختیار کرے گا اور وہاں وہ اپنے ساتھیوں سمیت مظلومانہ شہادت سے سرفراز ہوں گے(1) ۔ واللہ اعلم شہادت سے سرفراز ہوں گے(1) ۔ واللہ اعلم

إن على بن ابي طالب خطب ابنة أبي جهل على فاطمة رضي الله عنها على بن ابي طالب خطب ابنة أبي جهل على فاطمة رضي الله عنها مخقيق مضرت على في حضرت فاطمه رضى الله عنها يرسوكن لان كم لينا م نكاح ديار بينام نكاح ديار

حضرت على رضى اللدعنه كاتذكره -مفصلاً - كتباب المعلم، باب إنم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم كتحت كرر چكا ب (٢) _

# ابنة ابى جهل سےكون مراد ب?

یہ شہور دین وثمن شخص ابوجہل کی صاحبز ادمی حضرت جویر بیہ بنت ہشام بن مغیرہ مخز ومیہ رضی اللّٰدعنَها ہیں۔جمیلہ بھی ان کا نام بتلایا گیا ہے،لیکن بقول حافظ علیہ الرحمة کے حضرت علی رضی اللّٰدعنہ نے جن خاتون سے نکاح کرنا چاہاتھا، وہ جویریتھیں (۳)۔

جب نبی اکرم صلی الله علیه دسلم نے اپنی نا راضگی کا اظہار کیا اور حضرت علی رضی الله عندان سے نکاح نه کر سکے تو عمّاب بن اسید، جو نبی علیه السلام کے عہد میں امیرِ مکہ تھے، نے ان سے نکاح کیا، ان کی ان سے اولا د

⁽١) فتح الباري: ٣٢٧/٩.

⁽٢) كشف الباري، كتاب العلم: ١٤٩/٤، ير حفرت فاطمد ضى الشعنها كحالات كر ليح ويكهيد، كتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباها الدم ......

⁽٣) الإصابة: ٢٦٥/٤، وعمدة القاري: ٣٤/١٥، ال كنام من اور بهي اقوال بين ، ويكيم منتح الباري: ٨٦/٧، والطبراني في الكبير: ٢١٠/٢٤.

بھی ہوئی، تاریخ نے ایک بیٹے کا نام محفوظ کیا ہے، جن کا نام عبدالرحمٰن تھا، یہ جنگ جمل میں شہید ہوئے (۱)۔
حضرت جویر یہ رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت صدیث بھی کرتی ہیں (۲)۔
فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر کے پاس سے گزرے اور پانی طلب فرمایا تو
میں پیالہ لے کرآپ کے پاس آئی اور آپ کو پانی پیش کیا، اسی دوران ایک شخص نے جس پر دوزردرنگ کی چادریں
تھیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پچھ ہو چھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوابا فرمایا، "تعبد الله، لاتشرك به شیئا،
وتقیم الصلاة، وتؤدی الزكاة، وتصل الرحم" پھر فرمایا، "خیر أمتی قرنی، شم اللہ ین یلونهم" (۳).

نی کریم صلی الله علیه وسلم کے مطب کاسب کیا تھا؟

نبى اكرم صلى الله عليه وسلم كاجو خطبه وتقرير صديث باب مين نقل كى كئ ہے، اس كا سبب كيا تھا؟ اس ميں دواقوال ہيں:

ا - کتاب النکاح کی روایت، جوابن انی ملیکہ سے مروی ہے (۴)، سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی ہشام بن مغیرہ کا استیذ ان خطبہ کا سبب تھا، جب بنی ہشام بن مغیرہ نے اپنی خاتون کا نکاح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کرنا چا ہا وراس کی اجازت نبی علیہ السلام سے چاہی تو آپ علیہ السلام نے خطبہ ارشا دفر مایا (۵)۔

٢-جب كمام زمرى كاجوطريق ب،اس ميس ايك اورسبب بيان كيا گيا ب، يحيح ابن حبان ميس ب: "أن عليا خطب بنت أبي جهل، فبلغ ذلك فاطمة، فأتث رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، فقالت: إن الناس يزعمون أنك لا تغضب لبناتك، وهذا علي ناكح بنتَ أبي جهل! ..... "(٦).

⁽١) الإصابة: ٢٦٥/٤، وفتح الباري: ٨٦/٧، وعمدة القاري: ٢٣٠/١٦.

⁽٢) الإصابة: ٢٦٢/٤، ومعرفة الصحابة: ٢٠٤/٥، باب الجيم.

⁽٣) حواله جات بالا، والطبراني في الكبير: ٢٥٨/٢٤، رقم (٦٥٨)، باب الدال، درة بنت أبي لهب......

⁽٤) صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والإنصاف، رقم (٢٣٠).

⁽٥) فتح الباري: ٣٢٨/٩.

⁽٦) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، مناقب علي بن أبي طالب، ذكر البيان بأن علي بن أبي طالب ....، =

نبی اکرم صلی الله علیه دسلم حضرت فاطمه رضی الله عنها کی بیه بات من کرمسجدِ نبوی تشریف لا یے اور خطبه ارشا دفر مایا _

اس روایت سے خطبہ نبوی کا سبب یہی معلوم ہور ہا ہے کہ اس کی وجہ حضرت فاطمہ رضی اللّٰدعنہا تضیں(۱)۔

## دونوںا قوال کے درمیان تطبیق

اب دونوں اقوال کے درمیان تطبیق ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر کے دونوں سبب ہوسکتے ہیں کہ بنی ہشام بن مغیرہ نے بھی اپنی خاتون کے سلسلے میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے رابطہ کیا کہ نکاح ہونا چاہیے یانہیں؟ اور جب اس معالم کی س گن حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلی تو انہوں نے بھی اپنے والد مکرم سے شکایت کی کیلی میری سوکن لا ناچاہتے ہیں۔ بہر حال دونوں اسباب میں کوئی تنافی نہیں ہے۔

# نكاح كى پيشكش كس طرف سے تھى؟

روایات کے تتبع سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ ابوجہل کی بیٹی سے نکاح حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اپنا فیصلہ تھا، خودلا کی والوں کی طرف سے اس میں کوئی تحریک نہیں تھی، اسی لیے اکثر روایات میں خطبہ کی نسبت حضرت علی کی طرف ہے، خود حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے حوالے سے اوپر جوحدیث ابھی گزری، اس میں بھی مخصرت علی کی طرف ہے، خود حضرت فاطمہ نے استعمال کیا ہے، جب کہ اب تک نکاح نہیں ہوا تھا، اس کی وجہ ظاہر ہے، چوں مناکح'' کا لفظ حضرت فاطمہ نے استعمال کیا ہے، جب کہ اب تک نکاح نہیں ہوا تھا، اس کی وجہ ظاہر ہے، چوں کہ ارادہ حضرت علی کا تھا اور ارادہ پکا بھی تھا کہ اگر روک ٹوک نہ کی گئی تو نکاح آج نہیں تو کل ہو ہی جائے، اس

رقم (۲۹۱۸)، وروى معضّه المخاريُّ في صحيحه، كتاب فضائل الصحابة، باب ذكر أصهار النبي صلى الله عليه وسلم ، رقم (۳۷۲۹).

⁽١) فتح الباري: ٣٢٨/٩.

ليحضرت فاطمه رضى اللّه عنهاني "ناكح" كے لفظ سے تعبير كيا (1) _

بعض روایات میں آتا ہے کہ خود حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی اس سلسلے میں نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم سے مشورہ کیا تھا اور نکاح کی اجازت مانگی تھی ،متدرک حاکم میں حضرت سوید بن غفلہ مخضر می کی روایت ہے، فرماتے ہیں:

"خطب على ابنة أبي جهل إلى عمها الحارث بن هشام، فاستشار النبيَّ صلى الله عليه وسلم، فقال: أعن حسبها تسألني؟ قال علي: قد أعلم ما حسبها، ولكن أتأمرني بها؟ فقال: لا، فاطمة مضغة مني، ولا أحسب إلا وأنها تحزن وتجزع، فقال على: لا آتى شيئا تكرهه"(٢).

یعنی: '' حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابوجہل کی بیٹی سے نکاح کے لیے اس کے چچا عارث بن ہشام کو پیغام بھیجا اور اس معاملے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورہ کیا، آپ علیہ السلام نے فرمایا، کیاتم مجھے سے اس خاتون کا حسب نسب دریا فت کرنا چاہتے ہو؟ تو حضرت علی نے کہا کہ اس کا حسب نسب مجھے بہ خوبی معلوم ہے، لیکن کیا آپ مجھے اس سے نکاح کا مشورہ دیں گے؟ آپ علیہ السلام نے فرمایا، نہیں! فاطمہ میرا ہی حصہ ہے اور میرا خیال میہ کہ تمہارے نکاح سے وہ غم زدہ اور پریشان ہوگی۔ تو حضرت علی نے کہا کہ میں خیال میہ ہوئی کا منہیں کروں گاجوآپ کونا پہند ہو'۔

حافظ ابن مجرر حمة الله عليه فرمات بين كه غالبًا حضرت على رضى الله عنه في اكرم سلى الله عليه وسلم ك مخطه دين كه بعد اجازت طلب كي هى اورخود دورانِ خطبه موجوزيس تقى، اس ليه مشوره بحى كيا، كين جب آپ عليه السلام في منع فرماديا تو حضرت على اس معاسل سے بيجھے ہث گئے، چنانچه ايك حديث، جو''شعيب عن عليه السلام في منع فرماديا تو حضرت على اس معاسل سے بيجھے ہث گئے، چنانچه ايك حديث، جو''شعيب عن الزمرى'' كي طريق سے مروى ہے، ميں يوالفاظ آتے ہيں: "فتسرك عسلسي السج سطبة "(٣) اور ابود اود

⁽١) حواله بالا.

⁽٢) المستدرك للحاكم: ١٧٣/٣، كتاب معرفة الصحابة، ذكر مناقب فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم، رقم (٤٧٤٩).

⁽٣) صحيح البخاري، كتاب فضائل الصحابة، باب ذكر أصهار النبي صلى الله عليه وسلم .....، رقم (٣٧٢٩).

شريف (۱) كى روايت، جو "معمر عن الزهرى عن عروة" سے ب، ميں بيالفاظ واروہوئے ہيں: "فسكت على عن ذلك النكاح"(٢). والله العلم بالصواب.

## فسمعت رسول الله الله الله الناس في ذلك على منبره هذا

تومیں نے رسول اللہ ﷺ کوسنا کہ وہ لوگوں سے اس معاملے میں خطاب کررہے تھے اپنے اس منبر پر۔
مطلب بیہ ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیسنا کہ حضرت علی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنبما کی
سوکن لا نا چاہتے اور ابوجہل کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتے ہیں تو آپ علیہ السلام نے اپنے منبر سے آگے آنے والا
خطبہ ارشا دفر مایا ، تا کہ لوگ بھی اصل واقعہ کو جان لیس اور آنہیں بھی علم ہوجائے کہ نبی کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی
کا اجتماع نہیں ہوسکتا (۳)۔

### وأنا يومئذ محتلم

اور میںان دنوں بالغ تھا۔

اس جملے سے حضرت مسور بن مخر مدرضی اللہ عنہ کا مقصود یہ ہے کہ آگے میں جو نبی علیہ السلام کے الفاظ نقل کروں گا، وہ خلا ف واقعہ نہیں ہیں، بلکہ مجھے خوب یاد ہے کہ میں اس وقت بالغ تھا اور واقعات کو پر کھنے کی صلاحیت رکھتا تھا (سم)۔

# حضرت مسور کی عمراس وفت کیاتھی؟

اس کے بعد یہ بھے کہ ابن سیدالناس نے حدیث باب کے ان الفاظ "و أنا یہ ومئذ محتلم" کوخلاف حقیقت اور غلط کہا ہے اور فر مایا ہے کہ درست لفظ "کالمحتلم" ہے کہ بالغول کی طرح تھا۔ یہ اساعیلی کی روایت ہے۔ اس کی وجہ رہے کہ حضرت مسور صنی اللہ عنہ نی علیہ السلام کی حیاتِ مبارکہ میں بالغ نہیں ہوئے تھے، کیوں ہے۔ اس کی وجہ رہے کہ حضرت مسور صنی اللہ عنہ نی علیہ السلام کی حیاتِ مبارکہ میں بالغ نہیں ہوئے تھے، کیوں

⁽١) سمن أبي داود، كتاب النكاح، باب مايكره أن يجمع بينهن من النساء، رقم (٢٠٧٠).

⁽٢) فتح الباري: ٣٢٨/٩، تيزويكي، شرح مشكل الآثار للإمام الطحاوي: ١١/١٢-٥١٩-، باب بيان مشكل ما روي عن رسول الله في من قوله: "إن بني هشام بن المغيرة....."، الباب: (٧٨٨).

⁽٣) فتح الباري: ٨٦/٧.

⁽٤) فتح الباري: ٣٢٧/٩.

کہ بید حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہا کے بعد پیدا ہوئے تھے،اس لیے حضرت مسور رضی اللہ عنہ کی عمر نبی علیہ السلام کی وفات کے وقت آٹھ سال ہی ہوگی (۱)۔

لیکن حافظ ابن حجر رحمة الله علیه نے ابن سید الناس رحمة الله علیه کی اس رائے سے اختلاف کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ابن سید الناس کی طرف سے حدیث باب کے الفاظ کی تغلیط درست نہیں، کیونکہ صحیح تول کے مطابق حضرت عبد الله بن زبیر رضی الله عنہ کی ولا دت ہجرت کے پہلے سال ہوئی تھی، اس لیے ان کی عمر وفات نبی صلی الله علیہ وسلم کے وقت نوسال ہوگی، لبذا بیہ بات بالکل ممکن ہے کہ وہ بلوغت کی جواقل مدت ہے، یعنی نوسال، اس میں بالغ ہوگئے ہوں، یا حضرت مسور رضی الله عنہ کے ول "مسحتلم" کو مبالغہ پرمحمول کیا جائے گا، مراداس سے تشبیہ ہوگی، اس طرح دونوں روایتیں یعنی "مسحتلم" اور "کالمسحتلم" معنی موافق ہوجا کیں گی، ایک کو درست اور ایک کو فلط قرار دینے کی ضرورت نہیں رہے گی۔

اس ساری تفصیل کی حاجت اس لیے محسوس ہوئی اوراس کی وجہ یہ ہوئی کہ آٹھ سالہ بچے کو کہیں بھی مختلم کہا جاتا ہے نہ کالمحتلم، الاید کہ تشبیہ مرادلی جائے اورید کہا جائے کہ فہم وحفظ اورا خذکے معابلے میں حضرت مسورضی اللہ عنہ بالغ کی طرح تھے (۲)۔واللہ اعلم بالصواب۔

فقال: إن فاطمة مني، وأنا أتخوف أن تفتن في دينها

سونبی کریم صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا ، فاطمہ مجھ سے ہے اور مجھے بیاندیشہ ہے کہ اس معاملے کی وجہ سے فاطمہ کا دین متاثر ہوگا۔

مطلب کیے ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللّٰدعنہاطبعی غیرت کی وجہ سے صبر نہ کرسکیں گی اوراس سے ان کی ذاتی اور خانگی زندگی متاثر ہوگی (۳)۔

ثم ذكر صهراله من بني عبدشمس، فأثنى عليه في مصاهرته إياه، قال:

⁽١) حواله بالا.

⁽٢) حواله بالا.

⁽٣) عمدة القارى: ٣٤/١٥.

### حدثني فصدقني ووعدني فوفي لي

پھرآپ صلی الله علیہ وسلم نے بنی عبد شمس سے تعلق رکھنے والے اپنے ایک داماد (ابوالعاص بن الرئیع) کا تذکرہ کیا، چنانچہ ان ٹی اپنے ساتھ دامادی کے تعلق ورشتے کی تعریف کی، فرمایا انہوں نے مجمع سے بات کی اور اسے نیچ کردکھلایا، مجھ سے دعدہ کیا اور اس کو پورا کیا۔

## حضرت ابوالعاص بن الربيع رضي اللَّدعنه

بیده من البوالعاص بن الربیج بن عبدالعزی بن عبد مناف بن قصی بن کلاب قرشی بشمی رضی الله عنه بین (۱)۔

ان کی والدہ کا نام ہالہ بنت خویلد ہے، جوام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی بہن تھیں،اس طرح ابوالعاص حضرت خدیجہ کے حقیقی بھانجے ہوئے (۴)۔

ان کا نام کیا تھا، اس میں علائے سیر کا ختلاف ہے، بعض نے لقیط، بعض نے زبیر، بعض نے ہشیم، بعض نے ہشم اور بعض نے یاسر ہتلایا ہے۔

بقول ابن عبداً لبررحمة الله عليه لقيط كوا كثر حضرات نے اختيار كياہے (٣) _

ان کالقب جروالبطحاءتها، نیزامین ہے بھی پکارے جاتے تھے (۴)۔

غزوہ حدیبیے یانچ مہینے بل انہوں نے اسلام قبول کیا (۵)۔

نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے بڑی صاحبز آدی حضرت زینب رضی اللہ عنہا ان کے عقد میں تخییں، بدر کے موقع پرمشرکین مکہ کے جواً فراد قید ہوئے تھے، ان میں حضرت ابوالعاص بن الربیع رضی اللہ عنہ بھی

⁽١) سير أعلام النبلاء: ١٣٠٠/١، والإصابة: ١٢١/٤، والاستيعاب: ٢٠٠٢، باب العين من الكني.

⁽٢) سير أعلام النبلاء: ٣٣١/١، والإصابة: ١٢١/٤، والاستيعاب: ٤٣٠/٢، والمستدرك للحاكم: ٦٣٨/٣، كتاب معرفة الصحابة، ذكر أبي العاص....، رقم (٦٦٩٣).

⁽٣) الاستيعاب: ٢/٣٥٠.

⁽٤) حواله بالا، والإصابة: ١٢١/٤، وسير أعلام النبلاء: ١٣١١/١.

⁽٥) سير أعلام البلاء: ١/١٣١٨.

سے ، سلمانوں نے جب ان افراد کے بدلے میں فدید وصول کرنے کا فیصلہ کیا تو قید یوں کے متعلقین اور ور ٹاء نے مکہ سے فدید کی رقم بھجوائی ، حضرت زینب رضی اللہ عنہا ، جواس وقت مکہ میں تھیں ، نے بھی اپنے شریک حیات کی آزادی کے لیے فدید بھجوایا ، جو چیز انہوں نے بھیجی اسے دکھے کرنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دل نرم ہوگیا ، وہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا ہارتھا (۱) ، جو اُن دونوں کی شادی کے وقت حضرت خدیجہ نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا ہارہ کھے کرنی علیہ السمام نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیم اجمعین سے فر مایا کہ اگر تم لوگ مناسب سمجھوتو زینب کا قیدی چھوڑ دو کہ وہ وان کے پاس لوٹ جائیں ۔ صحابہ نے سرت لیم تم کیا اور آئیس آز ادکر دیا۔

مکه تکرمه روانگی ہے قبل نبی کریم صلی الله علیه وسلم نے حضرت ابوالعاص رضی الله عنه سے دعدہ لیا کہ وہ واپس جا کر حضرت زینب رضی الله عنها کو نبی علیه السلام کی خدمت میں روانہ کر دیں گے اور نبی علیه السلام نے ان سے ریہ بات بوشیدہ وخفیہ رکھنے کا بھی کہا۔

دوسری طرف رسول الله صلی الله علیه وسلم نے حضرت زید بن حارثہ، جوآپ کے منہ بولے بیٹے تھے،
ایک اورانصاری کو بلایا اوران سے فرمایا کہ تم دونو ل طن یا جج (۲) کوروانہ ہوجا وَ اوروہاں جا کر کھم رو، یہاں تک کہ زینب (رضی اللہ عنہم) تمہارے پاس آ جا کیں اور تم دونوں ان کے شریک سفر ہوگے اور انہیں اپنے ساتھ لیتے آؤ۔ یہ بدر کے کچھ مہینوں بعد کا واقعہ ہے۔

حفزت ابوالعاص رضی الله عندر ہا ہوکر جب مکہ مکرمہ پنچے تو انہوں نے حضرت زینب سے کہا کہ اپنے والد مکرم کے پاس جانے کی تیاری کرو۔ چنانچہ انہوں نے تیاری کمل کی اوران کے دیور کنانہ، جواُن کے خالہ زاد بھی تھے، ایک اونٹ لے کرآئے، جس پرحضرت زینب رضی اللہ عنہا سوار ہو کیں اور کنانہ بھی تیر کمان ساتھ لیے ان کو لے کردن ہی میں روانہ ہوگئے، اس پراہلِ مکہ بڑے برافر وختہ ہوئے اور وہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی

⁽۱) سير أعِلام النبلاء: ٢٣٢/١، والمستدرك: ٢٣٦/٣، كتاب معرفة الصحابة، ذكر مناقب أبي العاص .....، رقم (٢٦٨٩٤)، والسيرة النبوية لابن هشام: ٢٥٣/٢، ومسند أحمد، مسند عائشة، رقم (٢٦٨٩٤)، وأبوداود، كتاب العبهاد، باب في فداء الأسير بالمال، رقم (٢٦٩٢)، من رواية عائشة رضي الله عنها، والإصابة: ٢١/٤.

⁽٢) قوله: "يا جج": هو بفتح الياء، وبعدها همزة، وجيم مكسورة: موضع على ثمانية أميال من مكة. انظر تعليقات سير أعلام النبلاء: ٣٣٣/، ومعجم البلدان: ٤٢٤/٥، باب الياء والألف وما يليهما.

تلاش میں نگلے، چنانچہ کنانہ نے ایک مقام'' ذوطوی'' میں اونٹ تھہرایا اور اپنے ترکش پھیلا دیے، ادھر ایک مشرک ہبار بن الاسود نے حضرت زینب رضی الله عنها کو نیز ہ دکھا کر ڈرایا، پیمعاملہ دیکھ کر کنانہ نے کہا کہ جوبھی قریب آیا میں اس کے جسم میں تیرا تاردوں گا۔

پیچھاکرنے والوں میں ابوسفیان بھی تھے، وہ کنانہ سے کہنے گئے، اے آدمی! بیہ تیرہم سے دورر کھو، ہم تم سے پچھا کرنا چاہتے ہیں تو کنانہ رک گئے اور ابوسفیان کی بات سننے گئے، جو کہہ رہے تھے کہ تم نے یہ اچھا نہیں کیا کہ علی روّس الاشہاوتم اس خاتون کو لے کرنکل پڑے، جب کہ حال ہی میں بدر میں جس ذلت ورسوائی کا سامنا ہم نے کیا اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے جو تکلیف ہمیں پنچی اس کا تمہیں بخو بی علم ہے، یہ جوتم دن دھاڑے اس خاتون کو لیے جارہے ہو، لوگ یہی سمجھیں گے کہ یہ بھی بدر والی ذلت کا ایک حصہ ہے۔ بخد اا انہیں یہاں رو کے رکھنے کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں، اس لیے زینب کو لے کر اب تو واپس چلے جاو ، حالات جب پرسکون ہوجا نمیں گے اور لوگوں میں یہ بات عام ہوجائے گی کہ ہم آئییں واپس لے آئے ہیں تو چپکے سے آئییں لیے انہیں واپس لے آئے ہیں تو چپکے سے آئییں کے کرنگل جانا اور ان کے والد کے حوالے کر آنا۔

سو کنانہ نے ابوسفیان کی بات پڑمل کیااور حضرت نینب کو لے کروہ پچھراتوں کے بعددوبارہ نکلے اور انہیں حضرت زید بن حارثہ اور ان کے ساتھی کے حوالے کردیا، یہ دونوں حضرت نینب (رضی اللہ عنہم) کوساتھ لیے مدینہ منورہ آئے۔

فتح مکہ سے پھوعر صفیل کی بات ہے کہ حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ نے تجارت کی غرض سے شام کا قصد کیا ، ان کے ساتھ قریش کا بھی بہت سا مال تھا ، واپسی میں مسلمانوں کے ایک لشکر سے ان کی ٹر بھیٹر ہوگئ ، مسلمانوں نے ان کا سار امال لے لیا ، لیکن ان کو نہ پکڑ سکے ، وہ وہاں سے بھا گے ، رات کو مدینہ منورہ آئے اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے باس پہنچ کر پناہ کے طالب ہوئے ، حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے انہیں پناہ دے طالب ہوئے ، حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے انہیں پناہ دے دی اور رات انہوں نے وہ س گزاری۔

صبح كو جب نبى كريم صلى الله عليه وسلم اور صحابه كرام نماز سے فارغ ہوئے تو عورتوں كے مجمع ميں سے حضرت زينب رضى الله عنها نے باواز بلندفر مايا: "أيها الناس! قد أجرت أبا العاص بن الربيع" كه "لوگو! ابوالعاص بن الربيع ميرى پناه ميں بين"۔

دوسری جانب نبی اکرم صلی الله علیه وسلم نے اس تشکر کو، جس نے ابوالعاص رضی الله عنه کا مال لیا تھا، پیغام بھجوایا کہ:

"إن هذا الرجل منا حيث قد علمتم، وقد أصبتم له مالا، فإن تحسنوا وتردوه، فإنا نحب ذلك، وإن أبيتم، فهو فيء الله، فأنتم أحق به".

لینی: ''جیبا کہتم جانتے بھی ہوکہ یہ ہمارے خاندان کا فرد ہے اورتم لوگوں نے ان کا مال لے لیا ہے، سواگر تم ان کے ساتھ حسنِ سلوک کر واور ان کا مال واپس کر دوتو یہ ہمیں پہند ہے اوراگر تم انکار کروتو یہ غیمت ہے، جس کے تم زیادہ حق دار ہو''۔

اس پرصحاب رضی الله عنهم نے فرمایا ، وہ مال ہم انہیں واپس کردیں گے ، چنانچ دسبِ وعدہ انہوں نے ان سے لیا گیاسارا مال کو ٹادیا۔

حضرت ابوالعاص رضی الله عندا پناسارا مال تجارت لیے مکه مکر مه کوروانه ہو گئے، وہاں پہنچ کرجس کا جتنا مال تھا، وہ اس کے حوالے کیا، پھر فر مایا، اے اہل مکہ! کیاتم میں سے کسی کا کوئی حق میرے ذمے ہے؟ انہوں نے جواباً کہا، نہیں! اللہ تمہیں جزائے خیردے۔اس پر حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ نے فر مایا:

"أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله" بخدا! مين مدينه منوره مين نبى اكرم صلى الله عليه وأن محمدا عبده ورسوله" بخدا! مين مدينه منوره مين نبى اكرم صلى الله عليه وسلم كي باس بن اسلام قبول كرف سے اس ليے رُكار با كه مباداتم بين مجھوكه مين تمهارا مال بڑپ كرنا چا بتا ہوں ۔اب جب كه مين تمهارا سارا مال أو نا چكا بول، مجھ بركسى كاكوئى حق نهين ربا، اس ليے مين قبولِ اسلام كا اعلان كرتا ہوں ۔

بعدازیں بیدینہ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور آپ علیہ السلام نے حضرت ابوالعاص وزینب رضی الله عنہما کے نکاح کو برقر اررکھا،اس طرح تقریباً چھے سال کی فرقت وجدائی ان دونوں کے درمیان رہی (۱)۔

⁽١) للاستزادة انظر: سير الذهبي: ٣٣٢/١-٣٣٤، والإصابة: ١٢٢/٤، والمعجم الكبير: ٢٦/٢٢-٤٣١، ما أسندت أم سلمة رضي الله عنها، رقم (١٠٥٠)، والسيرة النبوية لابن هشام: ١٥١/٢-٢٥٩، أسر أبي العاص بن الربيع رضي الله عنه......

صدیتِ باب کے الفاظ" حدثنی فیصد قنی، ووعدنی، فوفی لی" میں اسی مذکورہ بالا واقعہ کی طرف اش رہ ہے کہ حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ نے باوصف اپنی اس شدید محبت کے، جواُن کو حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ساتھ تھی، انہیں واپس اپنے والد کی طرف روانہ کیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ہوا اپنا وعدہ نبھایا، اس میں نبی علیہ السلام نے ان کے اس فعل کی تعریف وتوصیف کی ہے (۱)۔

حضرت ابوالعاص رضی الله عنه کی اولا دی مشمن میں تاریخ صرف ایک صاحب زادی کا ذکر کرتی ہے ۔ ہے(۲)،امامة بنت ابوالعاص، جن کی والدہ حضرت زینب رضی الله عنها تھیں۔

بيوبى المامه بين جنهين المحائے بى اكرم صلى الله عليه وسلم نماز براها كرتے تھے، جس سے ان كى آپى كى محبت كا اندازه بخو بى لگا ياجا سكتا ہے، چوج بخارى وغيره كى روايت ہے، جوح ضرت ابوقاده رضى الله عند سے مروى ہے كه:

"أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل بنت زينه بنت رسول الله عليه وسلم، ولأبي العاص بن الربيع، فإذا قام حملها، وإذا سجد وضعها ؟ ..... "(٣). (اللفظ للبخاري).

كه '' بى اكرم صلى الله عليه وسلم امامه بنت زينب رضى الله عنهما كواثها ئے نماز پڑھا

(۲) شیمشہور تول کے مطابق ہے۔ تاہم حاکم نے متدرک (۲۳۱/۳) میں اور حافظ نے فتح الباری (۸۵/۷) اور عینی نے عمرہ القاری (۲۳۰/۱۲) میں ایک صاحب زادے کا بھی ذکر کیا ہے، جن کا نام علی تھا، پیصغری میں ہی انتقال کر گئے تھے، غالبًا اس لیے القاری (۲۳۰/۱۲) میں ایک صاحب زادے کا بھی ذکر کیا ہے، جن کا نام علی تھا، پیصغرت میں اور خضرت علی بن ابی طالب کے زکاح میں آئیں اور خضرت معاویرضی اللہ عنہ کے عہد میں ان کا انتقال میں تھیں، ان کی وفات کے بعد حضرت مغیرہ بن نوفل کے زکاح میں آئیں اور حضرت معاویرضی اللہ عنہ کے عہد میں ان کا انتقال ہوا۔ رضی اللہ عنہ کے جد میں ان کا انتقال میں اللہ عنہ کے حد میں ان کا انتقال میں اللہ عنہ کے دولی سے سیر أعلام النبلاء: ۱۸ ۳۳۰، والإصابة: ۱۲۳۶۴).

(٣) الحديث أخرجه البخاري، أبواب سترة المصلي، باب إذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة، وقم ( ١٦٥)، وكتاب الأدب، باب رحمة الولد وتقبيله، رقم ( ٩٩٦)، ومسلم، كتاب المساجد، باب جواز حمل الصبيان .....، رقم ( ١٢١٧ - ١٢١٥)، وأبوداود، كتاب الصلاة، باب العمل في الصلاة، رقم ( ٩١٧)، وكتاب السهو، ( ٩١٧)، ولنسائي، كتاب المساجد، باب إدخال الصبيان المساجد، رقم ( ٧١٢)، وكتاب السهو، باب حمل الصبيان في الصلاة، ووضعهن في الصلاة، رقم ( ١٢٠٥ - ١٢٠١).

⁽١) سير أعلام النبلاء: ٣٣١/١.

کرتے، قیام کی حالت میں اٹھالیتے اور تجدے کے وقت زمین پر رکھ دیے''(ا)۔ حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ سے کتب ستہ میں کوئی حدیث منقول نہیں ہے(۲)۔ ان کا انتقال عہد صدیقی میں، ۱۲ ہجری، ماو ذوالحجہ میں ہوا (۳) رضی الله عنه وأرضاه.

وإني لست أحرم حلالا، ولا أحل حراما، ولكن والله، لاتجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله أبدا

اور میں کسی حلال چیز کوحرام اور حرام کوحلال قر ارنہیں دیتا، کیکن بخدا! رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی بیٹی اورالله کے دشمن کی بیٹی بھی ایک جگہ جمع نہیں ہو تکتیں۔

صديث باب كالفاظ توآب في ملاحظ كه ، جب كه كماب النكاح مين بيالفاظ آت ين: "فلا آذن، ثم لا آذن، ثم لا آذن، إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتى، وينكح ابنتهم"(٤).

کے ''میں اجازت نہیں دیتا، پھر نہیں دیتا، پھر نہیں دیتا، البتہ ایک صورت ہے، وہ میک ہماری صاحب زادی کوطلاق دے دیں اور ان کی لڑکی سے نکاح کرلیں''۔

اس روایت میں نی اکرم اللے نین مرتبہ جو "لا آذن" فرمایا، وہ بطورِتا کیدتھا، نیز اس میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ یم مانعت ہمیشہ کے لیے تھی، مبادا کوئی سمجھ لے کہ یم مانعت عارضی ہے، کچھونوں کے لیے ہے، اس احمال کوسرے سے ختم فرمانے کے لیے آپے اللے اپنی بات میں زور بیدا کیا اور تین مرتبہ فدکورہ بالاکلام ارشاد فرمایا (۵)۔

⁽١) سير أعلام النبلاء: ٣٣١/١.

⁽۲) علامه تابلسى نے ان كى ايك روايت ذكركى ب، تا ہم اس ميں ان سے تسامح ہوا ہے ، سنن نسائى كى جس روايت كا نابلسى رحمه الله نے حواله و يا ہے وہ حضرت عثمان بن الى العاص سے مروك ہے ، نه كه ابوالعاص بن الرائے سے ، ويكھيے ذخائر المواريث: ٩٧/٣ ، حرف العين ، رقم (٣٤٧) ، وسنس النسائى ، كتاب الاستعاذة من الهرم ، رقم (٤٨٩ ٥) ، وتحفة الأشراف: ٢٣٩/٧ (٩٧٦٨) ، عثمان بن أبي العاص رضى الله عنه .

⁽٣) الإصابة: ١٢٣/٤، وسير أعلام النبلاء: ١/٣٥٥، والطبقات الكبرى لابن سعد: ١٨/٢، ومنهم من أغرب في تاريخ وفاته (هو العلامة العيني)، وقال: إنه قتل يوم اليمامة.

⁽٤) صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والإنصاف، رقم (٢٣٠٥).

⁽٥) فتح الباري: ٣٢٨/٩.

اور جہاں تک نبی علیہ السلام کے ان الفاظ "إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق" كاتعلق ہے توبہ غالبًا اس امر پرمحمول بيں كہ كسى نے نبی اكرم صلی اللہ علیہ وسلم كوچنلی لگائی ہوكہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابوجہل كی بیٹی سے نكاح كاعزم مصمم كرركھا ہے، اس ليے فرمايا كہ فاطمہ كوطلاق دے كرى وہ يہ نكاح كر سكتے ہيں۔ ورنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ايسے خص سے بيتو قع كيوكركی جاسكتی ہے كہ وہ نبی عليہ السلام كی ممانعت كے باوصف اس معلى حضرت علی رضی اللہ عنہ ايسے خص سے بيتو قع كيوكركی جاسكتی ہے كہ وہ نبی عليہ السلام كی ممانعت كے باوصف اس معلى حال دوركيس كے؟! (1)

# ممانعت کی وجه کیاتھی؟

او پر حدیث میں نبی علیہ السلام نے فر مایا ہے کہ نبی کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی ایک شخص کے عقد میں جمع نہیں ہوسکتیں۔اب سوال یہ بیدا ہوتا ہے کہ اس ممانعت کی دجہ کیاتھی؟

ابن النین رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ اس واقعہ کا سیحے ترین ممل ہے کہ نی اکرم سلی الله علیہ وسلم نے بی بینی اور ابوجہل کی بیٹی کے اجتماع کو حرام قرار دیا ہے، کیوں کہ آپ علیہ السلام نے خوداس کی علیہ بھی بیان فرمادی کہ اس سے مجھے افریت اور تکلیف ہوگی ، جب کہ یہ بات واضح ہے کہ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم کی ایذا رسانی کے دریے ہونا بالا تفاق حرام ہے۔ اور نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کے قول مبارک "لا أحرم حلالا" کے معنی یہ ہیں کہ ابوجہل کی بیٹی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے حلال ہے، وہ اس سے نکاح کر سکتے ہیں، کیکن فاطمہ رضی اللہ عنہا کی موجودگی ہیں نہیں ، کیونکہ ان دونوں خواتین کے درمیان جمع حضرت فاطمہ کی تکلیف کے سبب نبی علیہ السلام کی تکلیف کے سبب نبی علیہ السلام کی تکلیف کے سبب نبی علیہ السلام کی تکلیف کے سبب نبی

جب کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللّہ علیہ نے اس کو نبی کریم صلی اللّہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں شار کیا ہے کہ کسی کے پ کے پاس آپ کی صاحب زادی کے ہوتے ہوئے وہ کسی دوسری خاتون سے نکاح نہیں کرسکتا۔ نیز میربھی ہوسکتا ہے کہ میہ حضرت فاطمہ رضی اللّہ عنہا کی خصوصیت ہو، حافظ فرماتے ہیں:

"والـذي يـظهـر لـي أنـه لا يبعد أن يعد في خصائص النبي صلى الله عـليــه وسـلـم أن لايتـزوج عـلـي بـنــاتــه، ويـحتمل أن يكون ذلك خـاصـا

⁽١) حواله بالا.

⁽٢) حواله بالا، وعمدة القاري: ١٥ /٣٤، وشرح الكرماني: ٨٨/١٣.

بفاطمة ..... "(١).

### ايك سوال اوراس كاجواب

البت یہاں ایک سوال میہ پیدا ہوتا ہے کہ نبی اگرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک اور داماد حضرت عثمان بن عفان ذوالنورین رضی اللہ عنہ بھی تھے، لیکن اپنی تقریر میں آپ علیہ السلام نے حضرت ابوالعاص بن الربیع کا ذکر کیا، ان کی تعریف وقو صیف فرمائی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سمجھانے کے لیے انہیں کا حوالہ دیا اور حضرت عثمان کا تذکر ونہیں کیا، اس کی کیا وجھی ؟

شراح نے اس کے مختلف جوابات ارشاد فرمائے ہیں:

ا - غالبًا نبی اکرم صلی الله علیه وسلم نے حصرت ابوالعاص بن الربیج اور حصرت علی دونوں کے ساتھ میشرط کھی ہوائی تھی کہ وہ حضرت زینب وفاطمہ رضی الله عنهم کی موجودگی میں دوسرا نکاح نہیں کریں گے، اول الذکر نے تو شرط کے موافق ایسا کوئی قدم نہیں اٹھایا، جب کہ حضرت علی رضی الله عنه نے بیاقدام کیا، اسی لیے آپ صلی الله علیہ وسلم نے ابوالعاص رضی الله عنه کی تو تعریف وتو صیف فر مائی اور حضرت علی کو تنبیہ (۲)۔

۲- یہ جھی ہوسکتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ مذکورہ شرط بھول گئے ہوں، اس لیے یہ قدم اٹھا یا ہو۔

۳- یا ایسی کوئی شرط تو نہیں تھی کہ اس کی تصریح کہیں نہیں ہے، لیکن اس کے باوصف مناسب یہی تھا کہ

آپ رضی اللہ عنہ اس امرکی رعابیت رکھتے اور ایسا کوئی قدم نہ اٹھاتے جس سے حضرت فاطمہ اور نبی علیہ السلام کو

تکلیف ہو، اسی لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ پرعتا ہے جس بھی ہوا، جب کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہت کم ہی کسی پر
عتاب فرما یا کرتے تھے (۳) ۔ واللہ اعلم بالصواب

# حضرت فاطمه رضى الله عنها ك تخصيص بى كيورى؟

لیکن یہاں سوال بیہ پیدا ہوتا ہے کہ اس معالمے میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی مخصیص ہی کیوں کی گئی کہان کی موجودگی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کودوسرے نکاح سے منع کردیا گیا؟

⁽١) فتح الباري: ٣٢٩/٩، وتحفة الباري: ٣/٠٤، وإرشاد الساري: ٢٠١/٥.

⁽٢) فتح الباري: ٨٦/٧، وعمدة القاري: ٢٣١/١٦.

⁽٣) فتح الباري: ٨٦/٧.

اس کا جواب بھی حدیثِ باب میں موجود ہے، یعنی "و أنا انحوف أن تفتن فی دینها"، تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حضرت فاطمہ اپنی والدہ ماجدہ حضرت خدیجہ اور دیگر تینوں اخوات شقیقات زیب ورقیہ وام کلٹوم رضی اللہ عنہاں کے انتقال کر جانے کے بعد تنہا ہوگئ تھیں، ایس کوئی ہستی ان کے لیے موجود نہیں تھی، جوانہیں تعلی دیتی، جس کے پاس جاکر یہ اپناغم ہلکا کرتیں، کیونکہ یہ واضح بات ہے کہ سوکن کا وجود کوئی بھی خاتون برداشت نہیں کرستی، اس لیے اگر کوئی ایس ویسی بات ہوجاتی اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے غیرت کی بنا پر کوئی ایس افعال سرز دہوجاتا جوحضرت علی کی ناراضگی کا سب بنمآ تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ذاتی وگھر بلوز ندگی اور دینی امور بھی متاثر ہوتے ، جب کہ سی بھی خاتون کے لیے سب سے بڑی چیز اس کے خاوند کی رضامندی ہی ہوتی ہے، اس معالم کی طرف چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر تھی، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کوئی اللہ علیہ وسلم کی نظر تھی، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں دیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کوئی اللہ عالمیہ نبوی میں دک گئے (۱) واللہ اعلم بالصواب

# ایک اشکال اوراس کے جوابات

یہاں ایک اشکال یہ ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی خاطر حضرت علی رضی اللہ عنہ ودوسری شادی سے منع کیا کہ وہ غیرت میں آگر کچھ بھی کرستی ہیں الیکن اس اصول کواپنے حوالے سے پیش نظر نہیں رکھا اور بہت سے نکاح کیے ، وہ بھی بیک وقت ، کہ ایک ہی وقت میں کئی امہات المؤمنین رضی اللہ عنہان آپ علیہ السلام کے حرم میں موجود تھیں اور ان کے درمیان نوک جھونک کے واقعات بھی ہوتے رسی اللہ علیہ السلام کے جرم میں موجود تھیں اور ان کے درمیان نوک جھونک کے واقعات بھی ہوتے رہے تھے (۲) الیکن اس کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان امہات المؤمنین کے حق میں اس امری رعایت نہیں رکھی ،جس کی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے معالم میں رکھی ؟!

اس اشکال کے دوجوابات ہیں:

ا - جیسا کہ ابھی اوپر گزرا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حالت اس وفت پیتھی کہ وہ ایسی کسی بھی ہستی سے محروم تھیں ، جن کے سامنے وہ اپناغم رکھتیں ، ماں اور دیگر بہنیں انتقال کرچکی تھیں ، اپنی ذات سے وحشت دور کرنے کا کوئی طریقہ نہیں تھا ، برخلاف امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن کے ، چنانچہ ان میں سے تقریباً ہرا یک کی

⁽١) فتح الباري: ٣٢٩/٩، و: ٨٦/٧.

⁽٢) مثلًا مورة تح يم من بيان كرده واقع عسل تفصيل كري اليه ويكهي ، كشف الباري ، كتاب التفسير: ٦٨٤.

والده یا بہنیں موجود تھیں، جن کے سامنے کوئی واقعہ پیش آنے پروہ اپناغم ہلکا کر سمتی تھیں۔

۲- اس کے علاوہ ان کے شوہر وخاوند نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تھے، آپ ان کے ساتھ جس زی، تطبیب قلوب وغیرہ کا معاملہ رکھتے تھے وہ اور کسی کے بس کی بات نہیں، اسی لیے تمام از واجِ مطہرات ان سے ہر حال میں راضی رہتی تھیں، نیز آپ سلی اللہ علیہ وسلم جس حسن خلق اور ظاہری وباطنی خوب صورتی کا شاہ کا رہتے، اس کی وجہ سے اگر کوئی واقعہ پیش آبھی جاتا وہ آپ کی قربت کی وجہ سے زائل ہوجاتا تھا (۱)۔

اس پرسب سے واضح دلیل سورۃ احزاب میں بیان کردہ واقعہ ہے، جب آیات تخییر (۲) نازل ہو ئیں اوراز واجِ مطہرات رضی اللہ عنہن کواختیار دیا گیا کہ یا تورسول الله صلی اللہ علیہ وسلم کواختیار کریں یا دنیا کی لذتوں کوتو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کواختیار کیا (۳)۔

دیکھیے! یہاں اختیار دیے جانے کے باوصف از واج مطہرات رضی اللہ عنہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی و فراق کو منتخب نہیں کر رہی ہیں، ظاہر ہے کہ وہ ان کے ساتھ ہر حال میں راضی تھیں، جب کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے معاملے میں وہ خود حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شکایت نبی علیہ السلام سے کر رہی ہیں۔ اِسی لیے آپ نے منع فرمایا۔ واللہ اعلم بالصواب

### ترجمة الباب كي سأته حديث كي مناسبت

علامه کرمانی رحمة الله علیه نے اس حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت واضح کرنے کے لیے تین مناسبتیں ذکر فرمائی ہیں:

ا- غالبًا امام بخاری رحمة الله عليه ترجمة الباب كتحت اس حكايت ومكالم كواس ليے ذكر كرر ہے ہيں

(١) فتح الباري: ٣٢٩/٩.

#### (۲) آیات تخیر سے مرادیہ آیات ہیں:

﴿ يَا أَيُهَا النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحيوة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن سراحا جميلا، وإن كنتن تردن الله ورسول والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسِنات منكن أجرا عظيما ﴾. [الأحزاب: ٢٨-٢٦]

(٣) تفصيل واقعرك ليح ويكيم ، كشف الباري ، كتاب النكاح، باب موعظة الرجل ابنته .....: ٣٢٨-٣٣٨، كتاب التفسير : ١٨ ٥-٩١٥. کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہراس امر سے اجتناب واحتر از فر مایا کرتے تھے، جس کی وجہ سے رشتہ داروں کے درمیان کوئی رنجش وکدورت پیدا ہو۔ یہاں بھی حضرت مسورضی اللہ عنہ، حضرت علی بن حسین سے یہ کہنا چاہتے ہیں کہ آپ بھی اس سے احتر از واجتناب کریں اور بیٹلوار مجھے عنایت فر ما کیں ، تا کہ اس تلوار کی وجہ سے آپ کے اور آپ کے دیگر درشتہ داروں کے درمیان کوئی رنجش پیدا نہ ہو(1)۔

۲- یا بیمناسبت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح اینے عبشمی بھائیوں کی رعایت رکھتے تھے، اسی طرح آپ بھی اینے نوفلی بھائیوں کی رعایت رکھیں اور بیٹلوار مجھے عنایت فرمائیں، کیوں کہ حضرت مسور رضی اللہ عنہ نوفلی ہیں (۲)۔

کیکن علامه کر مانی کی بیآ خری بات درست نہیں کہ دہ نوفلی ہیں ، بلکہ دہ زہری ہیں (۳)۔

۳-یایہ کہ نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم جس طرح حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی دلجوئی کا خیال رکھتے تھے، اس کا اہتمام فر ماتے تھے،اسی طرح میں بھی آپ کی دلجوئی کرنا چا ہتا ہوں، کیونکہ آپ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بیٹے ہیں،اس لیے آپ بیٹلوار مجھے دیجیے، کہ میں اس کی حفاظت کروں (۴)۔

حافظ ابن حجر رحمة الله عليه نے بھی علامہ کر مانی کے حوالے سے ان متیوں مناسبات کو ذکر کیا ہے اور آخری مناسبت کومعتد قرار دیا ہے، فر ماتے ہیں :

"وهذا الأخير هو المعتمد، وما قبله ظاهر التكلف"(٥).

اور حافظ علیہ الرحمة نے خود بھی ترجمۃ الباب کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت واضح کرنے کے لیے اس تیسری مناسبت سے ملتا جاتا کلام ذکر کیا ہے، لکھتے ہیں:

"والغرض منه ما دار بين المسور بن مخرمة وعلى بن الحسين في

⁽١) شرح الكرماني: ١٣/٨٨.

⁽٢) حواله بالا.

⁽٣) فتح الباري: ٢١٤/٦.

⁽٤) شرح الكرماني: ١٣/٨٨-٩٩.

⁽٥) فتح الباري: ٢١٤/٦.

أمر سيف النبي صلى الله عليه وسلم، وأراد المسور بذلك صيانة سيف النبي صلى الله عليه وسلم؛ لئلا يأخذه من لايعرف قدره"(١).

لیکن یہاں دل کوگئی بات وہی ہے، جوعلامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے اس مختر سے جلے میں کہی ہے:

"مطابقته لجزء الترجمۃ الذي هو قوله: وسیفه" (۲) کر جمۃ الباب کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت ترجمہ کے جزء"وسیفه" کے ساتھ ہے، اس حدیث میں بھی سیف النبی سلی اللہ علیہ وسلم کاذکر ہے، جس میں وراثت جاری نہیں ہوئی تھی اور یہی قدر ترجمۃ الباب کے اثبات کے لیے کافی ہے۔

#### حديث سےمستنبط فوائد

حضرت مسور بن مخر مدرضی الله عنه کی اس حدیث میں مختلف دمتنوع فوائد دنکات ہیں، جن کی طرف شراح حدیث نے نشان دہی کی ہے، ان میں سے بعض مندرجہ ذیل ہیں:

ا- اس حدیث سے ایک بات بیمستفاد ہوئی کہ جس طرح نبی علیہ السلام کو تکلیف واذیت دینا حرام ہے،خواہ وہ اذیت قلیل ہویا کثیر، اسی طرح ان لوگوں کی اذیت کے دریے ہونا بھی حرام ہے کہ جن کی تکلیف سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی تکلیف ہو، اس حدیث میں آپ نے جزماً فرمایا کہ جس چیز سے فاطمہ کو اذیت و تکلیف ہوگی اس سے مجھے بھی تکلیف واذیت ہوگی،"یؤ ذینی ما آذاها".

اب دیکھیے! اس حدیثِ صحیح کی روسے یہ بات ثابت ہوئی کہ ہروہ خض جس سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے حق بیں کوئی چیز صادر ہواوراس سے ان کو تکلیف ہوتو اس سے نبی علیہ السلام کو بھی تکلیف ہوگی ، پھریہ سمجھیے کہ اس سے بڑی اور کیا اذبت و تکلیف دہی ہوگی کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے صاحبز اور کو قتل کر دیا جائے ، اس سے بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس فعل سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور ان کے والد مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کس قدر تکلیف ہوئی ہوگی ؟ اس کا نتیجہ بھی قاتلین حسین کو خوب ملا، دنیا میں تو وہ ذلیل ہوئے ہی ، ولعذاب الآخرۃ أشد (وأبقی) (٣).

⁽١) حواله بالا.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٣٣.

⁽٣) فتح الباري: ٣٢٩/٩.

۲- فقہ کی ایک اصطلاح ہے، "سد ذریعہ"، جس کا حاصل ہیہ ہے کہ کسی فعل کے جائز ومباح ہوتے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے کہ اس سے اس لیے روک دیا جائے کہ اس سے مستقبل میں کسی بڑے ضرر کا اندیشہ ہے۔ بی حدیث ان لوگوں کی جمت ہے جوسد ذریعہ کے قائل ہیں۔ اس کی تفصیل بیہ ہے کہ ایک سے چارتک نکائے کرنا مرد کے لیے حلال وجائز ہے، اس سے زائد نہیں، اس کے باوجود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دوسرے نکاح سے منع کیا، کیونکہ اس کی وجہ سے مستقبل میں ضرر مرتب ہور ہاتھا، حافظ لکھتے ہیں:

"وفيه حجة لمن يقول بسد الذريعة؛ لأن تزويج ما زاد على الواحدة حلال للرجال مالم يجاوز الأربع، ومع ذلك فقد منع من ذلك في الحال؛ لما يترتب عليه من الضرر في المآل"(١).

سا-اس حدیث سے یہ فائدہ بھی مستنبط ہوا کہ آباء واجداد کی عار و ذلت ان کی پشتوں میں بھی منتقل ہوتی ہے، یا یہ کہتے کہ خون کا اثر بہر حال ہوتا ہے، چنا نچہ نبی اکر مسلی ابلد علیہ وسلم نے ابوجہل کی بیٹی کو "بنت عدو الله" فرمایا ہے، جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جوممانعت فرمائی تھی، الله " فرمایا ہے، جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی کوئی نہ کوئی تا ثیر ضرور تھی ،اگر چہ فی نفسہ وہ خاتون بہت اچھی مسلمان تھیں ،کین "بنت عدو الله " ہونا ان کے لیے عاربن گیا (۲)۔

# شریف مرتضلی اور حدیث مسور بن مخرمه

مشہور شیعہ عالم شریف مرتضلی مُوسوی (۳) نے اپنی کتاب' نُحُر ر'' میں حضرت مسور بن مخر مہ رضی اللہ

وهـو المتهم بوضع كتاب نهج البلاغة .....، ومن طالعه جزم بأنه مكذوب على أمير المؤمنين رضي الله عنه، ففيه: السب الصراح، والحط على السيدين: أبي بكر وعمر، رضي الله عنهما، وفيه من التناقض =

⁽١) حواله بالا، وفي الموسوعة: "ومعنى سد الذريعة: جسم مادة وسائل الفساد دفعا لها، إذا كان الفعل السالم من المفسدة وسيلة إلى مفسدة" (٢٧٦/٢٤) سد الذرائع.

⁽٢) حواله بالا.

⁽۳) بیمشهورشیعی عالم ابوالقاسم علی بن حسین بن موسی بن محمد بن ابراہیم ہیں، ۳۵۵ ھیں ولا دت ہوئی، نسلاً حسینی ہیں، شیعیت اور اعتز ال دونوں کے قائل متھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کتاب'' نیج البلاغ'' کے جامع یہی ہیں، جو هیقة ان کی اپنی تالیف ہے، لیکن اسے منسوب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف کردیا گیا ، حافظ ذہبی لکھتے ہیں:

عنه کی اس حدیث کوموضوع کہا ہے کہ اس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک قتم کی تنقیص ہے اور دلیل بیدی ہے کہ اس حدیث کے داوی حضرت ملی رضی اللہ عنہ ہیں، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بخض رکھتے تھے، اسی لیے اپنے نفض کو ظاہر کرتے ہوئے انہوں نے بیے حدیث اور واقعہ اپنی طرف سے گھڑا ہے۔ نیز بیر دوایت حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے (۱)۔ جو بغض علی میں مسور رضی اللہ عنہ سے بھی شدید تھے (۲)۔

کیکن ان کا یہ کلام باطل ومردود ہے، کیونکہ اصحاب صحاح اس حدیث کی تخر تکے پر بالا جماع متفق ہیں، اگر موضوع ہوتی تو یہ حضرات ہرگز اس کواپنی ان کتابوں میں نقل نہ کرتے جن کی صحت پرامت کا اتفاق ہے (۳)۔

٢٩٤٤ : حدَّثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوقَةَ ، عَنْ مُنْدِرٍ ، عَنِ آبْنِ الحَنْفِيَةِ ۚ قَالَ : لَوْ كَانَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَا كِرًا عُنْهَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَكَرَهُ بَوْمَ جَاءَهُ نَاسٌ ، فَشَكُوا سُعَاةَ عُنْهَانَ ، فَقَالَ لِي عَلِيٌّ : اَذْهَبْ إِلَى عُنْهَانَ فَأَخْبِرُهُ : أَنَّهَا صَدَقَةُ رَسُولِ اللهِ عَلِيٌّ : اَذْهَبْ إِلَى عُنْهَانَ فَأَخْبِرُهُ : أَنَّهَا صَدَقَةُ رَسُولِ اللهِ عَلِيُّ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهُ بَهَا ، فَقَالَ : أَغْنِهَا عَنَا ، فَأَنْبُتُ بِهَا عَلِيًا فَأَخْبَرُنُهُ ، عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ إِلَا عَنْهَا عَنْهُ اللهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَوْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَالًا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَالِهُ عَلَيْهُ عَلَالَ عَلَالَ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَالِهُ عَلَالَ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَالَ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَالًا عَلَالْهُ عَلَالَكُوا عَلَالَكُوا عَلَاهُ عَلَيْهُ عَلَاهُ عَلَيْهُ عَ

# تراجم رجال

#### ۱ - قتيبه بن سعيد

ييمشهورمحدث قتيبه بن سعيدر حمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتساب الإيسمان، "بساب إفشساء

= والأشياء الركيكة والعبارات التي من له معرفة بنفس القرشيين الصحابة وبنفس غيرهم ممن بعدهم من المتأخرين جزم بأن الكتاب أكثره باطل". ميزان الاعتدال: ١٢٤/٢.

یه بهت می دیگراور کتابول کےمصنف بھی ہیں،ان کا انتقال ۲ ۳۳ ھیں ہوا۔

تفصيلى حالات كي ليوكي ،الأعلام للنزركلي: ٢٧٨/٤، ومينزان الاعتندال: ١٢٤/٢، وقسم (٥٨٢٧)، ولسنان الميزان: ٥/٢٥، وقم (٥٣٧٥)، وتاريخ بغداد: ٢٠٢١١.

- (١) انظر الجامع للترمذي، كتاب المناقب، باب ماجاه في فضل فاطمة رضي الله عنها، رقم (٣٨٦٩).
  - (۲) غررالقلا كدودررالفواكدنامى بيكتاب الاش بسيارك بادجود بميس مل نبيس سكى _
    - (٣) فتح الباري: ٨٦/٧، وعمدة القاري: ٢٣١/١٦.
  - (٤) قوله: "عن ابن الحنفية": الحديث، تفرد بتخريجه البخاري رحمه الله، وهو في هذا الباب فقط.

السلام ..... " كتحت آجكا (1) _

۲- سفیان

بيمشهور محدث حضرت سفيان بن عيينه رحمة الله عليه بيل -ان كالمختفر تذكره"بده السوحي" كى پېلى حديث كے تحت آچكا به

٣- محمد بن سوقه

بدابوبكر محمد بن سوقه غنوي كوفي رحمة الله عليه بين (٣)_

٤ – منذر

ىيابويعلى منذربن يعلى ثؤرى كوفى رحمة اللدعليه بين _

٥- ابن الحنفيه

يهُم بن على بن افي طالب ابن الحنفيه رحمة الله عليه بين ان دونو ل حضرات كالتذكره كتساب المعلم، "باب من استحيا فأمر غيره ...." كتحت كرر چكائي (٢٠) _

۳– علی

حضرت على بن ابي طالب رضى الله عنه كاتذكره كتاب العلم، "باب كتابة العلم" مين آچكا (۵)_

٧- عثمان

بيرحضرت عثان بن عفان ذوالنورين رضى الله عنه بين (٢) _

(١) كشف الباري: ١٨٩/٢.

(٢) كشف الباري: ٢٣٨/١، مفصل حالات كريكهي :١٠٠/٣.

(٣) ان كحالات كے ليے ويكھيے ، كتاب العيدين ، باب مايكره من حمل السلاح في العيد والحرم.

(٤) كشف الباري: ٢٤٠٠- ٦٤٠.

(٥) كتنف الباري: ١٤٩/٤.

(٦) ان كحالات كے ليه ويكھيے ، كتاب الوضوء، باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً.

قال: لو كان على رضي الله عنه ذاكرا عثمان رضي الله عنه ذكره يوم جاء ه ناس فشكوا سعاة عثمان

محمدابن الحفیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی اگر حضرت عثان رضی اللہ عنہما کا تذکرہ نامناسب الفاظ میں مجھی کرتے تو اس دن ضرور کرتے جب کچھلوگ ان کے پاس آئے اوران کے سامنے حضرت عثان کی طرف سے مقرر کردہ عاملین زکاۃ کی شکایت رکھی۔

### حديث كالس منظر

امام ابن انی شیبه رحمة الله علیه نے اپنی مصنف میں اس روایت کومحمد بن سوقہ سے ایک اور طریق سے بھی نقل کیا ہے، اس میں آیا ہے، منذر بن یعلی فرماتے ہیں:

"كنا عند ابن الحنفية، فنال بعض القوم من عثمان، فقال: مه، فقلنا له:

أكان أبوك يسبُّ عثمان؟ فقال: ما سبه، ولو سبه يوما لسبه يوم جئتُه ..... "(١).

کہ'' ہم لوگ محمد ابن الحنفیہ رحمۃ الله علیہ کے پاس بیٹھے تھے کہ مجلس میں سے کسی۔
نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف کوئی نامناسب بات کہی۔ اس پر انہوں نے فرمایا
کہ خاموش ہوجاؤ، تو ہم نے کہا کہ کیا آپ کے والد حضرت علی ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کو
ہرا بھلا کہتے تھے؟ محمد ابن الحنفیۃ نے کہا میر بے والد نے ان کو بھی ہرا بھلانہیں کہا، اگروہ بھی
کہتے بھی تو اس دن کہتے جب میں ان کے یاس آیا۔۔۔۔۔

اس روایت سے بی بھی معلوم ہوا کہ صدیثِ باب میں ذکر سے مراد ذکر بالسوء ہے، چنا نچہ صدیث کے بعض طرق میں اس کا ذکر موجود ہے، یعنی" ذاکر اعتمان بسوء """).

مجر میں جھوکہ حدیث میں ناس اور سعاۃ مطلق ہیں،جس سے تیعین نہیں ہوسکتی کہ شکایت کرنے والے

⁽١) المصنف لابن أبي شيبة: ٣٢٦/٢١، كتاب الفتن، باب ماذكر في عثمان .....، رقم (٣٨٨٦).

⁽٢) فتح الباري: ٢١٤/٦، ثير ويكي عسدة القاري: ١٥/٣٥، وابن بطال: ٢٦٧/٥، والقسطلاني: ٢٠١/٥، والقسطلاني: ٢٠١/٥، وابن بطال: ٢٦٧/٥، والقسطلاني: ٢٠١/٥، وم وكشف السمشكل من حديث الصحيحين: ١/٠٤/١، مسند أبي الحسن، ومسند الإمام أحمد: ١/٩٥/١، رقم (١٩٩٦) مسند على ......

كون لوك منه ، نه اس امركومتعين كياجا سكتا ہے كه س عامل كى شكايت كى گئتھى ، اس ليے حافظ لكھتے ہيں:

"لم أقف على تعيين الشاكي، ولا المشكو"(١).

اور شعاة جمع ہے ساع کی، عامل زکاۃ کو کہتے ہیں، جومال داروں سے زکاۃ وصول کر کے امام وقت تک پہنچاتا ہے (۲)۔

فقال لي علي: اذهب إلى عثمان، فأخبره أنها صدقة رسول الله الله على معاتك يعملون فيها

تو مجھ سے علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت عثان رضی اللہ عنہ کے پاس جاؤ، انہیں بیہ تلاؤ کہ بینی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات (کی کتاب) ہے، چنانچ آپ اپنے عاملین کو بیہ کہلا تھیجے کہ اس برعمل کریں۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عثان رضی اللہ عنہ کوجو چیز بھجوائی تھی، وہ غالباً کوئی کتاب یا صحیفہ تھا، چنانچہ باب کی اگلی روایت میں "حد ھندا الکتاب" کے الفاظ بھی ہیں، نیزیہ تھی ہے "فیان فیدہ آمر النبی صلحی الله علیہ وسلم فی الصدفة" اور این ابی شیبر (س)کی روایت کے الفاظ بہ ہیں: "خد کتاب

فأتيته بها، فقال: أغنها عنا

السعاة، فاذهب به إلى عثمان"(٤).

توده صحیفہ لے کرمیں ان کی خدمت میں حاضر ہوا، تو انہوں نے فرمایا کہاں کو مجھ سے دورر کھو۔ اُغنہا کی لغوی وصرفی شخفیق

یہ باب افعال سے امر حاضر معروف کا صیغہ ہے، شمیر مفعول کی ہے، اُغنی عن کذا کے معنی پھیرنے کے بیں، کہاجا تا ہے اُغن وجھك عني، اُي: اصرفه. اى كے میں، کہاجا تا ہے اُغن وجھك عني، اُي: اصرفه. اى كے میں، کہاجا تا ہے اُغن وجھك عني، اُي: اصرفه.

⁽١) فتح الباري: ٢١٥/٦.

⁽٢) حواله بالا، وعمدة القاري: ٣٤/١٥.

⁽٣) المصنف لابن أبي شيبة: ٢١/٣٢٦، كتاب الفتن، باب ما ذكر في عثمان .....، رقم (٣٨٨٦).

⁽٤) فتح الباري: ٢١٥/٦، وعمدة القاري: ١٥/١٥، وأعلام الحديث للخطابي: ١٤٤٣/٢.

منهم يومئذ شان يغنيه (١) أي: يصده ويصرفه عن غيره (٢).

اس کلے کے ضبط میں دوسرا قول ہے ہے کہ بی مجرد کے باب سمع سے امرِ حاضر کا صیغہ ہے، اس کے معنی ترک واعراض اور بے نیاز ہونے کے ہیں۔ ابن الا نباری نحوی رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے مشتق اللہ تعالیٰ کا بیقول ہے: ﴿وَنَـولُوا وَاسْتَغْنَى الله ﴾ السعنی تر کھم. کیونکہ جب کوئی شخص کسی چیز سے استغنا ظاہر کرتا ہے تواسے ترک کردیتا ہے۔

قال الخطابي رحمه الله: "وقوله: "أغنها عنا": كلمة معناها: الترك والإعراض.

قال ابن الأنباري: "ومن هذا قوله سبحانه: ﴿ فَكَفُرُوا وَتُولُوا وَاسْتَغْنَى اللَّهِ ﴾ (٣) المعنى . تركهم؛ لأن كل من استغنى عن شيء تركه "(٤).

# حضرت عثان رضی الله عندنے اس صحیفہ سے اعراض کیوں فرمایا؟

یہاں سوال بیہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عثان رضی اللہ عنہ نے محمد ابن الحفیۃ رحمۃ اللہ علیہ سے یہ کیوں فرمایا:"أغنها عنا" اوراس صحیفے یا کتاب صدقات سے اعراض کیوں کیا، جب کہ اوپر بیتصری آپجی ہے کہوہ صحیفہ نبی علیہ السلام کا مرتب کردہ تھا؟

علامہ داؤری اور ابن بطال رحمہما اللہ اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ رضی اللہ عنہ نے یہ بات اس لیے فرمائی کہ ان کے پاس اس کی نظیر موجود تھی۔ آپ اس سے ناوا قف و بے خبر بھی نہ تھے، بلکہ اس کے مندرجات سے بخو بی واقف تھے، نیز اپنے عاملین سے اس پڑمل بھی کر دایا کرتے تھے، چنا نچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مقصد ارسال کردہ صحیفے کور دکر نانہیں تھا، البتہ آپ یہ کہنا چاہتے تھے کہ مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے اور یہ کوئی بعید ازعقل بات بھی نہیں، دوسرا پہلو جومرا دلیا جارہا ہے، اس کی ان سے توقع کی ہی نہیں کی جاسکتی کہ آپ نے استخفا فار دکر دیا ہو۔

⁽۱) عبس/۲۷.

⁽٢) فتح الباري: ٢١٥/٦، وعمدة القاري: ٣٤/١٥.

⁽٣) التغابن/٦.

⁽٤) أعلام الحديث: ١٤٤٣/٢ - ١٤٤٤، وعمدة القاري: ٣٤/١٥، وفتح الباري: ٢١٥/٦.

"وأما رد الصحيفة وقوله: "أغنها عنا" فذلك؛ لأنه كان عنده نظير منها، ولأنه قد كان أمربها منها، ولأنه قد كان أمربها سعاته، فلا يجوز على عثمان غير هذا"(١).

یمی بات ابن عیدندر حمة الله علیہ ہے بھی ان کے بعض شاگردوں نے نقل کی ہے (۲)۔ حافظ ابن حجر رحمة الله علیہ نے یہاں مزیدا حمّالات بھی ذکر کیے ہیں:

ا- بوسکتا ہے کہ حضرت عثان رضی اللہ عنہ نے مذکورہ صحیفہ اس لیے روفر مایا ہو کہ ان کے عاملین پر جو الزام لگایا گیا تھاوہ ان کےنز دیک ثابت ہی نہ ہوا ہو۔

۲-الزام تو ثابت ہو گیا تھا، کیکن تدبیراس امر کی متقاضی ہوئی کہ پچھتا خیر سے کارروائی کی جائے۔
۳-حضرت علی رضی اللّٰہ عنہ نے جواعتر اض کیا تھا، ممکن ہے اس کا تعلق مستحبات ہے ہو، نہ کہ واجبات ہے۔ نالبًا یہی وجہ تھی کہ حضرت علی رضی اللّٰہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللّٰہ عنہ کاغذ رقبول فر مالیا اور ان کی شان میں کوئی نامناسب بات نہیں کی (۳)۔ واللّٰہ اعلم بالصواب

# حفرت شنخ الحديث صاحب كى رائ

یہ تو ان حضرات کی رائے ؟ کی، یعنی ابن عیبینہ ابن بطال، داؤ دی، عینی ، ابن حجر، قسطلانی اور گنگوہی رحمة الله علیم وغیرہ لیکن شخ الحدیث رحمة الله علیہ نے ان سب سے ہٹ کرایک اور بات ارشاد فر مائی ہے۔ وہ یہ کہ حضرت عثمان رضی الله عنہ صدقات کے سلسلے میں کتاب ابی بحر پڑئل کرتے تھے، اسی لیے آپ رضی الله عنہ نے حضرت علی کے تصیف میں کتاب ابی بمیں ضرورت نہیں ۔ تفصیل اس اجمال کی بدے کے صدقات کے حضرت علی کے تصیف سے متعلق بیفر مایا کہ اس کی جمیں ضرورت نہیں ۔ تفصیل اس اجمال کی بدے کے صدقات کے

⁽١) شرح ابن بطال: ٢٦٧/٥، وعمدة القاري: ٣٤/١٥، وشرح القسطلاني: ٢٠١/٥

⁽٢) السجسع بين الصحيحين للحميدي: ١٦٦٦/، رقم (١٣٩)، أفراد البخاري .... عن علي رضي الله عنه، وتاريخ مدينة دمشق: ٢٦٥/٦، ذكر من اسمه عثمان، وفتح الباري: ٢١٥/٦.

وقبال الكننكوهبي رحمه الله: "قوله: "أغنها عنا" لأنا إنما نعمل بها، لاغير". وقال الكاندهلوي رحمه الله: "يعني عملنا موافق لهذه الصحيفة، فلا حاجة لنا إليها". لامع الدراري وتعبيقاته: ٢٩١/٧.

⁽٣) فتح الباري: ٢١٥/٦.

سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے تین قسم کے صحیفے منقول ہیں: اصحیفہ ابی بکر، ۲ صحیفہ عمر اور ۳ صحیفه آل عمر و بن حزم رضی الله عنهم (۱)۔

جہاں تک ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ' نبی اکر مسلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب الصدقہ تیار کی ، لیکن عمال حکومت کو دہ صحیفہ نہیں دکھایا اور اس کو اپنی تکوار سے باند ھے رکھا، یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا، آپ

(١) قال ابن العربي في كتابه "المسانك شرح مؤطا مالك": "ثبت عن النبي صلى الله عبيه وسلم في الماشية ثلاث كتب: كتاب أبي بكر، وكتاب أل عمرو بن حزم، وكتاب عمر بن الخطاب، وعليه عول مالك ....". انظر الأوجز: ٢٩٠/٥، وتعليقات لامع الدراري: ٢٩٠٨/٧.

(٢) المحديث أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الزكاة، باب العرض في الزكاة، رقم (١٤٥١)، وباب لا يبجمع بين متفرق .....، رقم (١٤٥١)، وباب ماكان من خليطين ....، رقم (١٤٥١)، وباب من بلعت عنده صدقة ....، رقم (١٤٥١)، وباب نكرة المغنم، رقم (١٤٥٤)، وباب لاتؤخذ في الصدقة هرمة ...، رقم (١٤٥٥)، وكتاب الشركة، باب ماكان من يبيس ...، رقم (٢٤٨٧)، وكتاب فرض الخمس، باب ماذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم ....، رقم (٢٠١٦)، وكتاب اللباس، باب هل يجعل نقش الخاتم ....؟ رقم (١٤٥٥)، وأبوداود في سننه، كتاب الزكاة، باب في الزكاة ....، رقم (١٥٥٥)، وأبوداود في سننه، كتاب الزكاة، باب في زكاة السائمة، قمم (١٢٥٥)، والنسائي، كتاب الزكاة، باب زكة الإبل، رقم (١٤٥٩)، وابن ماجه، كتاب إذا أخذ المصدق سنا دون سن، رقم (١٨٥٥).

(٣) والمحديث عند مالك في المؤطاء كتاب الزكاة، باب صدفة الماشية، رقم (٢٣/٦٥٩)، وأبي داود • ي سننه، كتاب الزكاة، باب ماجاء في زكاة الإبل والغنم، رقم (٦٢١).

کے بعد ابو بکررضی اللہ عنہ نے تامہ ت خلافت اس پڑمل جاری رکھا،ان کے بعد عمر رضی اللہ عنہ تا حیات اس پڑمل پیرار ہے'(1)۔ تواس روایت سے ان دونو رصحیفوں (صدیقی وعمری) کا ایک ہونالا زمنہیں آتا (۲)۔

لیکن شیخ الحدیث کا ندهلوی رحمة الله علیه زرقانی کے کلام کے آخری حصے کور دکرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ محیفہ انی بکروعمر دونوں کے بعض مقامات میں موجودا ختلاف اس امرے مانع نہیں کہ ان پڑکل ممکن نہ ہو۔ شاید حضرت عثمان رضی اللہ عنداس کے مطابق عمل اس لیے کرتے تھے کہ شیخین کاعمل بھی اس پرتھا اور ان کی بی عادت معروف ہی ہے کہ دوعمل شیخین کوتر جے دیا کرتے اور ان کی رائے پر چلنا بہتر جانے تھے (س)۔

فأتيت بها عليا، فأخبرته، فقال: ضعها حيث أخذتها

تو میں اس کو لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس لوٹ آیا اور انہیں تفصیل بتلائی تو انہوں نے فر مایا کہ بیصیفہ جہال سے لیا تھا، وہیں رکھ دو۔

#### مديث سيمتنبط ايك فائده

امام ابن عیبندر حمة الله علیه فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے بیہ ستفاد ہوا کہ امراء وولا ۃ امور کونھیحت کر سنا جا ہے ان کے ماتحت افراد میں اگر کسی قتم کا کوئی فساد ہوتو اس کوان کے سامنے واضح کر دینا چاہیے ادرامام وقت کو بھی ان سے متعلقہ شکایات کی تحقیق وتفتیش کروانی جا ہے (۴)۔

قَالَ الحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْبَانُ : حَدَّثَنَا مُحَمدُ بْنُ سُوقَةَ قَالَ : سَمِعْتُ مُنْذِرًا التَّوْرِيَّ ، عَنِ آبْنِ الْحَنَفَيَّةِ فَالَ : أَرْسَلَنِي أَبِي : خُذْ هٰذَا الكِتَابَ فَآذْهَبْ بِهِ إِلَى عُمَّانَ ، فَإِنَّ فِيهِ أَمْرَ النِّيِّ عَلِيْتِهِ فِي الصَّدَقَةِ . النَّبِيِّ فِي الصَّدَقَةِ .

⁽١) أخرجه الترمذي، كتاب الزكاة، باب في زكاة الإبل والغنم، رقم (٦٢١)، وأبوداود، كتاب الزكاة، باب زكاة السائمة، رقم (٦٨ ١٥-٩٩ ٥)، وابن ماجه، كتاب الزكاة، باب صدقة الإبل، رقم (١٧٩٨).

⁽٢) شرح المواهب تعليقات لامع الدراري: ٢٩٨/٧.

⁽٣) تعليقات لامع الدراري: ٢٩٨/٧.

⁽٤) فتح الباري: ٢١٥/٦.

⁽۵) امام حمیدی رحمة الله علیه کے حالات کشف الباري، بدء الوحي: (۱/ ۲۳۷)، میں گزر چکے ہیں۔ جب که دیگر حضرات رواۃ کے تراجم کی نشاند ہی گذشتہ سند میں کر دی گئی ہے۔

### مذكوره تعلق كامقصد

الم میدی، الم بخاری رحمة الله علیه کے شخ بیں، آپ نے فقہ وحدیث دونوں میں ان کے سامنے زانو کے تلمذتهہ کیا ہے، قتیبہ بن سعید کی روایت ذکر کرنے کے بعد انہوں نے تعلیقاً الم میدی کی روایت بھی نقل کی، اس کی وجہ ومقصد یہ ہے کہ میدی علیہ الرحمة کی روایت میں بنسبت قتیبہ کی روایت کے سفیان بن عیینہ تحدیث کی صراحت کررہے ہیں۔

اسی طرح اس میں محمد بن سوقہ بھی منذر بن یعلی سے ساع کی صراحت کررہے ہیں (۱)۔

# تعلیق مذکور کی تخ تابح

ا م میدی کی تعلق ان کی تالیف ' کتاب النوادر' میں موصولاً اسی سند کے ساتھ موجود ہے (۲)۔

### ندكوره صحيفه كالمضمون كياتها؟

حدیث باب کوامام بخاری رحمة الله علیه نے دوطرق سے موصولاً وتعلی آنقل کیا ہے، لیکن اس میں مذکور صحیفے کامضمون و کرنہیں کیا کہ اس میں کیا لکھا تھا، حافظ ابن جررحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ جھے اس حدیث کے کسی طریق میں صحیفے کا کیامضمون تھا، اس کی اطلاع نہیں ہو تکی، البتہ امام خطا بی رحمة الله علیہ نے ''غریب الحدیث' میں عطیہ عن ابن عمررضی الله عنہما کے طریق سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ:

"بعث على إلى عثمان بصحيفة، فيها: لا تأخذوا الصدقة من الزخة،

ولا من النخة"(٣).

يعني: '' حضرت على نے حضرت عثمان رضى الله عنهما كوا يك صحيفه بهيجا، جس كامضمون

⁽١) فتَح الباري: ٢١٥/٦، وإرشاد الساري: ٢٠١/٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢١٥/٦، وتغليق التعليق: ٣٦٩/٣.

⁽٣) غريب الحديث: ١٧٦/٢-١٧٦/ حديث ابن عمر رضي الله عنه، وتلخيص الحبير: ١٥٦/٢، رقم (٣) غريب المدين المركة ١٥٦/٢، حديث ابن عمر رضي الله عنه، وتلخيص الحبير: ٢١/٣ مادة "زخخ"، وفيه عثمان بن حنيف غير عثمان بن عفان.

بیتھا کہ زکا ق میں بکری کے بیچاوراونٹ کے بیچے نہ لینا''۔

اس حدیث کی سنداگر چیضعیف ہے، لیکن اس مضمون کا احتمال ہوسکتا ہے(۱)۔واللہ اعلم بالصواب

### ترجمة الباب كساته مطابقت حديث

اس حدیث کے دونوں طرق کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے: "ف الحب ہ انہا صدقة رسول الله صلی الله علیه وسلم" وہ اس طرح کہ یہاں صدقہ رسول الله سے مرادوہ صحفہ ہے، جس میں احکام صدقات تھے، امام بخاری رحمۃ الله علیہ نے ترجمۃ الباب میں ایک جملہ "وم استعمل الحلفاء میں احکام صدقات تھے، امام بخاری رحمۃ الله علیہ نے ترجمۃ الباب میں ایک جملہ "وم استعمل الحلفاء نے اپنے بعدہ" بھی ذکر کیا ہے، اس جملے کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت ہوگی کہ اس صحفے کو بعد کے خلفاء نے اپنے استعال میں رکھا اور اس کے مندرجات یو مل پیراہوئے علامہ عنی فرماتے ہیں:

"مطابقته للترجمة يمكن أن تؤخذ من قوله: "فأخبره أنها صدقة رسول الله الله المستقات، ويكون هذا مطابقا لقوله في الترجمة: وما استعمل الخلفاء بعده" (٢).

# ترجمة الباب كساته متعلق ايك بحث

امام بخاری رحمه الله نے جوتر جمہ ذکر کیا، وہ نواجزاء پر شمل ہے، یعنی درع، عصا، سیف، قدح، خاتم، وماستعال الخلفاء بعدہ من ذلک، شعر بغل اور آنیة ۔ جب کہ ترجمہ کے تحت ذکر کردہ احادیث کی تعداد جھے ہے، کہلی میں خاتم کا، دوسری میں نعل کا، تیسری میں کسائے ملبد کا، چوتھی میں پیالے کا، پانچویں میں سیف کا اور چھٹی میں خاتم کا، دوسری میں نعل کا، تیسری میں کسائے ملبد کا، چوتھی میں پیالے کا، پانچویں میں سیف کا اور چھٹی میں خات کے میں۔ میں صحیفہ کا ذکر ہے۔ نہ کورہ بالا چھے احادیث کی ترجمہ کے ساتھ مناسبت کیونکر ہے دہ چھچے ہم بیان کر آئے ہیں۔ لیکن چار چیز ول یعنی درع، عصا، شعراور آنیة کی مطابقت ترجمہ سے کیسے ہوگی، یہ نہ کورنہیں، نہ ان سے متعلق کوئی حدیث مصنف نے ذکر کی۔ اس کے دوجواب ہیں:

⁽۱) فسح الساري: ۲۱۰/٦. يه هي بوسكتاب كه حفرت على في جوهيفه بهيجا تقا،اس كامضمون صحيفه صديقي وعمرى والابو، جوأن كياس يبلع سے موجود تقار كما مرعن شيخ الحديث رحمه الله آنفاً.

⁽٢) عمدة القاري: ٣٤/١٥.

ا- ان اشیاء سے متعلق حدیثیں تو ان کے پیش نظرتھیں ، لیکن اتفاق سے باب کے تحت وہ ذکر نہیں کر پائے۔

۲- مصنف کی ایک عادت رہ بھی ہے کہ وہ بعض اوقات ترجمہ میں کوئی چیز ذکر کر کے اس کے تحت متعلقہ صدیث نہیں لاتے ، بلکہ اور کسی مقام کی طرف اشارہ فرمادیتے ہیں ، جو اہلِ علم سے مخفی نہیں ہوتا تو یہاں بھی یہی معاملہ ہے۔

اب تفصيل سنيے!

● درع (ذره) متعلق حديث انهول نے بيوع وغيره ميں ذكركى ہے، حضرت عاكشرضى الله عنها فرماتى ہيں، "توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودي"(١).

کے ''نبی علیہ السلام کی وفات کے دفت ان کی ذرہ ایک یہودی کے پاس بطور رہن رکھی تھی۔''

عصار عناق معنف عليه الرحمة في كتاب الحج مين بروايت ابن عباس رضى الله عنهما نقل كى هم عصار على معيد ، يستنم الركن بمحجن "(٢).

اسی طرح آگے کتاب النفسیر میں بھی ایک حدیث بروایت علی رضی اللہ عنہ ذکر فرمائی ہے (۳)،جس میں ایک مخضرہ (چھڑی) کا تذکرہ آیا ہے (۴)۔

شعر عصمتعلق مديث وه ب جوكتاب الطهاره من گذرى، ابن سيرين رحمة الله عليه فرمات بيل "عندنا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم، أصبناه من قبل أنس"(٥).

⁽١) انظر صحيح البخاري، كتاب الجهاد والسير، ماقيل في درع النبي .....، رقم (٢٩١٦).

⁽٢) صحيح البخاري، كتاب الحج، باب استلام الركن بالمحجن، رقم (١٦٠٧).

٣١) صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب قوله: ﴿وكذب بالحسني ﴾، رقم (٤٩٤٨).

رع) فرال العبس من العمدة: (٣١/١٥): "وأما عصاه فقد ذكروا أنه كانت له مخصرة، تسمى العرحون، وهي كالقنضيب، يد سعملها الأشراف للتشاغل بها في أيديهم، ويحكّون بها ما بعد من البدن عن البد، وكان له قضيب من شوحط يسمى الممشوق، وكان له عسيب من جريد النخل".

⁽٥) صحيح البخاري، كتاب الطهارة، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان، رقم (١٧٠).

جہاں تک آنیے (برتن) کا تعلق ہے تو حافظ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ قدح کے بعد اس کا ذکر عطف العام علی الخاص کے قبیل سے ہواور باب کے تحت برتنوں میں سے انہوں نے صرف قدح کا ذکر کیا ہے اور یہی کا فی ہے، کیوں کہ اس سے دوسرے برتنوں کی طرف بھی دلالت ہوتی ہے (۱)۔واللہ اعلم بالصواب

٦ - باب: اَلدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الخُمُسَ لِنَوَائِبِ رَسُولِ اللهِ عَلِيلِيْهِ وَالْمَسَاكِينِ : وَإِينَارِ النَّبِيِّ عَلِيلِيْهِ
 أَهْلَ الصُّفَّةِ وَالْأَرَامِلَ : حِينَ سَأَلَتْهُ فاطِمَةً وَشَكَتْ إِلَيْهِ الطَّحْنَ وَالرَّحْيُّ ، أَنْ يُخْدِمَهَا مِنَ الصَّفَّةِ وَالْأَرَامِلَ : حِينَ سَأَلَتْهُ فاطِمَةً وَشَكَتْ إِلَيْهِ الطَّحْنَ وَالرَّحْيُّ ، أَنْ يُخْدِمَهَا مِنَ اللهِ
 السَّيْ : فَوَكَلَهَا إِلَى اللهِ

ترجمة الباب كينحوي تحليل ومفهوم

علامه عینی رحمة الله علیہ نے تو یہ کہا ہے کہ "هدا باب فسی بیان الدلیل .....،جس کامقصد یہ ہے کہ یہاں مبتدا ہوں ایک الدلیل .....،جس کامقصد یہ ہے کہ یہاں مبتدا محذوف ہے، جو ہذا اسم اشارہ ہے، پھر المساکین اور ایثار النبی کاعطف نوائب پر ہے اور اہل الصفة والاً رامل ایثار مصدر کامفعول بہ ہونے کی وجہ سے حالت نصی میں ہے، علاوہ ازیں حین .....ظرف ہے ایثار مصدر کے لیے اور جملہ "آن یخدمہا" بتاویل مصدر مفعول ثانی ہے سائنہ فعل کے لیے (۲)۔

خلاصه بيهوا كه مذامحذ وف مبتدا ہے اور باقی عبارت خبر۔

جب کہ علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ بیفر ماتے ہیں کہ الدلیل ..... مبتداہے اور حین سألته جملہ خرہے، جس کے لیے تقدیری عبارت نکالی جائے گی، یعنی مافعلہ (۳) باقی تفصیل حب سابق ہے، ان کے مطابق عبارت یوں ہوگی، "الدلیل علی ..... مافعله حین سألته فاطمة ....." اور ترجمۃ الباب کی عبارت کامفہوم

"وأما آنيته فكثيرة، ذكرها أصحاب السير، منها: قدر من حجارة، يدعى المخضب، يتوضأ فيه، ومخضب آخر من شبه، يكون فيه الحناء والكتم، يضع على رأسه إذا وجد فيه حرا، وكان له مغسل من صفر، وكانت له ركوية، تسمى الصادرة، وكان له طست من نحاس، وقدح من زجاج، وكانت له جفنة عظيمة يطعم فيها الباس، يحملها أربعة رجال، تسمى الغداء .....".

وكذا انظر مجمع الزوائد: ٥/٢٧٢، كتاب الجهاد، باب آلات الحرب....

⁽١) فتح الباري: ٢١٣/٦. وقال العيسي في العمدة (١/١٥):

^{ً (}٢) عمدة القاري: ١٥/١٥.

⁽٣) حاشية السندي على البخارني: ٢٩٩٩١، وتعليقات اللامع: ٢٩٨/٧-٢٩٩٠.

ىيەجوگا:

خمس کامصرف نوائب رسول الله، مساکین وغیرہ ہیں، اس کی دلیل نبی اکرم سلی الله علیه وسلم کافعل ہے کہ جب حضرت فاطمه درضی الله عنها نے گھر کے کام کاج کے لیے خادم کا مطالبہ کیا تو آپ علیه السلام نے ان پر اہل صفه وغیرہ کوتر جیح دی اور ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپر دکر دیا۔

# ترجمة الباب كى لغوى تحقيق

ترجمة الباب ميس فدكور بعض الفاظ كى توضيح درج ذيل ہے:-

- الله على الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه والله عليه الله عليه والله عليه والله عليه والله وا
- الأرامل: بيأرمل كى جمع ب،اس آدمى كوكيتم بين جس كى بيوى نه بواور أرملة اس عورت كوكيتم بين الأرامل: بيأرمل كاشو برنه بون (١) _

#### ترجمة الباب كامقصد

اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے شس کامصرف بتلایا ہے اور اس سلسلے میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا نہ جہ اللہ علیہ کا نہ جہ اس امر کے قائل میں کٹس میں حاکم وقت کو اختیار ہے کٹمس کو اپنی مرضی سے جہاں اور جتنا جا ہے خرچ کرے۔مسلمی تنصیل آگے آرہی ہے۔

# خس كن لوگون كوديا جائے گا؟

علمائے اسلام کا اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کے نیمت کے پانچے جھے کیے جا کیں گے، جن میں چار حصے غانمین کے ہوں گے، جن میں اختلاف ہے حصے غانمین کے ہوں گے، لینی جولوگ غزوہ میں شریک تھے۔ ایک حصہ جوٹمس کہلا تا ہے، اس میں اختلاف ہے کہاں کا کہاں خرچ کیا جائے گا۔ تفصیل ندا ہب حسب ذیل ہے:

● حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ ٹس کے تین جصے کیے جائیں گے، ایک حصہ یتائی کا ہوگا، ایک حصہ مساکین کا اور ایک اللہ ایک السبیل کے تحت نقرائے ذولی القربیٰ بھی داخل ہیں اور اس معالم میں ان کو ترجیح

⁽١) عمدة القاري: ١٥/١٥، وشرح القسطلاني: ٢٠٢/٥.

دی جائے گی اور ذوی القربی میں جواغنیاء ہوں گےان کا اس میں کوئی حصنہیں ہوگا۔امام وقت اس تقسیم میں خود مختار ہوگا کہ کسی کودے یا نہ دے۔

ذوی القربی میں قرابت سے مراد قرابتِ رسول ہے، یعنی نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم کے رشتہ داروغیرہ۔ بیخلفائے راشدین کا مذہب بھی ہے(ا)۔

تا شوافع وحنابلہ یہ کہتے ہیں کہنس کے پانچ حصے ہوں گے، جو اِن لوگوں پرتقسیم ہوں گے: بتائ ، مساکین، ابن السبیل، ذوی القربی اوررسول الله صلی الله علیه وسلم ۔ اب چونکه نبی اکرم صلی الله علیه وسلم وفات پا چکے توان کا حصہ مصالح مسلمین اور اسلحہ وغیرہ کی خریداری پرصرف ہوگا۔

پھران حضرات کے ہاں ذوی القربی میں فقراء کی کوئی تخصیص نہیں ، اغنیائے ذوی القربی بھی ای سہم کے ستحق ہوں گے(۲)۔

ابن قدامة فرماتے ہیں کہ یہی ندہب عطاء ، مجاہد معنی بختی ، قادہ اور ابن جرج کے حمیم اللہ وغیرہ کا بھی ہے (۳)۔

مالکیہ کے نزدیک خس ، جزیہ ، فی ء ، عشور اور خراج وغیرہ سب کامحل بیت المال ہے ، امام وقت اپنی صواب دید کے مطابق اس کومسلمانوں کے مصالح پرخرج کر ہے گا، کیکن اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان یعنی بنو ہاشم کوتر جے دی جائے گی اور ان کو بہت وافر مقدار اس میں سے عطا کیا جائے گا ، کہ وہ زکوۃ کا مال نہیں لے سکتے ،

(١) أحكام القرآن للرازي: ٨٢/٣، وإعلاء السنن: ٢١٠/١١، والأوجز: ٢٨٢/٩، والدر المختار: ٣٥٨/٣، والدر المختار: ٣٥٨/٣، والهداية: ٤٠/٤، ٢٨٣-٣٨٣، سورة الأنفال.

اس مسئلے میں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ بھی احناف کے ہم نوامیں ،انہوں نے اپنی سنن میں مختلف روایات نقل کرنے کے بعد یہ کلمات ارشاد فرمائے میں:

"وسهم لذي القربي، وهم بنو هاشم، وبنو المطلب، بينهم الغني منهم والفقير، وقد قيل: إنه للفقير منهم دون الغني، كاليتامي وابن السبيل، وهو أشبه القولين بالصواب عندي، والله أعلم".

راجع السنن الصغرى: أول كتاب قسم الفيء، تحت رقم (٤١٥٢)، والسنن الكبرى: ٩٨/٣، كتاب الخمس، تفريق الخمس....، قبل رقم (٤٤٥٠).

(٢) المغني لابن قدامة: ٣١٤/٦، وكتاب الأم: ١٤٧/٤/٢، قسم الفيء، سن تفريق القسم، رقم (١٢٧٩٣). (٣) المغنى: ٣١٤/٦، كتاب الزكاة، باب قسمة الفيء والغنيمة والصدقة، رقم (٥٠٧٩)، الفصل الرابع. پھرعام مسلمانوں کے مختلف مصالح میں اس کوصَر ف کیا جائے گا، جیسے مساجد، پلوں اورغز وات وغیرہ (1)۔ ابن ہمام رحمۃ اللّٰدعلیہ فر ماتے ہیں:

"فعند مالك الأمر مفوض إلى رأي الإمام، إن شاء قسم بينهم، وإن شاء أعطى غيرهم، إن كان أمر غيرهم أهم من أمرهم"(٢).

یرتوائمہ اربعہ کے مذاہب کا بیان تھا، اس مسئلے میں دیگر مذاہب بھی ہیں، جن کی تعداد حافظ ابن مجر رحمة الله علیہ کے بقول سات (٣) اور حضرت شخ الحدیث رحمة الله علیہ کے مطابق گیارہ ہے (٣) ۔ جن میں بعض کی طرف آگے اشارہ بھی ہوگا۔

#### ماخذ مذاهب

ال مسئل مين ائم كرام آيت كريم (واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتمن والمساكين وابن السبيل (٥) كوبطور ما خذك ليت بين، يهي آيت كريم اختلاف مذابب كي اصل بهي مين اس آيت كريم كي تفير مين مفسرين وفقها علت كا اختلاف مين من تفصيل حب ويل بي:

## آیت کریمه میں لفظ "الله" کے معنی

پہلا اختلافی مسکدیہ ہے کہ آیتِ کریمہ میں لفظ''اللہ'' کا کیا موقع ہے، اللہ تعالیٰ کوسہم دینے کی کیا صورت ہوگی؟

اس سلسلے میں پہلا قول ابوالعالیہ رحمۃ الله علیہ کا ہے، وہ یہ فرماتے ہیں کہمں کے جمعے جھے کیے جائیں

⁽١) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي: ١/٢ ٥ ٥ - ٢ . ٥، والأوجز: ٢٨٥/٩، والمغني: ٣١٥/٦.

⁽٢) فتح القدير: ٢٤٣/٥.

⁽٣) فتح الباري: ٦/٢٣٨.

⁽٤) الأوجز: ٩/٢٧٧ – ٢٨٢.

⁽٥) الأنفال: ١١.

گے، کہ آیت کریمہ میں مصارف خمس چھے بیان کیے گئے ہیں، یعنی اللہ تعالیٰ، رسول الله صلی الله علیہ وسلم، فرودالقربی، یتامی، مساکین اور ابن السبیل ۔اور الله تعالیٰ کوسہم خمس دینے کی بیصورت ہوگی کہ اس کا چھٹا حصہ بیت الله (کعبه مشرفه) کے لیے استعمال ہوگا (1)۔

بقولِ بیضاوی: انہوں نے ظاہر آیت سے استدلال کیا ہے (۲)۔ نیز ابوالعالیہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فئیمت کا مال پیش کیا جاتا تو آپ اس پر ہاتھ مارتے، جو کچھ ہاتھ میں آتا اسے کعبہ مشرفہ کے لیے خص قرار دیتے، پھر بقیہ مال آیت میں ذکر کر دہ مصارف خمسہ میں تقسیم فرماتے (۳)۔ جب کہ اکثر کی رائے ہیں کہ آیت کر یمہ میں لفظ اللہ افتتاح کلام اور تبرک و تعظیم کے لیے ہے (۲)۔

جب لدا کتری رائے بیہ ہے کدایت کریمہ میں لفظ اللہ افتتاح کلام اور تبرک و تقیم کے لیے ہے ( م )۔

امام رازی رحمة الله علیه ، ابوالعالیہ کے قول کورد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کے کوئی معنی نہیں ،
کیونکہ یہ بات اگر ثابت ہوتی تو خلفائے اربعہ دوسروں کے مقابلے میں اس پڑعمل پیرا ہونے کے زیادہ لائق وسز ادار ہوتے ، جب کہ یہ بات ثابت نہیں تو ابوالعالیہ کا قول بھی ثابت نہیں۔

نیزاس کے کوئی معنی نہیں کہ ہم کعبہ کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص کہاجائے ، کیونکہ دیگر سہام نہ کورہ بھی اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے لیے صَرف کیے جاتے ہیں ،معلوم بیہ ہوا کہ آیت میں ﴿فَأَن للله خمسه ﴾ سہم کعبہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

اب جب کہ ابوالعالیہ کے تول کا بطلان ثابت ہو گیا تو اس کے دومعنی اور وجوہ ہوسکتے ہیں۔ اولاً - یہ کہ لفظِ اللہ افتتاح کلام کے لیے ہو، جبیبا کہ ہم نے سلف کی ایک جماعت (عطاء شعبی اور قادہ) کے حوالے سے بتلایا ہے اور مقصد ہماری تعلیم ہو کہ اللہ کے نام سے تبرک حاصل کیا جائے اور جملہ امورکو

⁽١) الأوجز: ٢٧٧/٩، وتفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب الخفاجي: ٢٧٧/٤، والتفسير الكبير: ٥١/٥١-١٦٦، وأحكام القرآن: ٧٩/٣.

⁽٢) تفسير البيضاوي مع الشهاب: ٤٧٦/٤، والأوجز: ٢٧٧/٩.

⁽٣) أحكام القرآن: ٧٩/٣، والأوجز: ٢٧٨/٩.

⁽٤) أحكام القرآن: ٧٩/٣-٨٠، والأوجز: ٢٨١/٩، والتفسير الكبير: ١٦٦/١٥، والمغني: ٣١٤/٦-٣١٠، والتفسير والتفسير البيضاوي: ٤/٥/٤، وبذلك جزم صاحب الهداية: ٢٤٣/٤، طبع مكتبة البشرى، كراتشي، وشرح ابن بطال: ٢٧٤/٥.

ای کے نام باعظمت سے شروع کیا جائے۔

ٹانیا۔ اس کے معنی میریھی ہوسکتے ہیں کہ ٹس پورا کا پورا ان راستوں میں صَرف کیا جائے جو رضائے خداوندی اور اس کے تقرب کا سبب ہوں، اس لیے ابتداء لفظ الله لائے، پھر ان وجوہ وراستوں کو بتلایا کہوہ راستے میر ہیں۔ ﴿وللرسول ولذی الفربی الفربی خلاصہ میہوا کہ ابتداءً محکم ٹمس کو مجمل رکھا، پھران وجوہ مجملہ کی تفسیر وتوضیح ذکر فرمائی (1)۔

لیکن اشکال بیہوتا ہے کہ اس صورت میں اس واو کے کیامعنی ہیں، جو ﴿لله ولسر سوله ﴾ کے درمیان واقع ہے؟

اس کا جواب دیے ہوئے امام رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ لغت کی رُوسے اس واو کا ادخال جائز ہے، کین مراداس کا الغاء ہے کہ اس کا اعتبار نہیں ہے، جسیا کہ قول باری تعالی ہے: ﴿ ولقد آنیا موسی و هارون الفرقان وضیاء ﴾ (۲) اس میں واو ملغی وغیر معتبر ہے کہ فرقان بی ضیاء ہے۔ اس طرح قرآن کریم میں ہے: ﴿ فلما أسلما و تله للجبین ﴾ (۳) اس کے معنی ہیں: "نسما أسلما نله للجبین"، کیونکہ ﴿ فلما أسلما ﴾ جواب کا مقضی ہے اور اس کا جواب ﴿ تله للجبین ﴾ ہے ۔۔۔ (۲)۔

## سہم الرسول کے عنی اوراس میں اختلاف

اوپر کی بحث سے بیہ بات واضح ہوگئی کہ آیت کریمہ میں لفظ''المجلالة" کے ذکر کا کیا مقصد ہے۔ اس کے بعد یہ بیجھے کہ نبی اکر مصلی اٹند عایہ وسلم جب تک حیات رہے مس کا ایک حصہ لیتے رہے ،اس کے علاوہ صفی (۵) پر بھی آپ کاحق تھا، نیز گئی سے میں سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی بھی عام اشکری کے مثل

⁽١) أحكام القرآن للرازي: ٨٠/٣.

⁽٢) الأنبياء: ٤٨.

⁽٣) الصافات. ١٠٢.

⁽٤) أحكام القرآن: ٣٠/٨٠ ٨١.

⁽٥) قال الموفق: ".. .. الصفي، وهو شيء يختاره من المغنم قبل القسمة، كالجارية، والعبد، والثوب والسيف ونحوه". المغنى: ٣١٦/١٣، وأيضاً انظر بذل المجهود: ٣١١/١٣.

سہم لیا کرتے تھے۔

لیکن آپ سلی الله علیه وسلم کی وفات کے بعداس ہم میں سلف کا اختلاف ہوگیا کہ اس کا تھم کیا ہے؟

اس سلسلے میں حنابلہ وشافعیہ کا مؤقف تو یہ ہے کہ بید حصداب بھی باقی ہے اور خمس کی جب تقسیم ہوگی تو

اس جھے کو بھی الگ سے شار کیا جائے گا، البتہ اب اس کا مصرف یہ ہوگا کہ اس کو مصالح مسلمین میں صرف کیا
جائے گا کہ اس سے اسلحہ کی خرید ادی ہوگی اور مرحدوں کی یاسداری ہوگی وغیرہ ، اما مشافعی فرماتے ہیں:

"أعتمار أن يمضعه الإمام في كل أمرحصن به الإسلام وأهله؛ من سد ثغر، وإعداد كراع أو سلاح، أو إعطائه أهل البلا، في الإسلام نفلًا....."(١).

جب کہ مالکیہ کا مسلک خمس کے حوالے سے ابھی سابق میں گزرا کہ وہ کسی تقسیم کے قائل نہیں ہیں اور یہ کہ پورا کا پوراخس امام کے حوالے ہے کہ وہ اس کومسلمانوں کے مصالح میں صرف کرے(۲)۔

اور حنفیہ میہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مہم ان کی وفات کے بعد ساقط ہو گیا ہے، کیونکہ سیم آپ کوایک خاص وصف یاصفت کی بنیاد پرملتا تھا، یعنی رسالت، جس کا تضور آپ مدیہ السلام کے بعد ممکن ہی نہیں (۳)۔ امام جصاص رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

"سهم النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان له ما دام حيا، فلما توفي سقط سهمه إلى جملة الغنيمة كما رجع إليها، ولم يعد للنوائب"(٤).

# سهم ذى القربي اوراس ميس اختلاف

آیت کریمه میں تیسرا جومصرف ذکر کیا گیا، وہ ذوی القربی ہیں،ان کے مہم میں بھی اختلاف ہے،امام

⁽١) المغنى: ٦/٥١٦، والأم: ١٤٧/٤/٢، رقم (١٨٠٢)، والأوجز: ٩/٢٨٤.

⁽٢) الشرح الكبير للدردير: ١٩٠/٢، والأوجز: ٢٨٥/٩.

⁽٣) الدرالممختار: ٢٥٩/٣، والهداية: ٢٤٢/٤، ومعالم السنن للخطابي: ٢٩١/٢، رقم (٧٧٦)، باب المن عن الأسير بغير فداء.

^{( ؛} ١٠٠ كام القرآن: ١٨٠ ٨٠٠

تورى رحمة الله عليه فرماتے ہيں كه نبى اكرم صلى الله عليه وسلم كاسم غمس ميں سے غمس كا پانچواں حصہ ہے، يه پانچواں حصه اور جو پچھ نچے وہ ان طبقات ميں تقسيم ہوگا جن كاذكر آيت ميں ہے، يعنی ذوى القربی، يتامی، مساكين اور ابن السبيل _

جب کہ امام شافق واحمد رحم ہما اللہ کا مسلک پہلے گذرا کہ وہ ذوی القربی کے ستقل سہم کے قائل ہیں ،خواہ پہلوگ مال دار ہوں یا حاجت مند ۔اوران دوالقرابة میں تقسیم لیلذ کر مثل حظ الانٹیین کے اصل کے مطابق ہوگ اور حنفیہ یہ ہے ہیں کہ ذوالقربی کا مستقل کوئی حصفہ میں نہیں ہے تقسیم تین طبقات میں ہوگی ، بتائی ،ابن ہوگی اور حنفیہ یہ ہے ہیں کہ ذوالقربی کا مستقل کوئی حصفہ میں نہیں ہے تقسیم تین طبقات میں ہوگی ، بتائی ،ابن اسبیل اور مساکین ،کما مرقبل ۔

امام ما لک رحمة الله عليه فرماتے ہيں کہ حاکم وقت اپنی رائے واجتها دے موافق نبی اکرم سلی الله عليه وسلم کے اقرباء کوشس میں سے دے گا، کہ ما مر قبل البتہ فقرائے ذوی القربی پر بھی اس سے صَرف کیا جائے گا، کیکن اس کی علت فقر ہوگی ، قرابت رسول نہیں ، اس طرح بیان تینوں طبقات میں داخل ہوجا کیں گے (۱)۔

# استحقاق شمس کی بنیاد کیاہے؟

احناف وشوافع وغیرہ کے درمیان وجہ اختلاف بیامرہ کہ وہ حضرات قرابت رسول کو وجہ استحقاق قرار دیتے ہیں اور میہ کہتے ہیں کہ قرابتِ رسول ہی اس استحقاق کے لیے کافی ہے، جب کہ حفیہ میہ کہتے ہیں کہ وجہ استحقاق دوچیزیں ہیں، قرابتِ رسول اور نصرت۔

اس اجمال کی تفصیل میہ کے کی کفظ ﴿ ذوی المقسر بسی ﴿ مجمل ہے، جومیّائِ بیان ہے، ظاہر ہے کہ بیلفظ قرابتِ رسول کے ساتھ خاص نہیں، دوسرے لوگوں کی بھی رشتے داریاں ہوتی ہیں اور میبھی ظاہر ہے کہ یہاں سارے لوگوں کی رشتے داریاں مراز نہیں،اس لیے اس لفظ کی وضاحت ضروری ہے۔

سلف کااس امریس اتفاق ہے کہاس آیت میں قرابت سے قرابتِ رسول مراد ہے، اب ان میں بعض حضرات وہ ہیں، جو یہ کہن اقرباء میں استحقاق خمس رکھنے والے وہ افراد ہیں جو نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت ہوئیں، قرابتِ رسول ونصرت اور وہ کی نصرت ہوئیں، قرابتِ رسول ونصرت اور وہ

⁽١) أحكام القرآن: ١٨١٣، و٨٦، وحاشية الدسوقي،: ٢/٢، ٥، باب في الجهاد، والأوجز: ٩٨٥/٩، والأم: ٢٤٠/٤/٢ رقم (١٤٧٩٣)، المغنى: ٩٦٤٦، والهداية: ٤٠/٤/٢.

اقرباء جواس وصف نصرت سے متصف نہیں تھے کہ وہ بعد میں پیدا ہوئے یا اسلام بعد میں قبول کیا، وہ بھی اس کے مستحق رہے، کیکن اس کی بنیاد فقر تھی کہ ان میں کا اگر کوئی فقیر وقتاج ہوتا تو اس کواس سم سے پچھ دیا جاتا، جس طرح دوسرے عام فقراء کو دیا جاتا، جوقرابتِ رسول سے متصف نہیں تھے۔

اس کی واضح دلیل حضرت جبیر بن مطعم رضی الله عنه کی حدیث ہے، فر ماتے ہیں:

"لما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوي القربي بين بني هاشم وبني المطلب أتيتُه أنا وعثمانُ، فقلنا: يا رسول الله، هؤلاء بنوهاشم، لا ننكر فضلهم بمكانك الذي وضعك الله فيهم، أرأيت بني المطلب عطيتهم ومنعتنا، وإنما هم ونحن منك بمنزلة؟ فقال صلى الله عليه وسلم: إنهم لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام؟ وإنما بنه هاشم وبنو المطلب شي، واحد، وشبّك بين أصابعه"(١).

اس حدیث میں نبی اکرم سلی الله علیہ وسلم فی شعب ابی طالب کے واضعے کی طرف اشارہ فر مایا ہے، جس میں قریش نے نبی اکرم سلی الله علیہ وسلم اوران کے حمایتی قبائل ہو باشم و بنوالمطلب کا مقاطعہ و بائیکات کیا تھا، اس وقت پورا قریش آپ علیہ السلام کی مخالفت میں ایک طرف تھا، تو بنو باشم و بنوالمطلب آپ علیہ السلام کی حمایت میں دوسری طرف ۔

یے صدیث دو دجوہ سے اس بات پر دلائٹ کر رہی ہے کہ استحقاقی خمس کے لیے صرف قر ابت کافی نہیں۔ پہلی وجہتو میہ ہے کہ بنوعبد خمس اور بنومطلب دونوں قر ابت نبی ٹی ٹی ہیں ہیں بیکن نبی علیہ السلام نے بنو المطلب کو توخمس میں سے دیا اور بنوعبد خمس کونہیں دیا، اگر استحقاق بالقر ابت ہونا تو آ ہے صلی اللہ علیہ سلم دونواں میں برابری کرتے۔

⁽۱) المحدديث، أخرجه البيهقي: ٢/٥٥٥ ، ٥٥٥ كتاب قسم الفي، ١٠٠٠ باب سهم ذي القربي، وقم (١) المحدديث، أخرجه البيهقي: ٢٨/ ١٥٠٠ كتاب السير، باب سهم ذي القربي ١٣٠٠ (١٢٩٥١)، و(١٢٩٥٨)، وابن أبي شيبة: ١٨/ ١٣٠ كتاب السير، باب سهم ذوي القربي ١٣٠٠ ومن الدليل رقم (٣٨٠٣)، وكتاب المغازي، باب غزوة حير، رقم (٣٨٠٣)، أيزديكي آكم بالبر ٢١٠)، ومن الدليل على أن الخمس للإمام، وأنه يعطى .... ين حضرت جمير بن مطعم رض الله عنى حديث كي تخريج من حضرت جمير بن مطعم رض الله عنى حديث كي تخريج من المدليل على المدار المعارفة المدليل على المدليل على المدليل على المدليل على المدليل على المدليل على المدليل المدليل على المدليل ال

دوسری وجہ بیہ ہے کہ آیتِ کریمہ میں ذکر کردہ لفظ ذوی القربی میں جواجمال تھا، وہ نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے مجمل نہیں رہا، اس کی وضاحت ہوگئی اور آپ کا فعل کہیں بیان اجمال کے لیے آئے وہ وجوب پردلالت کرتا ہے، کہا تقرر فی الأصول (۱).

جب نبی علیہ السلام نے یہ بیان کر دیا کہ قرابت مع النصرۃ ہے تو یہ معلوم ہوا کہ یہی اللہ تعالیٰ کی مراد بھی ہے۔ ان میں سے جونصرت نبی سے متصف نہیں ہیں اگروہ اس نمس میں سے لے رہے ہیں تووہ فقر واحتیاج کی بنیاد پر، نہ کہ قرابت کی وجہ سے (۲)۔

### خلفائے راشدین کا اجماع

علاوہ ازیں اس پرخلفاءِ اربعہ کا بھی اتفاق ہے کہ استحقاق خمس کا سبب فقر ہے ، دلائل حب ذیل ہیں :

• محمہ بن اسخاق کہتے ہیں کہ ہیں ہے میں ہے محمہ بن علی رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ ہے تھے ، تو انہوں نے سہم ذوی القربی کا کیا کیا تھا؟ محمہ بن علی رحمۃ اللہ علیہ نے فر مایا کہ اس مسئلے میں انہوں نے وہی طریقہ اختیار کیا جو ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما کا تھا اور انہوں نے اس بات کو نالپند کیا کہ ان پر ان دونوں (شیخین) کی رائے کے خلاف جانے کا الزام دھرا جائے (۳)۔

امام ابو بکررازی رحمۃ القدعلیہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے بھی اگر وہی نہ ہوتی جوشیخین کی تقی تو وہ اس کے مطابق فیصلہ نہ کرتے ، کیوں کہ دوسری طرف حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دیگر بچھ مسائل میں شیخیین کے ساتھ اختلاف کیا ہے، مثلاً میراث جد ، کہ ان کی رائے اس مسئلے میں شیخیین کی رائے ہے مختلف ہے، مشیخیین کے ساتھ اختلاف کیا ہے، مثلاً میراث جد ، کہ ان کی رائے اس مسئلے میں رائے ایک ہی ہے کہ سسم وی اللہ بھی اس مسئلے میں رائے ایک ہی ہے کہ سسم وی القربی میں ان کے فقراء ہی مستحق ہوں گے اور جب خلفائے اربعہ (حضرت عثمان کا عمل بھی اس مسئلے میں اس مسئلے میں اس مسئلے کی جیت ان کے شیخیین کے موافق تھا، جبیہا کہ آ گے حدیث آ رہی ہے کا اس مسئلے میں اجماع ہوگیا تو اس مسئلے کی جیت ان کے شیخیین کے موافق تھا، جبیہا کہ آ گے حدیث آ رہی ہے کا اس مسئلے میں اجماع ہوگیا تو اس مسئلے کی جیت ان کے

⁽١) أحكام القرآن: ٨٢/٣.

⁽٢) حواله بالاوشرح معاني الأثار: ١٥٣/٢، والهداية: ٢٤٠-٢٤٠.

⁽٣) أحكام القرآن: ٨٢/٣، وشرح معاني الآثار: ٢/٢ ١٥، والسنن الكبرى للبيهقي: ٥٥٧/٦ -٥٥٨ كتاب قسم الفيء والغنيمة، باب سهم ذي القربي من الخمس، رقم (١٢٩٦٠).

اجماع سے ثابت ہوگئ، کیوں کہ ارشادِ نبوی ہے، "علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین من بعدی"(۱). حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے نجدۃ الحروری کے ہم ذی القربی سے متعلق سوال کے جواب میں فرمایا تھا:

"كنا نرى أنه لنا، فدعانا عمر إلى أن نزوج منه أيمنا، ونقضي منه عن مغرمنا، فأبينا أن لايسلمه لنا، وأبي ذلك علينا قومنا"(٢).

یعن'' ہمارا خیال بیتھا کہ بید حصہ ہمارا ہے، کین حضرت عمرضی اللہ عنہ نے ہمیں اللہ عنہ نے ہمیں اللہ عنہ کے ذریعے اپنے رنڈ دؤں اور بیواؤں کی شادی کریں اور ہم میں کا جو قرض دار ہو، اس کا قرض ادا کریں، تا ہم اس پر ہم نے اصرار کیا وہ ہمیں ہی دیا جائے (کسی قتم کی کوئی قید نہ لگائی جائے)، کیکن اس پر ہماری قوم (یعنی خلفائے راشدین ورگرصحابہ) راضی نہیں ہوئے'۔

اس روایت میں ابن عباس رضی اللّه عنه خوداعتر اف فرمار ہے ہیں کہ ان کی قوم یعنی صحابہ کا خیال یہی تھا کہ اس میں ان کے فقراء کا تو حصہ ہے ، کیکن اغنیاء کا نہیں۔

نیزان کارفرمانا که "کنا نری آنه لنا"ال بات کی دلیل ہے کہ محض ان کی رائے تھی، جس کی سنت اورا تفاق صحابہ کی موجودگی میں کوئی حیثیت نہیں۔ایک رائے ہے (س)۔

🗗 حضرت جبير بن مطعم رضي الله عنه فرماتے ہيں:

"وكان أبوبكر يقسم الخمس نحو قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم، غير أنه لم يكن يعطي قربي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان

⁽١) المحديث، أخرجه أبو داود، كتاب السنة، باب في لزوم السنة، رقم (٤٦٠٧)، وأحمد في مسدد، مسند العرباض بن سارية، رقم (١٧٢٧٥)، وجامع المسانيد والسنن، مسند العرباض ....، رقم (٦٤٧٣).

⁽٢) مسند الإصام أحمد، مسند عبدالله بن عباس، رضي الله عنهما، رقم (٢٨١٢) و(٢٩٤٣)، وسنن النسائي، أول كتاب قسم النفيء، رقم (٤١٣٦ - ٤١٣٩)، والمعجم الكبير للطبراني: ١٠/٣٣٦، يزيد بن هرمز عن ابن عباس، رقم (١٠٨٣).

⁽٣) أحكام القرآن للرازي: ٨٣/٣.

النبي صلى الله عليه وسلم يعطيهم، قال: فكان عمر بن الخطاب يعطيهم منه، وعثمانُ بعده"(١).

یعنی '' حضرت ابو بکررضی الله عنه کاتقسیم خمس کا طریقه و بی تھا جو نبی علیه السلام کا تھا، البتہ وہ نبی علیه السلام کے اقرباء کواس قدر نہیں دیا کرتے تھے، جس قدر آپ خود عطا فرماتے تھے، بعد میں حضرت عمروعثمان رضی الله عندان کواس میں سے حصہ دیتے تھے''۔

اس حدیث میں صراحت ہے کہ خلیفہ اول ذوی القربی کو مہم نہیں دیا کرتے تھے، لیکن حضرت عمر وحضرت عمر وحضرت عثمان رضی الله عنهادین میں گذشتہ احادیث میں گزر چکی کہ وواحتیاج پر بنی تھا، نہ کہ استحقاق پر (۲)۔

پھراوپر کی حدیث جبیر میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے متعلق جو بیفر مایا عمیا کہ وہ سہم دیا کرتے تھے، تو اس کا بیہ مطلب نہیں کہ وہ پورا پورا حصہ ذوی القربی نکال کران کے حوالے کرتے تھے، بلکہ مطلب سے ہے کہ دیگر سہام سے ان کی حاجت کے مطابق دیتے تھے، اس کی دلیل وہی نجد قالمحروری کولکھا گیا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا کھوب ہے، جس کے بعض طرق میں بیالفاظ ہیں:

"وقد كان عمر عرض علينا من ذلك عرضا، رأيناه دون حقنا، فرددناه عليه، وأبينا أن نقبله"(٣).

ال حديث ك تحت حفرت سهار نيورى رحمة الله عليه فرمات مين:

"ولعل هذا مبني على أن عمر رآهم مصارف، وظن ابن عباس أنهم أهل استحقاق فيه، أفترى عمر ينقص حقهم أولاً، ثم إذا نقص فردوه؟ أفيظن به أنه يحرمهم منه أصلاً؟ فلم يكن إلا أنه رآهم مصارف، ورأى استغنائهم عنه، فلم يرد عليهم ثانيا"(٤).

⁽١) سنن أبي داود، كتاب الخراج ....، باب في بيان مواضع قسم الخمس، رقم (٢٩٧٨-٢٩٧٩).

⁽٢) تكملة فتح الملهم: ٣/٥٥٧-٢٥٦.

⁽٣) سنن أبي داود، كتاب الخراج ....، باب في بيان مواضع ....، رقم (٢٩٨٢).

لیعنی: ''شایداس کی بنامیتھی کہ حضرت عمر کی رائے میں فروی القربی مصرف تھے اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کے خیال میں یہ حضرات اس کے مستحق تھے کہ ان ہی کو دینا ضرور می تھا، ورنہ کیا آپ یہ بیجھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اولاً تو ان کے حق میں کمی کر دی تھی اور جب کمی کے بعد انہوں نے لوٹا دیا تو کیا یہ گمان ان کے بارے درست ہوسکتا ہے کہ وہ ان کواس سے بالکل ہی محروم رکھیں گے؟!اس کی وجہ بہی تھی کہ ان کومصرف سمجھتے تھے، جب انہوں نے ان کا استغناء دیکھا تو دوبارہ پیشکش نہیں گی'۔

### مصرف اوراستحقاق مين فرق

حضرت سہار نپوری رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ بالا عبارت ہے مصرف اور استحقاق کے درمیان فرق بھی واضح ہو گیا،مصرف کا مطلب میہ ہے کہ اگر آیت کر بہہ میں مذکورہ افراد میں خمس کوخرچ کیا جائے تو میخرچ برمحل ہوگا،کسی کو دیا جائے اورکسی کو نہ دیا جائے تو اس میں اعتراض کی کوئی بات نہیں اور استحقاق کا مطلب میہ ہے کہ ان مذکور افراد میں اس کو متعین طور پرخرچ کرنا ضروری ہے۔

یہ بھی ائمہ اربعہ کے درمیان ایک بنیادی اختلاف ہے کہ قرآن کریم میں جن لوگوں کا ذکر ہے، وہ مصرف ہیں یامستی ،امام شافعی واحد مؤخر الذکر کے قائل ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ سب کو پہنچانا ضروری ہے،امام مالک وابو صنیفہ اول الذکر کے قائل ہیں،وہ استحقاق کو مانتے نہیں۔

#### خلاصة بحث

اس پوری تفصیلی بحث سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے:

- 💵 خمس کےاب تین جھے ہی ہول گے، جو بتائ ،مساکین اور ابن السبیل کے ہوں گے۔
- علت استحقاق نقرواحتیاج ہے، اس لیے اس پرتقریباً سبحی متفق ہیں کہ آیت کریمہ میں بیٹیم سے مرادوہ ہے جس کا مورث اس کے لیے پچھنہ چھوڑ کر گیا ہو مجتاج ہو، غنی ہونے کی صورت میں اس کو بھی نہیں ملے گا(1)۔

⁼ مريدولاً كل احناف كريج ويكيم ، تكسلة فتح السلهم: ٢٥٤/٣ - ٢٥٨، وأحكام القرآن للجصاص: ٨٢/٣ - ٨٨، وإعلاء السنن: ١٩/١، ٢٠٩، باب أربعة أخماس الغنيمة .....

⁽١) أحكام القرآن: ٨٣/٣ و٨٥، وفتح القدير: ٢٤٣/٥.

### 🗗 اس پرخلفائے راشدین کا جماع بھی ہے۔

## ايك سوال اوراس كاجواب

احناف کے مسلک پریہاں ایک اشکال میہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر فقرائے ذوی القربی خمس کے مستحق ہیں، ان کے اغنیا نہیں، تو ان کو الگ سے ذکر کرنے کی ضرورت کیا تھی، جب کہ وہ اس علت فقر کی وجہ سے جملہ مساکین میں داخل ہیں؟

اس کا ایک جواب توبیہ ہے کہ جس طرح بتائ اور ابن السبیل کوخصص بالذکر کیا گیا، اس طرح ذوی القربی کی بھی شخصیص کی گئی ہے، ورنہ بتائ اور ابن السبیل بھی اس سہم کے ستحق تبھی ہوں گے، جب کہ وہ فقراء ہوں۔

دوسراجواب یہ ہے کہ قرآن کریم میں ارشاد باری ہے: ﴿إنسا الصدقات للفقراء والمساکین والمعالین الله علیہ وہم کا ارشاد ہے، "إن الصدفة لا تحل لنا ....."(۲) جس سے بمعلوم ہوا کہ صدقات آل محمد کے لیے حلال نہیں۔ اگر مس کے ستحقین میں ان کا نام نہ ہوتا تو کوئی بھی شخص یہ کہ سکتا تھا کہ میں سے بھی ذوی القربی کو دینا جائز نہیں، جس طرح کے صدقات میں سے بھی نظر الله تعالی نے ہمیں یہ نہیں، جس طرح کے صدقات میں سے ان کو دینا جائز نہیں، چنا نچہ اس تو ہم کے چیش نظر الله تعالی نے ہمیں یہ بتلا نے کے لیے ان کا ذکر بھی کیا کہ مس کے معاملے میں ان کا مسلا صدقات کے مسئلے سے مختلف ہے، ان کے لیے میں جن اور کے اللہ ان کا مسلا صدقات کے مسئلے سے مختلف ہے، ان کے لیے میں سے لینا جائز ہے (۳)۔ واللہ اعلم۔

## ایک اوراشکال اوراس کے جوابات

نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم نے اپنے چیا حضرت عباس بن عبد المطلب رضی الله عنہ کو بھی ٹمس کے مال میں

(١) التوبة: ٦٠.

(۲) وتمامه: "وإن موالي القوم من أنفسهم". اللفظ للترمذي، من رواية أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم، كتاب الزكاة، باب ماجاء في كراهية الصدقة ..... (۲۰۷)، وكذا انظر سنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب الصدقة على بنبي هاشم، رقم (۱۲۰۷)، والنسائي، كتاب الزكاة، باب مولى القوم منهم، رقم (۲۲۱۳)، والنسائي، كتاب الزكاة، من قال: لا تحل الصدقة على بني هاشم، رقم (۱۰۸۱۰). والمصنف لابن أبي شيبة: ۷/۰۰، كتاب الزكاة، من قال: لا تحل الصدقة على بني هاشم، رقم (۱۰۸۱۰).

سے عطا کیا تھا، جب کہ وہ غنی و مال دار تھے(۱)۔اس سے تو یہی ثابت ہوا کہ اس میں ذوی القربیٰ کے اغنیاء وفقراء دونوں کا حصہ ہے۔

#### اس اعتراض کے دوجوابات ہیں:

- ان کوآپ علیه السلام نے جو پھودیاس کی وجد قرابت ونصرت دونوں تھی، بیعلت خود آپ نے بھی بیان فرمائی کہ "إنهم لے میاد قونی فی جاهلیة ولا إسلام" تواس میں غنی وفقیر دونوں مساوی ہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں، انہیں انہیں، انہیں انہیں، انہ
- سے بیجی توممکن ہے کہ وہ مال نبی اکر م صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کواس لیے دیا ہو کہ وہ ا اسے فقرائے بنی ہاشم میں تقسیم فر ما دیں ، یعنی ان کی اپنی ذات کے لیے نہیں دیا تھا (۲)۔ واللہ اعلم ۔

# ذوی القربی سے مراد کون لوگ ہیں؟

علمائے امت کا ذوی القربیٰ میں بھی اختلاف ہے کہ اس سے مراد کون ہیں ، اس میں علامہ قرطبی رحمة الله علیہ نے تین اقوال ذکر فرمائے ہیں :

پورا قبیلة قریش ہے، یعض سلف کا قول ہے، اس کی دلیل بیہ کہ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم ابتدائے بعث کے وقت جب کو وصفا پر چڑھے ق آپ نے بیندادی "یا بنی فلان، یا بنی عبد مناف، یا بنی

(۱) أحكام القرآن: ٣/٨٤، وفتح القدير: ٥/٥٤، روايات ش آيا هي كه حفرت عباس رضى الله عند كيس غلام تقه، جو أن كوكما كرويا كرت تقد نيز ايك مرتبه في كريم صلى الله عليه وكلم في النه عليه وكلم أن الله عليه وكلم أن الله عليه وكلم أن الله عليه وكلم أن الله عليه وخمس الغنائم، فيز ويكي المستدرك وغن كي دليل مي ويكي السندرك المنائل عباس، رقم (٩٠٥)، وسنن البيهقي الكبرى: ٣/٦٦، ذكر إسلام العباس، رقم (٩٠٥)، وسنن البيهقي الكبرى: ٣/١٥، كتاب قسم الفي، دسم، باب مفادلة الرجل منهم بالمال، رقم (٩٠٤)، والمعجم الكبير للطبراني: ١١/١١، عطاء عن عباس، رقم (١٢١٨، علم المنائل والعبقات الكبرى لابن سعد: ١٥/١، عباس، رقم (١٢٩٨)، والمعجم الكبير العظمى، باب ما فعل رسول الله عبلى الطبقة الثانية من المهاجرين سس، وفتح الباري: ٢١٤٨، عتاب التفسير، رقم (٣٨٦)، وعمدة القاري: الله عليه وسلم بالغنائم ساب إذا أسر أخو الرجل أو عمه هل يفادى سس؟

(٢) أحكام القرآن: ٨٤/٣.

عبدالمطلب، يا بني كعب بن مرة، يا بني عبدشمس، أنقذوا أنفسكم من النار ..... "(١).

- بنو ہاشم و بنوعبد مناف ہیں،اس کے قائل امام شافعی،احمد،ابوثور، مجاہد، قنادہ، ابن جریج اور مسلم بن خالد رحمهم الله ہیں۔ولیل پیچھے گزر چکل ہے کہ "إنهم لم يفار قوني في جاهدية ......"(٢).
- صرف بنوہاشم ہیں، یقول مجاہد (فسی روایة) حضرت عمر بن عبدالعزیز ، زید بن ارقم اورعلی بن الحسین (امام زین العابدین ) کا ہے، نیزامام مالک ، ثوری اور اوز اعی حمہم اللّٰہ وغیر ہجھی اس کے قائل ہیں (س)۔

یہی تیسرا قول احناف کا بھی ہے اور بنو ہاشم سے مراد آل علی ، آل عباس ، آل جعفر ، آل عقیل اور اولا د حارث بن عبدالمطلب ہیں (سم)۔

اوپر ذکر کردہ تیوں طبقات قرابت نبوی صلی اللّه علیہ وسلم کے حامل ہیں، کیوں کہ جب آیت کریمہ ﴿ وَأَنْدُر عَشِيرِ مَكَ الأَقْرِبِينِ ﴾ (٥) نازل ہوئی، تو آپ علیہ السلام نے ان سب کوکو وصفا پر جمع فر مایا تھا اور ان کو دین کی وعوت پہنچائی تھی، جس سے یہ ثابت ہوا کہ وصف قرابت ان تمام کوشامل ہے۔

# ذوى القربي سيمتعلق احكام

اب ذوی القربی ہے متعلق احکام تین ہیں:

- صفّم كاستحقاق، بقوله تعالى: ﴿وللرسول ولذي القربي ﴾ (٦) اورذى القربي الق
- ان پرصدقات حرام بیں اور جن پرصدقات حرام ہیں وہ آلِ علی ، وآلِ عباس ، وآلِ جعفر ، وآلِ عقل اور اللہ بیت اور اللہ بیت بیں ، اس تھم میں بنوالمطلب داخل نہیں ، کیوں کہ وہ اہل بیت میں سے نہیں ہیں ۔ اگر بیاہل بیت میں داخل ہوتے تو بنوا میہ بھی اہلِ بیت میں سے ہوتے ، چوں کہ ان کانسبی میں سے نہیں ہیں ۔ اگر بیاہلِ بیت میں داخل ہوتے تو بنوا میہ بھی اہلِ بیت میں سے ہوتے ، چوں کہ ان کانسبی

⁽١) الحديث أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، من رواية أبي هريرة باختصار، رقم (١٠٥).

⁽٢) سبق تخريجه أنفا.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن: ١٢/٨، وفتح الباري: ٢٤٥/٦-٢٤٦.

⁽٤) أحكام القرآن للرازي: ٣٤٨-٥٨.

⁽٥) الشعراء: ٢١٤.

⁽٦) الأنفال: ١٤٠.

تعلق نبی اکرم صلی الله علیه دسلم ہے وہی ہے جو بنوالمطلب کا ہے اور علمائے امت کا اس بابت کوئی اختلاف نہیں کہ بنوا میداہلِ بیت میں داخل نہیں ،اس لیے بنوالمطلب بھی اس میں داخل نہیں ہوں گے۔

الله تعالی کا این نبی مکرم صلی الله علیه وسلم کوخصوصی طور پریه هم دینا که وه این قریبی رشته دارول کو عذاب اللهی سے ڈرائیس، یه انداز قریش کی تمام شاخول وقبائل کوشائل ہے کہ جب مذکورہ بالا آیت کریمہ ﴿وَانَدْ وَ عَشَيْرَ تَكُ الأَقْرِبِينَ ﴾ نازل ہوئی تھی تو آپ علیہ السلام نے سب کوخطاب کر کے فریضہ انذارانجام ویا تھا، کما ورد به الأثر (۱).

اور قریبی رشته داروں کوانذار کے ساتھ مختص کرنے کی وجدا یک تو پیھی کہ دعوت الی الدین کے سلسلے میں یغل زیادہ بلیغ وحسن ہے۔ دوسری رہے کہ دعوت الی اللہ کے معاطع میں اپنی ذات سے مداہنت ومحابات (بے جا طرف داری) کی نفی کی قریب ترین صورت اور بہترین راستہ یہی تھا۔

وہ اس لیے کہ جب لوگوں کو بیام ہوتا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قریبی رشتے داروں اور خاندان کے بارے میں بھی بیررواشت نہیں کیا کہ وہ غیر اللہ کی عبادت کریں اور انہیں عذاب اللہ سے ڈرایا ،غیر اللہ کی عبادت سے روکا تو نبی علیہ السلام اس کے زیادہ حق دار ہیں کہ دوسروں کو بھی اس سے ڈرائیں اور روکیں ،

کیوں کہ اس معاملے میں مداہنت وطرف داری جائز ہوتی کسی کے بھی حق میں تو ان کے رشتے داراس کے زیادہ مستحق وسر اوار تھے ، کہ ان کو نہ چھیٹرا جائے ، لیکن اس کے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دوسروں کے مقابلے میں زیادہ وجوت دی ، ان پرزیادہ توجہ مرکوزر کھی (۲)۔ واللہ اعلم بالصواب

### اس کے بعد حدیثِ باب دیکھیے۔

(١) روى مسلم بسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿وَأَنَدُر عشير تَكَ الْأَقْرِبِينَ ﴾ دعما رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً، فاجتمعوا، فعم وخص. فقال: يا بني كعب بن لؤي، أنقذوا أنفسوا أنفسرا من النار، يا بني مرة بن كعب، أنقذوا .....، يا بني عبد شمس، أنقذوا ..... يا بني عبد مناف أنقدوا ..... يا بني هاشم، أنقذوا ..... يا بني عبد المطلب: أنقذوا ..... يا فاطمة، أنقذي نفسك من النار، فإني لا أملك لكم من الله شيئاً، غير أن لكم رحماً، سأبلها ببلالها". انظر صحيحه، كتاب الإيمان، باب في قوله تعالى: ﴿وَأَنْذُر عشيرتَك ..... ﴾ رقم (٥٠١).

(٢) أحكام القرآن للرازي: ٨٥/٣.

٢٩٤٥ : حدّ ثنا بَدَلُ بْنُ الْمُحَتَّرِ : أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قالَ : أَخْبَرَنِي الحَكُمُ قالَ : سَمِعْتُ ، بَنْ أَبِي نَيْبِي : حَدَّثَنَا عَلِي إِلَا فَلَ بَنْ فَاطِمَةً رَسَى الله عنها اَشْتَكَتْ مَا تَلْقَى مِنَ الرَّحٰى مِمَّا تَطْحَنُ . فَبَلَغْهِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلِي اللهِ عَلِي اللهِ عَلَيْهِ أَنْ يَسِئِي ، فَأَتَنَهُ تَسُأَلُهُ خادِمًا فَلَمْ تُوافِقُهُ . فَذَكَرَتْ لِعَائِشَةً . فَجَاءَ النّبِي عَلِي اللهِ عَلِي اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْهِ أَنْ يَسِئِي ، فَأَتَانَا وَقَدْ دَخَلْنَا مَصَاجِعَنَا ، فَذَكَرَتْ لِعَائِشَةً . فَعَالَ : النّبِي عَلَيْهِ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ عَائِشَةً لَهُ . فَأَتَانَا وَقَدْ دَخَلْنَا مَصَاجِعَنَا ، فَذَكَرَتْ لِعَائِشَةً لَهُ . فَقَالَ : (أَلَا أَدُلُكُمَا عَلَى خِيْرِ مِمَّا رَغَى مَكَابِكُمُ اللهِ أَرْبَعًا وَلَلاثِينَ . وَآخْمَذَا ثَلَاثًا وَثَلاثِينَ . وَمَنْجَا مَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَلْمَ اللهِ مَنْ اللهُ أَرْبَعًا وَثَلاثِينَ . وَآخْمَذَا ثَلَاثًا وَثَلاثِينَ . وَاحْمَدَا ثَلاثِينَ . وَاحْمَدًا ثَلاثِينَ . وَسَبْحًا تَلْاثُونُ وَنَلاثِينَ . وَاحْمَدًا ثَلَاثُونُ وَلَكُونُ وَلَاثِينَ . وَسَبْحًا وَلَلاثِينَ . وَاحْمَدًا ثَلَاثِينَ . وَلَكُنْ وَلَكُ عَنْ لَكُمْ مِمَّا سَأَنْفُاهُ ) . [٢٥٠١ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٠ ، ٢٠ هُ أَنْهُ مُنْ اللهُ الْمِنْ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

## تراجم رجال

١ – بدل بن المحبر

يه بدل بن الحمر - بتشديد الباء - رحمة الله عليه مين (٢) _

#### ۲ - شعبه

ريمشهورامام حديث شعبه بن الحجاج عتكى بهرى رحمة الله عليه بير - ان كحالات كتاب الإيمان، "باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده" كتحت آ كي (٣) -

#### ٣- الحكم

### يالحكم بن عتيبه رحمة الله عليه بين ان كاتذكره كتباب العلم، "باب السمر في العلم" كي تحت

(۱) قوله: "على": الحديث أخرجه البخاري أيضاً، كتاب فضائل أصحاب البي صلى الله عليه وسلم، باب مسقب على ، ، رقم (۳۷۰۵)، وكتاب النفقات، باب عمل المرأة في بيت زوجها، رقم (۳۲۱۵)، وباب خادم المرأة أي بيت زوجها، رقم (۳۲۱۵)، وباب خادم المرأة أي بيت زوجها، رقم (۳۳۱۸)، ومسلم، كتاب التكبير والتسبيح ، رقم (۳۳۱۸)، ومسلم، كتاب الدكر والدعاء، باب التسبيح أول النهار ، ، رقم (۳۹۱۵ ۱۹۱۲)، والترمذي، كتاب الاعمات، باب ما مديم والتكبير ، ، رقم (۳۶۰۵)، وأبوداود، كتاب الخراج ، ، باب بيان مواضع قسم الخمس، وقم (۳۸۸ ۲۹۱۰)، وكتاب الأدب، باب التسبيح عند اليوم، رقم (۳۸۵ ۱۳۰۰).

- (٢) ان ك حالات ك ليه ويكفيه ، كتاب الأذان ، باب استواء الطهر في الركوع.
  - (٣) كشف الباري: ١/٦٧٨.

گزرچکاہے(۱)۔

٤ - ابن ابي ليلي

بيه شهور محدث عبدالرحمٰن بن الي ليلي رحمة الله عليه بين (٢)_

ە– على

خلیفه دا بع حفرت علی بن الی طالب رضی الله عنه کے حالات "کتساب السعدے، بساب کتابة العلم" کے تحت گزر چکے (۳)۔

٦- فاطمه

بيرفاطمه رضى الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بين (٣)_

#### حدیث باپ کاتر جمہ

عبدالرحمٰن بن ابی لیل کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہمیں بتلایا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاتھوں (۵) پر چکی پیننے کی وجہ سے نشان (چھالے) پڑگئے تھے، سوانہیں خبر ملی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ قیدی لائے گئے ہیں تووہ نبی علیہ السلام کے پاس آئیں کہ ان سے ایک خادم لیں ، لیکن ان کی آپ علیہ السلام سے ملاقات نہیں ہوسکی ، تو انہوں نے اپنی ضرورت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی ، نبی کر یم علیہ السلام سے ملاقات نہیں ہوسکی ، تو انہوں نے اپنی ضرورت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے بیان کی ، نبی کر یم

ابن الاثیرر حمة الله علیہ نے لکھا ہے کہ محدثین کے ہاں ابن ابی لیل سے مرادعبدالرحمٰن ہوتے ہیں اور فقہاء کے زد یک اس سے مرادعبدالرحمٰن کے صاحبز اوے محمد بن عبدالرحٰن بن ابی لیل ہوتے ہیں۔عمدۃ القاری: ۳٦/١٥.

- (٣) كشف الباري: ١٤٩/٤.
- (٤) ان ك حالات ك ليويكه و كتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباها الدم .....
- (۵) مسلم شريف اورا بوداؤد كى روايت ميں يدلينى باتھى تصرى ہے، كہ چى پينے كى وجہ سے باتھ متاثر ہوئے تھے۔ صحصے ب مسلم، كتماب انذكر والدعاء، باب التسبيح أول النهار ....، رقم (١٩١٥ - ٢٩١٧)، وسنن أبي داود، كتاب الخراج ....، باب فى بيان مواضع قسم الخمس، رقم (٢٩٨٨).

⁽١) كشف الباري: ٤١٤/٤.

⁽٢) ان ك حالات ك لي ويكهي ، كتاب الأذان ، باب استواء الطُّهر في الركوع.

صلی الله علیہ وسلم گر تشریف لائے ،حضرت عائشہ نے ان سے ذکر کیا کہ فاطمہ آئی تھیں اور اپنی ضرورت بیان کرگئی ہیں۔ چنا نچہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے ، درانحالیکہ ہم اپنے اپنے بستر وں میں جا تھے تھے، آپ کو د کیوکر ہم نے اٹھنا چاہا تو آپ نے منع فرمادیا اور کہا دونوں اپنی جگہ رہو۔ یہاں تک کہ آپ کے قدموں کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینے پرمحسوں کی ،سوفر مایا، میں تمہیں اس سے بہتر چیز نہ بتلاؤں جس کا تم دونوں نے بہتر میں جاؤ تو چونتیس باراللہ اکبر، تینتیں بارالحمدللہ اور تینتیس بارالہ اکبر، تینتیس بارالہ کہ دونوں کے لیے اس سے بہتر ہے، جس کا تم نے تقاضا کیا ہے۔

# حدیث کے بعض اجزاء کی شرح

سی کے معنی چھینے اور لوگوں کو پکڑنے کے ہیں اور اس کا اطلاق غلام و باندی دونوں پر ہوتا ہے ، اس کی جمع سبایا ہے (۱)۔ اسی طرح خادم کا اطلاق بھی مردوعورت دونوں پر ہوتا ہے (۲)۔

باب کی روایت میں فاتنه تساله آیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنبها آئیں۔ آیا ان کے ساتھ اور کوئی بھی تھا، اس کی یہاں تصریح نہیں۔ امام ابوداؤد نے ایک روایت نقل کی ہے، اس میں ام الحکم بنت الزبیر یاضباعة بنت الزبیر رضی اللہ عنبما کا بیبیان ہے:

"أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيا، فذهبتُ أنا وأختي وفاطمةُ بنتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فشكونا إليه ما نحن فيه، وسألناه أن يأمر لنا بشيء من السبي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سبقكنَّ يتامى بدر"(٣).

کن نبی اکرم سلی الله علیه وسلم کے ہاتھ کچھقیدی گئے، تو میں اور میری بہن اور فاطمہ بنت رسول الله ضلی الله علیه وسلم حضور کے پاس گئے، ان سے جس تکلیف ومشقت کا ہم شکار سے، اس کا ذکر کیا اور بید درخواست کی کہ قید یوں میں سے پچھ ہمیں بھی دیے جائیں (بطورِ خادم)۔رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے جوابافر مایا کہ بتائ بدرتم سے سبقت لے گئے ہیں '۔

⁽١) عمده الفارس: ٣٦/١٥.

⁽٢) جامع الأصول للجزري: ٢٥٦/٤.

⁽٣) انظر سنن أبي داود، كتاب الخراج .... ، باب في بيان مواضع قسم....، رقم (٢٩٨٧).

ابوداؤدشریف کی روایت سے جہاں بیمعلوم ہوا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کی دوصا جزادیاں بھی تھیں، وہیں بیجی معلوم ہوگیا کہ بیغزوہ بدر کے بعد کا واقعہ ہے۔
بن العوام رضی اللہ عنہ کی دوصا جزادیاں بھی تھیں، وہیں بیجی معلوم ہوگیا کہ بیغزوہ بدر کے بعد کا واقعہ ہے۔
پھر حدیث باب میں بیآیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے نبی اکر مصلی اللہ علیہ وسلم کی گھر میں غیر موجودگی کی وجہ سے اپنی حاجت کا ذکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کیا تھا، اکثر روایات میں اسی طرح ہے، البت دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی دعل 'میں ایک روایت نقل کی ہے، جس میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا ذکر ہے۔

حافظ نے دونوں میں تطبیق دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ ہوسکتا ہے کہ دونوں از واج مطہرات کے گھروں میں فاطمہ رضی اللہ عنہن آئی ہوں کہ پہلے تو حضرت عائشہ کے ہاں آئیس۔ آپ علیہ السلام وہاں نہیں ملے تو ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف لے گئیں (۱)۔

فأتانا وقد دخلنا مضاجعنا، فذهبنا لنقوم، فقال: على مكانكما، حتى وجدت برد قدميه على صدري

اس عبارت میں مختلف فوائد ہیں:

ا نبی اکرم صلی الله علیه وسلم جب ان دونوں کے پاس تشریف لائے وہ رات کا وقت تھا، چنانچہ ایک روایت میں "أتانا النبي ﷺ ذات لیلة"(۲) کہ ایک رات نبی علیه السلام ہمارے پاس آئے، کی صراحت ہے۔

تنے ، ان دونوں نے جب آپ علیہ الله علیہ وسلم تشریف لائے اس وقت بید دونوں لحاف اوڑھ چکے تھے کہ سردی کے دن تھے ، ان دونوں نے جب آپ علیہ السلام کود یکھا تو کھڑے ہونے اور کپڑے نہ بہتن کرنے کا ارادہ کیا تو آپ نے روک دیا کہ ای کا ارادہ کیا تو آپ نے روک دیا کہ ای کا ارادہ کیا تو آپ نے روک دیا کہ ای کہ ایک میں ہے، "و کا انت لیلة باردة،

اس سے فقہاء نے بید مسئلہ مستنط کیا ہے کہ باپ اپنی بیٹی کے ہاں اس وقت بھی جاسکتا ہے کہ جب وہ اسے شوہر کے ساتھ لیٹی ہو کی ہو (۴)۔

وقد دخلت هي وعلى في اللحاف، فأرادا أن يلبسا الثياب....."(٣).

⁽١) العلل للدارقطني: ٣٨٢/٣ : ٢٨٤، رقم السوال: (٢٠٦)، وفتح الباري: ١٢٤/١١.

⁽٢) مسند أحمد: ١/٤٤/، مسند عني بن أبي طالب رضي الله عنهما، عن ابن أبي ليلي، رقم (١٢٢٩).

⁽٣) عمدة القاري: ٣٦/١٥.

⁽٤) شرح ابن بطال: ۲۷۳/۵.

- ابوداود شریف کی ایک روایت میں بی بھی آیا ہے کہ نبی علیہ السلام ان دونوں سے سر ہانے کی طرف سے تشریف لائے ، جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہانے اپنے والدگرامی قدر سلی اللہ علیہ وسلم کودیکھا تو شرم وحیا سے اپنا چہرہ لحاف میں چھیالیا(۱)۔
- بخاری شریف ہی کی ایک روایت میں بیزیادتی بھی ہے کہ نبی علیہ السلام ان دونوں کے درمیان آکر بیڑھ گئے،"فہاء، فقعد بینی وبینھا"(۲).

اس سے فقہاء نے یہ مسلما سنباط کیا ہے کہ باپ اپنی بیٹی اوراس کے شوہر کے درمیان بیٹے بھی سکتا ہے، ' جب کہ وہ لیٹے ہوئے ہوں، اگر چہ باپ کے جسم کا کوئی حصہ بیٹی کے جسم سے مس بھی ہور ہا ہو، جیسے روایتِ باب میں قد مین کی برودت کا ذکر حضرت علی رضی اللہ عنہ فر مارہے ہیں (۳)۔

لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اس کو جائز نہیں کہتے (۴)۔ احوط بھی یہی ہے کہ جائز نہ ہو،خصوصاً ہمارے اس زمانے میں، جب محارم کی پہچان ختم ہوتی جارہی ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تومعصوم تھے، ان کے بارے میں اس طرح سوچنا بھی درست نہیں۔

### الأمر فوق الأدب

پر حدیث میں آیا ہے کہ نبی علیہ السلام کود کھے کر حضرت علی وفاطمہ رضی اللہ عنہمانے ادبا تیام کا ارادہ کیا،
لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکماً فرمایا، "علی مکانکما" کہا پنی جگہ رہو، اس کے بعد بید ونوں کھڑ نہیں
ہوئے ، اپنی سابقہ حالت میں رہے، چنانچہ یہ "الأمر فوق الأدب" کے قبیل سے ہے کہ جب آپ کا حکم آگیا تو
ادباجو کھڑے ہونے کا ارادہ کیا تھا، اسے ترک کردیا (۵)۔

اس كے بعدر مجھے كەحفرت كنگوبى رحمة الله عليه في "حتى وجدت برد قدميه" كے مجازى معنى

⁽١) سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب التسبيح عند النوم، رقم (٥٠٦٣).

⁽٢) صحيح البخاري، كتاب النفقات، باب عمل المرأة في بيت زوجها، رقم (٥٣٦١).

⁽٣) شرح ابن بطال: ٥/٢٧٣.

⁽٤) حواله بالا.

⁽٥) لامع الدراري: ٣٠٢/٧.

مراد لیتے ہوئے اس کی تفسیر طمانینت اور سکینہ سے کی ہے، مطلب سے ہے کہ میں نے ایک قتم کا اطمینان اور سکون محسوس کیا اور فرمایا ہے کہ اس سے بردھی مراز نہیں ہے(۱)۔

لیکن حضرت شخ الحدیث رحمة الله علی فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کے لاکن تو یہی ہے کہ "بسرد قدمیہه " سے طمانینت اور سکینہ مرا دہو کہ آپ صلی الله علیہ وسلم کی ذات عالی شان ہرا عتبار سے راحت وسکون اور طمانینت تھی، تا ہم روایات سے ظاہر یہی ہے کہ یہاں برودت حسی مراوہ، چنا نچے طبری کی ایک روایت میں صراحة بیالفاظ منقول ہیں: قبال علی: حتی و جدت برد قدمیه علی صدری فسخنتهما" (۲) کہ میں نے ان کے قدمین مبارکین کی شخنگ اپنے سینے میں محسوں کی تو میں نے انہیں گرمادیا۔ اور ایک روایت جو پیچے نے ان کے قدمین مبارکین کی شخنگ اپنے سینے میں محسوں کی تو میں نے انہیں گرمادیا۔ اور ایک روایت جو پیچے ہیں گرری اس میں "و کانت لیلة باردة" (۳) ہے (۲) ، ان سب میں برودت حسی کاذکر ہے، علاوہ ازیں سیجھے ذکر کردہ روایت میں لفظ لحاف (۵) بھی اس پردلالت کرتا ہے کہ دن سردیوں کے تھے، چونکہ آپ صلی الله علیہ وسلم ہا ہرسے تشریف لائے تھے، اس لیے یاوئ شخنڈ سے حواللہ اعلم بالصواب

فقال: ألا أدلكما على خير مما سألتماني؟

سوآب صلی الله علیه وسلم نے فر مایا ، کیا میں تمہیں اس سے بہتر چیز نہ بتلا وَ ل جس کا تقاضاتم دونوں نے مجھ سے کیا ہے؟

اصل میں سائلہ حضرت فاطمہ تھیں، کیکن بیطلب وتقاضا چوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہما کی رضامندی سے تھا، اس لیے آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے طلب کی نسبت دونوں کی طرف فر مائی اور کہا، "سالنسانی"(٦).

بلکہ جامع تر مذی کی آیک روایت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خودا بنی الملیہ مکرمہ

⁽١) حواله بالا.

⁽٢) فتح الباري: ١٢٠/١١، رقم (٦٣١٨)، وعمدة القاري: ٣٦/١٥، طبرى.

⁽٣) لم أجده في متون الحديث، وإنما ذكره العيني في العمدة: ٥٠ /٣٦.

⁽٤) تعليقات اللامع: ٣٠٢/٧.

⁽٥) انظر سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب التسبيح عند النوم، رقم (٦٣ ٥٠).

⁽٦) عمدة القاري: ٣٦/١٥.

كونبى عليه السلام كى خدمت مين بهيجاتها كه و بال يكوئى خادم و كيه لوه جفرت على رضى الله عنه فرمات بين:
"شكت إلى فاطمة مجل يديها من الطحن، فقلت لها: لو أتيتِ
أباك، فسألتِيه خادما؟ ..... "(١).

## تلقين كرده كلمات كي حكمت وخاصيت

حضرت فاطمه رضی الله عنها نے نبی کریم صلی الله علیه وسلم سے خادم کا تقاضا کیا تھا، جوابا آپ علیہ السلام
نے ان کلمات کی تلقین فرمائی، جن کا حدیث میں ذکر ہے، ان کلمات کو'' تسیح فاطمی'' بھی کہا جاتا ہے، امام ابن
تیمیہ رحمۃ الله علیه نے لکھا ہے کہ جو شخص سوتے وقت ان کلمات کی پابندی کرے گا اور ضرور بالضرور ان کا وِرو
کرے گاتو اسے بھی تھکا و نبیس ہوگی، کیوں کہ حضرت فاطمہ رضی الله عنها نے شکایت بھی اسی کی، کی تھی کہ کام
کی زیادتی اور چکی وغیرہ پینے کی وجہ سے ہاتھوں میں چھا لے بڑا گئے ہیں، اس لیے ایک خادم عنایت کرد یجئے،
لیکن آپ علیہ السلام نے بجائے خادم عطاکرنے کے ان کلمات کی تلقین فرمائی (۲)۔

تا ہم حافظ ابن حجر رحمۃ الله عليہ كواس ميں تامل ہے، وہ يہ فرماتے ہيں كہ تھكاوٹ كا بالكل نہ ہونامتعين نہيں، بلكہ مطلب سے ہے كہ جوشخص ان كلمات كى پابندى كرے گا اسے كام كى زيادتى سے نقصان نہيں ہوگا، نہ ہى كام كاج اس كے ليے بھارى ثابت ہوگا، اگرچة تھكاوٹ لاحق بھى ہو (٣)۔

ان کلمات کی تلقین کی حکمت بیان کرتے ہوئے علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جاریہ کے بدلے آپ علیہ السلام نے ان کو بیکلمات تلقین فرمائے اور اسے خیر قرار دیا کہ ذکر کافائدہ ثواب آخرت ہے اور جاریہ کا فائدہ خدمت وغیرہ ہے، جود نیوی امر ہے، چنانچہ بیام مسلم ہے کہ "الثواب اُکٹر و اُبقی، فہو حیر"(٤).

⁽۱) الجامع للترمذي، كتاب الدعوات، باب ماجاء في التسبيح والتكبير ..... ، رقم (٣٤٠٥)، وأخرجه أبو داود أيضاً في سننه، كتاب الخراج .....، باب في بيان مواضع قسم الخمس، رقم (٢٩٨٨).

⁽٢) فتح البساري: ١٢٤/١١-١٢٥، كتساب المدعوات، رقم (٦٣١٩)، والنوابل الصيب: ٢٠٦، ذكر الله وفوائده، الحادية والستون.

⁽٣) فتح الباري: ١٢٥/١١.

⁽٤) عمدة القاري: ٣٦/١٥، ومثله عند ابن بطال بزيادة: ٥/٢٧٣. حديث باب كى مزيد شرح كے ليے ويكھيے، كشف البارى، كتاب الدعوات: ٢٠٤.

## ترجمة الباب كساته صديث كامطابقت

ترجمه کی حدیث کے ساتھ مطابقت واضح ہے، ترجمہ میں امام بخاری کا دعویٰ بیتھا کہ امام وقت کو اموالِ خس میں تصرف کا اختیار کلی ہے، جہاں چاہے صُرف کرے، اس میں کسی کی کوئی شخصیص نہیں۔ چنانچہ حدیثِ باب میں دیکھیے کہ آپ علیہ السلام نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اپنے قریب ترین اور جگر گوشہ ہونے کے باوصف خادم عطاکرنے سے منع فرمادیا اور دیگر مستحقین کوان پرترجے دی۔ قالہ إسماعیل القاضي (۱).

يمى بات امام طبرى رحمة الله عليد في بهى فرمائى ہے، لكھتے ہيں:

"ولو كان قسما مفروضا لذوي القربي لأخدم ابنته، ولم يكن عليه السلام ليدع شيئا اختاره الله لهم وامتن به عليهم؛ لأن ذلك حيف على المسلمين، واعتراض لما أفاء الله عليهم، فأخدم منه ناسا، وتركه ابنته، ثم لم تدع فيه رضي الله عنها حقا لقرابة حين وكلها إلى التسبيح، ولو كان فرضا لبينه تعالى كما بين فرائض المواريث"(٢).

اسى كوامام طحاوى رحمة الله عليه نے بھى لكھااور مزيد فرمايا:

"وأن أبابكر وعمر أخذا بذلك، وقسما جميع الخمس، ولم يجعلا لندوي القربي منه حقا مخصوصا به، بل بحسب مايري الإمام، وكذلك فعل على ...... "(٣).

## ایک اہم تنبیہ

امام بخاری رحمة الله علیہ نے ترجمة الباب میں اہلِ صفداور ارامل کا ذکر بھی کیا تھا، کیکن ترجمہ کے تحت نقل کردہ حدیث میں ان کا ذکر نہیں ہے۔

اس کی توجیه کرتے ہوئے حافظ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحم ہما اللہ نے اپنی معروف عادت کے موافق

⁽١) فتح الباري: ٢١٦/٦، وشرح ابن بطال: ٢٧٠/٥.

⁽٢) شرح ابن بطال: ١/٥ ٢٧، وفتح الباري: ٢١٦/٦.

⁽٣) شرح معاني الأثار للطحاوي: ٢٠١/٢، وشرح ابن بطال: ٢٧١/٥، وفتح الباري: ٢١٦/٦.

یہاں ان روایات اور حدیث کے ان طرق کی طرف اشارہ پراکتفا کیا ہے، جن میں ان کا ذکر ہے۔ چنانچہ مند احمد (۱) کے ایک طریق میں حدیثِ باب کومطولاً ذکر کیا گیا ہے، اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ریکلمات بھی ہیں:

"والله لا أعطيكما وأدع أهل الصفة تطوي بطونهم من الجوع، لا أجدما أنفق عليهم، ولكن أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم"(٢).

''بخدا! میں تمہیں نہیں دے سکتا، جب کہ اہلِ صفہ کے پیٹ بھوک کی وجہ سے گئے ہوئے ہیں، میرے پاس الیم کوئی چیز بھی نہیں، جوان پرخرج کروں، اس لیے میں ان خاد مین کو پچ کران کی قیمت اہلِ صفہ پرخرج کروں گا''۔

منداحمد کی اس روایت سے بی فائدہ متنبط ہوا کہ طلبائے علوم دینیہ کوٹس غنائم وغیرہ میں مقدم کیا جائے گا،ان لوگوں کے مقابلے میں جن کا ذکر آیت کریمہ میں کیا گیا ہے (۳)۔

٧ - باب : قَوْلِ ٱللهِ تَعَالَى : ﴿ هَٰأَنَّ لِلهِ خُمْسَهُ وَلِلرَّسُولِ ﴾ /الأنفال: ١٤١ .
 يَعْنى : لِلرَّسُولِ قَسْمَ ذٰلِكَ ، قَالَ رَسُولُ ٱللهِ عَلِيْكِ : (إِنَّمَا أَنَا قاسِمٌ وَخازِنٌ ، وَٱللهُ يُعْطِي) .

### ترجمة الباب كامقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اُس امر کوراج قرار دے رہے ہیں کٹمس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی حصنہ بیں تھا، آپ صرف تقسیم کے ذمے دار تھے، یہی کام آپ کومنجا نب اللہ ٹمس کے معاملے میں مفوض کیا گیا تھا کہ اس کواس کے مستحقین تک پہنچا دیا جائے۔

حضرت كنگوي رحمة الله عليه فرمات بين:

"أن إضافة الخمس إليه تبارك وتعالىٰ تبرك، وإلى النبي صلى الله

⁽١) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ٣١٤/١، مسند على بن أبي طالب، رضي الله عنه، رقم (٨٣٨).

⁽٢) فتح الباري: ٢/٦١٦، وعمدة القاري: ٣٦/١٥.

⁽٣) شرح ابن بطال: ٢٧٢/٥.

عليه وسلم باعتبار أنه يقسمه، وإنما هو لنوائب المسلمين"(١).

# آيتِ كريمه كي تفيير مين اختلاف

ترجمۃ الباب کے تحت ذکر کردہ آیت کی تفیر میں مفسرین رحمہم اللہ کا اختلاف ہے، اس کی کچھ تفاصیل پچھلے باب میں ذکر کی گئیں، یہاں باب سے متعلق جو مسلم ہے، وہ یہ کہ ﴿ولللهِ سول ﴾ میں جولام ہے، یہلام تملیک ہے یا اور کچھ؟

امام بخاری رحمة الله علیه نے دوسری رائے کورائح قرار دیا کہ نبی اکرم صلی الله علیه وسلم سہم خمس کے ما لک نہیں ہوا کرتے تھے، بلکہ آپ کو صرف تقسیم خمس کا فریضہ مفوض کیا گیا تھا کہ اس کے مصارف میں اس کوخرچ کریں۔اس مسئلے میں شافعیہ کے دوقول ہیں اور مشہور قول تملیک کا ہے، وہ یہ کہتے ہیں کہ نبی علیہ السلام جنگ میں حاضر ہوں یا نہ ہوں ،ان کوا یک حصہ ضرور ملتا تھا اور آ ہے اس کے مالک ہوا کرتے تھے (۲)۔

مالکیہ کامذہب اس سلسلے میں وہی ہے، جوامام بخاری کا ہے (۳)۔

امام اساعیل قاضی رحمة الله علیه فرماتے ہیں:

"لا حجة لمن ادعى أن الخمس يملكه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى: ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ﴾ (٤) ؛ لأنه تعالى قال: ﴿يسألونك عن الأنفال، قل الأنفال لله والرسول ﴾ (٥) ، واتفقوا على أنه قبل فرض الخمس كان يعطي الغنيمة للغانمين بحسب ما يؤدي إليه اجتهاده، فلما فرض الخمس تبين للغانمين أربعة أخماس الغنيمة ، لا يشار كهم فيها أحد، وإنما خص النبي صلى الله عليه وسلم بنسبة الخمس

⁽١) لامع الدراري وتعليقاته: ٣٠٢/٧.

⁽٢) فتح الباري: ٢١٧/٦-٢١٨، وعمدة القاري: ٣٦/١٥.

⁽٣) بداية المجتهد: ٣/٢٤٠ كتاب الجهاد، الفصل الأول في حكم خمس الغنيمة.

⁽٤) الأنفال: ٤١.

⁽٥) الأنفال: ١.

إليه إشارة إلى أنه ليس للغانمين فيه حق؛ بل هو مفوض إلى رأيه، وكذلك إلى الإمام بعده....."(١).

اس عبارت میں امام شافعی رحمۃ الله علیه کی دلیل کا جہاں رد ہے، وہیں نبی اکرم صلی الله علیه وسلم کی طرف نسبت خمس کی تھمت بھی ہے۔

چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ظاہر آ بت سے استدلال کرتے ہیں کہ یہاں لام تملیک کا ہے اور نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مس کے مالک ہواکرتے تھے۔لیکن بیدلیل اس لیے درست نہیں کہ سورہ انفال کی پہلی آ بت
میں بھی ﴿الأنفال للٰه والرسول ﴾ فرمایا گیاہے، بیآ بیت خمس کی فرضیت سے قبل کی ہے اور اس پرتقر یباسبھی کا
انفاق ہے کہ خمس کی فرضیت سے قبل بھی غنیمت کی تقسیم ہوئی ہے اور بہتھیم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صوابد یداور
اجتہاد کے مطابق ہوئی تھی، چنانچہ جب فرضیت خمس کی ہوئی تو یہ بات واضح ہوگئی کہنیمت کے پانچ حصوں میں
اجتہاد کے مطابق ہوئی تھی، چنانچہ جب فرضیت خمس کی ہوئی تو یہ بات واضح ہوگئی کہنیمت کے پانچ حصوں میں
چار پرخود لشکر کا حصہ ہے، جن میں اور کوئی ان کے ساتھ شریک نہیں ہوسکتا (اور ایک حصہ جوخمس کہلاتا ہے، اس
سے متعلق تفصیل گزشتہ باب میں گزریجی )۔

# ﴿وللرسول﴾ كِخصيص بالذكرك وجه

اب بیسوال رہتا ہے کہ پھرآیت کر یمدین ﴿وللرسول﴾ کے خصیص بالذکری کیا وجہہے؟ اورخمس کی نبست آپ سلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کیوں کی گئی؟

(۱) فتح الباري: ٢١٨/٦، وقال ابن بطال رحمه الله في شرحه (٢٧٤/٥): "وغرض البخاري في هذا الباب أيضا الرد على من جعل للنبي خمس الخمس ملكاً؛ استدلالا بقوله تعالى: ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول، وهو قول الشافعي".

قال المهلب: "وإنما خص بنسبة الخمس إليه عليه السلام، لأن ليس للغانمين فيه دعوى، وإنما هو إلى إجتهاد الإمام، فإن رأى رفعه في بيت المال لما يخشى أن ينزل بالمسلمين رفعه، أو يجعه فيما يراه، وقد يقسم منه للغانمين، كما أنه يعطي من المغانم لغير الغانمين، كما قسم لجعفر وغيره ممن لم يشهد الوقعة، فالسخمس وغيره إلى قسمته عليه السلام واجتهاده، وليس له في الخمس ملك، ولا يمتلك من الدنيا إلا قدر حاجته، وغير ذلك كله عائد على المسلمين، وهذا معنى تسميته بقاسم، وليست هذه التسمية بموجبه ألا تكون أثرة في اجتهاده لقوم دون قوم". (ابن بطال: ٥/٤٧٥- ٢٧٥).

اس کا جواب بھی خود قاضی اساعیل صاحب نے دیا ہے کہ آیتِ کریمہ میں نبی اکرم بھٹا کا ذکر بیہ بتلا نے کے لیے کیا گیا کہ اس خس میں غانمین کا کوئی حق نہیں ،ان کا حق صرف اربعہ اُنتماس الغلیمہ سے متعلق ہے اوراس کا مصرف کیا ہوگا ، اس کو کہاں خرج کیا جائے گا؟ تو اس کا جواب بید دیا گیا کہ بیہ نبی اکرم بھٹا کی رائے پر ہے ، انہیں اختیار ہے کہ اسے جہاں مرضی خرج کریں ، یہی تھم بعد میں آنے والے ہرامام وقت کے لیے بھی ہے۔

قَالَ رَسُولُ ٱللَّهِ عَلِيْكُمْ : (إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَخَازِنٌ ، وَٱللَّهُ يُعْطِي) .

نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے: میں تو تقسیم کنندہ اور خازن ہوں اور دینے والی ذات اللہ کی ہے۔ تعلیق کا مقصد

تعلیق ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے ذریعے اپنے بیان کر دہ مؤقف پراستدلال کیا ہے کہ نبی علیہ السلام خمس کے اپنے حصے کے مالک نہیں تھے، بلکہ تقسیم کنندہ اور اس کی محافظت کے ذمے دار تھے اور ان حضرات پررد کیا ہے، جواس کی ملکیت کے قائل ہیں (1)۔

# مذكورة تعلق كي موصولاً تخريج

حافظ ابن مجررهمة الله عليه فرماتے بيل كه امام بخارى كى فدكوره بالا تعلق انہى الفاظ كے ساتھ اس سياق واحد ميں كہيں بھى نہيں آئى۔ ورحقيقت يعلق ووقتلف حديثوں سے كى ئى ہے۔ چنانچه إنسا أنا قاسم حضرت ابو ہريه رضى الله عنه كى ايك حديث كا نكوا ہے، جو آگے اس باب (٢) ميں موصولاً آر بى ہے۔ اس طرح پيجھے كتاب العلم ميں حضرت معاويه رضى الله عنه كى حديث كررى ہے، اس ميں بيالفاظ آئے ہيں: "إنما أنا قاسم، والله يعطي "(٣).

جہاں تک مدیث "إنما أنا خازن، والله يعطي" كاتعلق ہے توبي صديث حضرت معاويرضى الله عنه كى روايت سے آگے كتاب الاعتصام .....(٤) يس موصولاً آربى ہے (۵)۔

⁽١) عمدة القارى: ٢٧/١٥.

⁽٢) البخاري، رقم (٣١١٧).

⁽٣) صحيح البخاري، كتاب العلم، باب من يرد الله به خيراً يفقه في الدين، رقم (١٧).

⁽٤) صحيح البخاري، كتاب الاعتصام، باب قول النبي ﷺ : "لا تزال طائفة ....."، رقم (٧٣١٢).

⁽٥) تغليق التعليق: ٣/١/٣، وفتح الباري: ٢١٨/٦.

اس سے ملتے جلتے الفاظ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے امام ابوداؤ دیے بھی نقل کیے ہیں (۱)۔ان کی حدیث کے الفاظ امام بخاری کے مدعی پر زیادہ صراحت کے ساتھ دلالت کرتے ہیں، اس کے الفاظ یہ ہیں: "إن أنا إلا خازن، أضع حیث أمرت"(۲).

# مذكوره تعلق كى ترجمة الباب كساته مطابقت

امام بخاری رحمة الله علیه نے اپنامدی بیربیان کیا تھا کہ نبی اکرم صلی الله علیه وسلم خمس الخمس کے مالک نہیں سے، بلکہ منتظم ومتولی سے، اس کے اثبات کے لیے انہوں نے فدکورہ بالاتعلیق نقل کی، جس میں نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم نے ایخ کوقاسم کہا ہے اور خازن کہا ہے اور الله تعالی کودینے والا بتلایا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ آپکسی چیز کے مالک نہیں ہواکرتے سے حضرت گنگوہی رحمة الله علیہ فرماتے ہیں:

"واستدل على مدعاه من حيث إنه صلى الله عليه وسلم سمى نفسه قاسما، والله المعطى؛ فعلم أنه لم يكن يملك شيئاً، والله أعلم"(٣).

اس کے بعد سیجھیے کہ امام بخاری نے اپنے مدی کے لیے جارموصول حدیثیں بھی ذکر کی ہیں،ان میں کی پہلی حدیث حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی ہے، جومؤلف نے مختلف طرق سے نقل کی ہے (۴)۔

٢٩٤٧/٢٩٤٦ : حدّثنا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ سُلَبْمانَ وَمَنْصُورِ وَقَتَادَةَ : سَمِعُوا سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ ، عَنْ جابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ : وُلِدَ لِرَجُلِ مِنَّا مِنْ الْأَنْصَارِ عَلْامٌ ، فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ مَحَمَّدًا . قَالَ شُعْبَةُ : في حديثِ مَنْصُورٍ : إِنَّ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ : حَمَلْتُهُ عَلَمْ ، فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيهُ مُحَمَّدًا ، عَلَى عُنْتِي فَأَ تَبْتُ بِهِ النَّبِيِّ عَلِيْتِهِ . وَفِي حَدِيثِ سُلَيْمانَ : وُلِدَ لَهُ غُلَامٌ ، فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيهُ مُحَمَّدًا ، عَلَى عُنْتِي فَا يَتُمَا جُعِلْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ ) . وَقَالَ حُصَيْنٌ : قَالَ : (سَمُّوا بِآسَمِي وَلَا تَكَنَّوْا بِكُنْيَتِي ، فَإِنِّي إِنَّمَا جُعِلْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ ) . وَقَالَ حُصَيْنٌ : قَالَ : (سَمُّوا بِآسَمِي وَلَا تَكَنَّوْا بِكُنْيَتِي ، فَإِنِّي إِنَّمَا جُعِلْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ ) . وَقَالَ حُصَيْنٌ :

⁽١) سنن أبي داود، كتاب الخراج .....، باب فيما يلزم الإمام من أمر الرعية .... رقم (٢٩٤٩).

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٣٧، وفتح الباري: ٢١٨/٦.

⁽٣) لامع الدراري: ٣٠٣/٧.

⁽٤) فتح الباري: ٢١٨/٦.

⁽٥) قوله: "جابر بن عبدالله رضي الله عنهما": الحديث، أخرجه البخاري في نفس هذا الباب، رقم (٣١٥٥)، وكتاب الأدب، باب أحب=

(بُعِشْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ). قالَ عَمْرٌو: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ قَنَادَةَ قالَ : سَمِعْتُ سَالِمًا ، عَنْ جَابِرٍ : أَرَادَ أَنْ يُسَمِّيُهُ الْقَاسِمَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلِيْكِهِ : (سَمُّوا بِأَسْمِي ، وَلَا تَكْتَنُوا بِكُنْيْتِي).

## تراجم رجال

### ۱ – ابوالوليد

بيابوالوليد بشام بن عبد الملك طيالى رحمة الله عليه بي _ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب علامة الإيمان حب الأنصار "كتحت آچكا(ا)_

#### ۲- شعبه

بياميرالمؤمنين في الحديث شعبة بن الحجاج بصرى رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب الإيمان، "باب المسلم من سلم المسلمون من ...... كتحت كرر يكو(٢) -

### ٣- سليمان

بيسليمان بن مهران المعروف بالأعمش رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب الإيمان، "باب ظلم" كتحت بيان كي جا يك بين (٣) -

#### ٤ – منصور

بيمنصور بن معتمر رحمة الله عليه بي -ان كا تذكره كتاب العلم، "باب من جعل لأهل العلم أياما

= الأسماء إلى الله عزوجل، رقم (٦١٨٦)، وباب قول النبي صلى الله عليه وسلم: "سموا باسمي ....."، رقم (٦١٨٦)، و (٦١٨٩)، وباب من سمى بأسماء الأنبياء، رقم (٦١٩٦)، ومسلم، كتاب الأدب، باب النهي عن التكني بأبي القاسم، رقم (٥٨٨ ٥ - ٩٩٥)، والترمذي، كتاب الأدب، باب ماجا، في كراهة الجمع بين اسم .....، رقم (٢٨٤٦)، وأبوداود، كتاب الأدب، باب من رأى أن لا يجمع بينهما، رقم (٢٨٤٦)، وابن ماجه، كتاب الأدب، باب الجمع بين اسم النبي ....، رقم (٣٧٦٦).

- (١) كشف الباري: ٣٨/٢
- (۲) كشف الباري: ١/٨٧٨
- (٣) كشف البارى: ٢٥١/٢.

معلومة "كتحت گزرچكا(۱) ـ

ه-- قتاده

ريقاده بن وعامد سروى بصرى رحمة الله عليه بيل -ان كحالات كتاب الإيسمان، "باب من الإيمان أن يحب الأخيه ما يحب لنفسه "كولل من آ كيك (٢)-

٦- سالم بن ابي الجعد

يه شهورتا بعي حضرت سالم بن ابي الجعدرهمة الله عليه بين (٣) _

٧- جابر بن عبدالله رضي الله عنهما

به شهور صحابی حضرت جابر بن عبدالله الانصاری رضی الله عنهما ہیں (۴) ۔

۸– حصین

بيا بوالهذيل حمين بن عبدالرحن كوفي رحمة الله عليه بي (۵)_

۹- عمرو

ريمروبن مرزوق رحمة الله عليه بين (٢)_

(٢٩٤٧) : حدَّثنا مُحمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الجَعْدِ ، عَنْ جابِرِ بْنِ عَبْدِ ٱللهِ الْأَنْصَارِيِّ قالَ : وُلِدَ لِرَجُلٍ مِنَّا غُلَامٌ فَسَمَّاهُ الْقَاسِمَ ، فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ : لَا نَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا نُنْعِمُكَ عَيْنًا ، فَأَتَىٰ النَّبِيَّ عَيْقِالِهِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ ٱللهِ ، وُلِدَ

- (٢) كشف الباري: ٣/٢.
- (٣) ان كمالات ك ليويكي ، كتاب الوضوء، باب التسمية على كل حال وعند الوقاع.
- (٤) ان ك حالات ك ليويكهي ، كتاب الوضوء باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين .....
  - (٥) ان كمالات كر ليوريكه ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب الأذان بعد ذُهاب الوقت.
    - (٦) ان كمالات كي ليوريكهي، كتاب الغسل، باب إذا التقى الختانان.
  - (٧) قوله: "عن جابر بن عبدالله الأنصاري": الحديث، مر تخريجه في الحديث السابق.

⁽١) كشف الباري: ٣٠٠/٣.

لِي غُلَامٌ ، فَسَمَّيْتُهُ الْقَاسِمَ ، فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ : لَا نَكْنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا نُنْعِمُكَ عَيْنًا ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلِيْلِتُهِ : (أَحْسَنَتِ الْأَنْصَارُ ، سَمُّوا بِٱسْمِي وَلَا تَكَنَّوْا بِكُنْيَتِي ، فَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ) .

[ و ۲۳۸ ، ۲۳۸ ، ۲۳۸ ، ۲۳۸ ، ۲۳۸ ، ۲۳۸ و

## تراجم رجال

۱ – محمد بن يوسف

ي محربن يوسف يكندى رحمة الله عليه بين دان كه حالات كتاب العلم، "باب متى يصح سماع الصغير؟" ك تحت بيان كي جا يكو (1) _

۲- سفیان

يه شهور محدث سفيان تورى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب ظلم دون ظلم" كتحت كر رچكا ب(٢) -

# روایت کوتین طرق سے لانے کا سبب

اس کے بعد سیسجھے کہ امام بخاری رجمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو تین شیوخ سے نقل کیا ہے، ابوالولید ہشام بن عبد الملک طیالی ،عمر و بن مرز وق اور محد بن یوسف بیکندی رحمہم اللہ تعالیٰ۔ ابوالولیدا ورعمر و بن مرز وق کے شخ شعبہ ہیں اور محمد بن یوسف بیکندی کے سفیان توری۔

ابسوال یہ ہے کہ مؤلف ہمام نے اس روایت کو تین طرق سے کیول نقل فرمایا ہے؟ تواس کا جواب یہ ہے کہ امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو تشیوخ سے روایت کیا ہے اوران شیوخ کے الفاظ میں اختلاف ہے۔ اس اختلاف کو رفع کرنے اورامام ثوری کی روایت کوراج قرار دینے کے لیے مؤلف نے پیطریقہ اختیار کیا۔ چنا نچہ امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ کی وہ روایت، جس میں امام بخاری کے شخ ابوالولید ہیں، اس میں سلیمان ومنصور وقادہ (هؤلاء شیوخ شعبة) تینوں اس پر شفق ہیں کہ انصاری جن کے ہاں بیٹا پیدا ہواتھا، وہ اپنے بیٹے کا نام محمد رکھنا جا ہے تھے۔

⁽١) كشف الباري: ٣٨٧/٣

⁽٢) كشف الباري: ٢٧٨/٢

جب کہ عمر و بن مرز وق کی روایت، جوتعلیقاً امام بخاری نے نقل کی ہے، اس میں شعبہ قا دہ ہے روایت کرتے ہوئے فرمار ہے ہیں کہ انصاری صحالی اپنے بیٹے کا نام قاسم رکھنا جا ہتے تھے۔

اس طرح شعبہ کی روایت میں اختلاف آگیا کہ مٰہ کورہ انصاری اپنے بیٹے کا نام محمد رکھنا چاہتے تھے م؟

اس اختلاف کورفع کرنے کے لیے امام بخاری رحمۃ اللّٰدعلیہ نے امام سفیان توری کی روایت بھی نقل کردی اور اس بات کی ترجیح کی طرف اشارہ فرمادیا کہ فدکورہ انصاری اپنے صاحبز ادے کا نام قاسم رکھنا چاہتے ہے ، نہ کی مجمد۔

معنوی اور عقلی اعتبار سے بھی امام ثوری کی روایت اس لیے رائے ہے کہ انصار نے مذکورہ انصار ی صحابی پر جو کلیر کی تھی ،اس کی وجہ یتھی کہ اگر وہ اپنے بیٹے کا نام قاسم رکھتے تو ان کی کنیت ابوالقاسم ہوجاتی ، جودیگر انصار کو گوارہ نہیں تھا،ممانعت بھی اسی کی آئی ہے ، برخلاف محمد کے ، کہ اس صورت میں وہ ابومحمد کہلاتے ،اس میں کوئی حرج نہیں اور اس کی ممانعت بھی نہیں (ا) ۔ واللہ اعلم ۔

### ترجمة الباب كساته مطابقت مديث

اس صدیث کی ترجمہ کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے: "إنسا جعلت قاسما أقسم سِكم" بي جمله امام بخاری کے مدعی پرواضح ولالت كرر ہاہے(٢)۔

دوسری حدیث حفزت معاویدضی الله عنه کی ہے۔

٢٩٤٨ : حدّ ثنا حِبَّانُ : أَخْبَرَ نَا عَبْدُ ٱللهِ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ : أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةٌ قَالَ : قالَ رَسُولُ ٱللهِ عَيْلِيَّةٍ : (مَنْ يُرِدِ ٱللهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُهُ فِي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ : أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةٌ قَالَ : قالَ رَسُولُ ٱللهِ عَيْلِيَّةٍ : (مَنْ يُرِدِ ٱللهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُهُ فِي الدِّينِ ، وَٱللهُ الْمُعْطِي وَأَنَا الْقَاسِمُ ، وَلَا تَزَالُ هٰذِهِ الْأُمَّةُ ظَاهِرِ بِنَ عَلَى مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِي اللهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ ) . [ر : ٧١]

⁽١) فتح الباري: ٦/٢١٨، وعمدة القاري: ١٥/٣٨، وشرح القسطلاني: ٥٠٠٣.

⁽٢) عمدة القاري: ٣٨/١٥.

⁽٣) قوله: "معاوية رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه في كتاب العلم، كشف الباري: ٣٧٤/٣.

## تزاجم رجال

#### ۱ – حبان

بيالومحمد حبان بن مویٰ مروزی رحمة الله عليه بين (۱)_

### ٢- عبدالله

يمشهورمحدث وامام عبداللد بن مبارك مروزى رحمة الله عليه بين ان كاتذكره"بد، السوحي" كي "الحديث المحامس" كتحت اجمالاً كررچكا ب(٢)_

#### ۳- يونس

بديوس بن يزيد الألم بلى رحمة الله عليه بين -ان كحالات "بده الوحي" بين اجمالاً اور كتاب العلم، "باب من يرد الله به خيرا يفقهه ....."، كتحت تفييلاً كرريك بين (٣) -

### ٤- الزهرى

يرمحربن مسلم ابن شهاب زهري رحمة الله عليه بين ان كاتذكره"بد، الوحي "مين آچكا (١٠)

### ٥- حميد بن عبدالرحمن

ميميد بن عبد الرحمن بن عوف قرش رحمة الله عليه بيل -ان كحالات كتاب الإيمان، "باب تطوع قيام رمضان ....." كتحت كرر يك بيل (٥) -

### ٦- معاويه

حضرت معاوية بن الى سفيان رضى الله عنه كا تذكره كتساب العلم، "بساب من يرد الله به خيراً

- (٢) كشف الباري: ٤٦٢/١.
- (٣) كشف الباري: ٢٨٢/١، و٢٨٢/٣.
- (٤) كشف الباري: ١/٣٢٦، الحديث الأول.
  - (٥) كشف الباري: ٣١٦/٢.

⁽١) ان كمالات ك ليوريكي ، كتاب الأذان، باب يسلم حين يسلم الإمام.

يفقهه ..... " كتحت بيان كياجا چكا(١) -

### حديث كالرجمه

حضرت حمید بن عبدالرحمٰن رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت معاویہ رضی الله عنه کوفر ماتے ہیں ، اسے سنا کہ رسول الله علیه وسلم نے فرمایا ہے کہ الله تعالیٰ جس بندے کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتے ہیں ، اسے دین کی سمجھ سے نواز تے ہیں اور دینے والی ذات الله کی ہے اور میں تقسیم کنندہ ہوں۔ اور بیدامت ہمیشہ اپنے خالفین پرغالب رہے گی ، یہاں تک کہ الله کا تھم (یعنی قیامت) آجائے اور بیغالب ہی رہیں گے۔

## مديث كى ترجمة الباب سيمطابقت

بي حديث تين اجزا پر شمل ب،اس كاپېلاجز «من يرد الله .... الدين ب،اس كي مفصل شرح كتاب العلم ميس گزر يكي (۲) د

دوسراجز"والله المعطى وأنا القاسم" ہے، یہی حصه ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت رکھتا ہے، امام بخاری رحمة التدعلیه کا دعویٰ یہی تھا که نبی اکرم صلی الله علیه وسلم اموال غنیمت کے تقسیم کنندہ ہیں، اس کا اظہاراس جملے میں موجود ہے (۳)۔

تیسراجز ولا تزال هذه الأمة ..... وهم ظاهرون بهاس کی شرح بھی کتاب العلم میں گزر یکی ب(۴)۔ تیسری حدیث حضرت ابو ہریره رضی الله عند کی ہے۔

٢٩٤٩ : حدَّثنا محَمدُ بْنُ سِنَانِ : حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ : حَدَّثَنَا هِلَالٌ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللّهِ ﷺ قالَ : (ما أُعْطِيكُمْ وَلَا أَمْنَعُكُمْ ، إِنَّمَا أَنَا قاسِمٌ أَضَعُ حَيْثُ أُمِرْتُ ) .

⁽١) كشف الباري: ٣/٥٨٣.

⁽٢) كشف الباري: ٣/٢٨٩ و٢٩٠.

⁽٣) فتح الباري: ٢١٨/٦، وعمدة القاري: ١٥/١٥.

⁽٤) كشف الباري: ٢٩١/٣-٢٩٥.

⁽٥) قوله: "عن أبي هريرة رضي الله عنه": الحديث، تفرد به البخاري رحمه الله، انظر تحفة الأشراف:

۱۰/۱۶۹، رقم (۱۳۳۰).

## تزاجم رجال

۱ – محمد بن سنان، ۲ –فلیح، ۳ –هلال

فلیح سے عبد الملک بن سلیمان بن مغیرہ اور ہلال سے ابن علی الفہری مراد ہیں۔ان تینوں حضرات کا تذکرہ تفصیلاً کتاب العلم، "باب من سئل علما وهو مشتغل ....." کے تحت آچکا ہے(۱)۔

٤- عبدالرحمن بن ابي عمرة

ييعبدالرحمٰن بن ابي عمره الأنصاري النجاري رحمة الله عليه بين (٢)_

٥- ابوهريره رضي الله عنه

الوبريه رضى الله عند كمالات كتاب الإيمان، "باب أمور الإيمان" من كرر بيك (٣) لمن وسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ما أعطيكم، ولا أمنعكم، أنا قاسم أضع حيث أمرت

حضرت ابو ہریزہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا کہ میں دیتا ہوں نہ روکتا ہوں، میں تو صرف تقسیم کنندہ ہوں، جہاں حکم ہوتا ہے، دہیں صُر ف کرتا ہوں۔

منداحد میں یہی روایت فلیح سے سریج بن نعمان نے روایت ہے،اس میں "ما أعطیكم ....." سے پہلے اس جملے كا اضافہ بھی ہے،"والله المعطى "كروينے والى ذات الله كى ہے( س)_

اور مطلب حدیث کابیہ ہے کہ عطا کرنے والا اللہ ہے، میں محض اپنی رائے سے کسی کو پچھ دیتا ہوں نہ روکتا ہوں، اس لیے اگر کسی کو پچھ دیا تو وہ اللہ کے حکم ہے، اگر کسی کو نہیں دیا اور منع کر دیا تو وہ بھی اللہ کے حکم ہے، اس میں میری ذات کو پچھ دخل نہیں، میری حیثیت صرف ایک تقسیم کرنے والے کی ہے، جوموقع محل کے اعتبار سے دیتایاروکتا ہے (۵)۔

⁽١) كشف الباري: ٥٣/٣-٥٨، و: ٦٢/٣-٦٣.

⁽٢) ان كحالات ك ليوريكهي ، كتاب المساقاة ، باب حلب الإبل على الماء.

⁽٣) كشف الباري: ٦٥٩/١.

⁽٤) هذا ما ذكره الحافظ، ولكنني لم أجد هذه الرواية في مسند الإمام أحمد.

⁽٥) فتح الباري: ٢١٨/٦، وعمدة القاري: ١٠/٠٤، وبذل المجهود: ١٢٨/٠٠.

اور ہمام عن ابی ہریرہ کے طریق سے جوروایت امام ابوداؤد نے قل کی ،اس میں "إن أنا إلا خازن" (١) ہے۔

## ترجمة الباب كساتهمناسبت مديث

حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح ہے، جواس جملے میں ہے: "أنا قاسم ....."(٢) اس سے امام بخاری علیہ الرحمة كامدى واضح طور پر ثابت ہور ہاہے۔

چوتھی حدیث حضرت خولہ انصارید ضی اللہ عنہا کی ہے۔

٢٩٥٠ : حدّ ثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ يَزِيدَ : حَدَّنَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ قالَ : حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ ، عَنِ اللهِ عَيْنَ اللهِ عَيْنَ اللهُ عَنْهُمْ اللهُ عَنْهُمْ اللهُ عَنْهُمْ اللهُ عَنْهُمْ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) .
 عَنِ آبْنِ أَبِي عَيَّاشٍ ، وَآسُمُهُ نُعْمَانُ ، عَنْ خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) .
 عَلِيْتِهِ بَقُولُ : (إِنَّ رِجالاً يَتَخَوَّضُونَ فِي مالِ ٱللهِ بِغَيْرِ حَقِ ، فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) .

# تزاهم رجال

١- عبدالله بن يزيد

بها بوعبدالرحمٰن عبدالله بن يزيدالمقري رحمة الله عليه بين (۴)_

۲- سعید بن ابی ایوب

بيسعيد بن مقلاص ابوايوب خزاعي مصري رحمة الله عليه بين (۵)_

٣- ابو الاسود

بيا بوالاسودمجمه بن عبدالرحمٰن بن نوفل نوفلي رحمة الله عليه بي (٢) _

- (١) سنن أبي داود، كتاب الخراج .....، باب فيما يلزم الإمام من أمر الرعية، رقم (٢٩٤٨).
  - (٢) عمدة القاري: ١٥/١٥
- (٣) قبوله: "عن خولة الأنصارية ....." الحديث، أخرجه الترمذي في كتاب الزهد، باب ماجاء في أخذ المال بحصة، رقم (٢٣٧٥).
  - (٤) ان كمالات ك ليوريكهي ، كتاب الأذان، باب بين كل أذانين صلاة لمن شاء.
  - (٥) ان كالات كي ليويكهي، كتاب التهجد، باب المداومة على ركعتي الفجر.
    - (٦) ان كحالات ك ليويكهي ، كتاب الغسل ، باب الجنب يتوضأ ثم ينام.

### ٤ – ابن ابي عياش النعمان

رنعمان بن البي عياش زيرزر قى رحمة الله عليه بيس - ان كاتذكره كتساب السجهاد والسيس ، "باب فضل الصوم في سبيل الله" كتحت گزر چكا ہے (۱) -

### ٥- خوله الأنصاريه

بيد هنرت خوله بنت قيس بن قهد بن قيس بن ثغلبه النجارية الانصارية رضى الله عنها بين (٢)_

بعض حضرات نے ان کے والد کا نام ثامر ہتلایا ہے، کیک تحقیقی بات یہ ہے کہ ثامران کے والد کالقب ہے، نام نہیں۔ اس لیے کہیں ان کو بنت ثامر اور کہیں بنت قیس کہا گیا ہے، حقیقت میں یہ ایک ہی خاتون ہیں، این المدینی دحمۃ اللّٰدعلیہ فرماتے ہیں، "خولة بنت قیس هی خولة بنت ثامر "(").

بعض نے ان کا نام خویلہ-بالصغیر-بھی نقل کیاہے(۴)۔

ان کی کنیت ام محمد تھی۔ بیر حضرت حمزہ بن عبدالمطلب (عم الرسول) رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں۔ ان کی شہادت کے بعد حضرت خولہ رضی اللہ عنہانے ایک انصاری صحابی حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ سے نکاح کیا۔ بعض نے ان کا نام نعمان بن عجلان بتلایا ہے، جن کا تعلق بنوزریق سے تھا (۵)۔

یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں۔

اوران ہےروایت کرنے والوں میں ابوالولیدعبید سنوطا،معاذبن رفاعة زرقی اور نعمان بن ابی عیاش زرتی رحمة الله علیه وغیره شامل ہیں (۲)۔

⁽١) كشف الباري، كتاب الجهاد: ٣٠٧/١.

⁽٢) تهذيب الكمال: ١٦٤/٣٥، وعمدة الفاري: ١٥/٠٥، والاستبعاب: ١٣/٢، و٥١٥، وتهذيب التهذيب: ١٥/١٢.

⁽٣) تهذيب المزي: ١٦٥/٣٥، والإصابة: ٢٨٩/٤، والعمدة: ١٥/١٥ وتهذيب التهذيب: ٢١٥/١٢.

⁽٤) تهذيب الكمال: ١٦٥/٣٥ ، وعمدة القاري: ١٥/١٥ ، وتهذيب التهذيب: ١٥/١٢.

⁽٥) تهذيب الكمال: ١٦٥/٣٥، وعمدة القاري: ١٠/٠٥، والاستيعاب: ١٥١/٥.

⁽٦) تهذيب الكمال: ١٦٥/٥٥، وتهذيب التهذيب: ١١٥/١٢.

ان سے بخاری اور ترندی روایت کرتے ہیں (۱)۔

ان سي صرف ايك بى مديث (مديث باب) مروى ب (٢) ـ رضى الله عنها وارضاها قالت: سمعت النبي الله بغير حق، فالت: سمعت النبي الله بغير حق، فلهم الناريوم القيامة

حضرت خولہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کوفر ماتے سنا کہ کچھ لوگ بغیر
کسی حق کے اللہ کے مال میں تصرف کریں گے، سوایسے لوگوں کے لیے قیا مت والے دن جہنم کی آگ ہے۔
"یت خوضون" خوض سے شتق ہے، جواصل میں پانی میں چلنے اور اسے ہلانے، حرکت دینے کے
معنی میں ہے، لیکن بعد میں کسی چیز میں گھنے اور اس میں تصرف کرنے میں مستعمل ہونے لگا (۳)۔

اس کے بعد میں بھے کہ یہی حدیث امام ترفدی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل کی ہے، اس میں حدیث کے
الفاظ میں کچھاضا فہ بھی ہے، ابوالولید عبید سنوطافر ماتے ہیں:

"سمعت خولة بنت قيس -وكانت تحت حمزة بن عبدالمطلب-تقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن هذا المال خضرة حلوة، من أصابه بحقه بورك له فيه، ورب متخوض فيما شاء ت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة إلا النار"(٤).

اورابن عبدالبررحمة الله عليه كى جوروايت ہے،اس ميں حديث كاپس منظر بھى ہے كه نبى عليه السلام نے بيمبارك كلمات كب ارشاد فرمائے تھے،اس ميں ہے:

"أن النبي صلى الله عليه وسلم تذاكر هو وحمزة بن عبدالمطلب

⁽١) حواله جات بالا.

⁽٢) معرفة الصحابة للأصبهاني: ٥/٢٢٠ وقال الخزرجي: "لها أحاديث، روي عنها في (خ) حديثا واحدا، وكذلك الترمذي ......". خلاصته لتذهيب تهذيب الكمال: ٩٠، حرف الخاء، من كتاب النساء.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/٠٤، وإرشاد الساري: ٥/٥٠٠.

⁽٤) جامع الترمذي، كتاب الزهد، باب (١٤) ماجاء في أخذ المال بحقه، رقم (٢٣٧٤).

الدنياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ....."(١).

دونوں روایات کا مطلب ہیہ کہ نبی اگر مسلی اللہ علیہ وسلم اوران کے ممتر محضرت تمزہ رضی اللہ عنہ آپس میں دنیا کے بارے ندا کرہ کررہے تھے کہ اس کی حقیقت کیا ہے؟ تو آپ علیہ السلام نے فرمایا کہ تحقیق! یہ دنیارا غب کرنے والی اور میٹھی ہے، نفوس اس کی طرف مائل ہوتے ہیں، خوب سے خوب ترکی تلاش میں رہتے ہیں، کیون اس میں برکت اس کو ہوگی، جواپنے جھے وقت کے بقدراس میں سے لے گا، کسی کا مال ناحق نہ کھائے گا۔ اور بہت سے لوگ ایسے بھی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول کے مال میں اپنے نفس کی جا ہت کے مطابق ناحق تصرف کرتے ہیں، چناں چہ ایسے لوگوں کے لیے قیامت والے دن صرف اور صرف جہنم کی آگ ہوگی، یہ اس کے مستیق ہوں گے۔

او پرحدیث میں مال کے لیے مؤنث خبر استعال کی گئی ہے، کیونکہ یہاں مال غنیمت کے معنی میں ہے، اس کی دلیل"من مال الله" کے الفاظ ہیں اور حضرة کے معنی مشتهاة کے ہیں کہ نفوس اس کی طرف مائل ہوتے ہیں (۲)۔

علاوہ ازیں حدیث میں "من مال الله" میں لفظ الله مظہراً قیم مقام المضمر کے قبیل سے ہے، یعنی "من ماله" کہد یتا کافی تھا، کین لفظ اللہ کوتا کید اظاہر کیا گیا اور اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا کہ اللہ ورسول کے مال میں نفس کی جا ہت پر تصرف کرنا انتہائی غیر مناسب فعل ہے (۳)۔

## ترجمة الباب كساته صديث كي مطابقت

حافظ علیه الرحمة توید فرماتے ہیں کہ ترجمة الباب کے ساتھ اس حدیث کی مناسبت "فسی مال الله بغیر حق" میں ہے اور مطلب بیہ کہ وہ مسلمانوں کے مال میں باطل کے ساتھ تضرف کرتے ہیں اور وہ عام ہے کہ تقسیم کے ساتھ ہویا بغیر تقسیم کے (۲)۔

⁽١) الاستيعاب في أسماء الأصحاب: ٢/٥١٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢١٩/٦.

⁽٣) حواله بالا.

⁽٤) حواله بالا.

اورعلامه كرمانى رحمة الله عليه بيفرماتي بين كهاس حديث كى ترجم كے ساتھ مناسبت خفى ب، واضح اور سرتى نہيں، البته بيمكن ہے كہ ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت كواس جملے سے اخذ كيا جائے، "يتخوضون في مال الله بغير حق" أي: بغير قسمة حق.

اگر چدالفاظ میں یہاں عموم ہے، لیکن ہم نے تخصیص کردی قسمۃ کے ساتھ، تا کہ ترجمہ صراحة مفہوم ہوجا ہے (ا)۔

ای دوسرے قول کو علامہ عینی ،قسطلانی اور حافظ ابن حجر کے شاگر درشید شخ الاسلام زکریا انصاری نے بھی اختیار کیا ہے(۲)۔

اورعلامہ ابن بطال رحمۃ الله عليہ حضرت خولہ رضی الله عنہ کی اس حدیث کوتر جمہ کے تحت و کر کرنے کی وجہ بیر یاں کہ جو بھی شخص غنیمت وغیرہ سے رسول یا ان کے بعد کے حاکم کی تقسیم کے بغیر کچھ لے گا تو وہ اللہ تعالیٰ کے مال میں بغیر حق کے تصرف کرنے والا ہوگا اور قیامت والے دن جو خیانت اس نے کی تھی ، اسے لے کروہ بارگا و خداوندی میں پیش ہوگا (۳)۔واللہ اعلم بالصواب

### مدیث سے متبط فاکدے

اس حدیث سے ایک فائدہ تو پیمستنبط ہوا کہ امام وقت کی تقسیم کے بغیرا گرکوئی غنیمت میں سے پچھ لے گا تو وہ گناہ گار ہوگا (سم)۔

دوسرافا کدہ اس حدیث میں بیہ کہ اس میں امرائے واعیان سلطنت کواس بات کی تنبیہ کی گئی ہے کہ وہ مال غنیمت یا بیت المال میں سے بغیر استحقاق کے پچھنہ لیس ، نیز اگر کوئی حق دار آتا ہے تو اسے منع نہ کریں ، بلکہ اس کاحق اس کو پورا بورادیں (۵)۔واللہ اعلم بالصواب

⁽١) حواله بالا، وشرح الكرماني: ٩٣/١٣.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٠٤، وتحفة الباري للأنصاري: ٥٤٣/٣، وإرشاد الساري: ٥٠٥/٠.

⁽٣) شرح ابن بطال: ٥/٥٧٥.

⁽٤) فتح الباري: ٢١٩/٦، قال ابن بطال رحمه الله: "..... من أخذ من المقاسم شيئاً بغير قسم الرسول أو الإمام بعده، فقد تخوض في مال الله بغير حق، ويأتي بما غل يوم القيمة". انظر شرحه: ٧٧٥/٥.

⁽٥) حواله جات بالا.

٨ - باب : قَوْلِ النَّبِيِّ عَلِيلِنْهِ : (أُحِلَّتْ لَكُمُ الْغَنَائِمُ) .

وَقَالَ ٱللّٰهُ تَعَالَى : «وَعَدَكُمُ ٱللّٰهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهِ» /الفتح : ٧٠ . وَهْيَ لِلْعَامَّةِ حَتَّى يُبَيِّنَهُ الرَّسُولُ عَلِيلِتِهِ .

# اختلاف تشخ

اکثر تسخوں میں "باب قول النبي صلی الله علبه وسلم: احلت لکم الغنائم" ہے، البت ابن التین کے نسخ میں "آحلت لی ....." آیا ہے۔ حافظ ابن جمر کا کہنا ہے کہ ابن التین کے الفاظ بی زیادہ بہتر ہیں، کیوں کہ ام بخاری رحمہ اللہ نے خود بھی انہی الفاظ کے ساتھ اس باب میں حدیث ذکر کی ہے .....(1)۔

### ترجمة الباب كامقصد

یہاں ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بتلا ناچاہتے ہیں کہ مغانم مسلمانوں کے لیے ہوتے ہیں ، اللہ تبارک وتعالی نے آیت کریمہ ﴿وعد کے الله اللہ علیہ وعدہ کیا ہے اور حضور اکرم سلمی اللہ علیہ وسلم کاارشاد بھی اسی پر دال ہے کے غنیمت مسلمانوں کی ہوتی ہے اور وہ ان کے لیے حلال ہے۔

یہ تو عام مسلمانوں سے متعلق بات تھی،خود نی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیتِ مبارکہ کیا تھی، تو اس کوامام بخاری نے"و ھے للعامة حتی یبینه الرسول" میں بتلایا کے غنیمت تو دراصل مسلمانوں کی ہوگی، کیکن اس کے استحقاق کا فیصلہ نبی علیہ السلام کریں گے، کہ کس کو دینا ہے اور کس کونہیں، کون عانم ومجاہد تھا اور کون نہیں، غنیمت میں سے کس کو ? یہ سارے کام نبی علیہ السلام کے ہیں اور پھران کے بعدان کے میں سے کس کو ؟ یہ سارے کام نبی علیہ السلام کے ہیں اور پھران کے بعدان کے نائب و خلیفہ کے کہ وہ اس میں تقسیم کا اختیار رکھے گا۔ سوقر آن مجمل تھا، سنت سے اس کی تفییر ہوگئی (۲)۔

اوپرامام بخاری رحمة الله علیه نے ترجمه کے تحت جوآیت ذکر کی اس کے دوجھے ہیں، ایک تو ﴿وعد کم الله مغانم کثیرة تأخذونها ﴾ ہے، اس میں قیامت تک حاصل ہونے والی غنیمت کاذکر ہے، خواہ نبی علیه الله مغانم کثیرة میں حاصل ہوئی یا بعد کے خلفاء وامرائے جیوش کے ساتھ۔ دوسرا ﴿فعجل لکم هذه ﴾ ہے،

⁽١) فتح الباري: ٢٢٠/٦.

⁽٢) حواله بالا، وإرشاد الساري: ٥/٥، ، وشرح ابن بطال: ٢٧٧/٠.

اس ہے مراد غنائم خیبر ہیں (ا)۔

پھراس باب میں امام بخاری نے چھا حادیث ذکر کی ہیں۔ پہلی حدیث حضرت عروہ البار قی رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٥١ : حدّثنا مُسَدَّدٌ : حَدِّثَنَا خالِدٌ : حَدَّنَنَا حُصَيْنُ ، عَنْ عامِرٍ ، عَنْ عُرْوَةَ الْبَارِقِيَّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ عَلِيْكِهِ قالَ : (الخَيْلُ مَعْقُودٌ في نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ ، الْأَجْرُ وَالمَغْنَمُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) . [ر : ٢٦٩٥]

# تراجم رجال

۱ – مسدد

بيمسدوبن مربدرهمة الله عليه بي -ان كاتذكره كتباب الإيسمان، "باب من الإيسمان أن يحب الأخيه ...... كي تحت كرر حكا ب (٣)-

٢- خالد

بي خالد بن عبدالله بن عبدالرحمٰن الطحان رحمة الله عليه بين (٣)_

۳- حصین

يه صين بن عبدالرحل سُلمي رحمة الله عليه بين (۵)_

٤- عامر

يمشهورمحدث عام شعى رحمة الله عليه بين -ان كحالات اجمالاً "كتاب الإيمان" اورتفيلاً كتاب

⁽١) حواله جات بالا، وعمدة القاري: ١/١٥، وتحفة الباري: ٣/٤٥٠.

⁽٢) قوله: "عروة البارقي": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب الجهاد، كشف الباري، كتاب الجهاد: ١٩٩١.

⁽٣) كشف الباري: ٢/٢.

⁽٤) ان كحالات ك ليويكهي اكتاب الوضوء، باب من مضمض ......

⁽٥) ان كمالات كم ليويكهي ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب الأذان بعد ذَهاب الوقت.

العلم، "باب كتابة العلم" كِتحت آ يَكِ (١) _

### ٥- عروه البارقي

يد حفرت عروه بن الى الجعد البارقي رضى الله عنه بيل - ان كا تذكره كتباب المجهاد، "باب الخيل معقود في نواصيها الخير ..... كتحت بيان كياجا چكا ب (٢) -

حضرت عروہ البارتی رضی اللہ عنہ نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے کہ گھوڑوں کی پیشانیوں میں خیر بندھی ہوئی ہے، بعنی اجروغنیمت قیامت تک کے لیے۔ اس حدیث کی مفصل شرح کتاب الجہا دمیں ہم بیان کر چکے (۳)۔

### ترجمة الباب كساته مناسبت

اس مدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت واضح ہے۔ جواس کلے میں ہے، "والمغنم" (٤). دوسری مدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٥٢ : حدّثنا أَبُو اليمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ : حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ ، عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلِيلِتِهِ قالَ : (إِذَا هَلَكَ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَهُ ، وَإِذَا هَلَكَ وَشِي اللهِ عَلْمَ عَنْهُ : ( : ٢٨٦٤ ] هَرَيْرَةُ هُمَا فِي سَبِيلِ اللهِ ) . [ر : ٢٨٦٤]

# تراجم رجال

### ۱ – ابواليمان

## بيابواليمان حكم بن نافع رحمة الله عليه بين-

- (١) كشف الباري: ٢٧٩/١، و: ٢٢٩/٤.
- (٢) كشف الباري، كتاب الجهاد: ٣٦٠/١.
- (٣) كشف الباري، كتاب الجهاد: ٢/١ ٥٥-٣٦٥، باب الخيل معقود في نواصيها الخير ......
  - (٤) عمدة القاري: ١/١٥، وفتح الباري: ٢٢٠/٦.
- (٥) قوله: "عن أبي هريرة رضي الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في الجهاد والسير، باب الحرب خدعة.

#### ۲– شعیب

بيشعيب بن البي حزه رحمة الله عليه بير - ان دونول حضر إت كاتذكره"بده الوحي" كى"الحديث السادس" كي تحت كرر چكا ب (1) -

### ٣- ابوالزناد

يه ابوالزنا دعبدالله بن ذكوان رحمة الله عليه بير_

### ٤- الأعرج

يعبد الرحمن بن برمز المعروف بالأعرج رحمة الله عليه بيل _ان دونول كحالات كتساب الإيسمان، "باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان، كتحت آكيك (٢)_

## ٥- ابوهديره رضى الله عنه

تصرت ابو بريره رضى الله عنه كه حالات كتباب الإيسمان، "باب أمور الإيمان" كوني مين بيان كيه جا يح والله الله عنه كوني مين بيان كيه جا يح والله الله الله عنه كالله عنه الله عنه

### حديث كالرجمه

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا ہے کہ جب کسری ہلاک ہوجائے گا تو اس کے بعد بھی کوئی قیصر ہلاک ہوجائے گا تو اس کے بعد بھی کوئی قیصر نہیں ہوگا۔ اور اس ذات کی قشم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! تم لوگ ان دونوں کے خزانوں میں سے اللہ کے راستے میں خرچ کروگے۔

# مديث كاترجمة الباب سيمناسبت

ال مديث كى ترجى كى ساته مناسبت ال جمل ميل من التنفق كنوزهما في سبيل

⁽١) كشف الباري: ١/٤٧٩-٤٨٠.

⁽٢) كشف الباري: ١٠/٢-١١.

⁽٣) كشف الباري: ١/٩٥٩.

الله"(١). چنال چه آمخضرت صلی الله علیه وسلم کی پیشن گوئی کے مطابق کسری وقیصر کے خزانے مسلمانوں کے ہاتھ مال غنیمت کی صورت میں آئے اورانہوں نے اس کوخرچ کیا۔ معلوم ہوا کے غنیمت مسلمانوں کے لیے ہاور پیان کی ضرورتوں میں صَرف ہوگا،البت تقنیم کرنے والا اللہ کارسول اوران کے بعدان کا نائب اور خلیفہ ہوگا۔

اس مدیث کی مفصل شرح کتاب الجہاد میں گذر چکی ہے (۲)۔

تیسری حدیث حضرت جابر بن سمرة رضی الله عنه کی ہے۔

٢٩٥٣ : حدّثنا إِسْحٰقُ : سَمِعَ جَرِيرًا ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةٌ رَّضِيَ اللهُ عَنْهُ قالَ : قالَ رَسُولُ اللهِ عَلِيْكِ : (إِذَا هَلَكَ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَهُ ، وَإِذَا هَلَكَ قَبْصَرُ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَتُنْفَقِقُنَّ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللهِ) . [٣٤٧٣ ، ٣٤٧٣]

# تراجم رجال

#### ۱- اسحاق

باسحاق بن ابراہیم بن راہو بدر حمة الله علیه ہیں۔

ابوعلی جیانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ انہوں نے کسی بھی رادی کوان کی نسبت ونسب ذکر کرتے نہیں دیکھا، ( یعنی بیم علوم نہیں ہور ہاتھا کہ اسحاق سے مراد کون ہیں؟) لیکن بعد میں بیر حدیث اسی سیاق وضمون کے ساتھ ہمیں منداسحاق میں لمی توظنِ غالب یہی ہے کہ ابن راہو بیم راد ہیں ( م )۔

اسحاق بن را موريكا تذكره كتاب العلم، "باب فضل من علم وعلم" كتحت كرر وكا (۵)

⁽١) فتح الباري: ٢٢١/٦، وعمدة القاري: ١/١٥.

⁽٢) كشف الباري، كتاب الجهاد: ٣٨٥-٣٧٩/، باب الحرب خدعة.

⁽٣) قوله: "عن جابر بن سمرة رضي الله عنه": الحديث، أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء أيضاً، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (٣٦١٩)، وكتاب الأيمان والنذور، باب كيف كانت يمين النبي صلى الله عليمه وسلم؟ رقم (٣٦٢٩)، ومسلم، كتاب الفتن .....، باب لاتقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل .....، رقم (٧٣٢٧-٧٣٢).

⁽٤) فتح الباري: ٢٢١/٦، وشرح الكرماني: ٩٤/١٣، ومسند إسحاق.

⁽٥) كشف البارى: ٢٨/٣.

۲-جرير

ريجرير بن عبد الحميد رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب العلم، "باب من جعل الأهل العلم أياما معلومة "كت بيان كي جا حك (١) -

٣- عبدالملك

ية عبد الملك بن عمير كوفي رحمة الله عليه بي (٢)_

٤- جابر بن سمره

یه شهور صحابی حضرت جابر بن سمره رضی الله عنه بین (۳) ۔ اس حدیث کامضمون بعینه وہی ہے جو گذشته حدیث کا تھا۔ چوتھی حدیث حضرت جابر بن عبدالله رضی الله عنهما کی ہے۔

٢٩٥٤ : حدّثنا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ : حَدَّنَنَا هُشَيْمٌ : أَخْبَرَنَا سَبَّارٌ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَقِيرُ : حَدَّثَنَا جابِرُ بْنُ عَبْدِ ٱللهِ رَضِيَ ٱللهُ عَنْهُمَا ْقَالَ : قالَ رَسُولِ ٱللهِ عَيْلِيَّةٍ : (أُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ) .

[ر: ۲۲۸]

# تراهم رجال

۱ -- محمد بن سنان

بی محد بن سنان با بلی رحمة الله علیه بین _ان کا تذکره کتاب العلم، "باب من سئل علما وهو ....." _ حقت گزر چکا ب(۵) _

- (١) كشف الباري: ٢٦٨/٣.
- (٢) ان كمالات ك اليريكي ، كتاب الأذان ، باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة.
  - (٣) ان كمالات ك ليريكهي ، كتاب الأذان ، باب وجوب القراء ة للإمام ......
    - (٤) قوله: "جابر بن عبدالله .....": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب التيمم.
      - (٥) كشف الباري: ٥٣/٣.

۲- هشیم

بيهشيم بن بشيرواسطى رحمة الله عليه بين-

۳– سیار

بيسيار بن ابي سيار ور دان واسطى رحمة الله عليه بيں _

٤ – يزيد الفقير

يه يزيد بن صهيب المعروف بالفقير كوفي رحمة الله عليه بين (1) _

٥- جابر بن عبدالله

بيه شهورانصاري صحابي حضرت جابر بن عبداللّه رضي الله عنهما ہيں (٢) _

حفرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا یہاں امام بخاری نے صرف ایک جملہ ذکر کیا ہے، یہ حدیث کا یہاں امام بخاری نے صرف ایک جملہ ذکر کیا ہے، یہ حدیث کمل طور پر کتاب اللہ عمل عن آئی ہے، جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیفر مایا ہے کہ "اعسطست" کہ مجھے بطور خاص پانچ چیز وں سے منجانب اللہ نواز اگیا ہے، جو مجھ سے قبل کسی اور کوئیس دی گئی ہے اور پوری زمین میرے لیے جائے نماز چاہے نماز چوائے نماز پڑھ لے اور چنا نچے ایک مہینے کی مسافت سے میری رعب کے ذریعے نفرت کی گئی ہے اور پوری زمین میرے لیے جائے نماز پڑھ لے اور اور ذریعہ طہارت قرار دی گئی ہے، سومیری امت کا کوئی بھی آدمی کہیں بھی نماز کا وقت پالے تو نماز پڑھ لے اور میرے لیے خام کو طال نہ تھیں اور مجھے شفاعت سے نواز اگیا اور مجھ سے قبل کے انبیاء کسی ایک قوم کے لیے خاص طور پر مبعوث کیے جاتے تھے، جب کہ میری بعث تمام انسانیت کے لیے عمومی طور پر ہوئی ہے (۳)۔

# غنيمت اورسابقدامم

علامه خطا بی رحمة الله علیه نے لکھا ہے کہ امم سابقہ میں لوگوں کی دوشمیں ہوا کرتی تھیں ، ایک تو وہ لوگ

⁽١) مشيم ،سياراوريز يدالفقير كحالات كيليوريكهي ،كتاب التيمم، باب التبهم.

⁽٢) ان كحالات ك ليويكهي ، كتاب الوضوء ، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين ......

⁽٣) ويكي ،صحيح البخاري، كتاب التيمم، باب التيمم، رقم (٣٣٥).

جن کو جہاد وقبال میں شرکت کی اجازت نہیں دی جاتی تھی تو ان کی غنیمت بھی نہیں ہوتی تھی۔ دوسرے وہ لوگ جو قبال میں تو شریک ہوتے تھے،لیکن اگر وہ کہیں مالِ غنیمت حاصل کرتے تو اس کا کھانا ان کے لیے حلال نہیں ہوتا تھا، بلکہ ایک آسانی آگ آتی جواس سارے مال غنیمت کوجلا ڈالتی (1)۔

غنیمت میں تصرف، اس کا کھانا صرف محمصلی الله علیه وسلم اور ان کی امت کا خاصه ہے (۲)۔ بلکه قرآن کریم میں تواسے حلالاطیباً فرمایا گیاہے (۳) حضرت ابن عباس رضی الله عنها کی ایک روایت میں آیاہے، "أطیب کسب المسلم سهمه فی سبیل الله" (٤) اس کی شرح میں علامه مناوی رحمة الله علیه فرماتے ہیں:

"أي ما يكسبه من غنيمة وفي وسلب قتيل ونحوها؛ لأن ما حصل بسبب الحرص على نصرة دين الله ونيل درجة الشهادة لا شيء أطيب منه، فهو أفضل من البيع وغيره مماصر؛ لأنه كسب المصطفى في وحرفته، ألا ترى إلى قوله: "وجعل رزقي تحت ظل رمحي" فأفضل الكسب مطلقا سهم الغازي لما ذكر ....."(٥).

### ترجمة الباب كساته مطابقت مديث

حديث كى ترجمه كماتهم مطابقت واضح ب، جواس جملي مس ب، "أحلت لى الغنائم".

⁽١) فتح الباري: ٢٨/١، وأعلام الحديث للخطابي: ٣٣٤/١، كتاب التيمم، رقم (٣٣٥).

⁽٢) قال ابن رجب الحنبلي: "وأما إحلال الغنائم له ولأمته خاصة، فقد روي أن من كان قبلنا من الأنبياء كانوا يحرقون الغنائم، وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، عن النبي صلى الله عليه وسلم: ((وأحلت لي الغنائم أكلها، وكان من قبلي يعظمون أكلها، وكانوا يحرقونها))". فتح الباري لابن رجب: ١/٥١٥، تحت رقم (٣٣٥)، وحديث عمرو بن شعيب أخرجه أحمد في مسنده: ٢٢٢/٢، مسند عبدالله بن عمرو بن العاص، رضى الله عنهما، رقم (٧٠٦٨).

⁽٣) قال الله تعالى: ﴿ فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا ﴾ [الأنفال: ٦٩].

⁽٤) ويكيمي التمهيد لابن عبد البر: ١٣٤/٣، حديث خامس لربيعة بن عبد الرحمن ..... وكنز العمال: ٢٨٥/٤، عن ابن عباس رضي الله عنهما، رقم (١١٢٦)، كتاب الجهاد، والجامع الصغير مع الفيض: ١٩٩/١، رقم (١١٢٣). (٥) فيض القدير شرح الجامع الصغير: ١٩٩/، حرف الهمزة.

## پانچویں حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٥٥ : حدَّثنا إِسْمَاعِيلُ قالَ : حَدَّثَنِي مَالِكُ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنِ الْأَغْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ (ا) أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قالَ : (نَكَفَّلَ اللهُ لَمِنْ جَاهَدَ في سَبِيلِهِ ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَى هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ (ا) أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قالَ : (نَكَفَّلَ اللهُ لَمِنْ جَاهَدَ في سَبِيلِهِ ، لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الجُهَادُ في سَبِيلِهِ وَتَصْدِيقُ كَلِمَاتِهِ ، بِأَنْ يُدْخِلَهُ الجَنَّةَ ، أَوْ يَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ ) . [ر : ٣٦]

# تزاجم رجال

### ۱- اسماعیل

بيمشهور محدث اساعيل بن الى الدين رحمة الله عليه بين ان كاتذكره كتساب الإيسان، "باب من كره أن يعود في الكفر كما يكره ..... كرة أن يعود في الكفر كما يكره ..... كرة أن يعود في الكفر

#### ٢- مالك

بيامام دارالبجرة حضرت أمام ما لك بن انس رحمة الله عليه بيل - ان كه حالات "بده السوحي" كى "الحديث الثاني" كي تحت كرر يك ميل ميل (٣) -

### ٣-ابو الزناد

بيابوالزنا دعبدالله بن ذكوان رحمة الله عليه بير

## ٤- الأعرج

بيعبد الرحمٰن بن مرمزرهمة الله عليه بين -ان دونول حضرات كالرجمة كتاب الإيسمان، "باب حب الرسول....." كتحت آچكا( م) -

⁽١) قوله: "عن أبي هريرـة رضي الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب الإيمان، باب الجهاد من الإيمان، كشف الباري: ٣٠١/٢.

⁽٢) كشف الباري: ١١٣/٢.

⁽r) کشف الباري: ۲۹۰/۱، تفصیل حالات کے لیے دیکھیے، کشف الباري: ۸۰/۲.

⁽٤) كشف الباري: ١٠/٢-١١.

#### ٥- ابوهريره

حضرت ابو برريه وضى الله عند كحالات كتاب الإيمان، "باب أمور ....." ميل كزر حيك (١) _

### حديث كاترجمه

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس محض کی ضانت کی ہے، جواس کے راستے میں جہاد کرے، اس کو اپنے گھر بار سے صرف جہاد فی سبیل اللہ اور اللہ تعالیٰ کے کلمات کی تصدیق نے نکالا ہو، کہ اسے شہادت کی صورت میں جنت میں داخل کرے گایا غازی ہونے کی صورت میں اپنے اس مسکن کی طرف لوٹا دے گا، جہاں سے وہ نکلا تھا، اس اجریا غنیمت کے ساتھ، جو اُس نے حاصل کی (یعنی بہر دوصورت وہ کا میاب ہے)۔

تتلبيه

اس مديث كي ممل شرح كتاب الإيمان اور كتاب الجهاد ميس كذريكى إ ٢)_

### ترجمة الباب كساته مناسبت مديث

اس مدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت اس کلم میں ہے،"أو غنیمة" (٣). چھٹی مدیث بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٥٦ : حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ : حَدَّنَنَا أَبْنُ الْبَارَكِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قالَ رَسُولُ ٱللهِ عَلِيْلِلَّهِ : (غَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَقَالَ لِقَوْمِهِ : لَا يَتْبَعْنِي رَجُلٌ مَلَكَ بُضْعَ ٱمْرَأَةٍ ، وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَبْنِي بِهَا وَلَمَّا يَبْنِ بِهَا ، وَلَا أَحَدُّ بَنَى بُيُوتًا وَأَمْ يَرْفَعْ سُقُوفَهَا ، وَلَا أَحَدُ ٱشْتَرَى غَنَمًا أَوْ خَلِفَاتٍ ، وَهُوَ يَنْتَظِرُ وِلَادَهَا ، فَعَزَا ، فَدَنَا مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ ، أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ لِلشَّمْسِ : إِنَّكِ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ ، اللَّهُمَّ ٱحْبِسْهَا

⁽١) كشف الباري: ١/٩٥٩.

⁽٢) كشف الباري، كتاب الإيمان: ٣١٥-٣١٤، وكتاب الجهاد: ١/٨٦، و: ١١٥-١١٥.

⁽٣) عمدة القاري: ٢/١٥.

⁽٤) قوله: "عن أبي هريرة رضي الله عنه": الحديث أخرجه البخاري، كتاب النكاح، باب من أحب البناء =

عَلَيْنَا ، فَحُبِسَتْ حَتَّى فَتَنِعَ اللهُ عَلَيْهِ ، فَجَمَعَ الْغَنَائِمَ فَجَاءَتْ - يَعْنِي النَّارَ - لِتَأْكُلُهَا فَلَمْ تَطْعَمْهَا ، فَقَالَ : إِنَّ فِيكُمْ عُلُولاً ، فَلْيَبَايِعْنِي مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ ، فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلٍ بِيَدِهِ ، فَقَالَ : فِيكُمُ الْغُلُولُ ، فَلْتَبَايِعْنِي قَبِيلَتُكَ ، فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ بِيَدِهِ ، فَقَالَ : فِيكُمُ الغُلُولُ ، فَجَاؤُوا الْغُلُولُ ، فَلَتَبَايِعْنِي قَبِيلَتُكَ ، فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ بِيَدِهِ ، فَقَالَ : فِيكُمُ الغُلُولُ ، فَجَاؤُوا بِلَمْ مِثْلُولُ ، فَلَتَبَايِعْنِي قَبِيلَتُكَ ، فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ بِيَدِهِ ، فَقَالَ : فِيكُمُ الغُلُولُ ، فَجَاؤُوا بِيلَّالُ مِثْلُولُ ، فَلَمْ أَخَلَ اللهُ لَنَا الْغَنَائِمَ ، بِرَأْسِ مِثْلُورَأْسِ بَقَرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ ، فَوضَعُوهَا ، فَجَاءَتِ النَّارُ فَأَكَلَتْهَا ، ثُمَّ أَخَلَ اللهُ لَنَا الْغَنَائِمَ ، رَأْسِ مِثْلُورَأْسِ بَقَرَةٍ مِنَ الذَّهَ لَنَا الْغَنَائِمَ ، وَضَعُوهَا ، فَجَاءَتِ النَّارُ فَأَكَلَتْهَا ، ثُمَّ أَخَلَ اللهُ لَنَا الْغَنَائِمَ ، رَأْسِ مِثْلُولُ ، فَلَا وَعَجْزَنَا ، فَأَحَلَهَا لَنَا ) . [٤٨٦٤]

# تراجم رجال

#### ١ – محمد بن العلاء

ريم بن العلاء بمدانى كوفى رحمة الله عليه بين -ان كا تذكره كتباب العلم، "بباب فضل من علم وعلم" كي تحت آچكا(ا) -

### ٢- ابن المبارك

بي حضرت عبدالله بن المبارك رحمة الله عليه بين - ان كاتذكره اجمالي"بده الوحي كل"الحديث الخامس" كتحت آجكا ب(٢)-

#### ۳-معمر

بيابوعروه معمر بن راشداز دى رحمة الله عليه بيران كاتذكره بهى "بده الوحسي" كى "السحديث النخامس" كة تحت كرر چكا (٣)-

#### ٤ – همام بن منبه

بيحضرت ابو مريره رضى الله عنه كے مشہور تلميذرشيد حضرت جام بن منبه رحمة الله عليه ميں -ان كے

⁼قبل الغزو، رقم (١٥٧ ٥)، ومسلم، كتاب الجهاد، باب تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة، رقم (٥٥٥).

⁽١) كشف الباري: ٤١٣/٣.

⁽٢) كشف الباري: ٤٦٢/١.

⁽٣) كشف الباري: ٢/٥٧١.

حالات كتاب الإيمان، "باب من حسن إسلام المروس" كوفيل ميس كرر يكو (كر) ـ

## ٥- ابوهريره رضي الله عنه

حضرت ابو بريره رضى الله عنه كاتذكره كتاب الإيمان، "باب أمور الإيمان" ميس كزر چكا(١) -

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: غزا نبي من الأنبياء

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیائے کرام میں سے ایک نے قال کیا۔

غز افعل ماضی ہے، لیکن مضارع کے معنی میں ہے،مطلب مدہے کہ غز و ہے اور قبال کا ارادہ کیا (۲)۔

## يه ني كون تنهے؟

قاضی عیاض ، ابن اسحاق (۳) ، امام حاکم (۴) وجمہور محدثین وعلاء کی رائے یہی ہے کہ یہ بی حضرت پوشع بن نون علیہ السلام تھے، جو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث کیے گئے تھے (۵)۔

اس كى تقىدىق وتائيداس حديث سے بھى ہوتى ہے، جوامام احمد رحمة الله عليه نے اپنى "مند" ميں ہشام عن محمد بن سيرين عن ابى ہريرة رضى الله عنه كے طريق نے قل كى ہے كدرسول اكرم سلى الله عليه وللم كاار شاد ہے:"إن الشمس لم تحبس لبشر إلا ليوشع بن نون ليالي سار إلى بيت المقدس (٦).

⁽٢٦) كشف الباري: ٢٨/٢.

⁽١) كشف البارى: ١ / ٦٥٩.

⁽٢) فتح الباري: ٦ /٢٢١، وتحفة الباري: ٣٤٤/٣.

⁽٣) عمدة القارى: ٢/١٥، وطرح التثريب في شرح التقريب للعراقي: ١٩٧٦/٦، باب الغنيمة ......

⁽٤) فتح الباري: ٢٢١/٦، والمستدرك للحاكم: ١٣٩/٢-١٤٠٠ كتاب قسم الفي،، رقم (٢٦١٨).

⁽٥) فتح الباري: ٢٢١/٦، وعددة القاري: ٤٢/١٥، وإرشاد الساري: ٢٠٦/٥، وشرح الأبي على مسمة: ١٨٥٠، و تحفة الباري: ٤٤/٣،

⁽٦) مسند أحمد: ٢/٥٢٠، مسند أبي هريرة، رقم (٨٩٩٨).

بیصدیث مرفوع بھی ہے اور سیح بھی (ا)۔

کیکن ابن بطال رحمة الله علیه نے اس واقعے کوحضرت داؤ دعلیه السلام کی طرف منسوب کیا ہے اور حدیث باب کے الفاظ کی نبست ان کی طرف کی ہے (۲)، حافظ کہتے ہیں کہ مجھے کی مندحدیث میں بدبات نہیں ملی البتہ خطیب بغدادی نے اپنی تالیف"ذم النجوم" میں ابوحد یفد کے طریق سے اور امام بخاری نے ''المبتدا'' میں حضرت علی رضی الله عندے ایک روایت نقل کی ہے، جس کا ماحصل ریے ہے کہ حضرت پوشع علیہ السلام ک قوم نے ان سے بیمطالبہ کیا کہ میں مخلوقات کی ابتدا اور ہماری آجال (ہماری موت کے مقررہ وقت) کے بارے میں ہنلا ئیں ،انہوں نے قوم کا بیمطالبہ پورا کردیا ،اب ہمخف کواپنی موت کا وقت معلوم ہو چکا تھا، حالات اسی نہج پر چلتے رہے، یہاں تک کہ حضرت داؤ دعلیہ السلام مبعوث ہوئے اور انہوں نے ان کے ساتھ، درانحالیکہ ید کا فرہو کی تھے، قال کاارادہ کیا اور لشکر لے کرآئے ، انہوں نے بھی حضرت داؤ دعلیہ السلام کامقابلہ کرنے کے ليے اينے آ دمي روانه كيے، كين .....ان لوگول كوروانه كيا جن كي موت ابھي نہيں آني تھي ،اب جنگ كانتيجه بيذ كلا كه حضرت داؤدعلیہ السلام کے اشکری تو شہید ہوئے ،لیکن ان میں سے کوئی بھی نہ مرا،حضرت داؤدعلیہ السلام نے الله تعالى مصفكوه كيا اوراس سے مدد مانكى ، چنانچە الله تعالى نے ان پرسورج كوروك ديا، كەغروب نە بوءاس طرح دن لسبا ہو گیااور کفار برون ورات خلہا ملط ہو گئے اوروہ اپنا حساب بھول گئے ،اس طرح حضرت داؤ دعلیہ السلام نے ان پر قابو یایا۔

حافظ ابن حجر رحمة الله عليه اس روايت كفقل كرنے كے بعد لكھتے ہيں:

"وإسناده ضعيف جدا، وحديث أبي هريرة المشار إليه عند أحمد أولى؟

فإن رجال إسناده محتج بهم في الصحيح، فالمعتمد أنها لم تحبس إلا ليوشع"(٣).

كياحبس شمس صرف حفرت بوشع عليه السلام كساته خاص ب?

او پر کی تفصیل سے معلوم یبی ہوتا ہے کہ جبسِ مثمس کا واقعہ صرف حضرت بوشع بن نون علیہ السلام کے

⁽١) فتح الباري: ٢٢١/٦.

⁽٢) شرح ابن بطال: ١٣٥/٥ ، باب استئذان الرجل الإمام ......

⁽٣) فتح الباري: ٢٢١/٦.

ليے ہوا تھا، منداحدى اوپرذكركر دوحديث سے حصر معلوم ہوتا ہے، "إن الشمس لم تحبس لبشر إلا ليوشع بن نون ..... "كيكن كي اور واقعات جو مج اسانيد سے مروى بين، سے بيد صرباطل معلوم ہوتا ہے۔

چنانچابن آئی نے دورت موکی علیہ السلام کوبی اسرائیل کوساتھ لے کرمصر سے کوج کرنے کا حکم دیا تو یہ تھم بھی دیا کہ اپنے ساتھ یوسف علیہ السلام کے بتا ہوت کو بھی لیں ۔ بتقاضائے حکم خداوندی آپ تا ہوت تلاش کرتے رہے ، لیکن اس ساتھ یوسف علیہ السلام کے بتا ہوت کو بھی لیں ۔ بتقاضائے حکم خداوندی آپ تا ہوت تلاش کرتے رہے ، لیکن اس تک آپ علیہ السلام کی رسائی نہ ہوتی ، یہاں تک کہ جس کا اجالا پھیلنے لگا ، اس سے بل حضرت مولی علیہ السلام بی اسرائیل سے یہ وعدہ کر چکے تھے کہ طلوع فجر پر دوانہ ہوں گے ، اس لیے انہوں نے باری تعالی سے دعاکی کہ طلوع فجر کو اس وقت تک مؤخر کر دیا جائے کہ وہ تا ہوت یوسف علیہ السلام سے متعلقہ ذمے داری سے فارغ بوں ، سوائلہ نے ان کی یہ دعا قبول کر لی (۱)۔

علاوہ ازیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں مختلف علائے سیر نے لکھا ہے کہ معراج والی صبح آپ علیہ السلام نے قریش مکہ کو بتلایا کہ آپ نے ان کے اس قافلے کو دیکھا ہے، جواموال تجارت لے کر آر ہا ہے اور وہ قافلہ دن چڑھے کے بعد ظاہر ہوگا۔ لیکن قافلے کے پہنچنے سے قبل ہی سورج غروب ہونے لگا تو آپ علیہ السلام نے بارگاہِ خداوندی میں اپنی گزارش پیش کی کہ سورج کوروک دیا جائے ، سوسورج رک گیا، یبال تک کہ قافلہ بینے گیا، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے کلمات یہ ہیں: "أن المنسی صلی الله علیه وسلم أمر الشمس، فتأخرت ساعة من نهار "(۲).

ان تمام دا قعات ہے ہیہ بات داضح ہو جاتی ہے کہ مبسِ شمس حضرت بوشع علیہ السلام کی خصوصیت نہیں ہے اور انہیں میں مخصر بھی نہیں ، بلکہ اس طرح کے اور واقعات بھی ہیں۔

⁽١) حواله بالا، وعمدة القاري: ١٥/ ٤٣/

⁽٢) حواله جات بالا، وحديث جابر أخرجه الطبراني في "الأوسط": ٢٢٤/٤، باب من اسمه إبراهيم، رقم (٢٠٤)، بسند حسن -كما قال الحافظ في الفتح: ٢٢١/٦-، وطرح التثريب: ١٩٧٨/٦.

وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة: ٤٠٤/٢، بسنده عن إسماعيل بن عبدالرحمن القرشي، تحت باب الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد......

# حدیث حصراور ندکورہ واقعات کے درمیان تطبیق

مویٰ علیہ السلام کے واقعے کو بنیاد بنا کرمنداحمد کی حصر والی حدیث پراشکال درست نہیں، وہ اس لیے کہ حضرت یوشع بن نون علیہ السلام کے واقعے کا تعلق خروب شمس سے ہے اور موی علیہ السلام کے واقعے کا تعلق طلوع فجر سے، یعنی وہ شام کا واقعہ ہے اور میرس کا، چنال چہ حضرت یوشع علیہ السلام کے لیے جس غروب شمس اس بات کے منافی نہیں کہ ان کے علاوہ کسی اور کے لیے جس طلوع فجر نہ ہو (۱)۔

جہاں تک نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج کی ضبح کے قصے کا تعلق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث حصر میں حصر کا تعلق انٹر علیہ وسلم سے قبل حدیث حصر میں حصر کا تعلق انٹریائے سابقین سے ہمطلب یہ ہے کہ جارے نبی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل حبس مثس صرف حضرت یوشع علیہ السلام کے لیے ہوا ہے، چناں چہاں میں اس بات کی کوئی نفی نہیں ہے کہ جس مثمس ان کے بعد جمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نہیں ہوسکتا (۲)۔

امام سدی رحمة الله عليه اس واقع كے بارے ميں فرماتے ہيں:

"إن الشمس كادت أن تغرب قبل أن يقدم ذلك العير، فدعا الله عزوجل، فحبسها حتى قدموا كما وصف لهم ..... فلم تحبس الشمس على أحد إلا عليه ذلك اليوم، وعلى يوشع بن نون ....."(٣).

# ردائشمس کے واقعات

اویر ذکر کردہ واقعات جبس شمس ہے متعلق تھے،خواہ صبح ہویا شام،ان کے علاوہ سیروتاریخ کی کتابوں میں ردافشمس کے واقعات بھی ملتے ہیں، یعنی وہ قصے جن میں کسی شخصیت کے لیے سورج کوغروب کے بعدلوثا دینے کا ذکر ملتا ہے، ذیل میں ان کا تذکرہ کیاجا تا ہے۔

⁽١) فنح الباري: ٢٢١/٦.

⁽٢) حواله بالا.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/٣٥، وشرح الأبي على مسلم: ٥٨/٢.

فـقـال إنـى أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب، ردوها على فطفق مسحا بالسوق والأعناق﴾(١).

ان آیات کا خلاصہ بیہ ہے کہ ایک شام حفرت سلیمان علیہ السلام کے معائنے کے لیے گھوڑ ہے لائے گئے، آپ اس کام میں اس قدرمشغول ہوئے کہ عصر کی نماز رہ گئی اور سورج غروب ہو گیا، بعد میں تنبہ ہوا تو گھوڑوں کو دوبارہ لانے کا تھم دیا اور تلوار لے کران کی گردنیں اور پندلیاں کا ٹماشروع کیں (۲)۔

بیخلاصه شهورتفییر کے مطابق ہے اور اور اس میں ﴿ دوھ ا﴾ کی ضمیر کا مرجع گھوڑ ہے ہیں، کیک بعض مفسرین (تغلبی اور بغوی وغیرہ) (۳) نے اس ضمیر کا مرجع شمس کو قرار دے کریہ کہا ہے کہ سورج کو لونا نے کا سلیمان علیہ السلام نے کہا تھا، ان کی درخواست قبول کی گئی، سورج کو واپس لونا دیا گیا، اس طرح انہوں نے عصر کی نماز پڑھی (۴)۔

لیکن علمائے محققین کے نزدیک به واقعہ ثابت نہیں ہے اور جمہور مفسرین کی رائے یہی ہے کہ اور جمہور مفسرین کی رائے یہی ہے کہ اور دوھا کی کشمیر مؤنث خیل کی طرف لوٹ رہی ہے، حافظ فرماتے ہیں:

"أورد هذا الأثر جماعة ساكتين عليه جازمين بقولهم: "قال ابن عباس: قلت لعلي؟" وهذا لا يثبت عن ابن عباس ولا عن غيره، والثابت عن جمه ور أهل العلم بالتفسير من الصحابة ومن بعدهم أن الضمير المؤنث في قوله ﴿ردوها﴾ للخيل، والله أعلم "(٥).

البته بعض مفسرین نے مذکورہ واقعے کو درست قرار دیتے ہوئے اس کوحضرت سلیمان علیہ السلام کامعجزہ قرار دیا ہے، علامہ قرطبی فرماتے ہیں:

⁽١) سورة ص: ٣١-٣٣.

⁽٢) ان آیات کی تفییر کے لیے ویکھیے، کشف الباری، کتاب التفسیر، ص: ٥٥٥.

⁽٣) فتح الباري: ٢٢٢/٦، وتفسير البغوي: ١١/٤، وتفسير النسفى: ٣٩/٤.

⁽٤) فتح الباري: ٢٢٢/٦، وعمدة القاري: ٤٣/١٥.

⁽٥) فتح الباري: ٢٢٢/٦.

"قىلىت: ومن قال: إن الهاء في ﴿ردوها﴾ ترجع للشمس، فذلك من معجزاته "(١).

ورسراوا تعد حضرت نبی کریم صلی الله علیه وسلم کا ہے، قاضی عیاض رحمۃ الله علیه وغیرہ فرماتے ہیں کہ غزوہ خندق میں قال میں مشغولیت کی وجہ ہے آنخضرت صلی الله علیه وسلم اور صحابہ کرام کی عصر کی نمازرہ گئی تھی، یہاں سک کے سورج غروب ہو گیا تو آپ صلی الله علیه وسلم نے بارگاہِ قدس میں اپنی درخواست پیش کی، جو قبول کی گئی اور سورج کولوٹادیا گیا۔ پھرسب نے عصر کی نمازیڑھی۔

اس واقعے کوامام طحاوی رحمة الله عليہ نے صحیح کہاہے اور رواۃ کو ثقة قرار دیاہے (۲)۔

تیسراواقعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ہے، جس کی تخریج امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے دوطرق سے کی ہے اور دونوں طرق کو انہوں نے حیجے و ثابت کہا ہے، حضرت اساء بنت عمیس رضی اللہ عنہا فر ماتی ہیں:

"كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوحى إليه، ورأسه في حجر علىي، فلم يصل العصر حتى غربت الشمس، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "صليت يا علي؟" قال: لا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "اللهم، إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك، فاردد عليه الشمس". قالت أسماه: فرأيتها غربت، ثم رأيتها طلعت، بعدما غربت"(").

مطلب بیہ ہے که'' رسول الله صلی الله علیه وسلم پر وحی نازل ہور ہی تھی اوران کا سر

(۲) اس حدیث کی تخریج بقول قاضی عیاض اه مطحاوی نے کی ہے، کیکن ہمیں بی حدیث شرح مشکل الآ ثار میں تو نہیں ملی ، حافظ ابن حجر کو بھی اس نسبت میں تامل ہے، کیکن نفس واقعہ پر انہوں نے کوئی نقد نہیں کیا ، غالبًا وہ تصے کو درست مانتے ہیں ، یہی حال علامہ عینی کا بھی ہے، انہوں نے اس واقعے کوفل کرنے کے بعد اس پر سکوت کیا ہے۔ انسفار المفتح: ۲۲۲/۹، والمعمدة: ۵/۲۲۸، والمعمدة: ۵/۲۲۸، والمعمدة: ۵/۲۲۸، والمعمدة المرفوعة: ۵/۲۲۸،

(٣) شرح مشكل الآثار: ٩٢/٣، باب: ١٦٥، بيان مشكل ماروي عن رسول الله صلى الله عليه وسدم في مسألته الله عنو مشكل الأثار: ١٥٠/٢٤، بيان مشكل ماروي عن رسول الله صلى الله عليه وسدم في مسألته الله عنوجل أن يرد الشمس ....، رقم (١٠٦٧)، والمعجم الكبير للطبراني: ١٥٠/٢٤، رقم (١٣٢٣).

⁽١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ١٩٧/١٥.

حضرت علی رضی الله عند کی گود میں تھا، حضرت علی رضی الله عند نے نماز عصر ادانہیں کی تھی اور سورج غروب ہو چکا تھا، آپ صلی الله علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا کہ اے علی ! تم نے نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے نفی میں جواب دیا۔ چنانچہ آپ علیہ السلام نے بارگاہِ خدادند کی میں عرض کی کہ اے اللہ! بیعلی آپ کی اور آپ کے رسول کی اطاعت وخدمت میں مشغول میں عرض کی کہ اے اللہ! بیعلی آپ کی اور آپ کے رسول کی اطاعت وخدمت میں مشغول میں عرض کی کہ میں نے سورج کو دوبارہ لوٹا دیجئے ۔حضرت اساء کہتی ہیں کہ میں نے سورج کو دیکھا تو یہ مشاہدہ کیا کہ وہ غروب ہونے کے بعد طلوع ہو چکا ہے'۔

اس حدیث کے دوسرے طریق میں حضرت اساء رضی اللہ عنہا یہ بھی فرماتی ہیں:

"م قام علي، فتوضأ وصلى العصر، ثم غابت، وذلك في الصهبا، في غزوة خيبر"(١).

کہ'' پھر حضرت علی رضی اللہ عندا تھے، وضوکیا اور نماز عصر اداک ، پھر سورج غروب ہوگیا، پیموضع صہباء کا واقعہ ہے، دن غزوہ خیبر کے تھے''۔ امام طحاوی رحمة اللہ علیہ اس حدیث کو قل کر کے کچھ ضحات بعد لکھتے ہیں:

"وكل هذه الأحاديث من علامات النبوة.

وقد حكى لي عملي بن عبدالرحمن بن المغيرة، عن أحمد بن صالح، أنه كمان يقول: لاينبغي لمن كان سبيلة العلم التخلف عن حفظ حديث أسماء الذي رواه لنا عنه؛ لأنه من أجل علامات النبوة"(٢).

کے '' بیساری حدیثیں علامات نبوت میں سے ہیں اور جھے علی بن عبدالرحمٰن نے احمد بن صالح کا قول نقل کرتے ہوئے بتلایا کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ کسی بھی عالم کے لیے

⁽١) شرح مشكل الآثار: ٩٢/٣، باب: ١٦٥، بيان مشكل ماروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسألته الله عزوجل أن يرد الشمس ....، وقم (١٠٦٨).

⁽٢) حواله بالا، ص: ٩٧-٩٨.

بیمناسب نہیں کہ وہ حضرت اساءرضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے تخلف واجتناب کرے، کیونکہ بینبوت کی عظیم علامات میں سے ہے'۔

علاوہ ازیں حافظ ابن حجر، علامہ عینی ،امام قرطبی، امام ابوالفضل عراقی اور ان کے جلیل القدر صاحبزادیابوزرعة عراقی رحمة التدعیم الجمعین وغیرہ نے بھی اس حدیث کوشیح اور قصے کو درست کہاہے(ا)۔

کیکن دوسری طرف بعض محدثین نے اس حدیث کوموضوع اور باطل قرار دیا ہے، جن میں ابن الجوزی (۲)، ابن تیمیہ (۳)، ذہبی (۴)، ابن کثیر (۵)، ابن عسا کراور جوزقانی (۲) رحمهم الله تعالی جیسے ائمہ شامل ہیں (۷)۔

امام ابن تیمیدر حمة الله علیہ نے تو اس حدیث کو بنیاد بنا کرامام طحاوی رحمة الله علیه کو بہت شدید تقید کا نشانه بنایا ہے اور کہا ہے کہ ان کواحادیث کے پر کھنے اور اسناد کی صحت وسقم کی شناخت میس زیادہ ادراک حاصل نہیں تھا (۸)۔

# امام طحاوى اورحديث ردانشمس لعلى

اما مطحاوی رحمة الله علیه کے جہاں تک مناقب وصفات کا تعلق ہے تو ان کے بیان کا تو یہ موقع نہیں،

⁽١) الفتح: ٢٢٢/٦، والعملية: ٤٣/١٥، وطرح التثريب في شرح التقريب: ١٩٧٨/٦-١٩٧٩، وتفسير القريب: ١٩٧٨/٦ والعملية في شرحه نسيم القرطبي: ١٩٧٧/١، وأيضاً صحّحه القاضي عياض في الشفاء: ١٧٧/١، والخفاجي في شرحه نسيم الرياض للشفاء: ٣٨٣/٣- ٣٨٣، القسم الأول، فصل انشقاق القمر وحبس الشمس.

⁽٢) كتاب الموضوعات: ١ /٢٦٦/، اب في فضائل على رضى الله عنه، الحديث الحادي عشر، في ردالشمس له.

⁽٣) منهاج السنة النبوية: ١٨٩/٤، فصل، قال الرافضي ..... التاسع، رجوع الشمس له.....

⁽٤) تنزيه الشريعة المرفوعة: ٧٩٩/١، الفصل الثاني، رقم (١٠٤).

⁽٥) البداية والنهاية لابن كثير: ٨١/٦.

⁽٦) الأباطيل والمناكير: ١٥٨/١، بحواله تعليقات شرح مشكل الآثار: ٩٣/٣.

⁽٧) فتح الباري: ٢٢٢/٦، وتعليقات شرح مشكل الآثار: ٩٣/٣.

⁽٨) منهاج السنة لابن تيمية: ١٨٩/٤.

ر بی حدیث د د الشمس لعلی اوراس بنیاد پرامام طحاوی ،کوتنفید کانشانه بنانا،تویه بالکل درست تهیس ـ

اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث کے ناقل صرف امام طحاوی رحمۃ الله علیہ نہیں ہیں، بلکہ طبرانی (۱)، بہبی (۲) اورامام حاکم (۳) ایسے محدثین بھی اس حدیث کوروایت کرتے ہیں (۴)۔اس لیے سرے سے اس حدیث کرردکر ناممکن نہیں، بہی سبب تھا کہ حافظ ابن حجر رحمۃ الله علیہ جیسے جلیل القدر ناقدِ حدیث بھی اس کو معجز ہُ نبوی صلی الله علیہ وسلم سلم سلم سلم کرتے ہوئے یہ فرمار ہے ہیں:

"وقد أخطأ ابن الجوزي بإيراده له في "الموضوعات"، وكذا ابن

تيمية في "كتاب الرد على الروافض" في زعم وضعه، والله أعلم"(٥).

جہاں تک ابن تیمیہ کا امام طحاوی پر تنقید کا مسئلہ ہے تو اس کا جواب علامہ کوٹری مصری نے دیا ہے کہ اس الزام کی بنیا دامام طحاوی کا حدیث ''ر دالشمس لعلی'' کوشیح قرار دیتا ہے، جو کہ ابن تیمیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نظریہ کے خلاف ہے، وہ اسے روافض کی شرارت بیجھتے ہیں۔ بیسوائے عناد کے اور پچھنیں، اس لیے کہ اس حدیث کی بہت سارے محدثین نے تھیجے بھی کی ہے، جا ہے ابن تیمیہ اس پر راضی ہوں یا ناراض (۲)۔

والثداعلم بالصواب_

فقال لقومه: لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبني بها، ولمّا يبن بها توحفرت يوشع عليه السلام ني الني قوم سے كها مير بساتھ ايسا كوئى آدى سفر نه كر برے حال

- (٢) لم أجده في مطبوعاته، والله أعلم بالصواب.
- (٣) لم أجده في مطبوعاته، والله أعلم بالصواب.
  - (٤) فتح الباري: ٢٢١/٦
  - (٥) فتح الباري: ٢٢٢/٦

⁽١) المعجم الكبير للطبراني: ٢٤/١٥٠٠-١٥٢، حديث أسماء بنت عميس، رقم (٣٩٠-٣٩١)، وأيضاً أخرجه السيوطي في الخصائص الكبرى: ٨٢/٢، باب رد الشمس بعد غروبها.

⁽٦) الحاوي في سيرة الإمام الطحاوي، ص: ١٣، ان بحث متعلق مزيد تفصيلات كي ليريكي ،نسيم الرياض في شرح الشفاء للقاضي عياض: ٣٨٣/٣-٣٨٦، وتعليقات حمدي عبدالمجيد على المعجم الكبير: ٨٤٠ - ١٥١، رقم (٩٠٠-٣٩١).

ہی میں نکاح کیا ہواورا بنی منکوحد کے پاس جانا چا ہتا ہوکہ وہ ابھی تک اس کے پاس نہیں گیا ہے۔

حضرت بوشع علیہ السلام نے سفر جہاد میں روائلی سے قبل ایک اعلان کروایا کہ اس اس قتم کے لوگ میرے ہم سفر نہ ہوں، جن میں کا پہلا وہ ہے کہ اس نے ابھی ابھی نکاح کیا ہے اور بیوی سے اس کی ملاقات نہیں ہوئی ہے اور حیا ہتا ہے کہ ملاقات ضرور ہو۔

'دبضع''باء کے ضمہ کے ساتھ لکاح کے معنی میں ہے، اس طرح اس کے معنی شرم گاہ (فرج) اور جماع کے بھی ہیں اور تینوں معنی یہاں درست ہیں، نیز اس کا اطلاق مہر اور طلاق پر بھی ہوتا ہے، جو ہری نے ابن السکیت سے بضع کے معنی تکاح کے قبل کیے ہیں، یقال: "ملك فلان بضع فلانة"(۱).

"ولما يبن بها" مين "لما" جازمه "لم" كمعنى مين بها كذر يع تعبيرى كئى كهوه اس بات كوتو تع بهى ركھتا ہے كہ اسے بناء اور زفاف كاموقع مل جائے گا، چنانچ سعيد بن المسيب عن ابى ہريره رضى الله عنه كي تو تع بهى ركھتا ہے كہ اسے بناء اور زفاف كاموقع مل جائے گا، چنانچ سعيد بن المسيب عن ابى مريره رضى الله عنه كي حرووايت امام نسائى والوعواند اور ابن حبان (٢) نے قبل كى ہے، اس كے الفاظ يہ بين:

"لا يتبعني رجل بني دارا لم يسكنها أو تزوج امرأة ولم يدخل بها"(٣).

پھرعدم دخول کی جوقیدلگائی گئی ہے اس سے میں مہور ہاہے دخول کے بعد معاملہ برعکس ہوگا اور ان دونوں کے درمیان جوفرق ہے وہ مخفی نہیں ، اگر چہ دخول کے بعد بھی دل بعض اوقات گھر والوں میں اٹکار ہتا ہے ، لیکن بہر حال وہ نوعیت نہیں ہوگی جو دخول سے قبل ہوگی کہ اس صورت میں ذہن پر خاتون ہی سوار ہوگی (۴)۔ واللہ اعلم

ولا أحدبني بيوتا ولم يرفع سقوفها

نه ہی ایں شخص جس نے گھر بنایا ہولیکن اس کی حصت نہ ڈالی ہو۔

⁽١) الصحاح للجوهري: ٩٥، مادة "بضع"، فتح الباري: ٢٢٢/٦، وعمدة القاري: ٩٥/١٥، وإرشاد الساري: ٥٠/٢٠، وطرح التثريب: ١٩٧٦/٦.

⁽٢) صحيح ابن حبان: ١٤٩/٨ ، كتاب السير، باب الغنائم وقسمتها، ذكر تحليل الله.....، رقم (٤٧٨٧).

⁽٣) فتح الباري: ٢٢٢/٦.

⁽٤) حواله بالا، وإرشاد السارى: ٢٠٦/٥

مطلب یہ ہے کہ ایبا مخص بھی میرے ساتھ نہ چلے جو گھر کی تقبیر میں مشغول رہا ہواوراس سے کمل فارغ نہ ہواہو، تقبیراتی کام پچھ باتی ہو۔

مسلم شریف (۱) اور منداحمد (۲) کی روایت میں سقوفها کی بجائے سُفَفهاہے، صیغے دونوں جمع کے بیں، اس طرح شیخین اور منداحمد کی روایتیں باہم معنی موافق ہوجائیں گی، حافظ علیه الرحمة نے سین کے نتجہ اور قاف کے سکون کے ساتھ صنبط کو وہم قرار دیاہے (۳)۔اس صورت میں لفظ مفر دہوگا۔

ولا أحد اشترى غنما أو خلفات وهو ينتظر ولادها

نه ہی ایسا مخص جس نے بکریاں یا حاملہ اونٹنیاں خریدی ہوں اور وہ ان کے بچہ جننے کامنتظر ہو۔

# خلفات كى معنوى تحقيق

خلفات - بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وفتح الفاء - خلفة كى جمع ہے، حاملہ اوٹنى كو كہتے ہيں، البته بعض اوقات اوٹنى كےعلاوہ دوسرے جانوروں برجھى اس كااطلاق ہوتا ہے ( سم) _

اورکلہ "أو" جو غنداً أو خلفات كے درميان ہے، يہ تولي كے ليے ہے، پھر يہاں غنما كومطلق ذكركيا كيا ہے اوراس كى صفت حمل عالبًا حذف كردى گئى ہے، اس كى وجہ يا توبيہ ہے كہ دوسرا كلمہ يعنی خلفات اس پر دلالت كررہاہے، اس صورت ميں "غندسا" كا ترجمہ بھى " عالمہ بكرياں " ہوگا۔ دوسرى وجہ يہ بھى ہو كئى ہے كہ غنم يہاں مطلق ہے، بغيركى وصف زائد، يعنى صرف بكرياں، اس صورت ميں اس كومطلق بيان كرنے كى توجيہ يہ ہوگى كہ بہركى ميں برداشت كا مادہ كم ہوتا ہے، وہ بہت جلد گھبرا جاتی ہے، اس طرح اس كے ضائع ہونے كا انديشہ رہتا ہے، برخلاف او خنى كے، يہاں تو انديشہ مل كى صورت ميں ہوتا ہے كہ بين حمل ضائع نہ ہوجائے، كوں كہ عرب ميں جن اونے كى اہميت تھى (۵)۔

بعض شراح نے "أو" كوشك كے ليے قرار ديا ہے، كيكن حافظ ابن حجر رحمة الله عليه فرماتے ہيں كه يه

⁽١) صحيح مسلم، كتاب الجهاد، باب تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة، رقم (٥٥٥).

^{. (}٢) مسند الإمام أحمد: ٣١٨/٢، مسند أبي هريرة، رضي الله عنه، رقم (٨٢٢١).

⁽٣) فتح الباري: ٢٢٢/٦، وطرح التثريب: ١٩٧٧/٦.

⁽٤) فتح الباري: ٢٢٢/٦، وعمدة القاري: ٤٣/١٥.

⁽٥) فتح الباري: ٢٢٢/٦، وطرح التثريب: ١٩٧٧/٦.

صرف ایک احمال کے درج میں ہے، معتمد تنویع کے کیے ہونا ہے، کیونکہ ابویعلی (۱) کی محمد بن العلاء سے روایت کے الفاظ میہ ہیں،"ولا رجل له غنم أو بقر أو خلفات" يہال تو تنویع پرصراحة ولالت ہے(۲)۔ اور ولاد ولد يلد ولادة كامصدرہ، واوك كر وكماتھ (۳)۔

## ان افراد كوممانعت كي حكمت

حضرت یوشع علیه السلام نے ، جیسا کہ آپ نے دیکھا، تین قتم کے افراد کواپنے ساتھ نگلنے سے روکا اور فرمایا، "لا بتبعنی ...... " تواس کی حکمت بیتی کہ جہاد میں ان کی توجہ بی ہوئی ہوتی ، ذبمن ان امور میں الجھا ہوتا۔ چنال چہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اس امرکی دلیل ہے کہ دنیا کے فتنے انسان کو حواس باختہ اور بے مہر ابنادیتے ہیں ، مثلاً وہ آ دمی جو حال ہی میں رشتہ از دواج میں منسلک ہوا ہو، اپنی بیوی کی قربت کا بھی متنی ہو، اس کی دید کا مشاق ہوتو ایسا آ دمی اگر جہاد میں نکل بھی گیا تو اس کا دل وا پسی کی قربت کا بھی متنی ہو، اس کی دید کا مشاق ہوتو ایسا آ دمی اگر جہاد میں نکل بھی گیا تو اس کا دل وا پسی کی قربت کا بھی متنول ہے اور اس کے دل میں خوف ہوگا ( س) ، شیطان اس کواس عبادت وطاعت سے ہٹا دے گا جس میں وہ مشغول ہے اور اس کے دل میں خوف ڈال دے گا۔ یہی حال دنیا کے دیگر ساز وسامان کا ہے ( ۵ ) ۔

اورامام نووی رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے بیہ بات معلوم ہوئی کہ اہم امور کوالیے افراد کے ذمے نگانا چاہیے جومتیقظ اور فارغ البال ہوں ، ان کے لیے وقت دیے سکیں ، ایسے افراد کے ذمے نہیں لگانا چاہیے جن کا قلب ان کے علاوہ اور کسی معاملے میں مشغول ہو، کیوں کہ بیاس کے عزم کو کمزور اور جس کوشش کووہ صرف کرے گا، اس میں نقص کا باعث ہوگا (۲)۔

مـن الـطيف الـذي يـنتـاب ليـلا·

ذريسنسي مسا أمسمسن بنسات نعسش

إذا رمقت باعينها سهيلا

ولكن إن أردت فهيسجينيا

(ديوان الحماسة: ١٠٩)

⁽١) لم أجده في مسند أبي يعلى، وإنما عزاه إليه الحافظ، رحمه الله، في الفتح: ٢٢٢/٦.

⁽٢) فتح الباري: ٢٢٢/٦.

⁽٣) حواله بالا، وطرح التثريب: ١٩٧٧/٦.

⁽ ٣ ) وضاح بن اساعیل نے اپنی محبوبہ وخطاب کرتے ہوئے یہی مضمون ان ایبات میں بیان کیا ہے۔

⁽٥) شرح ابن بطال: ٥/٢٧٧، وفتح الباري: ٢٢٣/٦، وطرح التثريب: ١٩٧٦/٦.

⁽٦) شرح النووي على مسلم: ٨٥/٢، ومثله في فتح الباري: ٢٢٣/٦-٢٢٤، وشرح الكرماني: ٩٦/١٣.

اورعلامدانی رحمة الله علیه شرح مسلم میں فرماتے ہیں کدزیادہ واضح بات یہ ہے کہ بیحدیث "لایفضی المقاضی و هو غضبان " کے بیل سے ہے، چنانچہ یہ نظیح مناط(۱) کے باب سے ہے ....اورمطلب حدیث کا بیہ ہے کہ میرے ساتھ ایہا کوئی بھی آدمی ندا کے جس کا قلب اور کسی معاطع میں مشغول ہو (۲)۔

واضح ہوکہ نہ کورہ تھم اس صورت میں ہے جب جہاد فرض کفاریہ ہو۔ ورنہ فرض میں ہونے کی صورت میں، نفیر عام ہوجائے تو ہوخض کا ٹکلنا ضروری ہے، تاہم امام وقت کسی صلحت کی بناء پرکسی کوروک لے تو اور بات ہے۔

#### فغزا

سودہ غزوہ کے لیےروانہ ہوئے۔

یعنی ان افرادکوساتھ لے کر جہاد کے لیے روانہ ہوئے جواُن امور کے ساتھ متصف نہ تھے، جن کا ذکر حضرت یوشع علیہ السلام نے کیاتھا (۳) کہ "لا یتبعنی رجل .....".

فدنا من القرية صلاة العصر أو قريبا من ذلك

چنانچہوہ گاؤں کے قریب پنچ عصر کے دفت یااس کے قریب دفت۔

قربیسے مرادار بحا( م) شہر ہے، شہرکو بہال قربیسے تعبیر کیا گیاہے، امام حاکم رحمة الله علیه ( ۵ ) نے

- (٢) شرح الأبي على مسلم: ٥٨/٥، أحاديث إباحة الغنائم لهذه الأمة .....
  - (٣) فتح الباري: ٢٢٢/٦.
- (٤) أريب -بالفتح، ثم الكسر، ويا ساكنة، والحاء المهملة، والقصر عبرانى زبان كالفظ ب، حضرت نوح عليه السلام كنسل كايك فخض اريحا بن ما لك بن ارفحفذ بن سام بن نوح كي طرف يشهر منسوب بوكرار يحا أبها ناب بيشام ك شهراً ردن (آرج كل مستقل مملكت !؟) ك نشيب بين واقع تها، اس كاور بيت المقدس كورميان ايك ون كي مشكل بها ذى مسافت ب، (يموى كن مان كي بات ب) يهان قوم جبارين آباد تهي، جن كاذكر قرآن كريم بين بهي آيا ب، ﴿ قسالوا يموسى إن فيها قوما جبارين ..... ﴾ (المائلة: ٢٢) ويكيم معجم البلدان: ١٩٥١، مادة "أريحا".
  - (٥) المستدرك للحاكم: ١٤٠/٢، كتاب قسم الفيء، رقم (٢٦١٨)، والمعجم الأوسط للطبراني:

⁽١) وتنقيح المناط عند الأصوليين: "هو النظر والاجتهاد في تعيين مادل النص على كونه علة من غير تعيين، بحذف ما لا مدخل له في الاعتبار مما اقترن به من الأوصاف، وذلك مثل قول النبي صلى الله عليه وسلم للأعرابي الذي قال: هلكت يا رسول الله - ما صنعت؟ ..... انظر الموسوعة الفقهية: ١٤ /٧٧، مادة تنقيح المناط.

جوروایت کعب رضی الله عند نے قل کی ہے،اس میں اس قربیکا نام اریحا آیا ہے(1)۔

مسلم شریف کی روایت میں "ف أدنسی لیلقریة" (۲) آیا ہے، اس صورت میں مطلب بیہ وگا کہ انہوں نے اپنے لشکر کواریحا شہر کے قریب پہنچایا (۳)۔

# حضرت بوشع عليه السلام كاجبابره كے ساتھ جہاد

حدیث باب میں جس جہادوقال کا ذکر ہے، وہ جبابرہ یا قوم جبارین کے خلاف تھا، ابن اسحاق کہتے ہیں کہ جب موی علیہ السلام انقال کر گئے اور اس واقعے کو چالیس سال کا عرصہ گزرگیا تو حضرت ہوشع بی اسرائیل کے لیے بطور نبی مبعوث ہوئے اور انہوں نے بنی اسرائیل کو بتلا یا کہ اب وہ اللہ کے نبی ہیں اور انہیں اللہ تعالیٰ نے جبارین کے خلاف قال کا تھم دیا ہے۔ چنا نچہ بنی اسرائیل نے ان کی تصدیق کی، ان پر ایمان لائے اور ان کے ہاتھ بیعت ہوئے۔ تو حضرت ہوشے علیہ السلام بنی اسرائیل کو لیے اریحا شہر کی طرف چلے، ان سے ساتھ تابوت بیثاق (۲) بھی تھا، وہاں بینج کر انہوں نے اریحا شہر کا محاصرہ کرلیا، جو چھے مہینے تک جاری رہا۔

ساتویں مہینے کی ابتدا میں حضرت ہوشع کے ساتھیوں نے ال کر یکبار گی حملہ کردیا، جس کی وجہ سے پوری قوم جبارین گھبراگئ، ان میں افراتفری پھیل گئی اور شہر پناہ کی فصیل گرگئ، اس طرح بیا ندرداخل ہو گئے اور جبابرہ کوخوب قل کیا، یہ جمعے کا دن تھا اور جبابرہ کے بھرلوگ زندہ تھے اور لڑر ہے تھے، جب کہ سورج غروب ہور ہاتھا اور سبت (ہفتہ) کی رات واخل ہونے والی تھی، جس میں ان کے لیے قال وشکار وغیرہ کی ممانعت تھی، صورت حال دکھر کر حضرت ہوشع علیہ السلام کو بیاندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں بیہ کمزور نہ پڑجائیں اور لڑائی ہفتے کے دن سے حال دکھر کر حضرت ہوشع علیہ السلام کو بیاندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں بیہ کمزور نہ پڑجائیں اور لڑائی ہفتے کے دن سے

⁼ ٣٥٣/٦، من اسمه محمد، رقم (٦٦٠٠).

⁽١) فتح الباري: ٢٢٢/٦.

⁽٢) صحيح مسلم، كتاب الجهاد، باب تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة، رقم (٥٥٥).

⁽٣) فتح الباري: ٢/٢٦، وطرح التثريب: ١٩٧٨/٦.

⁽٣) تابوت میثاق سے مرادوہ تابوت ہے، جس میں سکینہ، عصائے مویٰ دہارون اوران تختیوں کے کھڑے تھے، جنہیں مویٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو پچھڑے کی عبارت کرتے دیکھ کرغضب ٹاک ہوکرتو ڑ ڈالاتھا۔ پیدھزرتہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ ھناك أقوال أخرى أيضا، انظر تفسير القرطبي: ٣٤٩/٣.

آ كي نكل جائي،اس ليانبول في باركاو قدس من وعاكى "اللهم اردد الشمس على ...."(١).

فقال للشمس: إنكِ مأمورة، وأنا مأمور، اللهم احبسها علينا، فحسبت حتى فتح الله عليهم

سوحضرت بیشع علیه السلام نے سورج کوخطاب کر کے کہا تو بھی مامورہے اور میں بھی مامورہوں۔اے اللہ! اس کو ہمارے لیے روک دے۔ تو اس کو روک دیا گیا، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو (جبابرہ پر) فتح نصیب فرمائی۔

مطلب یہ ہے کہ جب بوشع النبی نے دیکھا کہ سورج غروب ہورہا ہے اور دشمن اب تک سارے کے سارے کے سارے تیجہ تیج نہیں ہوئے وانہوں نے سورج کوخطاب کیا اور کہا کہ تو بھی ما مورہے اور میں بھی ما مورہوں، تیجے عام عادت کے موافق غروب ہونے کا حکم خداوندی ہے اور جھے بیتھم ہے کہ'' سبت' کے دن قال نہ کروں، چنانچہ حاکم کی روایت میں اس کا سبب بھی موجود ہے، حضرت کعب فرماتے ہیں:

"إنه وصل إلى المقرية وقت عصر يوم الجمعة، فكادت الشمس أن

تغرب ويدخل الليل"(٢).

و آنیا مأمور کے یہی معنی ہیں اور دونوں مامورین کے درمیان یہی فرق ہے کہ جما دات کوامر،امر تسخیر ہے اورعقلاء کوامر،امر تنظیر ہے۔

# سورج كوخطاب كي حقيقت

یہاں حضرت بوشع علیہ السلام نے سورج کوجو خطاب کیاوہ یا تو حقیقت برمحمول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں پیصلاحیت پیدا کردی تھی کہ اس میں تمیز وادراک آگیا تھا اور وہ ان کی بات سمجھ رہا تھا۔

یا مجاز رجمول ہے، چوں کہ ان کو یہ بات معلوم تھی کہ سورج کو اپنی عام عادت سے ہٹا تا صرف خرق

⁽١) عمدة العاري: ١٥/ ٤٣/ وكتاب الأسماء المبهمة: ٥/٣٣٢.

⁽٢) لم أجدها في المستدرك، وإنما قاله الحافظ: ٢٢٢/٦.

⁽٣) فتح الباري: ٢٢٣/٦.

عادت کے طور پرممکن ہے، اس لیے انہوں نے دل ہی دل میں یہ بات سو چی کہ تو بھی مامور ہے اور میں بھی مامور ہوں، اس کے بعد انہوں نے زبان سے میفر مایا کہ "اللهم احبسها علینا".

حافظ علیہ الرحمة فرماتے ہیں(۱) کہ دوسرے احتمال کی تابید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو حضرت سعید بن المسیب رحمة الله علیہ سے مروی ہے، اس میں ہے:

"اللهم، إنها مأمورة، وإني مأمور؛ فاحبسها علي، حتى يقضى بيني وبينهم، فحبس الله عليه"(٢).

''اےاللہ! یہ بھی مامور ہے، میں بھی مامور ہوں تو اس کوتو غروب ہونے سے روک دے'، یہاں تک میرےاوران جبابرہ کے درمیان کوئی فیصلہ ہوجائے۔سواللہ تعالیٰ نے سورج کوغروب ہونے سے روک دیا''۔

اس روایت سے "و أنا مأمور" ارشاد کی وضاحت ہوجاتی ہے (۳)۔

سبرحال دونوں احتال ممکن میں اور راجح دوسرااحتال ہے۔واللہ اعلم

باب کی روایت میں "الملهم احبسها علینا" آیا ہے جو کمطلق ہے، جب کدامام احمد کی روایت میں تقیید ہے کہ "اللهم احبسها علی شیئا" کداسے اس وقت تک غروب سے رو کے رکھ کہ ہماری جو ضرورت ہے وہ ایوری ہوجائے اور شہر فتح ہوجائے (۲۸)۔

## كيفيت حبس ميں اختلاف

جیسا کہ روایت میں آیا ہے کہ سورج کوغروب ہونے سے روک دیا گیاتھا، کیکن اس کی کیفیت کیاتھی،
اس میں علائے حدیث کا اختلاف ہے، اس سلسلے میں رائح قول وہ ہے جوابن بطال رحمۃ الله علیہ وغیرہ کا اختیار
کردہ ہے کہ سورج کی حرکت آ ہتہ ہوگئی تھی، ہارون بن یوسف امادی کے ترجمہ میں آیا ہے کہ بیدواقعہ ماو حزیمان
(غالبًا جون) کی چودہ تاریخ کورونما ہوا تھا، بیدن بہت طویل ہوتا ہے (۵)۔ (انگریزی مہینوں میں جون کی ۲۲

⁽١) حواله بالا، وانظر كذلك طرح التثريب: ٦/١٩٧٨.

⁽٢) صحيح ابن حبان: ١٤٩/٨ ، كتاب السير، باب الغنائم وقسمتها.....، رقم (٤٧٨٧).

⁽٣) فتح الباري: ٢٢٣/٦.

⁽٤) حواله بالا، والمسند للإمام أحمد: ١٨/٢، مسند أبي هريرة (٢٢١).

⁽٥) فتح الباري: ٢٢٣/٦، وابن بطال: ٧٧٨/٥، والكرماني: ٩٦/١٣، وطرح التثريب: ١٩٧٨/٦.

ویں تاریخ کا دن سال کے تمام دنوں سے طویل ہوتا ہے، ہوسکتا ہے کہ وہ یہی دن ہو)۔واللہ اعلم

فجمع الغنائم، فجاء ت -يعني النار - لتأكلها، فلم تطعمها

چنانچہآپ علیہ السلام نے غنائم کوجمع کیا تو وہ تعنی آگ آئی کہ اسے کھالے، کیکن اس نے غنائم کو چکھا تک نہیں۔

"بعنى النسار" جملة فيرييه، جوكس راوى كى طرف سے م،اس ميں جاء ت ك فاعل كى وضاحت كائى ہے۔

پھر یہاں"فلم تبطعمها"کہا گیا ہے اور لم تاکلها نہیں کہا گیا کہ لنا کہ لها کے ساتھ موافقت ہوجاتی ، سو بیمبالغہ ہے کیوں کہ طعم کے معنی چکھنے اور اکل کے معنی کھانے کے ہیں ، مطلب بیہ ہے کہ آنے والی آگ نے غنائم کو چکھا تک نہیں ، چہ جائیکہ کھایا ہو، چنانچہاں جملے"فلم تبطعمها" کے معنی یہاں لم تذق طعمها کے ہیں ، اس کی نظیر قرآن کریم میں بھی موجود ہے (۱) ، ارشاد ہے: ﴿ومن لم یطعمه فإنه منی ﴾ (۲) کہ حضرت طالوت علیہ السلام نے بنی اسرائیل ہے کہا کہ جواس نہر کے پینے کو ہاتھ تک نہیں لگائے گا وہ میرا ساتھی ہے ، جواس کے بھس کرے اس سے میراکوئی تعلق نہیں۔

فقال: إن فيكم غلولا

تو حضرت بوشع نبی نے نرمایا کہ بے شک تم لوگوں میں غلول ہے۔ غلول مال غنیمت میں خیانت کرنے کو کہتے ہیں (۳)۔

فلیبایعنی من کل قبیلة رجل فلزقت ید رجل بیده فقال: فیکم الغلول، فلیبایعنی قبیلتك، فلزقت ید رجلین أو ثلاثة بیده، فقال: فیکم الغلول چنال چهر تبیله سے ایک آدی میرے ہاتھ پر جیک

⁽١) البقرة ٢٣٩.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/ ٤٣/ ، وفتح الباري: ٢٢٣/٦، وشرح الكرماني: ٩٦/١٣.

⁽٣) فتح الباري: ٢٢٣/٦، وعمدة القاري: ٢٣/١٥.

گیا، فرمایا، خیانت تنهی لوگوں نے کی ہے، اس لیےاب تمہارا قبیلہ میرے ہاتھ بیعت کرے۔ تو دویا تین آ دمیوں کے ہاتھ چیک گئے، پوشع نے فرمایا خیانت تنهی لوگوں نے کی ہے۔

فیار قٹ سے قبل دونوں جگہ صذف ہے، چوں کہ سیاق کلام اُس پر دلالت کررہاہے، اس لیے اس جملے کو حذف کر دیا گیا، یعنی فبایعوہ کہ انہوں نے بیعت کی ..... توبیوا قعہ پیش آیا (۱)۔

یہاں روایت میں "رجلین أو ثلاثة" ہے، ابویعلی (۲) کی روایت میں "رجل أور جلین" ہے۔ کتنے آ دمیوں کا ہاتھ بیعت کے دوران چپکا اس میں شک ہے، تا ہم سعید بن المسیب رحمۃ اللّه علیہ کی روایت میں جزما" رجبین "(٣) آیا ہے کہ دوآ دمیوں کا ہاتھ پھسلاتھا (۴)۔

ابن المنير رحمة الله علي فرمات بيل كدان كي بال خيانت معلوم كرنے كاطريقه يبي تفا ( ١٠٠٠)، چنانچه

(١) فتح الباري: ٢٢٣/٦.

(٢) لم أجده في مسند أبي يعلى، وإنما قاله الحافظ في الفلح.

(٣) صحيح ابن حبان: ١٤٩/٨ كتاب السير، باب العديم وفسمتها ، رقم (٤٧٨٧).

(٤) فتح الباري: ٣٢٣/٦.

#### (☆)ايكعجيبواقعه

یبال علامة قسطلانی رحمة التدعید نے ایک واقعد ذکر کیا ہے، جومتندا ورثقات سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ مدیند منورہ میں ایک جہ م تھا، جس میں عورتوں کونسل دیا جاتا تھا، اس میں ایک و فعدا یک خاتون لائی گئی، اس کونسل دیا جارہا تھا کہ ایک دوسری عورت تخت کے پاس جاً کر کھڑی اور مردہ خاتون کو یازانیہ کہہ کر پکارا اور اس خاتون کی سرین پر ہاتھ بھی مارا، جو اس جگہ پر چپک گیا، اس عورت نے ودیگر خواتین نے بواز وراگایا کہ کی طرح ہاتھ الگ بوجائے، نیکن ایسانہیں ہوسکا۔معاملہ والی مدینہ کے گوش گذار کیا گیا تو انہوں نے فقہائے مدینہ سے مشورہ کیا، چنا نچا کے سرائے دی کہ ہاتھ کان دیا جائے۔ دوس سے کہا کہ مردہ خاتون کے اس جگہ کے گوشت کو کاٹ دیا جائے کہ بہر حال مردے کی مقابعے میں زندہ کی حرمت ذیادہ ہے۔

والی نے کہا کہ میں جب تک ابوعبید ( مام مالک) ہے مشورہ نہ کرلوں کوئی تھم جاری نہیں کرسکتا، چنانچہ امام مالک کی طرف ، صد بھیج ٹیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس کا ہاتھ کا نا جائے نہ اس کا گوشت، میرا تو خیال بدہ کدوہ مردہ خاتون حد میں سے اپنا حق ما نگ رہی ہے۔ اس الزام لگانے والی عورت ( قاذف ہ ) وحد لگاؤ۔ چنانچہ اس کے مشور سے پر ممل کرتے ، کے والی مدینہ نے قاذف پر حد جاری کروائی، جب انای 2 کوڑے لگائے جاچھاتو ہاتھ ای طرح چیکا ہوا تھا، تاہم جونہی • ۸وال کو رُ الگایا گیا او۔

جوخائن وغال ہوتااس کا ہاتھ بیعت کے وقت چپک جاتا۔ اس میں اس امری طرف اشارہ ہوتا کہ اس ہاتھ پرکوئی حق ہے کسی دوسرے کا، جواس سے لے لینا چاہیے، یا یہ کہ یہ ایسا ہاتھ ہے، جس کی وجہ سے اسے مارا جائے اور اس کے مالک (خائن) کو قید کر دیا جائے، یہاں تک کہ وہ فدکورہ حق کو امام وقت کے حوالے کر دے، یہاں جنس سے ہے جس کا ذکر روایات میں بھی آیا ہے کہ قیامت میں ہاتھ اپنے مالک کے خلاف گوابی دے گا (1)۔

"فیکم الغلول" کے بعد سعید بن المسیب رحمة الله علیه کی روایت میں ان دونوں کا اعتراف جرم بھی مذکور ہے کہان فقالا: أجل، غللنا "(٢).

فجاؤا برأس مثل رأس بقرة من الذهب، فوضعوها، فجاءت النار فأكلتها تووه سونے كالك سركے كرآئے، جوگائے كسركے برابرتها، اسے ركھ ديا، آگ آئى اوراس نے ننیمت كوكھاليا۔

مطلب میہ ہے کہ جب ان پر جرم ثابت ہو گیا تو وہ گائے کے سر برابرا یک سرلے کرآئے ، جوسونے کا بنا ہوا تھا ، اسے لا کرانہوں نے دوسری نتیمتوں کے ساتھ رکھ دیا ، اب چونکہ نتیمت مکسل آ چکی تھی تو آنے والی آگ نے اس کو کھالیا ، جو قبولیت کی علامت تھی۔

جیبا کہ ماقبل میں گزرا کہ سابقہ امم اور انبیائے متقد مین کی خصوصیت میں سے بیتھا کہ وہ مال ننیمت کو

= حدقذف كانصاب يورا موكميا تواس عورت كابھى مرده خاتون كےجسم سے الگ مو كميا!!!

علامة تسطلانی اس واقعہ کوفل کرنے کے جب تب ہیں:

"فياميا أن يكون مالك رحده الله طبع على هذا الحديث، فاستعمله بنور التوفيق في مكانِه، وإما أن يكون وفق، فواعق.

وقد كان إلزاق بداخال بيد يوشع نسيها على أنها يد عدها حق بطلب أن يتخلص منه، أو اليلا على أنها يد يسغى أن يضرب عينها، وبحبس صاحبها، حتى بؤدى المحق إلى الإمام، وهو من حنس شهادة اليد على صاحبها يوم القيامة". ويُحيي، إر شاد السارى: ٧/٥.

(١) فتح الباري: ٢٢٣/٦، وبمثله قال ابن بطال، انضر شرحه: ٢٧٨٠٥.

(٢) حواله جات بالا، وصحيح ابن حبان: ٩/٨ ؛ ١، كتاب السير، باب العنائم ، ، رقم (٧٨٧).

سی کھلی جگہ مثلاً کھلیان وغیرہ میں جمع کردیتے تھے،آسان سے بیآگ آتی جواسے جلاڈ التی اوراگراس میں کسی فقتم کی کوئی خیانت ہوتی یا ایسی چیز ، جو حلال نہ ہو، موجود ہوتی تو آگ اسے نہ جلاتی ، جوعدم قبولیت کی دلیل سمجی جاتی تھی۔

یہی حال ان کی قربانیوں کا بھی تھا، جانور کی قربانی کے بعد جوعنداللہ مقبولیت حاصل کر لیتی اسے آگ کھالیتی اور جوقبول نہ ہوتی وہ اپنے حال پر باقی رہتی اور آگ اسے چھوتی بھی نہیں تھی (1)۔

ثم أحل الله لنا الغنائم، رأى ضَعفنا وعجزنا، فأحلها لنا

پھراللّٰہ تعالیٰ نے غنائم کو ہمارے لیے حلال کردیا، اس نے ہماری کمزوری وناتوانی کو دیکھا تواہے ہمارے لیے حلال قراردے دیا۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے امت محمد میں شفقت کا معاملہ کرتے ہوئے اور تھم میں تخفیف کرتے ہوئے غنائم کو امت محمد میں اسلام کے لیے حلال کردیا، اب میامت اسے کھا سکتی ہے اور میاس امت کی خصوصیت ہے، نسائی (۲) کی روایت میں آیا ہے:

"فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك: إن الله أطعمنا الغنائم رحمة رحمنا بها، وتخفيفا وخفَّف عنا"(٣).

جمله "رأی ضعف و عجزنا" جملة تعليليه وسبيه ب،اس مين امتِ محديعلى صاحبها التحية كے ليے غنائم كوحلال كيول قرار ديا گيا،اس كى علت بيان كى گئى ہے، سعيد بن المسيب رحمة الله عليه كى روايت اس مين اور واضح ہے، اس مين ہے، "لما رأى من ضعفنا" (٤) اس جمله مين اس بات كى طرف بھى اشارہ ہے كہ الله تعالى واضح ہے، اس مين ہے، "لما رأى من ضعفنا" (٤) اس جمله مين اس بات كى طرف بھى اشارہ ہے كہ الله تعالى

⁽١) عملة القاري: ١٥/٣٤ - ٤٤، وشرح ابن بطال: ٢٧٨/٥، وطرح التثريب: ١٩٧٩/٦.

⁽٢) سنن النسائي الكبرى: ٢/٦٥، كتاب التفسير، الأنفال، قوله تعالى: ﴿حلالا طيبا﴾، رقم (١١٢٠).

⁽٣) فتح الباري: ٢٢٣/٦، وعمدة القاري: ١٥ /٤٤، وشرح الكرماني: ٩٦/١٣.

⁽٤) سنن النسائي: ٣٥٢/٦، كتاب التفسير، .....، قوله تعالى: ﴿حلالا طيبا﴾، رقم ( ١١٢٠٩)، ومسند أحمد: ٢٣٢/٣، مسند أبي هريرة من رواية همام بن منبه، رقم (٨١٨٥) و: ٢٣٨/٣، رقم (٨٢٢١).

كيسامن عاجزى كااظهارفضل دانعام كاسبب بنآب (١)_

## ترجمة الباب كساتهمناسب مديث

اس حديث كى ترجمة الباب كساته مناسبت اس جمل من به أحل الله لذا الغنائم "(٢). و الله لذا الغنائم "(٢). و العَنيمة لَن شَهدَ الْوَقْعة .

### ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمۃ اللّٰدعلیہ کا مطلب ومقصد یہاں ائمہ ثلاثہ کے مذہب کوراج قرار دینا ہے، جویہ کہتے ہیں کہ جولوگ جہاد میں شریک ہوں گے انہی کو مالِ غنیمت میں سے حصہ ملے گااور وہ لوگ جوشریک نہیں ہوں گے،ان کو حصنہیں ملے گا۔

پھرامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ جن الفاظ سے قائم کیا ہے، وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایک اثر کے الفاظ ہیں، جو انہوں نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کو ان کے استفسار پر بھیجا تھا۔ اس سے ائمہ ثلاثہ ایٹ ندہب پر استدلال کرتے ہیں (۳)۔

اس اثر کوموصولاً امام عبدالرزاق صنعانی رحمة الله علیه نے اپنی مصنف میں نقل کیا ہے (۴)۔ علاوہ ازیں امام بیبنی رحمة الله علیه نے اس اثر کومختلف طرق سے ذکر کیا ہے اور اس کا پس منظر بیان کرتے ہوئے ایک واقعہ بھی لکھا ہے، چنانچہ طارق بن شہاب رحمة الله علیہ فرماتے ہیں:

"إن أهل البصرة غزوا أهل نهاوند(٥)؛ فأمدوهم بأهل الكوفة، وعليهم عمار بن ياسر، فقدموا عليهم بعدما ظهروا على العدو، فطلب أهل الكوفة الغنيمة، وأراد أهل البصرة أن لايقسموا لأهل الكوفة من الغنيمة، فقال

⁽١) فتح الباري: ٢٢٣/٦.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/ ٤٤.

⁽٣) فتح الباري: ٢٢٤/٦.

⁽٤) مصنف عبدالرزاق: ٧/٥ -٣٠٣-٢، كتاب الجهاد، باب لمن الغنيمة؟ رقم (٩٦٨٩).

⁽٥)غروه نهاوند معلق تفصيل كتاب الجزية ، باب الجزية مين آكى .

رجل من بني تميم لعمار بن ياسر: أيها الأحدع، تريد أن تشاركنا في غنائمنا؟ قال: وكانت أذن عمار جدعت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكتب إليهم عمر: "إن الخطاب، رضي الله عنه، فكتب إليهم عمر: "إن الغنيمة لمن شهد الوقعة"(١).

اصل مسئلے کی طرف جانے سے قبل میں مجھ لیجیے کے غنیمت کے استحقاق کی چند شرائط ہیں، جو درج ذیل ہیں:

- 🚺 مستحق صحیح وسالم ہو، بیار نہ ہو،مطلب سے کہ قال کی صلاحیت رکھتا ہو اکٹکڑ ا،لولا اور نابیناوغیرہ نہ ہو۔
- وارالحرب میں اس کا داخلہ قبال کی نیت ہے ہی ہوا ہو،خواہ بعد میں لڑائی میں حصہ لے یا نہ لے، کہ مقصد قبال بعنی ارباب العدوحاصل ہور ہاہے۔
  - 🗃 مرد ہو، عورتوں کاغنیمت میں کوئی حصہ نہیں ،اگر چہ جنگ میں شریک ہوں۔
    - 🕜 مسلمان ہو، کا فر کے لیے غنیمت نہیں،خواہ شریک جنگ ہو (۲)۔

⁽۱) السنن الكبرى للبيهقي: ٨٦/٩، كتاب السير، باب الغنيمة لمن شهد الوقعة، رقم (١٧٩٥٣-١٧٩٥)، وأيضاً عند ابن أبي شيبة: ٨٩/١٤، كتاب السير، باب من قال: لبس له شيء إذا ....، رقم (٣٣٩٠٠).

⁽٢) الموسوعة الفقهية: ٣١٢-٣١١/٣١، وبدائع الصنائع: ٢/٩، ٥٠ كتاب السير، فصل في أحكام الغنائم وما يتصل بها، وحاشية الدسوقي: ٢٠٩-٥، باب في الجهاد، والمغنى: ٢٠٨٩-٢٠٩.

### مسكله حديث بإب

امام بخاری رحمة الله علیہ نے جس مسئلے کی شرح کے لیے یہ باب قائم کیا ہے، اس کا تعلق او پرذکر کردہ دوسری شرط سے ہاورصورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یا تشکر جنگ ختم ہونے کے بعد میدانِ جنگ پنچ تو آیا اس کا غنیمت میں حصہ ہوگا کہ نہیں؟

تواس کی دوصورتیں ہیں، ایک اتفاقی ہے، دوسری اختلافی۔

ا تفاقی صورت بیہ کہ ندکورہ شخص یالشکراس تک پہنچا جب جنگ ختم ہو چکی اورغنیمت کی تقسیم کاعمل بھی مکمل ہو گیا ، تو ان کاغنیمت میں کو ئی حصہ نہیں ۔

اختلافی صورت میہ کہ جنگ ختم ہونے اورغنیمت تقسیم ہونے سے قبل بیشکریا شخص وہاں پہنچا تو حفیہ کے نز دیک بیغنیمت میں شریک ہوں گے، ان کوبھی اس میں سے حصہ ملے گا، جب کہ جمہور کے نز دیک ان کو غنیمت میں سے کچھے نہیں ملے گا(۱)۔

جمہور کی دلیل حضرت عمار رضی اللہ عنہ کاوہ واقعہ ہے جوابھی گز را کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خط میں "الغنیمة پلمن شهد الوقعة" فرمایا تھا۔

اوران كى دوسرى دليل بخارى وابوداؤ دكى حفرت ابوبريره رضى الشعند كى حديث ب، "أن السنبسي صلى الله عليه وسلم بعث أبان بن سعيد بن العاصي في سرية قبل نجد، فقدم أبان بعد فتح خيبر، فلم يسهم له "(٢).

## ولأكل احناف

اس مسلے میں احناف کے دلائل بہت زیادہ ہیں، جن میں سے چند کوہم ذیل میں درج کرتے ہیں:

ام ابو یوسف رحمة الله علیہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عمر رضی الله عنہ کے بارے میں روایت کیا

⁽١) الموسوعة الفقهية: ٣١١/٣١، غنيمة، شروط استحقاق الغنيمة.

⁽٢) المحديث، أخرجه البخاري في الجهاد، باب الكافر يقتل المسلم ....، رقم (٢٨٢٧)، والمغازي، باب غزوـة خيبر، رقم (٢٨٢٧)، والمغازي، باب غزوـة خيبر، رقم (٢٣٧)، و٢٣٤)، وأبوداود في سننه، كتاب الجهاد، باب فيمن جا، بعد الغنيمة لا سهم له، رقم (٢٧٢٣-٢٧٢٢).

ب كدانهول في حضرت سعدرضى الله عنه كولكها كه "قد أمددتك بقوم، فمن أتاك منهم قبل أن تفنى الفتدلى، فأشر كه في الغنيمة"(١) يعنى: "مين ايك شكرتمهارى طرف بطور كمك كريسي ربابول، سوان مين الفتدلى، فأشر كه في الغنيمة "(١) يعنى: "مين ايك شكرتمهارى طرف بطور كمك كريسي المناه عن المراكبة عن المراكبة المناه ال

صرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بنے حضرت عکر مد بن ابی جہل رضی اللہ عنہ کی سرکر دگی میں پانچ سوافراد پر مشمل ایک جماعت بطور کمک ابوامیہ اور زیاد بن لبید بیاضی کی مدد کے لیے روانہ کی، یہ جماعت ان تک اس وقت پہنچی جب وہ'' نجیر''(۲) فتح کر چکے تھے، تو انہوں نے آنے والی جماعت کو بھی اپنے ساتھ غنیمت میں شریک کیا (۳)۔

# ائمه ثلاثه کے دلائل کے جوابات

ان کی میلی دلیل السعند مده المن شهد الوقعة والا اثر تقد ،اس سے استدلال چندوجوه کی بنا پر درست نہیں ، جو درج ذیل ہیں:

- 🕕 اس اٹر کے وقف اور رفع میں اختلاف ہے اور موقوف ہونارا جج ہے (۴)۔
- ت حفیہ بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر سے استدلال کرتے ہیں، چوں کہا ب ان سے مروی روایات میں تعارض آگیا ہے، اس لیے بیحدیث احناف کے خلاف ججت نہیں ہو عکتی۔
- صفیداس اثر کا مطلب مید لیتے ہیں کہ جنگ میں جو قبال کی نیت سے شریک ہوا ہو، اس کوغنیمت میں حصہ ملے گا،اب اس کی نیت قبال کی تھی یا نہیں اس کا پہتر کیے چلے گا تو اس کے دوطریقے ہوسکتے ہیں کہوہ جہادیا

⁽١) التلخيص لحبير: ١٠٨/٣، والمغنى: ٩/٠٢، وإعلاء السنن: ١١٨/١٢.

⁽٢) قبال المخموي: "النُجَيْرُ: ٠٠٠ عصن باليمن -قرب حضر موت - منيع، لجأ إليه أهل الردة مع الأشعث بن قيس في أيام أبي بكر، رضي الله عنه، فحاصره زياد بن لبيد البياضي، حتى افتتحه عنوة، وقتل من فيه، وأسر الأشعث بن قيس، وذلك في سنة ١٢ للهجرة ٠٠٠. انظر معجم البيدان: ٥/٢٧٢، باب النون والجيم. (٣) التلخيص الحبير،: ١٠٨/٣، والسير الكبير: ١١٢/٣، مع شرحه للسرحسي، باب كيفية قسمة العنيمة مرقم الباب (٥٠٥)، وللاستزادة انظر إعلاء السنن: ١٨/١٢، مع مرحم الباب (١٠٥).

⁽٤) إعلاء السنن: ١٢٠/١٢، كتاب السير، باب إذا لحق عسكرَ الإسلام مدد...، والهداية مع البناية: ١٤٣/٧ ، كتاب السير، باب الغنائم وقسمتها.

قال کے لیے نکلنے کا ظہار کرے،اس کی تیاری کرے اوراس کاعملی مظاہرہ بھی کرے کہ جہا دمیں شریک ہو۔ دوسری صورت ہے ہے کہ اس کا نکلنا تو کسی اورغرض سے تھا،لیکن وہاں جا کروہ قال میں بھی شریک ہوا، جیسے گھوڑوں کی دیکھ بھال وغیرہ پر مامور شخص،سواس کوغنیمت میں ای صورت میں شریک کیا جائے گا کہ قال میں بھی شریک ہو،اس کاصرف میدان جنگ میں موجود ہونا حصول غنیمت کے لیے کافی نہیں ہوگا (1)۔

ائمہ ثلاثہ کی دوسری دلیل حضرت ابان بن سعید بن العاصی رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے، اس واقعے سے ان حضرات کا استدلال اس لیے درست نہیں کہ یہ خیبر کا واقعہ ہے، جو فتح کے ساتھ ہی دارالاسلام میں تبدیل ہو چکا تھا، جب کہ مسئلہ باب کا تعلق دارالحرب سے ہے، دارالاسلام میں اس طرح کے سی کمک کے بہنچنے پرغنیمت میں آنے والوں کو بالا تفاق شریک نہیں کیا جاتا (۲)۔

دوسری طرف اسی خیبر سے متعلق ابومویٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے، جوآگے آر ہاہے (۳)، اس میں یہ آیا ہے کہ جب وہ اپنی قوم کے لوگوں، جن کی تعداد بچاس سے اوپر تھی اور حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں، جو نجاشی کے ہاں مقیم تھے، کے ہمراہ نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے تو یہ مین وقت تھا، جب آپ سلی اللہ علیہ وسلم خیبر کی فتح سے فارغ ہوئے تھے، چنانچہ نبی علیہ السلام نے ان کو بھی مشریکِ غنیمت کیا اور ان حضرات کے علاوہ اور کسی کو، جوموقع سے غائب تھا، اس غنیمت میں شریک نہیں کیا۔

ایک طرف بیصدیث ہے، دوسری طرف حضرت ابان رضی اللہ عنہ کا واقعہ، ان دونوں میں چول کہ ظاہری تعارض ہے، اس لیے جمع بین الروایات کا طریقہ اختیار کرتے ہوئے احناف یہی کہتے ہیں کہ حضرت ابوموی الشعری کا واقعہ غیمت کی تقسیم سے پہلے کا ہے اور حضرت ابان بن سعید رضی اللہ عنہما کے واقعے کا تعلق تقسیم غیمت کے بعد کا ہے۔ در اللہ کرتے ہیں کہ "فیقدم أبان بعد فتح خیبر ....."(٤)

⁽١) إعلاء السنن: ١٢١/١٢، وفتح القدير: ٢٢٦/٥-٢٢٧، كتاب السير، باب الغنائم وقسمتها.

⁽٢) إعلاء السنن: ١٢١/١٢.

⁽٣) المحديث، أخرجه البخاري في فرض الخمس، باب ومن الدليل على أن الخمس لنوائب المسلمين ما سأل هوازن .....، وقم (٣١٣٦).

⁽٤) الحديث أخرجه البخاري، وأبوداود، مر تخريجه آنفاً.

جب کہ ابوموی اشعری رضی اللہ عنہ کے الفاظ تو یہ ہیں، "فوافیناہ حین افتتح خیبر ....."(۱) اس لیے احناف تفریق کے قائل ہیں اور ان کے ندہب پر دونوں واقعات پڑل بھی ہوجا تا ہے (۲) واللہ اعلم بالصواب اس کے بعد حدیث باب دیکھیے۔

٢٩٥٧ : حدَّثنا صَدَقَةُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ ، عَنْ مَالِكِ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ أَبْدِ وَالَ : قَالَ عُمَرُ رَضِيَ ٱللهُ عَنْهُ ۚ ! لَوْلَا آخِرُ الْمُسْلِمِينَ ، ما فَتَحْتُ قَرْيَةً إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ أَهْلِهَا ، كَمَا قَسَمَ النَّبِيُّ عَلِيْكَ خَيْبَرَ . [ر : ٢٢٠٩]

# تراجم رجال

#### ۱ -- صدقه

بيابوالفضيل صدقد بن الفضل مروزى رحمة الشعليه بين النكاتذكره كتباب العلم "باب العلم والعظة بالليل" كتحت كرر حكاب (س)-

٧- عبدالرحمن

بيعبدالرحمٰن بن مهدى بصرى رحمة الله عليه بي (۵)_

٣- مالك

بدامام دار البحرة ما لك بن انس رحمة الله عليه بين -ان كحالات "بده الوحي" مين آ چك بين (٢) _

⁽١) صحيح بخاري، كتاب فرض الخمس، باب ومن الدليل على أن الخمس....، رقم (٣١٣٦).

⁽٢) إعلاء السنن: ١٢.٢/١١، يرويكهي، كشف الباري، كتاب المغازي: ٤٤٨-٤٤٨.

⁽٣) قوله: "قال عمر رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه في كتاب الحرث والمزارعة، باب أوقاف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأرض الخرائج .....

⁽٤) كشف الباري: ٣٨٨/٤.

⁽٥) ان كحالات ك ليويكهي كتاب الصلاة ، باب فضل استقبال القبلة .

⁽٦) كشف الباري: ٢٩٠/١، الحديث الثاني، تفصيل كر ليويكهي، كشف الباري: ٨٠/٢.

٤- زيد بن أسلم

بيزيد بن اسلم رحمة الله عليه بين -ان كاتر جمه كتاب الإيسمان، "باب كفر ان العشير ....." ك تحت آجكا ب (ا) -

٥- اسلم

به ابوخالد اسلم مولی عمر بن الخطاب رحمة الله عليه بين (٢) _

٦- عمر

حضرت عرض الله عنه: لو لا آخر المسلمين ما فتحت قرية إلا قسمتها بين أهلها، كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر

حضرت عمرضی اللہ عند نے فرمایا کہ اگر آسندہ آنے والے مسلمانوں کا خیال نہ ہوتا تو کوئی بھی گاؤں (یا شہر) فتح کرنے کے بعد میں اسے اس کے باشندوں میں تقسیم کردیتا، جبیبا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمین کے ساتھ کیا تھا۔

بخاری شریف کی روایت میں بیاثر بہت اختصار کے ساتھ وار د ہوا ہے، ابن ابی شیبہ کی روایت میں مزید تفصیل ہے۔ اسلم فرماتے ہیں:

"سمعت عمر يقول: "والذي نفس عمر بيده، لو لا أن يترك آخر

• الناس لا شيء لهم، ما افتتح على المسلمين قرية من قرى الكفار إلا قسمتها سهمانا كما قسم رسول الله الله على خيبر سهمانا، ولكني أردت أن تكون جزية

⁽۱) كشف البارى: ۲۰۳/۲.

⁽٢) ان كحالات ك ليوديكهي ، كتاب الزكاة ، باب هل يشتري صدقته ؟

⁽٣) كشف الباري: ٢٣٩/١.

تجري عليهم، وكرهت أن يترك آخر الناس لا شيء لهم"(١).

اس حدیث ہے متعلق تفصیلات کا ذکر کتاب الحرث والمز ارعۃ میں آئے گا۔

### ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت حديث

ابن المنير رحمة القدعلية فرماتے بيں كه ترجمه اور حديثِ باب بيس مناسبت نہيں ہے، وہ اس طرح كه ترجمه الغنيسة لسمن شهد الوقعة كا ہے اور باب كے تحت جوحديث ذكر كی گئی اس كامضمون ترجمه كے خلاف ہے، اس بيس تو غنيمت كوعام مسلمانوں كے ليے وقف بنا دينے كاذكر ہے كه بيغانمين ميں تقسيم نہيں ہوگی، بلكه آئىدہ آنے والے مسلمانوں كے مصالح كے ليے وقف كردى جائے گی اور آپ تو كه درہے تھے كے غنيمت صرف غانمين كے ليے ہوتی ہے، اس ميں باہر والوں كا حصنہيں، يہاں تو الث ہوگيا؟!

اس اشكال كا جواب بهى ابن الممير رحمة الله عليه نے ذكركيا ہے كه ترجمه كے ساتھ حديث كاس جملے كى مطابقت ہے، "كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر".

اس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے غنیمت کی فوری تقسیم کی ترجیح کی طرف اشارہ کیا ہے کہ غنیمت فورآ تقسیم کردی جائے، جس طرح نبی اکرم سلی اللہ علیہ وہلم نے کیا۔ چنانچہ نبی علیہ السلام کا بیغل اس بات کی دلیل ہے کہ موقع پرغیر موجود شخص کوغنیمتِ حاضرہ میں کوئی استحقاق نہیں ہوگا، اس لیے تو فوری تقسیم کاعمل اختیار کیا جارہا ہے۔ اب جو شخص سرے سے شریک جنگ ہی نہیں، اس کوتو بطریق اولی غنیمت میں حصر نہیں ملنا چاہیے (۲) ۔ واللہ اعلم بیام بخاری اور ائم مثلاث کی رائے ہے، چیچے تفصیل گزر چکی ہے، دلائل دونوں طرف ہیں، البت مذہب احناف میں اس سلسلے میں بی تو تو سع ہے، جو ماقبل کی تفصیل سے واضح ہے۔

مذہب احناف میں اس سلسلے میں بی تو تو سع ہے، جو ماقبل کی تفصیل سے واضح ہے۔

مذہب احناف میں اس سلسلے میں بی تو تو سع ہے، جو ماقبل کی تفصیل سے واضح ہے۔

### ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمۃ اللّٰدعلیہ کا مقصد یہاں یہ بیان کرنا ہے کہا گرایک شخص غنیمت کی نیت سے قال کرتا ہے تواس کا حکم کیا ہوگا؟اس کو قال پراجر ملے گایانہیں؟ا گریلے گاتو کتنا؟ کامل یا ناقص؟

⁽١) المصنف لابن أبي شيبة: ١٧/١٠ه، كتاب السير، في قسمة ما يفتح ....، رقم (٣٣٦٤٨).

⁽٢) فتح الباري: ٦/٥٧٦.

اس مسئلے میں علاء کا اختلاف ہے، ایک رائے جمہور کی ہے اور ایک مؤقف بعض حضرات کا ہے۔

ظاہراً تو بیمعلوم ہوتا ہے کہ اس شخص کا اجر کم ہوجائے گا، لیکن جمہور علاء بیفر ماتے ہیں کہ اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا، ویکھیے ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جب بیہ پوچھا گیا کہ ایک آ دمی قبال کرتا ہے غنیمت کے لیے، دوسرا شجاعت کے لیے، تنیسراد کھلاوے کے لیے تو ان میں فی سبیل اللہ کون ہے؟ تو آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے بنہیں نے فرمایا، "من قدائل لئہ کون کلمة الله هی العلیا فهو فی سبیل الله" آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے بنہیں فرمایا کہ اگراس کی نیت غنیمت کی ہوگی تو وہ فی سبیل اللہ میں داخل نہیں ہے۔

اب ایک آدمی اعلائے کلمۃ اللہ کے لیے قال کرتا ہے اور ساتھ ساتھ وہ مالی غنیمت کا بھی خیال دل میں لیے ہوئے ہے تو وہ کامل اجر کامستحق ہوگا اور اس کے اجر میں کوئی کی نہیں آئے گی۔ امام ابن جربی طبری رحمۃ اللہ علیہ نے جمہور علمائے امت سے یہی نقل کیا ہے (۱)، نیز علامہ قاضی ابو بکر ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی احکام القرآن میں اسی کی تصریح کی ہے (۲)۔

ان حضرات کی دلیل وہ روایت ہے جو امام ابوداؤ درحمۃ اللّٰدعلیہ نے اپنی ''سنن'' میں نقل کی ہے، حضرت عبداللّٰہ بن حوالہ رضی اللّٰدعنہ فرماتے ہیں:

"بُعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لنغنم على أقدامنا، فرجعنا، فلم نغنم شيئا، وعرف الجهد في وجوهنا، فقام فينا، فقال: اللهم، لا تكلهم إلى فأ ضعف عنهم، ولا تكلهم إلى أنفسهم فيعجزوا عنها، ولا تكلهم إلى الناس فيستأثروا عليهم"(٣).

کہ''رسول اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پیدل کشکر میں غنیمت کے وصول کے لیے بھیجا، کیکن ہم لوٹ آئے اور ہمیں کوئی غنیمت نہیں ملی (یعنی مقصد میں کا میان نہیں ہوئے)، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے چہروں سے ہماری مشقت اور تکلیف بھانپ

⁽١) فتح الباري: ٢٨/٦، وهو قول ابن المنير كذلك، انظر فتح الباري: ٢٢٦/٦.

⁽٢) أحكام القرآن لابن العربي: ٣٨٣/٢، سورة الأنفال، الآية: ٧، المسألة الثالثة.

⁽٣) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الرجل يغزو: يلتمس الأجر والغنيمة، رقم (٢٥٣٦).

لی، سوآپ خطبہ دینے کھڑے ہوئے (تسلی کے طور پر)، اس میں فرمایا، اے اللہ! ان کو میرے سپر دنہ کر، کہ میں ان کی مدد واعانت سے قاصر رہوں، نہ ان کوان کی ذات کے حوالے کر، کہ وہ ان کی اعانت ونصرت سے عاجز رہیں اور نہ ہی ان کولوگوں کے سپر دکر، کہ وہ لوگ اپنے کوان پرتر جیجے دینے لگیں'۔

اس حدیث میں صراحت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حضرات کو مال غنیمت کے حصول کے لیے بھیجا تھا، اس لیے معلوم ہوا کہ اعلائے کلمۃ اللہ کے ساتھ اگر مال غنیمت کی نیت بھی ہوتو اس سے اجر میں کی واقع نہیں ہوگی (ا)۔

٢٩٥٨ : حدّثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَمْرٍو قالَ : سَمِعْتُ أَبَا وَائِلِ قالَ : حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قالَ أَعْرَابِيٌّ لِلنَّبِيِّ عَبَلِكُمْ : الرَّجُلُ بُقَاتِلُ لِيُدْكَرَ ، وَيُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَانُهُ ، مَنْ في سَبِيلِ اللهِ؟ فَقَالَ : (مَنْ قَاتَلَ ، لَنَكُونَ كَلِمَةُ اللهِ هِيَ الْعُلْيَا ، فَهْوَ في سَبِيلِ اللهِ) . [ر : ١٢٣]

# تراجم رجال

### ۱ – محمد بن بشار

بيم بن بثارر ممة الله عليه بيل ان كاتذكره كتباب البعلم، "باب ماكان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم ..... " كتحت كرر چكام (س) ...

### ۲- غندر

ي محد بن جعفر المعروف بين غندر وحمة الله عليه بيران كحالات كتاب الإيسان "باب ظلم

⁽١) فتح الباري: ٢٩/٦.

⁽٢) قـولـه: أبـو مـوســـى الأشعري رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه في كتاب العلم، باب من سأل وهو قائم عالما جالسا، كشف البارى: ١٠/٤ ٥ .

⁽٣) كشف البارى: ٢٥٨/٣.

دون ظلم " كَوْلِل مِن آ كِل (١٠) ـ

#### ۳- شعبه

يامير المؤمنين في الحديث شعبة بن الحجاج بصرى رحمة الله عليه بين الن كاتذكره كتساب الإيسان، "باب المسلم من سلم المسلمون ....." كتحت آچكا به (۱)-

### ٤- عمرو

بيعمروبن مره رحمية الله عليه بين (٢)_

### ٥- ابو وائل

ية البحى شهير ابوواكل شقيق بن سلمدرهمة الله عليه بين ان كحالات كتاب الإيمان، "باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله ..... كتحت بيان كيجا حكي بين (٣)-

### ٦- ابوموسىٰ اشعرى

حضرت ابوموى اشعرى (عبدالله بن قيس) رضى الله عنه كمالات كتساب الإيسان، "باب أي الإسلام أفضل؟" كو يل مين آ كيك (م)-

### وتثبي

حدیثِ باب کی شرح پیچے کتاب العلم (۵) اور کتاب الجہاد (۲) میں گزر چک ہے۔

(公) كشف الباري: ٢٥٠/٢.

(۱) كشف البارى: ١/٦٧٨.

(٢) ان كمالات كريكي ، كتاب الأذان ، باب تسوية الصفوف عند الإقامة وبعدها.

۲۲ كشف الباري. ۲/۹۵۹.

(٤) كشف الباري: ٢٩٠/١.

(٥) كشف الباري: ١١/٤ ٥-١٥٥.

(٦) كشف الباري، كتاب الجهاد: ١٧٣/١-١٧٥، باب من قاتل لتكون كلمة الله ......

## ترجمة الباب كساتهمناسبت حديث

يهال ترجمه كى باب كما تهمنا سبت بقول علامه يمنى "الرجل يقاتل للمعنم" مين به (١٠ كر) ـ المال تعني المال المالي ما يَقْدُمُ عَلَيْهِ ، ويَخْبَأُ لَمِنْ لَمْ يَحْضُرْهُ أَوْ عَابَ عَنْهُ .

### ترجمة الباب كامقصد

علامه ابن المنیر رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ لوگوں میں میہ جومشہور ہوگیا ہے کہ ''الهدیة السن حضر" کہ ہدیہ سرف ان لوگوں کو ملے گا جوشر کا نے مجلس ہول۔امام بخاری رحمة الله علیه ان کی تر دید کررہے ہیں اور میہ فرمارہے ہیں کہ جولوگ موجود نہیں،امام ان کے لیے ہدیہ چھیا کرر کھے تو اس میں کوئی حرج نہیں (1)۔

کیکن ابن المنیر کی بیرائے بے کل ہے، وہ اس لیے کہ یہاں ہدیدکا مسلة تھوڑا ہی بیان کیا جارہا ہے،
یہاں تو غنائم کے ابواب چل رہے ہیں۔ لہذا بیہ کہا جائے گا کہ امام بخاری رحمة الله علیہ بیہ بتانا چاہتے ہیں کہ امام
المسلمین کے پاس جو مال کفار سے حاصل ہوتا ہے، جیسے غنیمت ہے، فی ء ہے اور جزیہ ہے، امام اس میں مختار کل
ہے، جہال مناسب سمجھے وہاں ان کوخرچ کرسکتا ہے، حاضرین کونقسیم کرنا چاہتو حاضرین کو دے اور حاضرین
کے علاوہ غائیین کونقسیم کرنا چاہتے وان کو دے، جس کو چاہے وہ دے۔ علامہ عینی رحمة الله علیہ فرماتے ہیں:

"حاصل المعنى يقسم مايقدم عليه بين الحاضرين والغائبين، بأن يعطي شيئاً للحاضرين، ويخبأ شيئاً للغائبين"(٢).

٢٩٥٩ : حدّثنا عَبْدُ ٱللهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةً ؟؟ أَنَّ النَّبِيَّ عَلِيْلِتُهِ أَهْدِيَتْ لَهُ أَقْبِيَةٌ مِنْ دِيبَاجٍ ، مُزَرَّرَهٌ بِالذَّهَبِ ، فَقَسَمَهَا فِي نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَعَزَلَ مِنْهَا وَاحِدًا لِمَخْرَمَةَ بْنِ نَوْفَلٍ . فَجَاءً وَمَعَهُ ٱبْنُهُ الْمِسْوَرُ بْنُ مَخْرَمَةَ ، فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَقَالَ : آدْعُهُ لِي ، فَسَمِعُ النَّبِيُّ عَلِيْلِيْهِ صَوْتَهُ ، فَأَخَذَ قَبَاءً فَتَلَقَاهُ بِهِ ، وَاسْتَقْلَهُ

⁽١٦) عمدة القاري: ١٥/١٥.

⁽١) فتح الباري: ٢٢٦/٦، والمتواري على تراجم أبواب البخاري: ١٩١.

⁽٢) عمدة القاري: ٥/١٥، فيزويكهي، فتح الباري: ٢/٦٦، وإرشاد الساري: ٢٠٩/٥.

⁽٣) قوله: "عن عبدالله....": الحديث، مر تخريجه في كتاب الهبة، باب كيف يقبض العبد والمتاع؟

بِأَزْرَارِهِ ، فَقَالَ : (يَا أَبَا الْمِـنُورِ خَبَأْتُ هَٰذَا لَكَ ، يَا أَبَا الْمِسْوَرِ خَبَأْتُ هَٰذَا لَكَ). وَكَانَ فِي خُلُقِهِ شِدَّةٌ.

# تراجمرجال

## ١- عبدالله بن عبدالوهاب

بيابومح عبدالله بن عبدالوباب حجبى رحمة الله عليه بير -ان كاتذكره كتاب العلم، "باب ليبلغ الشاهد الغائب" كذيل مي كرر حكا(ا) -

#### ۲- حماد

يه الجاهلية "كتحت كزر يك (٢) _ الله عليه بيل - الن كه حالات كتاب الإسمان "باب المعاصي من أمر الجاهلية "كتحت كزر يك (٢) _

### ٣- ايوب

بيابوب بن الي تميمه كيمان تختيانى رحمة الله عليه بير - ان كاتذكره كتساب الإيسمان، "باب حلاوة الإيسان" كي تحت آچكا (٣) -

# ٤ - عبدالله بن ابي مليكه

يقاضى عبدالله بن الى مليكة يمى رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب الإيمان، "باب خوف المعرِّمن من أن يحبط ..... كتحت بيال كي جا يك (٣) -

حضرت عبدالله بن ابی ملیکه رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی الله علیه وسلم کی خدمت میں بھے قبائیں مدینة آئیں، جودیباج کی تھیں اوران پرسونے کا کام ہوا تھا، تو وہ سب آپ علیہ السلام نے بعض صحابہ میں

⁽١) كشف الباري: ١٣٨/٤.

⁽٢) كشف الباري: ٢١٩/٢.

⁽٣) كشف الباري: ٢٦/٢.

⁽٤) كشف الباري: ٢/٥٤٨.

أن النبي صلى الله عليه وسلم أهديت له أقبية من ديباج مذردة بالذهب النبي صلى الله عليه وسلم أهديت له أقبية من ديباج مذردة بالذهب المرت من المرت ا

### ادعه لی

ید حضرت مخرمہ کا کلام ہے، جس کے خاطب ان کے بیٹے مسور رضی اللہ عنہ ہیں۔ انہوں نے اپنے بیٹے سے یہ کہا کہ نبی علیہ السلام کو جاکر ہتلاؤ کہ میں آگیا ہوں۔ ایک روایت میں ہے، مسور کہتے ہیں کہ مجھے یہ بات نامناسب لگی اور میں نے ناپیندیدگی کا اظہار کیا کہ نبی اکر مسلی اللہ علیہ وسلم کواس طرح بلانا اچھی بات نہیں۔ تو ان کے والد مخر مہ نے کہا اے بیٹے! اس میں برا ماننے کی کوئی بات نہیں، آپ علیہ السلام اس سے ناراض نہیں ہوں گے کہ آپ جبار نہیں ہیں (۵)۔

⁽١) مخرمه بن نوفل رضى التدعنه كے حالات كے ليے ديكھيے ، كتاب الهبة ، باب كيف يقبض انعبر را سناع ٢

⁽٢) مسور بن تخرمد رضى الله عند كه حالات ك ليه ويكهي ، كتاب الوضو ، ، باب استعمال فضل وضو ، الناس .

⁽٣) مجمع بحار الأنوار: ٢٢/٢، ناب الزاي مع الراء، مادة "زرر"، والقاموس الوحيد، مادة "زرد".

⁽٤) مجمع بحار الأنوار: ٢٢/٢، باب الزاي مع الراء، مادة "زرر"، والقاموس الوحيد، مادة "زرر"، وإرشاد

٠ الساري: ٥/١٥، وعمدة القاري: ٥١/١٥.

⁽٥) إرشاد الساري: ٢٠٩/٥، وعمدة القاري: ١٥/١٥.

اس حدیث کے متن سے متعلقہ دیگرا بحاث کتاب اللباس و کتاب الا دب میں آ چکے ہیں (۱)۔

وَرَوَاهُ ابْنُ عُلَيَّةَ ، عَنْ أَيُّوبَ . قالَ حاتِمُ بْنُ وَرْدَانَ : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ، عَنِ آبْنِ أَبِي مُلَبْكَةَ ، عَنِ الْمِسْوَرِ : قَدِمَتْ عَلَى النَّبِيِّ عَلِيْتُهُ أَقْبِيَةٌ .

اوراس طرح اساعیل ابن علیه (۲) نے بھی ابوب سے روایت کیا ہے۔ جب کہ حاتم بن وردان (۳) نے سند بیان کرتے ہوئے عن المسور ..... کا اضافہ کیا ہے۔

### فذكوره تعليقات كامقصد

اس عبارت كو محصے سے قبل به جان ليجے كه حديث باب كوالوب سختيانى سے روايت كرنے والے تين حضرات بيں، حماد بن زيد، اساعيل ابن عليه اور حاتم بن ور دان اور ان تينوں كى روايت ميں ارسال اور وصل كا اختلاف ہے، چنانچ حديث باب ميں" أيوب عن ابن أبي مليكة أن النبي صلى الله عليه وسلم ......" آيا ہے اور يه حديث مرسل ہے كہ ابن الى مليكه تا بعی بيں، علاوہ ازيں اساعيل ابن عليه كى جوروايت ہے وہ بحى مرسل ہے، اس طرح يه دونوں حضرات روايت كے مرسل ہونے پر متفق ہوئے، ان دونوں كى روايات ايك جيسى بيں، جب كه حاتم بن وردان رحمة الله عليه كى جوروايت ہے، اس ميں "ابن أبي مليكة عن المسور بن محرمة ..... بے، اس طرح يه دوايت موصول ہوئى۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس ارسال وصل کے اختلاف کو داضح کرنے کے لیے یہ تعلیقات ذکر کی ہیں۔

# مذكوره تعليقات كي تخريج

اوپرامام بخاری رحمة الله علیه نے دوتعلیقات ذکر کیس، پہلی ابن علیه کی اور دوسری حاتم بن وردان کی۔ اساعیل ابن علیدرحمة الله علیه کی تعلیق کومصنف نے موصولاً کتاب الاً دب میس ذکر کیا ہے (سم)۔

⁽١) كشف الباري، كتاب اللباس: ١٦٤، وكتاب الأدب: ٥٢٦-٥٢٨.

⁽٢) اساعيل بن ابرابيم بن مسلم ابن عليه كحالات كشف الباري: ١٢/٢، كتاب الإيمان ميل كرر يك بير-

⁽٣) حاكم بن وروان ك حالات ك ليوويكي ، كتاب الشهادات، باب شهادة الأعمى وأمره .....

⁽٤) صحيح بخاري، كتاب الأدب، باب المداراة مع الناس، رقم (٦١٣٢).

اور حاتم بن وردان رحمة الله عليه كي تعلق موصولاً كتاب الشهادات ميس گزر چكى ہے ( 公)_ تَا نَعَهُ اللَّيْثُ ، عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ، [ر: ٥٩: ٢]

حفرت لیث بن معد (۱) نے ابن الی ملیکہ سے روایت کرتے ہوئے ایوب رحمہم اللہ کی متابعت کی ہے۔ فرکور ہ متا ابعت کا مقصد

اوپر تعلیقات کے شمن میں جو کچھ ہم نے بیان کیا اس کو آپ نے ملاحظہ کیا، اب سوال یہ ہے کہ یہ روایت مرسل ہے، جیسے ابن علیہ اور حماد بن زید کی روایت ہے، یا موصول، جیسے حاتم بن وردان کی روایت اور راجح کیا ہے؟

امام بخاری رحمة الله علیہ نے بیمتابعت اسی ترجیج ور جحان کو بتلانے کے لیے ذکر کی ہے کہ لیٹ بن سعد احفظ ہیں اور روایت کا موصول ہونا ہی راجے ہے، ابن مجر رحمة الله علیہ فر ماتے ہیں:

"واعتمد البخاري الموصول لحفظ من وصله" (٢).

# مذكوره متابعت كى تخزيج

امام بخاری نے حضرت لیث رحمهمااللّٰہ کی ندکورہ بالامتابعت کوموصولاً کتاب الهبة میں نقل کیاہے (۳)۔

# اصلی کاایک وہم

اس پوری تفصیل سے ایک بات یہ جی واضح ہوئی کہ اصلی کے نسخ میں جوعن ابن أبي مليكة عن المسور مذكور ہے وہ وہ ہم ہے، درست اور معتمد باث يہى ہے كد "حدماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة" والاطريق مرسل ہے (سم)۔

⁽١٩٠١) صحيح بخاري، كتاب الشهادات، باب شهادة الأعمى .... ،، رقم (٢٦٥٧).

⁽١) حفرت ليث بن معدرتمة التدعليه كحالات كے ليے ديكھيے ، كشف الباري: ٣٢٤/١، بده الوحي.

٢١) فتح الباري: ٢٢٦/٦.

⁽٣) صحيح بخاري، كتاب الهبة، باب كيف يقبض العبد والمتاع؟ رقم (٩٩٥).

⁽٤) فتح الباري: ٢٢٦/٦.

### ترجمة الباب كساته مناسبت مديث

صدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے میں ہے، "خبات هذا لك"(١) اس سے امام بخاری كامدى ثابت مور ہاہے كداس میں كوئى حرج نہیں اور امام ان امور میں مختار ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

١٢ – باب : كَيْفَ قَسَمَ النَّبِيُّ عَلِيْكَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ ، وَمَا أَعْطَى مِنْ ذَٰلِكَ في نَوَاثِبِهِ .

## ترجمة الباب كامقصد

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ استفساراً بیفر مارہے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنوقر بطہ اور بنونفیر سے حاصل شدہ اموال غنیمت کو کس طرح تقییم کیا تھا؟ اب انہوں نے کیفیت تقییم تو بیان نہیں کی، جو کہ ترجمہ ہے اور باب کے تحت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کردی، جس سے معلوم ہوا کہ وہ اموال آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوائب اور حاجات کے اندر خرج کے ، اس کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بتلایا کہ حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کوان تقرفات میں کلی اختیار حاصل تھا، آپ جہاں مناسبت سیحتے، وہاں خرج کرتے تھے (۲)۔

٢٩٦٠ : حدّثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ : حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ . عَنْ أَبِيهِ قالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بَقُولُ : كَانَ الرَّجُلُ يَجْعَلُ لِلنَّبِيِّ عَلِيْكُ النَّخَلَاتِ ، حَتَّى ٱ فُتَتَحَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ ، فَكَانَ بَعْدَ ذَٰلِكَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ . [٣٨٩٤ : ٣٨٩٤]

# تزاجم رجال

١- عبدالله بن ابي الاسود

بيعبدالله بن حميدابوالاسود بصرى رحمة الله عليه بين (۴) _

⁽١) فتح الباري: ٢٢٧/٦.

⁽٢) عمدة القاري: ٤٦/١٥، وشرح الكرماني: ٩٩/١٣.

⁽٣) قوله: "سمعت أنس """ الحديث، مر تخريجه في الهبة، باب فضل المنيحة.

⁽٤) ان كمالات كے ليهويكھي، كتاب الأذان، باب بلا ترجمة، رقم (٧٩٨).

#### ۲ – معتمر

بيمعتمر بن سليمان بن طرخان تيمي رحمة الله عليه بير _

#### ۳- ابیه

اب سے مرادحضرت سلیمان بن طرخان میمی رحمة الله علیه بین _ان دوحضرات کا تذکره کتاب العلم، "باب من خص بالعلم قوما دون قوم ....." کے تحت آچکا ہے(۱) _

### ٤ – انس بن مالك

حضرت الس بن ما لك رضى الله عنه كح حالات كتباب الإيدمان، "بباب من الإيمان أن يحب الأخيه ....." كَتْحَت كُرْ رَجِك (٢) _

### ٔ حدیث کاتر جمه

حضرت انس بن ما لک رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ لوگ نبی اکرم صلی الله علیه وسلم کے لیے تھجور کے درخت مختص کردیا کرتے ہتھے، یہاں تک کہ آپ صلی الله علیه وسلم کو بنو قریظہ اور بنونضیر پر فتح حاصل ہوئی، بعد میں آپ صلی الله علیه وسلم کا لله علیہ وسلم نے ان درختوں کووا پس کردیا۔

# حديث كى مخضر شرح

اس صدیث میں "الر جل" سے انصار مراد ہیں اور "افتتح" کا تعلق بنو قریظہ سے ہے، کیونکہ بی نضیر کوتو جلاوطن کیا گیا تھا، کیکن مآلا ومجاز آاسے بھی فتح سے تعبیر کیا گیا ہے (۳)۔

مدیند منوره میں جب مہاجرین کا ورود ہوا، وہ اپناسب کچھ چھوڑ کرآ گئے تو انصار نے ان کوحوصلہ دیا، ان کی ہرطرح سے مدد کی، کھیت وغیرہ حوالے کردیے، جن کی دوبیویاں تھیں ان میں سے ایک کوطلاق دے کراپنے مہاجری بھائی کے نکاح میں دے دی اور قربانی وایثار کی عظیم مثالیں پیش کیس۔

⁽١) كشف الباري: ٤/٩٥-٥٩٥.

⁽٢) كشف الباري: ٤/٢.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/١٥.

بیانفرادی امورکا معاملہ تھا، اجتماعی امور کے لیے ان انصار کے جو باغات تھے، ان میں ہے کچھانہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خص کردیے، ان کی آمدنی مصارف ومصالح مسلمین اور اہل بیت پرخرچ ہوتی ، بیا خصاص بطور مدید کے تھا، کیوں کہ صدقہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت کے لیے حرام ہے۔

میسلسلہ جاری رہا، یہاں تک کہ نبی علیہ السلام اور مسلمانوں کو یہود مدینہ پرفتح ہوئی تو نبی علیہ السلام نے وہ درخت انصار کو واپس کردیے (ا)۔

ان امور کی تفصیلات کتاب المغازی میں بیان ہو چکی ہیں (۲)۔

## ترجمة الباب كي ساته حديث كي مطابقت

حدیث کی ترجمہ کے ساتھ مطابقت بایں معنی ہے کہ ترجمہ میں تقسیم کی کیفیت کے تعلق استفسارتھا، اس کا جواب حدیث میں موجود ہے کتقسیم اموال بنی قریظہ کے لیے کیا طریقہ اختیار کیا گیا، کہ نبی علیہ السلام نے ان میں اپنی صوابد ید کے مطابقت تصرف کیا اور انہیں مصالح مسلمین برخرج کیا گیا (۳)۔

١٣ – باب : بَرَكَةِ الْغَازِي في مالِهِ حَيًّا وَمَيِّتًا . مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَوُلَاةِ الْأَمْرِ .

## ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمہ اللہ یہاں یے فرمارہے ہیں کہ غازی کا مال جو غنیمت وغیرہ سے حاصل ہوا ہو،اس میں اس کی زندگی میں بھی برکت ہوتی ہے اوراس کے مرنے کے بعد بھی ، چاہے اس نے جہادر سول اللہ علیہ وسلم کی معیت میں کیا ہویا آپ کے بعد آپ کے نائبین اور خلفاء کے ہمراہ (۴)۔شہادت ودلیل کے طور پراس

⁽١) حواله بالا، وإرشاد الساري: ٥/ ٢١٠ وشرح ابن بطال: ٥/ ٢٨٦.

⁽٢) كشف الباري، كتاب المغازي: ١٨٣، و:٣٠٢.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/٦٤، وفتح الباري: ٦/٢٧/، وإرشاد الساري: ٥/٠١٠.

⁽٤) هذا ما قاله الشيخ الكاندهلوي رحمه الله، واختاره شيخنا المبجّل حفظه الله، انظر الأبواب والتراجم للكاندهلوي: ٢٠٦/١. وقال القسطلاني رحمه الله: "والظاهر أن الغرض ذكر الكثرة التي نشأت عن البركة في تركة النزبير؛ إذ خلف ديناً كثيراً، ولم يخلف إلا العقار المذكور، ومع ذلك فبورك فيه، حتى تحصّل منه هذا المال العظيم". شرح القسطلاني: ٢١٣/٥.

کے لیے امام علیہ الرحمة نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا قصہ پیش کیا ہے، جس کی تفصیلات آ گے آرہی ہیں۔
ایک تنبیہ

ترجمة الباب مين لفظ بركه بائه موحده كرساته به بعض حفرات نياس مين تقحف كرتے ہوئے تائے مثنا ق كرساته تركم الله علي موحده كرساته الله علي فرماتے بين كه لفظ تركه اگر چه محمل ہے كه اس قص مين حضرت زبير رضى الله عنه كرتركه كاذكر ہے ،كين آ مي جوعبارت آ رہى ہے ، "حب ومبت امع النبي صلى الله عليه وسلم وولاة الأمر " بياس امر پردلالت كردى ہے كه درست جمہورى كى روايت ہے ، يعنی بائے موحده كے ساته وال

٢٩٦١ : حدَّثنا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : قالَ : قُلْتُ لِأَنِي أَسَامَةَ : أَحَدَّتُكُمْ هِشَامُ بْنُ عُرُوةَ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ الزُّبِيْرِ قالَ : لَمّا وَقَفَ الزُّبَيْرُ يَوْمَ الجَمَلِ ، دَعانِي فَقُمْتُ إِلَى جَبْبِهِ ، فَقَالَ : يَا بُنِيَّ إِنَّهُ لَا يُقِتَلُ الْيَوْمَ اللّهِ ظَالِمٌ أَوْ مَظْلُومٌ ، وَإِنِّي لاَ أَرَانِي إِلّا سَأَقْتَلُ الْيَوْمَ مَظْلُومًا ، وَإِنَّ مِنْ أَكْبَرِ هَمِّي لَدَيْنِي ، أَفْتُرَى يُبْتِي دَيْنَنَا مِنْ مالِنَا شَيْئًا ؟ فَقَالَ : يَا بُنِيَّ بِعُ مالَنَا فَاقْضِ دَيْنِي ، وَأَوْضِي بِالنَّلْثِ ، وَلَكُثِي بِغَيْ عَبْدِ اللهِ بْنِ الزُّيْرِ - يَقُولُ : لَكُتُ النَّلُثِ ، فَإِنْ يَعْنَى بَنِي عَبْدِ اللهِ بْنِ الزُّيْرِ - يَقُولُ : لَكُتُ النَّلُثِ ، فَإِنْ عَجْرِ اللهِ بَوْلَدِكَ . قالَ هِشَامٌ : وَكَانَ بَعْضُ وَلَدِ عَبْدِ اللهِ نَفْضُ مِنْ مِالنَا فَصُلُّ بَعْدَ قَضَاءِ الدَّيْنِ فَتُلْلُكُ لِيوَلِدِكَ . قالَ هِشَامٌ : وَكَانَ بَعْضُ وَلَدِ عَبْدِ اللهِ نَفْقُ فَيْ مَوْلِكَ ؟ قالَ هِشَامٌ : وَكَانَ بَعْضُ وَلَدِ عَبْدِ اللهِ نَفْقُ فَيْ مَوْلِكَ يَ بِعَمْ مَالِنَا فَصُلُ بَيْدِ وَيَقُولُ : يَا بُنِي إِنْ عَجْرَتَ عَنْهُ فِي شَيْءٍ فَاسْتَعِنْ عَلَيْهِ مَوْلايَ . قالَ عَبْدُ اللهِ : فَقُتِلَ الزَّبُرُ وَقِيقٍ اللهِ عَبْدُ اللهِ عَلْمَ وَقَلْكُ وَلَاكَ ؟ قالَ : اللّهُ مَ قَلْكَ : قَالَ : فَوَاللّهِ مَا وَلَوْ يَعْ مَوْلُوكَ ؟ قالَ : اللّهُ مَ قَلْكَ : قَالَ : فَوَاللّهِ مَا وَلَوْلَ الرَّبُورُ وَهِي اللّهُ عَنْهُ وَلَا اللّهِ مِنْ دَيْبَهِ إِلّهُ قُلْتُ أَلَا مُولَى الزَّيْمِ اللّهَ الْفَاهُ وَإِحْدَى عَشْرَةَ وَلَوْلَ الرَّجُلُ كُونَ فِي غَرْوَةٍ مَعَ اللّهِيقَ ، وَدَارًا بِيلِكُونَ فَى غَرْوَةٍ مَعَ اللّهِ يَقْلُ الرَّجُلُ كَانَ مَلُكُ اللّهِ مِنْ اللّهِ عَلَى السَّعَلَ السَّعِي عَلَيْهِ اللّهَ مَوْلَ الْ اللّهِ عَلَى اللّهُ مِنْ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَعْ أَيْهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَا اللّهُ الْقَالَةُ وَلَا مِنْ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الْعَلَالَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَا اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَلَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

⁽١) فتح الباري: ٢٢٨/٦، وعمدة القاري: ١٥/٧٥، وشرح القسطلاني: ٥١٠/٥.

⁽٢) قوله: "عن عبدالله": الحديث، تفرد به البخاري، ولم يخرجه غيره، انظر تحفة الأشراف: ١٧٩/٣، رقم (٣٦٢٦)، ومن مسند الزبير ......

وَعُمَرَ وَعُثْهَانَ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ ، قالَ عَبْدُ ٱللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ : فَحَسَبْتُ مَا عَلَيْهِ مِنَ ٱلدَّيْنِ فَوَجَدْتُهُ أَلْنَيْ أَلْفٍ وَمِائَتَيْ أَلْفٍ ، قالَ : فَلَتِيَ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ عَبْدَ ٱللهِ بْنَ الزُّ بَيْرِ فَقَالَ : يَا آبْنَ أَخِي ، كُمْ عَلَى أَخِي مِنَ ٱلدَّنْنِ ؟ فَكَتَمَهُ ، فَقَالَ : مِائَةُ أَلْفٍ ، فَقَالَ حَكِيمٌ : وَٱللَّهِ ما أَرَى أَمْوَالَكُمْ تَسَعُ لِهَذِهِ ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ ٱللَّهِ : أَفَرَأَيْتَكَ إِنْ كَانَتْ أَلْنَيْ أَلْفٍ وَمِائَتَيْ أَلْفٍ؟ قالَ : ما أَرَاكُمْ تُطيِقُونَ هٰذَا ، فَإِنْ عَجَزْتُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَٱسْتَعِينُوا بِي ، قالَ : وَكَانَ الزُّبَيْرُ ٱشْتَرَى الْغَابَةَ بِسَبْعِينَ ومِاثَةِ أَلْفٍ ، فَبَاعَهَا عَبْدُ ٱللَّهِ بِأَلْفِ أَلْفِ وَسِيًّائَةِ أَلْفٍ ، ثُمَّ قامَ فَقَالَ : مَنْ كانَ لَهُ عَلَى الزُّ بَيْرِ حَقٌّ فَلْيُوافِنَا بِالْغَابَةِ ، فَأَتَاهُ عَبْدُ ٱللهِ بْنُ جَعْفَرٍ ، وَكَانَ لَهُ عَلَى الزُّبَيْرِ أَرْبَعُمِائَةِ أَلْفٍ ، فَقَالَ لِعَبْدِ ٱللهِ : إِنْ شِيئتُمْ تَرَكْتُهَا لَكُمْ ، قالَ عَبْدُ ٱللهِ : لَا ، قالَ : فَإِنْ شِئْتُمْ جَعَلْتُمُوهَا فِيما تُؤخِّرُونَ إِنْ أَخَّرْتُمْ ، فَقَالَ عَبْدُ ٱللهِ : لَا ، قالَ : قالَ : فَٱقْطَعُوا لِي قِطْعَةً ، فَقَالَ عَبْدُ ٱللهِ : لَكَ مِنْ هَا هُنَا إِلَى هَا هُنَا ، قالَ : فَبَاعَ مِنْهَا فَقَضَى دَيْنَهُ فَأَوْفَاهُ ، وَبَقِيَ مِنْهَا أَرْبَعَةُ أَسْهُم وَنِصْفٌ ، فَقَدِمَ عَلَى مُعَاوِيَةَ وَعِنْدَهُ عَمْرُو بْنُ عُنْهَانَ وَالْمُنْذِرُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَٱبْنُ زَمْعَةَ ، فَقَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ : كَمْ قُوِّمَتِ الْغَابَةُ ؟ قالَ : كُلُّ سَهْمٍ مائَةَ أَلْفٍ ، قالَ : كَمْ بَنِيَ ، قالَ : أَرْبَعَةُ أَسْهُم وَيَصْفُ ، قَالَ الْمُنْذِرُ بْنُ الزُّبَيْرِ : قَدْ أَخَذْتُ سَهْمًا بِمِائَةِ أَلْفٍ ، قَالَ عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ : قَدْ أَخَذْتُ سَهْمًا بِمِائَةِ أَلْفٍ ، وَقَالَ ٱبْنُ زَمْعَةَ : قَدْ أَخَذْتُ سَهْمًا بِمِائَةِ أَلْفٍ ، فَفَالَ مُعَاوِيَةُ : كُمْ بَقِيَ؟ فَقَالَ : شَهُمٌ وَنِصْفٌ ، قالَ : أَخَذْتُهُ بِخَمْسِينَ وَمِاتَةِ أَلْفٍ ، قالَ : وَبَاعَ عَبْدُ ٱللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ نَصِيبَهُ مِنْ مُعَاوِيَةَ بِسِيِّمَاتَةِ أَلْفٍ ، فَلَمَّا فَرَغَ آبْنُ الزُّبَيْرِ مِنْ قَضَاءِ دَيْنِهِ ، قالَ بَنُو الزُّبَيْرِ : ٱقْسِمْ بَيْنَنَا مِيرَاثَنَا ، قَالَ : لَا وَٱللَّهِ لَا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ حَتَّى أُنَادِيَ بِالمَوْسِمِ أَرْبَعَ سِنِينَ : أَلَا مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى الزُّ بَيْرِ دَيْنٌ فَلَيْأْتِنَا فَلْنَقْضِهِ ، قَالَ : فَجَعَلَ كُلُّ سَنَةٍ يُنَادِي بِالْمُوْسِمِ ، فَلَمَّا مَضٰى أَرْبَعُ سِنِينَ قَسَمَ بَيْنَهُمْ ، قالَ : فَكَانَ لِلزُّهَيْرِ أَرْبَعُ نِسْوَةٍ ، وَرَفَعَ الثُّلُثَ ، فَأَصَابَ كُلَّ ٱمْرَأَةٍ أَلْفُ أَلْفٍ وَمِائَتَا أَلْفٍ ، فَجَعِيعُ مالِهِ خَمْسُونَ أَلْفَ أَلْفٍ ، وَمَاثَتَا أَلْفٍ .

# تراجم رجال

١ - اسحاق بن ابراهيم

بياسحاق بن ابراہيم بن راہوية خطلی مروزی رحمة الله عليه ہيں۔

#### ۲-أبواسامه

بيابواسامه حماد بن اسامه ليثي رحمة الله عليه بين -ان دونول حضرات كاتذكره تفصيلاً كتباب العلم، "باب فضل من علم وعلم" كتحت گزر چكا(۱) -

### ٣- هشام بن عروة

بيهشام بنعروة بن زبيرقر شي رحمة الله عليه مر

#### ٤ – عروه بن زبير

ييعروه بن زبير بن العوام قرشي رحمة الله عليه بين _ان دونو ل حضرات كے حالات "بده الموحسي" كى "الحديث الثاني" كے تحت گزر بيكے بين (٢) _

# ٥- عبدالله بن زبير ٦- زبير بن العوام رضي الله عنهما

ان دونول حفرات كم فصل حالات كتاب العلم، "باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم "كتحت آ يكي بين (٣)_

## قال: لما وقف الزبير يوم الجمل دعاني فقمت إلى جنبه

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جمل والے دن جب میرے والد زبیر رضی اللہ عنہ قال کے لیے کھڑے ہوئے تو انہوں نے مجھے بلایا ، تو میں ان کے پہلومیں جا کر کھڑا ہو گیا۔

# يوم الجمل (جنگ جمل)

واقعہ جمل تاریخ اسلام کےان در دناک واقعات میں سے ہے، جس میں دونوں طرف جلیل القدر صحابہ کرام رضی الله عنهم تھے اور دونوں طرف کےلوگ حق پر بھی تھے، یہی اہل سنت کا اجماعی عقیدہ ہے، اس واقعے سے متعلق تفصیلات توانشاء اللہ کتاب الفتن میں آئیں گی، ہم ذیل میں اس کا خلاصہ ذکر کیے دیتے ہیں۔

⁽١) كشف الباري: ١٤/٣ ١٧ ٤، و٢٨ - ٤٣١.

⁽٢) كشف الباري: ٢٩١/١، فيزويكي ، كشف الباري: ٢٣٢/٢-، ٤٤.

⁽٣) كشف الباري: ١٦٤/٤ - ١٧٤.

یہ ۳۷ ہے مطابق ۲۵۲ء، جمادی الاولی یا جمادی الثانیہ کا اورخلافتِ علی کا واقعہ ہے، یہ جنگ حضرت علی رضی اللّٰہ عنہ کے ساتھیوں اور حفنرت عا کشدرضی اللّٰہ عنہا کے حامیوں کے مابین تھی ،مسّلہ حضرت عثمان کے قصاص کا تھااورموضع حرب بھر ہ ۔

حضرت عائشرضی الله عنہا اپنے حامیوں کے ہمراہ مکہ سے بھرہ کے لیے روانہ ہوئیں، حضرت علی رضی الله عنہ پہلے ہی سے بھرہ کے قریبی شہر کوفہ میں موجود تھے، جب انہوں نے اس شکر کے بھرہ پہنچنے کا سنا تو وہ بھی کوفہ سے لشکر لے کر نکلے، یہاں تک کہ دونوں لشکر آسنے ساسنے ہوگئے اور فریقین کے درمیان کی بار مذاکرات بھی ہوئے ، قریب تھا کہ بیے مذاکرات کا میابی سے ہم کنار ہوتے اور حضرت علی رضی الله عنہ دلائل کی روسے فرایق خانی کو قائل کر لیتے ، لیکن ناس ہوا بن سبا یہودی اور اس کے چیلوں کا، یہ چوں کہ حضرت عثان رضی الله عنہ کی شہادت کے ذمے دار تھے، اس لیے ان کو اند یشد الاش ہوا کہ اگر بید دونوں فریق باہم مل گئے تو ہماری گردنیں ضرور شہادت کے ذمے دار تھے، اس لیے ان کو اند کو مشرت علی رضی اللہ عنہ کی رفاقت کا دم بھرا اور موقع پاتے ہی اہل جمل بعنی حضرت عاکم میں گئی ، چناں چانہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تیل بی چیل تھی مضاماری جا کہ یہ سن کی مور ہے؟ تو سبائیوں ہیں پچھ افراد نے غلط بیانی کرتے ہوئے انہیں بیہ جائی خریق علی کہ یہ سن کا میاب ہوگے، اعدامی مورات نہ جائے ہوئے ہوئے جو کے افیا نہ بی کھی جنگ کی آگ میں کو دیڑے اور سبائی اپنی سازش میں کا میاب ہوگے، اعدام میں الله و خذا ہے مولئے بھی جو کے انہیں الله و خذا ہے ۔

فریقین کے درمیان گھسان کارن پڑا، حضرت عائشہرضی اللہ عنہااس وقت میدانِ جنگ بیس موجود نہیں تھیں اور انہیں لڑائی شروع ہونے کا بھی علم نہیں تھا، اتنے بیس کعب بن مسور تابعی ان کی خدمت بیس حاضر ہوئے اور احوال واقعی سے انہیں باخبر کیا اور کہا کہ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ اونٹ پرسوار ہوجا کیں اور میدانِ قال کی طرف چلیں، شاید سلح کی کوئی صورت پیدا ہوجائے، یہن کراماں عائشہرضی اللہ عنہا اونٹ پرسوار ہو کر تکلیں، گرتو قع کے خلاف آپ رضی اللہ عنہا کی سواری و کی کے کرلوگ اور شتعل ہوگئے، کیوں کہ وہ یہ جھے تھے کہ آپ بحثیت سے سالا رمیدان میں تشریف لائی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہانے جب دیکھا کہ لوگ کسی طرح لڑائی روکنے پر آمادہ نہیں اور سلسل مرنے مارنے پر تلے ہوئے ہیں تو انہوں نے کعب بن مسور کو حکم دیا کہتم اونٹ کی مہارچھوڑ کر، قر آن مجید بلند کرکے آ گے بڑھواورلوگوں کو قرآن مجید کے محاکمہ کی طرف بلاؤ اور کہو کہ ہمیں قرآن کا فیصلہ منظور ہے، تم بھی اس کے فیصلے کو مان لو۔

کعب نے آگے بڑھ کراعلان کیا،عبداللہ بن سبا کے لوگوں نے یکبارگ ان پر تیروں کی بارش کر کے ان کوشہید کردیا،اس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حامی اور مشتعل ہو گئے، وہ برابر قبل ہوتے رہے،لیکن حضرت عائشہ حضرت عائشہ عنہا کے اونٹ تک کسی حریف کورسائی نہیں دی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کیفیت کود مکھ کر بھانپ لیا کہ جب تک یہ اونٹ میدانِ جنگ میں نظر آتارہے گا، لڑائی کے شعبے بھی فرونہیں ہوں گے، چناں چہ آپ نے اپنے آدمیوں کو تھم دیا کہ کسی طرح اونٹ کو ختم کرو، کہ اس کے گرتے ہی لڑائی ختم ہوجائے گی۔ بیس کروہ اس کوشش میں لگ گئے کہ کسی طرح اس کو گرایا جائے ، کیکن دوسری طرف اہل جمل بھی عافل نہیں تھے، انہوں نے فریقِ ثانی کے ہروار کوروکا، اونٹ کی مہار پر شہید ہوگئے، آخر کارکافی دیر بعد ایک آدمی نے موقع کر لڑتے رہے، اس طرح سینکڑوں آدمی اونٹ کی مہار پر شہید ہوگئے، آخر کارکافی دیر بعد ایک آدمی نے موقع پاکراونٹ کے پاؤں میں تلوار ماری اور اس کی کونچیں کاٹ ڈالیں، اس طرح اونٹ سینے کے ہل بیٹھ گیا۔

اونٹ کے گرتے ہی اہل جمل منتشر ہو گئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکرنے اس کا محاصرہ کر لیا اور انہوں نے محمد بن الی بکر کو، جو اُن کے ساتھ تھے، تھم دیا کہ جا کراپنی بہن کی حفاظت کرو، ان کو کسی قتم کی تکلیف نہ ہونے یائے، اس طرح یہ جنگ اینے انجام کو پہنچی ۔

یہلی جنگ تھی جس میں فریقین مسلمان تھے،اس کے بعد فتنوں کا درواز ہ کھل گیا۔

جنگ ختم ہونے کے کی دنوں بعد،امور خلافت کو از سرنو مرتب کر کے،حضرت علی رضی اللہ عنہ نے محمہ بن ابی بکر کو حکم دیا کہ سفر کی تیاری کر یں۔ چناں چہ کیم رجب ۲۳ ھا ھو کو سفر کی مکمل تیاری کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کو روسائے بھرہ کی چالیس عور توں اور محمہ بن ابی بکر کے ہمراہ بھرہ سے روانہ کیا، کی کوس تک خود بھی قافلے کے ساتھ چلے، بعد میں حضرات حسنین کو حفاظت کی غرض سے قافلے کے ساتھ کردیا، آب رضی اللہ عنہا کہ کرمہ گئیں، وہاں سے جج ادا کر کے محرم کے موکومہ بنہ منورہ تشریف لے گئیں۔

اس جنگ میں فریقین کے ہزاروں افراد قبل ہوئے، جن کی تعداد میں اختلاف ہے،مقتولین میں حضرت طلحہ بن عبیداللہ بھی تھے، جوعشرہ میشرہ میں سے بیں اور حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہما بھی۔

حضرت عائشرض الله عنها فرما یا کرتی تھیں، "وددت أنبي مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة" که "اے کاش! آج کے دن سے بیس سال قبل ہی میں وفات پاچکی ہوتی کہ یددن ندد کھنا پڑتا"۔

اس جنگ کوجمل سے اس لیے موسوم کیا گیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس جنگ میں ایک بڑی جسامت کے اونٹ پر سوارتھیں، جس کا نام عسکرتھا، اسے حضرت یعلی بن امیہ رضی اللہ عنہ نے قبیلہ عرینہ کے ایک آ دمی ہے دوسودینار میں خریدا تھا اور یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سواری کے لیے مخصوص تھا (1)۔

أعاذنا الله من الفتن، ماظهر منها ومابطن.

فقال: يا بني، لا يقتل اليوم إلا ظالم أو مظلوم

تومير بون والدزبيرني مجھ سے كہا،ا بيٹے! آج كے دن قتل ہونے والا ظالم ہوگا يا مظلوم _

### اس جملے کے مختلف مطالب

اس جملے کے گئی مطالب ومعانی بیان کیے گئے ہیں:

علامدائن بطال رحمة الشعلية فرمات بين:

اگروہ قبل ہو گئے تو اپنے خیال میں مظلوم ہوں گے، کین فریقِ ثانی (خصم) انہیں ظالم تصور کرتا ہوگا، کیوں کہ ہر فریق اپنے کوئق پر ، دوسر بے کو ناحق پر سمجھتا تھا اور اس میں وہ تا ویل کرتا تھا۔

اور حضرت زبیر رضی الله عنه کا مقصداس کلام سے بیہ ہے کہ سحابہ، جوامت کے بہترین اور عمدہ لوگ بیں ،کا آپس میں قبال ومحاربہ ان لوگوں کا سانہیں جو عصبیت کی بنیاد برقل کرتے ہیں یا ہل بغی ہیں، جن کے قاتل ومقتول دونوں ظالم ہوں گے ،ان کے بارے میں تو صریح ارشاد نبوی ہے، ''إذا التقی المسلمان بسیفیهما، فالقاتل والمقتول فی الناد "(۲) کیوں کہ یہاں تو تاویل کی گنجائش ہی نہیں کہ اس کی وجہ سے عنداللہ یہ معذور

⁽۱) جنگ جمل كاتفصيلات، اسباب اورنتائج كے ليے ديكھيے ،عدمدة القاري: ۹/۱۵ ع-۰۰، رخح الباري: ۲۲۹/۲، ۱۰ مناسبات رائينياية: ۲۲۲/۷/۱ - ۲۶۱ سنة ۳۳ م، والكامل لابن الأثير: ۹۹/۲ - ۱۶۹ وقعة الجمل، وشرح المقسسات و ۲۰۰، ۲۱۰، تاريخ اسلام (اردو) از اكبرشاه نجيب آبادى: ۴۳۰/۱ - ۶۶۳ طبع مكتبة العلم كراچى، وتاريخ الإسلام للذهبى: ۲/۱۷۱ سنة ست وثلاثين، وقعة الجمل، الطبقة الرابعة.

⁽٢) الحديث أحرجه البخاري، كتاب الإيمان، باب ﴿ وإن طائفتان من المؤمنين ١٣٠٠ وقم (١٣١٠ راميات، =

ستحجيج جائيل .....

جہاں تک حضرت زبیر وطلحہ اور جماعت صحابہ جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ نکلے تھے، ان کا مطالبہ تو بیتھا قاتلین عثمان کا پیچھا کیا جائے اور ان کو گرفتار کر کے ان پر حد جاری کی جائے، ظاہر ہے کہ یہ ایک شرعی مطالبہ ہے اور بیلوگ ہرگز ہرگز حضرت علی سے قبال کے لیے نہیں نکلے تھے، کیوں کہ اس میں تو دورائے نہیں تھی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہما اپنے زمانے کے لوگوں میں احق بالخلافہ تھے، وہی امامت کبری کے مستحق تھے۔

البتة ہوایہ تھا کہ قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاں پناہ لے رکھی تھی ، وہ ان کی حمایت کا دم بھرتے تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اپنا خیال میتھا کہ جب تک امت کے حالات پرسکون نہیں ہوجاتے ان قاتلین کوجلاد کے حوالے کرنا مناسب نہیں ، ہاں! جب حالات پرسکون ہوجا کیں گے تو ریکام بھی کرلیاجائے گا۔

ظاہر ہے کہ دونوں فریق اپنی اپنی جگہ درست میں اس لیے دونوں کے مقتول مظلوم ہی ہوں گے، نہ کہ ظاہر ، پہی مذہب اہل سنت ہے، والقاتل منهم والمقتول في الجنة إن شاء الله (١).

علامه ابن التين السفاقس رحمة الله عليه فرمات بين: مطلب بيه ب كدار في واليه دوطرح كے لوگ مول گے: صحابی وغير صحابی، چنال چه صحابی تو متاول ہے، اس ليے وہ مظلوم ہے اور غير صحابی جودنيا کے ليے الرف والا موگا، وہ ظالم موگا۔

"معناه: أنهم إما صحابي متأول فهو مظلوم، وإما غير صحابي قاتل لأجل الدنيا فهو ظالم"(٢).

⁼ باب قول الله تعالى: ﴿ومن أحياها﴾، رقم (٦٨٧٥)، والفتن، باب إذا التقى المسلمان · · · ، رقم (٦٨٧٧)، ومسلم في الفتن، باب إذا تواحه المسلمان · · · ، رقم (٧٢٥٧--٧٢٥٥)، وأبوداود، الفتن، باب النهي عن القتال في الفتنة، رقم (٢٦٨٤)، والنسائي، تحريم الدم، باب تحريم القتل، رقم (٢١٢١ - ٢١٢٢)، و(٤١٢٥ - ٢١٨٨).

⁽١) شرح ابن بطال: ٥٠/٠٥، وعمدة القاري: ٥١/١٥.

⁽٢) شرح القسطلاني: د/٢١٠، وعمدة القاري: ١/١٥، وفتح الباري: ٢٢٩/٦.

## وإني لا أراني إلا سأقتل اليوم مظلوما

اورمیرااین بارے میں یمی خیال ہے کہ میں آج ظلماً شہید کیا جاؤں گا۔

أرانسى ہمزہ كے ضمه كے ساتھ بمعنى اظن كے ہے، يعنى ميراخيال و كمان بيہ ہواور فقح الہمزہ بھى پڑھا جاسكتا ہے جو أعتقد كے معنى ميں ہوگا، يعنى ميرايقين واعتقاديہ ہے كه آج ميں ماراجاؤں گا(۱)۔

ان کا بیگمان یا یقین پورا ہوا اور عمرو بن جرموز نامی ایک شخص نے ان پر اچا تک حملہ کر کے انہیں شہید کر دیا، جب کہ وہ میدانِ جنگ سے نکل چکے تھے (۲)، جس کی تفصیل کتاب انعلم میں گزر چکی ہے (۳)۔

وإن من أكبر همي لديني، أفترى يبقى ديننا من مالنا شيئاً؟

اورمیری سب سے بڑی پریشانی اورفکرمیرا قرض ہے، تہمارا کیا خیال ہے، ہمارا یہ قرض ہمارے مال میں سے پچھچھوڑے گا؟

مطلب بیہ ہے کہ اتنے قرض، جومیں نے لوگوں سے لیے ، ان کی ادائیگی میں ہی سارامملوکہ مال خرچ ہوجائے گا، شاید ہی اس میں سے پچھ بچے۔

لدینی میں لام تاکید کا ہے اور مفتوح ہے اور افتری میں ہمزہ استفہامیہ ہے اور نعل مجہول ہے، افتظن کے معنی میں ہے اور یبقی إبقاء سے ہے (افعال سے)، نہ کہ بقاء سے (س)۔

فقال: يا بني، بع مالنا، فاقض ديني، وأوصى بالثلث، وثلثه لبنيه -يعني بني عبدالله بن النوير، يقول: ثلث الثلث - فإن فضل من مالنا فضل بعد قضاء الدين فثلثه لولدك

پھر کہاا ہے بیٹے! ہمارے مال کو بیچنا،میرا دین ادا کرنا۔اور ثلث کی ،صیت کی اور ثلث میں سے ثلث

⁽١) حما ة القاري: ١٥١/١٥ وفتح الباري: ٢٢٩/٦.

⁽٢) حواله حات بالا.

⁽٣) كشف الباري: ١٧٣/٤.

⁽٤) عمدة القاري: ٥ ٢/١٥ ، وشرح القسطلاني: ٢١١/٥.

ان کے بعنی عبداللہ بن زبیر (مخاطب) کے بیٹوں کے لیے ہوگا، کہنے لگے کہ ثلث کو تین حصوں میں تقسیم کرنا اور اس کا ایک ثلث اپنے بیٹوں کو وینا۔ اگر ہمارے مال سے دین ادا کرنے کے بعد کچھ نجے جائے تو اس کا ثلث تمہارے بیٹوں کا ہوگا۔

اور ذکرکرده عبارت مختلف حضرات کے کلام پر مشمل ہے، جس کی توضیح یہ ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا کلام ہیہ ہے، "بیا بینی، بیع مسالنا، فاقض دینی، فإن فضل من مالنا فضل بعد قضاء الدین فثلثه لولدك "جس كا مطلب ہے ہے کہ بیٹے ! میرے مال کوفروخت کر کے میرادین ادا کرنا اور دین کی ادائیگی کے بعد بھی اگر مال بچار ہاتو اس كا ایک ثلث فقراء ومساكین کے لیے ہو،لیكن اس ثلث كا ثلث تمہاری اولاد کے لیے ہوگا۔اور"و أوصى بالشلث و ثلثه لبنیه "پر حضرت عبداللہ بن زبیرضی اللہ عنہ كا كلام ہے۔اور" یعنی بنی عبداللہ بن الزبیر یقول: ثلث الثلث " یکی راوی كاتفیری وتوضی جملہ ہے، جس میں اس نے "ثلثه لبنیه" کی وضاحت کی ہے۔اگراس تفصیل کو منظر ندر کھا جائے تو اس عبارت کو مجھنا مشكل ہے۔

چنانچداس عبارت میں فٹکشہ کی جوشمیر مجرورہ، وہ مطلقاً ثلث کی طرف راجع ہے، یعنی ثلث کا ثلث کہ وصیت تو مطلقاً ثلث مال میں جاری ہوتی ہے۔اس کے برخلاف امام مہلب رحمۃ اللہ علیہ نے اس ضمیر مجرور کوفضل کی طرف راجع مانا ہے، کیکن وہ اشکال سے خالی نہیں (۱)۔

بعض حضرات نے فٹلنہ کولام کی تشدید کے ساتھ ٹلنہ پڑھاہے، یعنی اسم کی جگہ فعل امر قرار دیاہے کہ اس ثلث مطلق کے تین جھے کرنا،اس کو حافظ نے اقرب کہاہے (۲)۔

قال هشام: و کان بعض ولد عبدالله قد وازی بعض بنی الزبیر -خبیب وعباد-بشام کتے ہیں کہ عبداللہ بن زبیر کے بعض بیٹے حضرت زبیر رضی اللہ عنہا کے بعض بیٹوں کے ہم عمر تھے۔ یعنی ضیب اورعماد۔

#### ہشام بن عروہ کا بیقول سندسابق کے ساتھ موصول ہے (س)۔

⁽١) فتح الباري: ٢٣٠/٦، عمدة القاري: ٥٢/١٥، وإرشاد الساري: ٢١١/٥، والكوثر الجاري: ١١١/٦.

⁽٢) فتح الباري: ٦/ ٢٣٠، وعمدة القارى: ٥٦/١٥، وإرشاد السارى: ٢١١/٥.

⁽٣) فتح الباري: ٦/٠٣٠، وإرشاد الساري: ٢١١/٥.

علامہ جو ہری رحمۃ اللّہ علیہ نے وازی کو واو کے ساتھ لکھنا خلاف قیاس اور غلط قرار دیا ہے، وہ یہ کہتے ہیں کہ اسے ہمزہ کے ساتھ آزی کھنا چاہیے، حدیث باب کے بیالفاظ ان پررد ہیں، کہ یہاں وازی واء کے ساتھ ہے۔ اس کے معنی ساوی کے ہیں، یعنی برابر ہونا (۱)۔

#### اس جملے کا مطلب

- علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کے معنی یہ بھی ہوسکتے ہیں کہ حضرت عبداللہ کے بیٹے حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کے بیٹے اعمام کے عمر میں مساوی اور برابر ہو گئے تھے۔
- اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ حضرت عبداللہ کے صاحبز ادگان نصیب میراث میں اپنے اعمام یعنی حضرت زہیر کے صاحبز ادگان کے برابر ومساوی ہوگئے تھے کہان کو بھی اتنا ہی ملا، جتنا کہان کے اعمام کوملا۔

اس احتمالِ ثانی کومہلب رحمۃ اللہ علیہ نے اولیٰ قرار دیا ہے اور فر مایا کہ دوسری صورت میں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی اولا دکی کثرت کو بیان کرنے کے کوئی معنی نہیں۔

لیکن دوسرے شراح نے پہلے احمال کوراج اور دوسرے کومرجوح قرار دیاہے (۲)۔

چنانچہ حافظ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ بیاحتمال نظر واشکال سے خالی نہیں، کیوں کہ اس وقت تک تو میراث تقسیم ہی نہیں ہوئی تھی ، مال موروث کا کوئی معلوم ومعین انداز وتھا، نہ موصی بہ یعنی ثلث کا۔

علاوہ ازیں بیکہنا"و إلا له یکن لذکر کثرة أولاد الزبیر معنی في الموازاة في السن"(٣) بھی درست نہیں، کیول که مرادید - به که حفرت زبیر نے حضرت عبدالله کی اولا دکوخصوصیت کے ساتھ بیان کیااور دوسرے بوتوں کے مقابلے میں انہیں زیادہ اہمیت دی، اس کی وجہواضح ہے، کہ حضرت عبداللہ کے صاحبز ادگان برای عمر کے اور گھریار والے ہوگئے تھے، یہاں تک کہاس معاملے میں اپنے اعمام کے برابر ہوگئے، چنال چہ

⁽١) حواله جات بـالا والصحاح للحوهري: ٤٠ مادة "أزا" حرف الألف، والعمدة: ٥٢/١٥، والكوثر المجاري. . ١١٢/.

⁽۲) فتىح البياري: ۲۳۰/٦، وإرشياد السياري: ۲۱۱/٥، وشيرح ابين بيطيال: ۲۹۱/۵، والبكيوثر الحارين ۱۱۲/٦، وشيرح الكرماني: ۱۰۰/۱۳.

⁽٣) قاله ابن بطال: ١/٥ ٢٩٠.

حضرت زبیر رضی الله عند نے اپنی وصیت کے ذریعے مال کی بچھ مقدار اپنے پوتوں کے لیے بھی مقرر کردی، تاکہ ان کے والدعبدالله رضی الله عنه کا حصه وافر وزیا وہ ہوجائے، اس طرح وہ مالی معاملات میں اپنے والدعبدالله بن زبیر رضی الله عنه کے معاون بن سکیس (۱) والله اعلم بالصواب

''خبیب وعباد''بر بنائے بدلیت یا بیان از بعض مرفوع ہے اور یہ بعض کی تفییر ہے، بطور مثال صرف ان دو کے نام پراکتفا کیا گیا، ورینہ حضرت عبداللہ کی اولا دہیں دوسرے اور بھی تھے، جوعمر میں اپنے اعمام کے مساوی تھے(۲)۔

حافظ نے یہاں یہ بھی کہا ہے کہ 'خبیب وعباد' کومجر وربھی پڑھ سکتے ہیں کہ وہ لفظ' 'بعض' کا بیان ہو۔

لیکن یہاں حافظ سے بہو ہوا ہے، علامہ عینی کہتے ہیں کہ لفظ' 'بعض' حدیث میں دوجگہ آیا ہے، ان میں

ایک مرفوع ہے، دوسرامنصوب ۔ یہ تیسری صورت کہاں سے آگئی؟ یہی بات قسطلانی نے بھی کہی ۔ درست بات

سیسے کہ مجر وربھی ان دونوں نامول کو پڑھا جا سکتا ہے، کیکن باعتبار ولد کے، جو "بعض ولدِ عبداللہ ....." میں

آیا ہے، نہ کہ باعتبار بعض کے (۳)۔

#### خبيب

بيضيب بن عبدالله بن الزبير بن العوام القرشي الاسدى المد في رحمة الله عليه بين، ان كي والده تماضر بنت منظور بن زبان المفر اربيه بين (٣) _

یہ اپنے والدعبداللہ بن زبیراورحضرت عائشہ وکعب الاحبارضی الله عنهم سے روایت کرتے ہیں، ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے صاحبزادے زبیر بن خبیب، کی بن عبداللہ بن مالک، زہری اورسلیمان بن عطاء وغیرہ شامل ہیں (۵)۔

⁽١) فتح الباري: ٢٣٠/٦، وإرشاد الساري: ١١٥٥، وكذا انظر الكوثر الجاري: ١١٢/٦.

⁽٢) عمدة القاري: ٥ / / ٢ ٥، وفتح الباري: ٢٣٠/٦، وإرشاد الساري: ٥ / ٢١.

⁽٣) حواله جات بالا.

⁽٤) تھانیب الکمال: ۲۲۳/۸، تاہم ان حبان (۲۱۱۶) نے ان کی والدہ کا نام صنتمہ بنت عبدالرحمٰن ککھا ہے، جومشہور قول کے خلاف ہے۔

⁽٥) تهذيب الكمال: ٢٢٣/٨، وتهذيب التهذيب: ١٣٥/٣.

## بیابل علم دورع میں سے تھے،ان کے بھائی مصعب بن عبداللہ کہتے ہیں:

"كمان خبيب قد لقي كعب الأحبار، ولقي العلماء، وقرأ الكتب،

وكان من النساك"(١).

ابن حبان نے ان کا کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے(۲)۔

علامه ذبي رحمة الله عليه فرمات ين، "ناسك، صدوق، معني بالعلم" (٣).

علامه مزى رحمة الله علي قرمات بين "وكان سساعالما بقريش، وكان طويل الصلاة، قليل الكلام"(٤).

بنی امیہ کے خلیفہ ولید بن عبدالملک نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی طرف ایک مکتوب روانہ کیا، جب عمر والی مدینہ سخے کہ آنہیں سوکوڑے لگا واور قید میں ڈال دو۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ الله علیہ نے حکم کی تغییل کی ، انہیں سوکوڑے لگوائے اور ایک مظے میں پانی ٹھنڈا کر کے موسم سرماکی ایک صبح وہ پانی ان پرانڈیل دیا گیا، جس کی وجہ سے ان کا جسم سکڑ گیا اور کپکی طاری ہوگئ، یہی فعل بعد میں ان کی موت کا سبب بنا۔

جیل میں جب ان کی تکلیف بڑھی تو حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے ان کوجیل سے نکالا اور اپنے کیے پر بہت شرمندہ ہوئے، جب کہ خبیب کے خاندان نے ان کوعمر بن مصعب بن زبیر کے گھر منتقل کردیا، اس اثناء میں جب کہ خبیب کا خاندان ان کے آس پاس بیٹھا ہوا تھ، مابشون ملا قات کی غرض سے آئے، یہ صاحب حضرت عمر بن عبدالعزیز کے ساتھیوں میں سے تھے، جب وہ والی مدینہ تھے، جب بیا ندر داخل ہوئے تو عروہ بن عبداللہ بن زبیر نے کہا، شاید تمہار سے ساتھی (عمر بن عبدالعزیز) کواب تک ان کی موت میں شک ہے۔ اور قریب بیٹھے لوگوں سے عروہ نے کہا، چا در ہٹاؤ اور انہیں خبیب کی حالت دکھلاؤ۔ جب مابشون نے ان کی حالت دکھلوگوں سے عروہ نے کہا، چا در ہٹاؤ اور انہیں خبیب کی حالت دکھلاؤ۔ جب مابشون نے ان کی حالت دکھلوگوں شات کے خبیب انتقال کر چکے تھے، تو وہ سید ھے حضرت عمر کے مسکن'' دار مروان' گئے۔

⁽١) تما يب الكمال: ٢٢٤/٨، وتهذيب التهذيب: ١٣٥/٣، وخلاصة الخزرجي: ١٠٤، من اسمه خبيب.

⁽٢) الثقات لابن حبان: ٢١١/٤.

⁽٣) الكاشف: ١/١٧١، رقم (١٣٧٦).

⁽٤) تهذيب الكمال: ٢٢٥/٨.

ماجشون کہتے ہیں کہ وہاں پہنچ کر میں نے دروازہ پر دستک دی ، پھراندر داخل ہوا ، داخل ہونے کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کواس حال میں پایا کہ وہ در دزہ میں مبتلاعورت کی طرح بھی کھڑے ہوتے اور بھی بیشتے ، مجھے دیکھ کر انہوں نے فرمایا ، کیا خبر لائے ہو؟ میں نے کہا بندہ (ضبیب) تو مرگیا۔ تو وہ زمین پر گرگئے ، پھرسراٹھا کر انسا للہ و انا البہ راجعوں کہا۔ اس حاوثے کا اثر حضرت عمر بن عبدالعزیز پرتاحیات رہا، اس کے بعد انہوں نے ولایت مدینہ سے انتعمٰی دے دیا اور گورنری وغیرہ قبول کرنے سے مانع ہوگئے۔ اس کے بعد اگر بھی انہیں کسی نیک تھم پر جوانہوں نے جاری کیا ہوتا ، مبارک دی جاتی تو فرماتے ''ف کیف بے ، تا ہم میں خبیب ؟! "کہ اگر بھی انہیں کسی نیک تھم پر جوانہوں نے جاری کیا ہوتا ، مبارک دی جاتی تو فرماتے ''ف کیف بے ، تا ہم میں خبیب کا کیا کروں ؟! ''

حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمة الله علیه جب خلیفه بے تو انہوں نے آلِ زبیر بن عوام کوخصوصی طور پر عطایا دہدایا سے نوازا تولوگ یہی کہتے تھے کہ بیرخبیب کی دیت ہے (۱)۔

ابن حبان رحمة الله عليه كے بقول حضرت خبيب كا انقال ٩٣ هـ يس موا (٢)، يكي رائے ابن الا ثير رحمة الله عليه كى بھى ہے اور زبير بن بكار كى بھى (٣) _

اصحاب سته میں سے صرف امام نسائی رحمة الله علیہ نے سنن کبری میں ان کے واسطے سے ایک روایت لی ہے (سم)۔ رحمه الله تعانبي رحمة واسعة.

اور حفرت عباد بن زبير رحمة الله عليه كحالات بيحي كزر ي بين (۵)-

وله يومئذ تسعة بنين وتسع بنات

ِ ان دنوں ان کے نوبیٹے اور نوبیٹیاں تھیں۔

⁽١) تهذيب الكمال: ٢٢٥/٨-٢٢٦، وتهديب التهذيب: ١٣٦٠-١٣٦٠.

⁽٢) الثقات: ٢١١/٤.

⁽٣) الكاشف: ٢٧١/١، والكامل في التاريخ: ٢٧٨/٤، سنة ثلاث وتسعين، ذكر عدة حوادث.

ر ٬ ) السمس المكبرى، أبواب الزينة (٧٨/ ٩)، كذا في تحفة الأشراف: ٣٩٣/١١، رقم (١٦٠٦٦)، وتهذيب الكمال: ٢٢٦/٨ -٢٢٦.

⁽٥) ان ك حالات ك ليوكيهي ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة فيما استطاع.

ا کے جوشمیر مجرور ہے، وہ زبیر کی طرف راجع ہے،امام کر مانی سے یہاں ایک عجیب تسامح ہوا کہ انہوں نے اس ضمیر کوعبداللہ کی طرف راجع کہا ہے(۱)، جو بداہة غلط ہے،حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کی اس وقت جوموجود اولادتھی، وہ ضبیب ،عباد، ہاشم، ثابت اور حمزہ ہیں (۲)۔ان کی بقیہ اولاد کی ولادت حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ہوئی (۳)۔

حضرت زبیررضی الله عنه کی زینداولا دجوکل نویس، ان کے نام درج ذیل ہیں:

عبدالله،عروه اورمنذر، ان کی والده اساء بنت ابی بکررضی الله عنهم ہیں عمرواور خالد، ان کی والده ام خالد بنت خالد بن حسین ہیں۔مصعب اور حمزه، ان کی والده رباب بنت انیف ہیں۔عبیدہ اور جعفر، ان دونوں ک والدہ کا نام نینب بنت بشر ہے۔

> ان نو کے علاوہ جونرینداولا دھی، وہ حضرت زبیر کی شہادت سے قبل ہی وفات پا گئے تھے۔ اور نوصا حبز ادیوں کے نام یہ تھے:

خدیجهالکبری، ام الحن اور عا کشه، به تینول حضرت اساء بنت الی بکر کیطن سے تھیں۔ حبیبہ، سودہ اور ہند، ان کی والدہ ام خالد ہیں۔ رملہ کی والدہ ربا ب، حفصہ کی زینب اور زینب کی ام کلثوم بنت عقبہ تھیں (۴)۔ رضی اللّه منہم وعنہن اجمعین

قال عبدالله: فجعل يوصيني بدينه، ويقول: إن عجزت عن شيء منه فاستعن عليه مولاي، قال: فوالله، ما دريتُ ما أراد، حتى قلت: يا أبة، من مولاك؟ قال: الله. قال: فوالله، ما وقعت في كربة من دينه إلا قلت: يا مولى الزبير، اقض عنه دينه، فيقضيه.

حفرت عبدالله كہتے ہيں كہ ميرے والد مجھے اپنے دين كے بارے ميں وصيت كرتے رہے اور كہتے رہے، اے بينے ! اگرتم دين كے كسى بھى حصے كى ادائيكى سے عاجز آجاؤ تو ميرے مولاسے مدد لے لينا۔عبدالله

⁽١) شرح الكرماني: ١٠٠/١٣، وفتح الباري: ٢٣٠/٦.

⁽٢) حمزه كانام تهذيب الكسال: ٢٢٤/٨ مين آيا ہے، حافظ ولينى وقسطلانى نے اول الذكر جارنام بى ذكر كيے ہيں۔

⁽٣) فتح الباري: ٦/ ٢٣٠، وعمدة القاري: ٥١/١٥، وإرشاد الساري: ٥١/١٠.

⁽٤) حواله جات بالا.

کہتے ہیں کہ بخدا! میں سمجھانہیں کہ (بیکیا کہہ رہے ہیں اور مولی سے) ان کی مراد کیا ہے؟ یہاں تک کہ میں نے کہا، ابا جان! آپ کا مولا کون ہے؟ فرمایا: اللہ ....۔ حضرت عبداللہ کہتے ہیں کہ خدا کی قتم! ان کے وَین کی ادائیگی میں مجھے کوئی بھی پریشانی لاحق ہوتی تو میں عرض کرتا، اے زبیر کے مولا! زبیر کی طرف سے ان کا قرضه اوا کراد یجیے۔ چنانچے اللہ تعالی اس کی سبیل نکال دیتے۔

# حفرت عبدالله کی تشویش کی وجه

مولی عرب میں اس شخص کو کہتے ہیں جس نے کسی غلام کوآ زاد کیا ہو۔ ظاہر ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ و حرالصل ہے، ان کا مولی کون ہوتا، یعنی ان کا معتبق کون ہوتا؟ اسی لیے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کوتشویش لاحق ہوئی کہ میمولی سے کیا مراد لے رہے ہیں؟ اسی لیے استفساراً فرمایا، "یا آبة، من مولاك؟" تو جواباً فرمایا، "الله" چنال چہ جب حضرت عبداللہ کو دَین کے سلسلے میں کوئی مشکل پیش آتی تو اللہ تعالیٰ سے درخواست منظور کرتے، تتیجہ یہ کہ سارا دَین ادا ہو گیا۔

ان حضرات کا یہ یقین کامل ہی تھا اور وہ تو کل کے اس در ہے پر فائز تھے کہ اپنا ہر مسکلہ ، ہر مشکل ، ہر پر بیٹانی اس رب تعالیٰ کے در بار میں پیش کرتے تھے، جوسب کو دیتا ہے، کا فر وسلم ، امیر وغریب کی تفریق اس کے ہاں نہیں۔ ایک ہم ہیں کہ ہر چیز میں اسباب کو مدنظر رکھتے ہیں ، رب الاسباب کی طرف متوجہ نہیں ہوتے ، سو جوامت کا حشر ہے وہ بھی سب کے سامنے ہے۔

فقتل الزبير رضي الله عنه، ولم يدع ديناراً ولا درهماً، إلا أرضِين منها: الغابة،

وإحدى عشرة دارا بالمدينة، ودارين بالبصرة، ودارا بالكوفة، ودارا بمصر بمريح والله بمصر بعدازي حضرت زبيرض الله عنه شهيد موكة، تركه مين انهول ني دينار جهورانه وربم ، مركج ومينين

بعداری سرت رہیں ہر کا ملاحمہ ہید ہوئے۔ اور کیارہ گھریں ہوں سے دیبار بھورہ ہدورہ م، سرچھریں۔ تھیں، جن میں سے ایک غابہ ہے اور کیارہ گھرمدینے میں، دو گھر بھرے میں، ایک گھر کونے میں اور ایک گھر مصرمیں چھوڑا۔

"أرضين" صيغه جمع ہاور حالت نصى ميں ہے،أرض اس كامفردہے،جس كاتر جمداوير" كھ ارضين "مينين" سے كيا گيا ہے، تا ہم حافظ عليه الرحمة سے يہاں غالبًا تسامح ہوا ہے كه انہوں نے اس كو تثنية سمجھا اور فرمايا

که "منها"کی بجائے"منهما" تثنیه کے ساتھ ہونا چاہے(ا)۔

الغاية

بیلفظ غین معجمہ اور بائے موحدہ خفیفہ کے ساتھ ہے۔ بعض حضرات نے اسے الغابیہ یاء کے ساتھ پڑھا ہے، جو کہ تھے فاور نخش غلطی ہے (۲)۔

رید بیند منورہ کے اطراف ومضافات، جنہیں''عوالی المدین''کہا جاتا ہے، کے ایک مشہور علاقے کا نام ہے، اس کے اور مدینہ منورہ کے درمیان چارمیل کا فاصلہ تھا اور بیشام کے رائے پرآتا تھا (۳)۔

حضرت زبیررضی الله عند نے بیز مین، کما فی حدیث الباب، ایک لا کاستر بزار میں خریدی تھی، جو بعد میں سولہ لا کا میں فروخت کی گئی۔

حفزت زبیررضی الله عنه کے حدیث باب میں ندکور گھروں کے علاوہ ایک گھر مکہ تمرمہ میں بھی تھا، اس کاذکر ابونعیم نے متخرج میں کیا ہے، اس کے راوی بھی ہشام بن عروہ ہیں (۴)۔

قال: وإنما كان دينه الذي عليه أن الرجل كان يأتيه بالمال فيستودعه إياه،

فيقول الزبير: لا، ولكنه سلف؛ فإني أخشى عليه الضيعة

حضرت عبداللدفر ماتے ہیں کہ جوقر ضہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کے اوپر واجب تھا، اس کی شکل یہ ہوئی تھی کہ آدمی ان کے پاس مال لے کر حاضر ہوتا، کہ وہ اسے ان کے پاس امانت رکھوائے، تا ہم زبیر رضی اللہ عنہ اس سے کہتے کہ امانتا تو نہیں، کیکن بطور قرض جھوڑ جاؤ، کیول کہ مجھے اس کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے۔

اس عبارت میں حضرت عبداللّدرضی اللّدعنہ نے اپنے والدمکرم پر جوخطیر رقم بطور قرض واجب تھی،اس کی وجہ بیان کی ہے کہ اتنے بڑے قرض کا سبب کیا بنا تھا۔

⁽١) فتح الباري: ٣٠/٦.

⁽٢) حواله بالا، وعمدة القاري: ٥٠/١٥، وإرشاد الساري: ٢١١/٥.

⁽٣) حواله جات بالا، والكوثر الجاري: ٢/٦١، ومعجم البلدان: ١٨٢/٤، باب الغين مع الألف......

⁽٤) فتح الباري: ٦٣١/٦-٢٣٢.

## حضرت زبيررضى اللدعنه كالممال احتياط وتقويل

حضرت زبیر رضی الله عنه کے پاس کوئی آ دمی امانتاً اگر پچھ رکھوانے آتا تو آپ اس چیز کو امانتاً قبول نہ کرتے ، بلکہ فرماتے کہ بطور قرض چھوڑ جاؤ۔ اس طرح صاحب مال کا مال بھی محفوظ رہتا ، اس کا اعتماد بھی بحال رہتا اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بھی اس الزام سے بچے رہتے کہ مال انہوں نے جان ہو جھ کر ، عمد اُضا لَع کیا ہے ، چوں کہ امانت کی تلف وضیاع کی صورت میں ضمان نہیں ہوتا ، جب کہ قرض تو بہر حال لوٹا تا ہے ، اس لیے وہ ذمے داری اپنے کندھے پرلے لیتے ، اس کی طرف حدیث میں بھی اشارہ ہے ، "فیانی اُخشی الضیعة" اور اگر اس مال میں تجارت بھی کرتے تو اس کا منافع ان کے لیے طیب اور حلال ہوجا تا۔

اس سے حضرت زبیر رضی الله عنه احتیاط وتقویٰ کے کس درجے پر فائز تھے، اس کا اندازہ بخو بی ہوتا ہے۔علامہ ابن بطال رحمۃ الله علیہ انہیں وجو ہات کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"وأما قول الزبير للذين كانوا يستودعونه "لا، ولكنه سلف" إنما يفعل ذلك خشية أن يضيع المال، فيظن به ظن سوء فيه، أو تقصيرا في حفظه، فيرى أن هذا أبقى لمروء ته، وأوثق لصاحب الأموال؛ لأنه كان صاحب ذمة وافرة، وعقارات كثيرة، فرأى أن يجعل أموال الناس مضمونة عليه، ولا يبقيها تحت شيء من جواز التلف، ولتطيب نفس صاحب الوديعة على ذمته، وتطيب نفسه هو على ربح هذا المال"(١).

کبارصحابہ کرام رضی الله عنین نے بھی حضرت زبیر رضی الله عنہ کواپنے مالی معاملات کی دیچہ بھال سپر دکرر کھی تھی ، آپ ان کے مالی امور کی نگر انی فرماتے ، چناں چہ زبیر بن بکار نے ہشام بن عروہ کے طریق سے نقل کیا ہے کہ حضرت عثان ، عبدالرحمٰن بن عوف ، مطبع بن الاسود ، ابوالعاص بن الربیع ، عبدالله بن مسعود اور مقداد بن عمر ورضی الله عنہ عنہ الله عنہ کے سپر د بن عمر ورضی الله عنہ وغیرہ ایسے صحابہ نے اپنے مالی معاملات کا انتظام وانصرام حضرت زبیر رضی الله عنہ کے سپر د کررکھا تھا (۲)۔

⁽١) شرح ابن بطال: ١/٥ ٢٩، وعمدة القاري: ٥ ٢/١٥، وفتح الباري: ٦٣٠/٦.

⁽٢) فتح الباري: ٢٣٠/٦.

وما ولي إمارة قط، ولا جباية خراج، ولا شيئاً إلا أن يكون في غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم، أو مع أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم

مجھی وہ کہیں کے حاکم نہیں ہے، بھی انہوں نے خراج وصول کرنے کی ذیے داری نہیں اٹھائی اور نہ کوئی اور چیزتھی کہ جس کے اندرکوئی عہدہ سنجالا ہو، بس غزوہ کیا کرتے تھے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یا حضرت ابو بکروعمریا عثان رضی اللہ عنہم کے ساتھ (۱)۔

اس جملے میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک وہم کا دفعیہ کیا ہے کہ زبیر رضی اللہ عنہ کے پاس اسنے وافر مقدار میں مال کہاں سے آیا، جب کہ وہ بھی والی رہے نہ جابی (نیکس وصول کنندہ)؟ تو اس کا جواب انہوں نے یہ دیا کہ بیسارامال مختلف غزوات کی برکت ہے، حضرت زبیر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء ابو بکر، عمر وعثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ غزوات میں شرکت فرماتے، جوغنیمت ملتی اس کو کارو بار وغیرہ میں لگاتے، اس لیے کوئی برا گمان نہیں رکھنا چا ہیے، اللہ تعالیٰ نے ان کوان اموال میں بڑی برکت دی تھی، انہیں ان میں بڑے واک کہ وہ لاکھوں کروڑوں سے تجاوز کر گئے۔ ابن بطال رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"وقوله: "وما ولي إمارة قط، ولا جباية خراج" فيكثر ماله من هذا. الموجه، فيكون عليه فيه ظن سوء ومغمز لظن عمر والمسلمين بالعمال، حتى قاسمهم، بل كان كسبه من المجهاد وسهمانه من الغنائم مع رسول الله وخليفتيه بعده، فبارك الله في ماله؛ لطيب أصله، وربح أرباحا بلغت ألوف الألوف"(٢).

ملاوہ ازیں زبیر بن بکارنے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی ملکیت میں سوغلام تھے، جوانہیں خراج ادا کیا کرتے تھے۔ چناں چہان وجوہات پریہ خیال کرنا کہ انہوں نے بیاموال غلط طریقوں سے حاصل کیے، بالکل غلط ہے (۳)۔

⁽١) حفرت ابويكر كحالات كے ليے ويكھيے ، كتاب الوضوء ، باب من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق.

⁽٢) شرح ابن بطال: ٧٩١/٥، وعمدة القاري: ٥٢/١٥، وفتح الباري: ٢٣٠/٦.

⁽٣) فتح الباري: ٢٣٠/٦.

قال عبدالله بن الزبير: فَحَسَبْتُ ما عليه من الدين، فوجدته ألفي ألف، وماتتي ألف حضرت عبدالله بن الزبيرة عبير كمان يرجوقر ضها،اس كاميس في حساب لكايا، وه بائيس لا كه نكا (دولين، دولا كه)...

یقول بھی سندسابق کے ساتھ موصول ہے(۱)۔

اور حسب باب نفر سے ماضی متکلم ہے، اس کے معنی گننے اور شارکرنے کے ہیں، حساباً وحسبانا -بالحسر سے ہمصدراس کا حسب بالکسر سے ہمصدراس کا حسباناً -بالکسر - وغیرہ ہے، اس کے معنی ظن وتخمین کے ہیں (۲)۔

قال: فلقى حكيمُ بنُ حزام عبدَالله بنَ الزبير، فقال: يا ابن أخي، كم على أخي من الدين؟

فرماتے ہیں کہ حضرت حکیم بن حزام (۳) عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے ملے اور فرمایا: بھتیج! میرے بھائی کا قرضہ کتناہے؟

حضرت تحکیم بن حزام رضی الله عنه حضرت زبیر بن عوام رضی الله عنه کے چچازاد بھائی ہتے، ای بنا پر انہوں نے عبداللہ بن زبیررضی الله عنه کو''یا ابن اخی'' ( بھیتیج ) کہه کر پکارا ( سم)۔

فكتمه، فقال: مائة ألف

حضرت عبدالله نے اصل مقدار دین مخفی رکھی اور فر مایا ایک لا کھ۔

كيابيجهوث اورغلط بياني نهيس؟

حضرت زبیر رضی الله عند پر واجب دین کی مقدار بائیس لا که تھی الیکن حضرت حکیم بن حزام کے استفسار

⁽١) فتح الباري: ٢٣٠/٦، وعمدة القاري: ٥٢/١٥.

⁽٢) حواله جات بالا.

⁽٣) حفرت حكيم بن حزام رضى الله عنه ك حالات ك ليه ديكهي ، كتاب الزكاة ، باب لا صدقة إلا عن ظهر غني .

⁽٤) عمدة القاري: ١٠١/٦٥، وشرح الكرماني: ١٠١/١٣، وفتح الباري: ٢٣١/٦.

پر عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عند نے اصل مقدار دین ان سے چھپائی اور صرف ایک لاکھ دین کا انہیں بتلایا اور باقی ا اکیس لاکھ حذف کر گئے ، کیا پی غلط بیانی کے ذمرے میں نہیں آتا ؟

ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ نے اس اشکال کا جواب میار شادفر مایا کہ مید کذب اور غلط بیانی نہیں، کیونکہ انہوں نے کچھ بتلایا اور کچھ تخفی رکھا، کیوں کہ ہر شخص کو مید قل حاصل ہے کہ جب اس سے سی چیز کے بار نے پوچھا جائے توسائل کو جتنا چاہے بتلائے، اسی طرح اُسے میدی حاصل ہے کہ کچھ بھی نہ بتلائے، یہاں انہوں نے حضرت کیم کے استفسار پر یہی دی اختیار کیا (ا)۔

# اصل وَین کی مقدار جھیانے کی وجہ

اس کی وجہ پیتھی کہ حضرت حکیم حضرت زبیر رضی اللہ عنہمائے بارے میں کوئی غلط گمانی اور قلت احتیاط کی رائے نہاختیار کرلیں کہ اتنابر اقر ضہ کیسے ان پر چڑھ گیا،جس کی ادائیگی میں ور ثاء پریشان ہوں؟

علاوہ ازیں حضرت عبداللہ کے پیش نظریہ بھی تھا کہ حضرت حکیم ان کی بابت بیہ خیال نہ کرلیس کہ یہ سی مدر کے تاج ہیں، جس کے نتیج میں وہ حضرت عبداللہ بن زہیر رضی الله عنهم کواپنا تتاج سیجھنے لگیس (۲)۔

كتمانِ حقيقت كاخلاصه دوباتيں ہوئيں:

- 📭 حضرت زبیر کے متعلق حضرت حکیم بن حزام کسی غلطفہی کا شکار نہ ہوں۔
- 🗗 حضرت عبدالله کی خود داری کوشیس نه پینچے که حکیم بن حزام انہیں اپنی مدد کامحتاج جانیں۔

فقال حكيم: والله، ما أرى أموالكم تَسَعُ لهذه، فقال له عبدالله: أرأيتك إن كانت ألفي ألف ومائتي ألف؟ قال: ما أراكم تطيقون هذا، فإن عجزتم عن شيء منه فاستعينوا بي

حضرت حکیم نے فرمایا، بخدا!میرانہیں خیال کہ تمہارے اموال اس قدر قرض کے لیے کافی ہوں گے تو حضرت عبداللہ نے ان سے کہا، اگر قرضہ بائیس لا کھ کا ہوا تو آپ کا کیا خیال ہوگا؟ تو تحکیم (رضی اللہ عنہما) نے

⁽١) شرح ابن بطال: ٢٩٢/٥، وفتح الباري: ٢٣١/٦، وعمدة القاري: ٥٣/١٥.

⁽٢) حواله جات بالا.

فر مایا میرے خیال میں تم اس کی ادائیگی کی قدرت نہیں رکھتے ،سواگرتم کہیں اس کی ادائیگی سے عاجز آ جاؤ تو مجھ سے تعاون لے لینا۔

ابتداء حضرت عبداللہ نے قرض کی مقدار کم بتلائی، جس کی وجہ ابھی گزر پھی، جب دیکھا کہ حضرت عکیم ایک لا کھو کہ بھی بہت بڑی رقم سمجھ رہے ہیں تو حضرت عبداللہ نے بیضر وری سمجھا کہ دَین کی پوری مقداران کے علم میں لائی جائے اور انہیں یہ بھی باور کرا دیا جائے کہ وہ اتنی بڑی رقم (بائیس لاکھ) کی ادائیگی پر بھی قادر ہیں، ایک لاکھ تو بہت معمولی رقم ہے (ا)۔

وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة ألف، فباعها عبدالله بألف ألف وستمائة ألف

اور حضرت زبیر نے غابہ ایک لا کھستر ہزار کا خریدا تھا ،اسے حضرت عبداللّٰدرضی اللّٰہ عنہمانے سولہ لا کھ (1600000 ) میں فروخت کیا۔

حضرت عبداللدرضی الله عند نے عابر کی زمین کے سولہ جھے کیے اور ہر حصہ کی قیمت ایک لا کھ مقرر کی کہ جو لینا جا ہے تو فی حصہ ایک لا کھ کا ہوگا، اس طرح یوری زمین سولہ لا کھ کی ہوئی (۲)۔

ثم قام، فقال: من كان له على الزبير حق فليوافنا بالغابة

پھر حضرت عبداللد (اعلان کرنے کے لیے) کھڑے ہوئے ، فر مایا کہ زبیر پر کسی کاحق ہوتو وہ آ کر ہم سے غابہ میں ملے۔

فليوافنا موافاة (مفاعلة ) ع ج،اس كمعنى آنے كے بين،أي فليأتنا (٣).

فأتاه عبدالله بن جعفر -وكان له على الزبير أربعمائة ألف- فقال لعبد الله: إن شئتم تركتُها لكم. قال عبدالله: لا، قال: فإن شئتم جعلتموها فيما

⁽١) فتح الباري: ٢٣١/٦، وعمدة القاري: ٥٣/١٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢٣١/٦.

⁽٣) عمدة القاري: ٥٣/١٥، والقاموس الوحيد للكيرانوي، مادة: "وفي".

تؤخرون إن أخرتم. فقال عبدالله: لا، قال: قال: فاقطعوا لي قطعة. قال عبدالله: لك من هاهنا إلى هاهنا

چنانچے عبداللہ بن جعفر حصرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم (کا اعلان س کر ان) کے پاس آئے،
حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے اوپران کے جار لاکھ تھے۔ اور ابن الزبیر سے کہا کہ اگر آپ لوگ جا ہیں تو ہیں اپنی رقم
آپ لوگوں کے لیے چھوڑ دوں (دست بردار ہوجاؤں)۔ ابن الزبیر نے فرمایا نہیں، یہ ہیں ہوسکتا۔ تو ابن جعفر
نے کہا، اگر آپ جا ہیں تو اس معاطے کومؤ خرکر دیں دیگرمؤ خرشدہ معاملات کی طرح۔ ابن الزبیر نے کہا کہ نہیں،
یہ بھی نہیں ہوگا۔ ابن الزبیر کہتے ہیں کہ ابن جعفر نے کہا تو میرے لیے ایک حصہ زبین کا الگ کردو۔ حضرت
عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم نے کہا کہ آپ کے لیے یہاں سے یہاں تک زبین ہے۔

حضرت زبیر حضرت عبداللہ بن جعفر رضی الله عنهم کے چارلا کھ کے مقروض تھے، جب عبداللہ بن زبیر نے اعلان کیا تو فدکورہ اعلان سن مرعبداللہ بن جعفر رضی الله عنهم ان کے پاس آئے اور دوپیشکشیں کیس، ایک توبیہ کہ میں ایپ حق سے دست بردار ہوجا تا ہوں۔ دوسرے یہ کہ معاملہ کودیگر معاملات کی طرح فی الحال مؤخر کردو، میں ایپ حق کا انھی مطالبہ نہیں کرتا، جب جا ہے دے دینا۔ حدیث باب کا مضمون یہی ہے۔

تاریخ یعقوب بن سفیان میں مزید تفصیل ہے ہے کہ اس موقع پر حضرت کیم بن حزام اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم بھی حاضر تصاور ہے بات چیت حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہم بھی حاضر تصاور ہے بات چیت حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے گھر میں واخل ہوئے تو ابن جعفر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کیاتم ان حضرات کو میر ب پاس سفارش کے لیے لائے ہو، چلو میں اپنا حق تمہارے لیے چھوڑ تا ہوں ۔ تو ابن الزبیر نے کہا، میں بنہیں چا ہتا، تو انہوں نے کہا، چلو اس وَ بن کے بدلے تم مجھے اپنی دونوں جو تیاں وے دو۔ ابن الزبیر نے کہا، میں ہے بھی نہیں جا ہتا ہوں جو تیاں وے دو۔ ابن الزبیر نے کہا، میں ہے بھی نہیں جا ہتا ۔ حضرت عبداللہ بن جعفر حیران ہوکر کہنے گئے کیاتم معالمہ قیا مت کے دن کے لیے چھوڑ تا ہوں ،تم جو فیصلہ کرو، مجھے نہیں گئے ہو، کہ و ہیں ایک بیار نور کہا، ایسا بھی نہیں جا بتا۔ ابن جعفر نے کہا معاملہ میں تم پر چھوڑ تا ہوں ،تم جو فیصلہ کرو، مجھے قبول ہوگا۔ یو ابن الزبیر نے کہا، ایسا بھی نہیں ویت کے بدلے آپ کو جائیداددوں گا، تو انہوں نے کہا ٹھیک ہے (۱)۔

⁽١) المعرفة والتاريخ للفسوي: ٢٣٩/٢، مكحول، رقم (٢٤٠)، وفتح الباري: ٢٣١/٦.

قال: فباع منها، فقضى دينه، فأوفاه، وبقي منها أربعة أسهم ونصف.

فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہمانے تر کہ میں سے پچھ حصہ فروخت کر دیا اور دَین کی ادائیگی مکمل طورِ پر کر دی۔اور زمین کے ساڑھے چار جھے ( دَین کی ادائیگی کے بعد ) نچ گئے۔

"منها" سے مراد"من الغابة والدور" ہے، فقط"من الغابة "نہیں، وہ اس لیے کہ دَین بائیس لا کھ تھا، او پرگزر چکا ہے کہ زمین کی قیمت سولہ لا کھتی (۱)، ظاہر ہے کہ سولہ لا کھ کے ساتھ بائیس لا کھ کی ادائیگی کیسے ہو کتی ہے؟ چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے زمین بھی فروخت کی اور پچھ گھر بھی فروخت کیے، اس طرح دَین کی ادائیگی کی اور زمین کے ساڑھے چارھے نے کے ۔

فقدم على معاوية -وعنده عمرو بن عثمان، والمنذر بن الزبير، وابن زمعة

بعد ازیں حضرت عبداللہ بن زبیر ،حضرت معاویہ کے پاس آئے ، اس وقت ان کے ہاں عمر و بن عثمان (۲) ،منذر بن زبیراورعبداللہ بن زمعہ رضی الله عنهم بھی موجود تھے۔

المنذر بن الزبير

یے بطل جلیل ابوعثمان منذر بن زبیر بن عوام بن خویلدر حمة الله علیه ہیں۔ حضرت اساء بنت ابی بمرصد اق رضی الله عنہماان کی والدہ ہیں (۳) اور عبد الله بن زبیر رضی الله عنہما کے بھائی ہیں۔

یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے (۴)۔

حفرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے قسطنطنیہ کے محاذ کے لیے اپنے بیٹے یزید کی سرکردگی میں جولشکر ترتیب دیا تھا، اس میں یہ بھی تھے اور اس غزوے میں شریک رہے (۵)۔

⁽١) فتح الباري: ٢٣١/٦.

⁽٢) حفرت عمروبن عثمان كح حالات كے ليے ويكھيے ، كتاب الجنائز ، باب قول النبي ﷺ: يعذب الميت ....

⁽٣) سير أعلام النبلاء: ٣٨١/٣، والطبقات الكبرى لابن سعد: ١٨٢/٥.

⁽٤) سير أعلام النبلاء: ٣٨١/٣، والبداية والنهاية: ٢٤٦/٨.

⁽٥) حواله جات بالا.

زبیر بن بکار کہتے ہیں کہ ان کی ان کے بھائی حضرت عبداللہ سے پچھناراضگی ہوگئی توبیان کو چھوڑ کر کوفیہ حضرت امیر معاویہ کی خدمت میں آگئے، جنہوں نے ان کا بہت اکرام کیا اور دس لا کھ درہم ( ﴿ ) عطا کئے ، کیکن ان کی وصولی سے قبل ہی حضرت معاویہ کا انتقال ہوگیا۔

حضرت معاویہ نے اپنی وصیت میں کہا تھا کہ میری قبر میں منذراتریں گے(ا)، جس سے ان دونوں تے علق کی مضوطی کا بخو بی انداز ہ ہوسکتا ہے۔

ان کے بھائی عبداللہ بن زبیراور یزید بن معاویہ کے درمیان جب بیعت کے معاطع پراختلاف ہوا، بات بہت بڑھ گئی اوران کواطلاع ملی تو یہ کوفہ سے چلے اور آٹھ راتوں میں مکہ کی مسافت طے کر کے وہاں پہنچے، اہل شام نے جب عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کا محاصرہ کیا تو اس محاصرہ میں یہ بھی آگئے تھے، اس دوران ۲۲ ھ میں ان کا انتقال ہوا، کل عمر جالیس سال تھی (۲)۔

ابن کثیر رحمة الله علیہ نے تکھاہے کہ بیاور عثمان بن عبدالله بن حکیم دن میں اہل شام کے خلاف لڑتے اور رات کوانہی کو کھانا کھلاتے (۳)۔

ان کی صاحبزادی فاطمہ بنت المنذرمشہور محدثہ تھیں اور ہشام بن عروۃ بن زبیر کے نکاح میں تھیں (۴)۔
تھیں (۴)۔

#### ابن زمعة

^( 🛣 ) ابن کثیر کے مطابق بیرقم ایک لا کھتھی اور ساتھ کچھ جائیداد بھی تھی۔الیدایة والنہایہ: 🖈 ۲۲۲۸

ود عالم النبلاء: ١٠٨ ٢٤٦/٨ وسير أعلام النبلاء: ٣٨١/٣.

⁽١) حُواله حات بالم. وتاريخ الذُّهبي: ٣٧٦/٢.

⁽٣) البداية والنهاية: ٢٤٦/٨.

⁽٤) سير أعلام النبلاء: ٣٨١/٣.

⁽٥) تهذيب الكمال: ١٤/٥٢٥، وتهذيب التهذيب: ١١٨/٥، والاستيعاب: ١/٤٤٥، والجرح والتعديل: ٩٩/٥، =

حضرت ام سلمہ کی صاحبز ادی زینب بنت ابوسلمۃ ابن زمعہ رضی اللّعنهم کے نکاح میں نصیں (۱)۔ یہ نبی کریم صلی اللّه علیہ وسلم اوراپنی خالہ ام سلمہ رضی اللّه عنها سے روایت کرتے ہیں۔

ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں ان کے صاحبز ادی ابوعبیدہ، عبید الله بن عبرالله بن عتبة ، عردہ بن الزبیر اور ابو بکر بن عبدالرحمٰن بن الحارث رحمہم الله تعالی وغیرہ شامل ہیں (۲)۔

باشراف قریش میں سے ہیں، تاہم محدثین کے ہاں ان کا شارابل مدینہ میں ہوتا ہے (۳)۔

یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر اپنی خالہ کے ہاں آیا جایا کرتے تھے، آپ علیہ السلام کے مرض الوفات میں یہی پیغام لے کرآئے تھے کہ ابو بکر کو کہو کہ وہ نماز پڑھا ئیں، لیکن حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ موقع پر موجود نہیں تھے تو انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کونماز پڑھانے کا کہا (۴)۔

نبی اکرم صلی الله علیه وسلم کی وفات کے وقت ان کی عمر پندر ہ برس تھی (۵)۔

یہ بقول زیادی حضرت عثان رضی اللہ عنہ کے ساتھ ۳۵ ججری میں شہید ہوئے، جب کہ ابن الکلمی کا کہنا ہیہ ہے کہ مسلم بن عقبہ نے '' یوم الحرق'' کو انہیں ظلماً شہید کیا تھا، لیکن ابن عبد البررحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ یوم الحروتوان کے صاحبز ادے پر بیر شہید ہوئے تھے، نہ کہ ابن زمعة (۲)۔

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن زمعہ رضی اللہ عنہ کوام المونین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کا بھائی قرار دیا ہے (۷)۔ غالبًا انہی کی تقلید میں علامہ عینی نے بھی یہی لکھا ہے، تا ہم یہ درست نہیں، ان سے

⁼ باب العين، رقم (٢٧٢).

⁽١) تهذيب التهذيب: ٥/٢١٨، وتهذيب الكمال: ٢٦/١٤.

⁽٢) تهذيب التهذيب: ٥/١١، وتهذيب الكمال: ٥٢٦/١٤.

⁽٣) الاستيعاب: ١/٤٤٥، وإكمال مغلطاي: ٧/٩٥٩، وتهذيب الكمال: ٢٦/١٤.

⁽٤) تهذيب الكمال: ٢١٨/٥، والاستيعان: ١٤/٥، وتهذيب التهذيب: ٢١٨/٥-٢١٩ وسنن أبي داود، كتاب السنة، باب في استخلاف أبي بكر، رضى الله عنه، رقم (٤٦٦٠).

⁽٥) تهذيب الكمال: ١٤/٥٢٥.

⁽٦) تهذيب التهذيب: ٢١٩/٥، والاستيعاب: ١/٥٥، والإكمال للمغلطاني: ٧/٩٥٣.

⁽٧) الكاشف للذهبي: ٣/١٥ م، رقم (٢٧٢٦)، وعمدة الفاري: ٥٦/١٥.

یباں تسامج ہوا ہے، دونوں کے نسب میں غور کرنے سے اس کا غلط ہونا واضح ہوجا تا ہے(۱)۔ اصحاب اصول ستہ نے ان کی روایات نقل کی ہیں (۲)۔

ان سے کل چاراحادیث مروی ہیں، جن میں ایک حدیث الی ہے جو تین احکام پر مشتل ہے، چنا نچہ بعض رواۃ نے تو ان تیوں کو طلاکرایک حدیث کا مجموعة راردیا اور بعض نے ہر حکم پر مشتل حدیث کو مستقل بالذات حدیث، جیسا کہ علامہ خزر جی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کیا ہے اور فر مایا ہے کہ "ول ہ حدیث متفق علیہ "(۳) اس اعتبار سے مجموعی روایات دو ہوں گی، اسی کو علامہ نابلسی رحمۃ اللہ علیہ نے اختیار کرتے ہوئے ان کی صرف دو حدیثیں ذکر کی ہیں (۴) ۔ رضی الله عنه وأرضاه.

صدیث میں عبداللہ بن زبیر کے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کے پاس آنے کا جوذ کرہے، وہ دمشق کا ہے کہ آپ وہیں تھے کہ حضرت عبداللہ ملاقات کے لیے آئے، وہاں اس وقت دیگر حضرات بھی تشریف فرماتھے(۵)۔ کمامر.

فقال له معاوية: كم قومت الغابة؟ قال: كل سهم مائة ألف. قال: كم بقي؟ قال: أربعة أسهم ونصف. فقال المنذر بن الزبير: قد أخذت سهما بمائة ألف. وقال عمرو بن عثمان: قد أخذت سهما بمائة ألف. وقال ابن زمعة:

(۱) تهدند ب التهذيب التهدند ب ۱۹/۰ ۲۱۹، ام المؤمنين حضرت سوده رضى الله عنها كانسب يول ب: سودة بنت زمعه بن قيس بن عبد أمس بن عبد ودبين نفر سه قر شيه عامريه، رضي الله عنها . (تهذيب الكمال: ۲۰۰/۳۵ ، النساء) جب كه حضرت عبد الله بن زمعه كالله عنه الله عنه . (تهدند بسب السمار حب عبد الله بن أسد بن عبد العزى ..... قرشى اسدى، رضى الله عنه . (تهدند بسب الكمال: ۲۰۰/۱٤) .

چنانچدونوں کے نسب میں واضح فرق ہے کہ حفزت مورہ کے داداقیس بن عبر تمس ہیں، جب کہ عبداللہ بن زمعہ کے الاسود بن المطلب نیز حضرت سودہ عامریہ ہیں کہ بنوعامر سے ان کا تعلق ہوا میں اللہ عنهما.
(۲) تهذیب الکمال: ۲۱۸۱۶، والکاشف: ۵۳/۱، ۵۰، وتهذیب التهذیب: ۲۱۸/۰.

- (٣) خلاصة الخزرجي: ١٩٨، تيزويكهي ،الإصابة: ٢/١١/٢، والاستيعاب: ١٩٤١.
  - (٢) حلاصه الحزر جي: ١٩٨، همروشيخ ،الإصابه: ١١/٢، ٢١، والا ستيعاب: ١/٤، ٥
    - (٤) ذخائر المواريث في الدلالة على مواضع: ٢٦/٢، رقم (٢٦٩٠-٢٦٩).
      - (٥) عمدة القاري: ٥٣/١٥.

قد أخذت سهما بمائة ألف. فقال معاوية: كم بقي؟ فقال: سهم ونصف. قال: أخذته بخمسين ومائة ألف.

چنانچه حفرت معاویه نے کہاغابہ کی کیا قیمت گلی؟ عبداللہ نے کہا ہر حصہ ایک لاکھ کا۔فرمایا کتنے حصرہ گئے ہیں؟ فرمایا ساڑھے چار حصے، تو منذر بن زبیر نے کہا کہ ایک حصہ ایک لاکھ میں، میں لیتا ہوں۔اور عمرو بن عثمان نے کہا ایک حصہ ایک لاکھ کا میں نے لیا۔ پھر عثمان نے کہا ایک حصہ ایک لاکھ کا میں نے لیا۔ پھر معاویہ نے کہا کہا کہ ایک حصہ ایک لاکھ کا میں نے لیا۔ پھر معاویہ نے کہا کتنارہ گیا؟ عبداللہ بن زبیر نے کہا کہ ڈیڑھ جصے، تو معاویہ (رضی اللہ عنہم) نے کہا کہ اسے میں نے ایک لاکھ بچاس ہزار میں لیا۔

حضرت عبدالله كقول "كل سهم مسائة ألف" مين لفظ مائة منصوب بزع الخافض ب،اصل عبارت يون بوگى، "كل سهم بمائة ألف"(١).

قال: وباع عبدالله بن جعفر نصيبه من معاوية بستمائة ألف

فرماتے ہیں: اورعبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہمانے بھی اپنا حصہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ چھے لا کھ میں فروخت کر دیا۔

مطلب ہیہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کواپنے قرض کے بدلے جو حصہ غابہ میں سے ملا تھا، وہ انہوں نے حضرت معاویہ کوفر وخت کر ڈالا، چار لا کھ کا حصہ تھا اسے انہوں نے چھے لا کھ میں فروخت کیا، اس طرح انہیں دولا کھ کا نفع ہوا (۲)۔

فلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قال بنو الزبير: اقسم بيننا ميراتَنا. قال: لا والله، لا أقسم بينكم حتى أنادي بالموسِم أربع سنين: ألا من كان له على الزبير دين، فليأتنا، فلنقضه

حضرت عبدالله بن زبیر رضی الله عنهما جب دَین کی ادائیگی سے فارغ ہو گئے تو بنوالزبیر نے مطالبہ کیا کہ

⁽١) حواله بالا، وإرشاد الساري: ٢١٢/٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢٣٢/٦، وإرشاد الساري: ٢١٣/٥.

ہماری میراث ہمارے درمیان تقسیم کرو۔انہوں نے فرمایا میں بخد اتقسیم نہیں کروں گا۔اس وقت تک تقسیم نہیں کروں گا کہ جج کے موقع پرچارسال منادی نہ کرادوں کہ زبیر پرجس کسی کاحق ہووہ ہمارے پاس آئے کہ ہم اس کاحق ادا کریں۔

حضرت عبداللہ کا قول "لا واللہ" بحذف فعل ہے، تقدیریوں ہے، "لا أقسم واللہ" اس کے بعد کا جملہ ماقبل کی تفسیر ہے۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ چول کہ وصی تھے اور ابناء الزبیر میں سب سے بڑے بھی تھے، اس لیے انہوں نے تقسیم میراث ہے انکار کیا، اس گمان کی بنیاد پر کہ شاید کسی کاحق رہ گیا ہواور اس تک اطلاع نہ پہنچی ہو، ظاہر ہے کہ جب تک دین وغیرہ کی کممل اوا نیگی نہ ہوجائے میراث تقسیم تو نہیں ہو سکتی تھی، اس لیے فر مایا کہ کچھ صبر کرو، میں چارسال تک جج کے موقع اعلان کرتا ہوں، اس کے بعد تقسیم کردوں گا۔ بہر حال ان کا مقصد ہرگر حق دارکوت کی وصول یا بی سے رو کنانہیں تھا، کہ اس کواس کا حصہ نہ دیا جائے (۱)۔

السموسم -بكسر السين - سے مرادايام جے ہے، يدوسم بمعنى علامت سے مشتق ہے، چول كه يدون لوگول كے مكم مكرمه ميں اجتماع كے ليے علامت ہوتے ہيں، اس ليے انہيں موسم سے موسوم كيا گيا (٢)_

اور چارسال کی تخصیص کی وجہ ہے کہ اس وقت اور بعد کے زمانے میں بھی مکہ مگر مہ اور اقطار عالم کے درمیان دوسال کی مسافت تھی ، ان کا مقصد ریتھا کہ اقطار عالم تک ان کا پیغام پہنچ جائے ، بید دوسال ہوئے ، پھر اس کا جواب آجائے ، بید دوسال ہوئے ، اس طرح کل جارسال ہوئے (۳)۔

قال: فجعل کل سنة ينادي بالموسم. فلما مضى أربع سنين قسم بينهم فرماتے ہيں كه حفرت عبدالله بن زبيررضى الله عنما برسال ايام جج ميں منادى كرنے كے، جب جار

محرمائے ہیں کہ مطرت عبداللہ بن زبیررسی اللہ سہما ہرسال ایام ن یں منا دی کرنے لیے، جب جیار سال گزر گئے تو ورثاء میں میراث تقیم فرمادی۔

قال: وكان للزبير أربع نسوة

فرماتے ہیں اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی جاریویاں تھیں۔

⁽١) عمدة القاري: ٥٣/١٥، وشرح الكرماني: ١٠٢/١٣.

⁽٢) عمدة القاري: ٥٣/١٥، وشرح الكرماني: ١٠٣/١٣، والقاموس الوحيد، مادة "وسم".

⁽٣) العمدة: ٥٧/١٥، والكرماني: ١٠٢/١٣، وإرشاد الساري: ٢١٣/٥، والكوثر الجاري: ١١٣/٦.

بیدونت شہادت کا ذکر ہے کہ شہادت کے دفت ان کے عقد میں چار بیویاں تھیں ،ان کے نام یہ ہیں ،ام خالد ، رباب ، زینب اور عا تک بنت زید (بید حضرت سعید بن زیدرضی اللہ عنہ ، جوعشر ہبشر ہ میں سے ہیں ،کی ہمشیرہ ہیں )۔

حضرت زبیررضی الله عنه نے چھے نکاح کیے تھے، جن میں سے وہ حضرت اسماء بنت الی بکر اور ام کلثوم کو طلاق دیے تھے، طلاق دیے تھے، طلاق دیے جھے، طلاق انہوں نے حضرت عائکہ کوبھی دی تھی، کیکن ان کی شہادت کے وقت بیعدت میں تھیں اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی الله عنه نے مال کی ایک مخصوص مقدار پر اُن کے ساتھ صلح کر کی تھی (۱)۔ کما رواہ الحاکم (۲).

### ورفع الثلث

اورثلث كوالگ كرديا_

لعنی جس ثلث مال کی حضرت زبیر رضی اللّه عنه وصیت کر گئے تھے، اس کوا لگ کر دیا (۳) _

فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف

چنانچہ ہر بیوی کے حصے میں بارہ لاکھآئے۔

اں کا مطلب یہ ہے کثمنِ میراث 48لا کھتھا، بارہ کو چارسے ضرب دینے سے یہی عدد بنتا ہے (۴)۔

فجميع ماله خمسون ألف ألف ومائتا ألف

ان کے سارے مال کی مقدار ۵ کروڑ دولا کھتھی۔

یہاں شراح حدیث نے تفصیلی مباحث بیان کیے ہیں، جن کو سمجھنا آسان نہیں، تاہم ذیل میں ہم مشہور اقوال نقل کریں گےاوران پرنفذوتبھرہ بھی ہوگا۔

حضرت زبیر بنعوام رضی الله عند نے فر مایا تھا کہ ؤین اداکر نے کے بعد اگر پچھ مال کی جائے تو اس کے ثلث میں وصیت جاری کی جائے اور بقیہ مال ور نہ میں تقسیم کر دیا جائے ۔ تفصیل ماقبل میں گز رچکی ہے۔

⁽١) فتح الباري: ٢٣٢/٦، وعمدة القاري: ٥٣/١٥.

⁽٢) المستدرك: ٣/٥/٣، كتاب معرفة الصحابة، ذكر مقتل الزبير بن العوام، رقم (٥٨٢).

⁽٣) فتح الباري: ٢٣٢/٦، وعمدة القاري: ١٥/٥٥، وإرشاد الساري: ٢١٣/٥.

⁽٤) فتح الباري: ٢٣٢/٦.

اب حياب جھيے!

دَین 22 لا کھ ہے اور ہر بیوی کو ہارہ لا کھ دیا گیا، بیویاں چار ہیں، تو ان کا کل حصہ 48 لا کھ بنتا ہے، یہ 48 لا کھ مابقی بعد الدین والوصیة کی کل 48 لا کھ مابقی بعد الدین والوصیة کی کل مقد ارمعلوم ہوجائے گی (38400000 ×8=3400000) اس طرح بیرتم 3 کروڑ 84 لا کھ ہوجائے گی۔ اس کے ساتھ ثلث وصیت کو ملایا جائے، جو ایک کروڑ 92 لا کھ ہے، حاصل جمع (57600000) پانچ کروڑ چہتر لا کھ ہوا۔

ثلث وصيت نكالنے كاطريقد بيه وگاكه 5 كروڑ 76 لا كھ كو 3 پتقسيم كيا جائے تو ثلث نكل آئے گا، نيعنى 19200000 م

پیمر اس حاصل جمع بیعنی 5 کروڑ 76 لاکھ میں 22 لاکھ دَین کو شامل کیا جائے، یعنی 5 کروڑ 76 کا کھ میں 22 لاکھ دین کو شامل کیا جائے، یعنی 5 اوراس میں مابقی بعدالدین والوصیة ، ثلث وصیت اور دَین سب آ گئے (۱)۔

## اشكال اوراس كے جوابات

تفصیل آپ نے ملاحظہ کی، اب اشکال بیہ کروایت کے آخر میں ہے، "ف جمیع ماله خمسون الف الف ومائتا الف" لیعنی کل مال 5 کروڑ دولا کھ تھا اور تفصیلی حساب سے کل مال 5 کروڑ 198 کا کھ بترا ہے .

(1) كل مال 5 كرورُ 98 لا كه ب،جس كي تفصيل باعتباراجزاء حسب ذيل ب:

4800000 ( 4 از واج كاحصه ) ( اوتاكيس لا كه )

γR

مثن كوآ شه سے ضرب دیا 3840000 (جومابقی بعدالدین دالوسیة كامجموعہ ہے) (تین كروڑ چوراس لاكھ)

ثلث وصية 1920000 (ایک کروڑ بانو سے لاکھ)

عاصل جمع 57600000 (یانچ کروژ چهتر لاکه)

كل مال 59800000 (يانچ كروژ، الله انو يا كه)

تفصیل کے لیے دیکھیے ،فتح الباری: ٢٣٢/٦.

چنانچها جمال اورتفصیل میں مطابقت نہیں ہے؟ ای نے شراح بخاری کو جیران و پریثان کررکھا ہے۔ **جواب نمبرا** 

حافظ شرف الدین دمیاطی رحمة الله علیہ نے اس اشکال کا جواب بید یا ہے کہ ہیو یوں کے سہام میں بعض رواۃ کو دہم ہواہے، اصل میں ہر ہیوی کا حصہ الف الف یعنی دس لا کھتھا، دَین میں جوالفی الف و مائتی الف تھا، اس میں سے مائتی الف (2 لاکھ) کو ہیو یوں کے الف الف میں شامل کر کے الف الف و مائتا الف بنا دیا گیا، اگر ہو یوں کا خصہ 40 لاکھ ہوگا، پھر چالیس لاکھ کو، جو شمن ہے، 8 ہیویوں کا خصہ 40 لاکھ ہوگا، پھر چالیس لاکھ کو، جو شمن ہے، 8 سے ضرب دیں گے، 4000000×8=0000000 ماصل ضرب تین کروڑ ہیں لاکھ ہوا، جو ما بھی بعد الدین والوصیۃ ہے، اس میں شمث وصیت، جو ایک کروڑ ہی کا لاکھ ہوجائے گا، پھرا سے بعد الدین والوصیۃ ہے، اس میں شمث وصیت، جو ایک کروڑ 80 لاکھ ہوجائے گا، پھرا سے ساتھ 22 لاکھ دَین ملایا جائے، یعنی ساتھ 22 لاکھ دَین ملایا جائے، یعنی ناتھ 22 لاکھ دَین ملایا جائے، یعنی ناتھ 25 لاکھ دَین ملایا جائے ، یعنی :

50200000+48000000 تو حاصل جمع 5 کروڑ دو لا کھ ہوجائے گا۔اور اجمال اورتفصیل میںمطابقت ہوجائے گی۔

حافظ ابن حجر رحمه الله نے اس جواب کوحسن کہاہے(۱)۔

(۱) فتسح الباري: ٢٣٣/٦، اى تول كوعلامه ينى رحمة الله عليه في محمدة الله عليه وكركياب، كين اس قول كي نبت وكرنيس كي ويكهي عمدة القادى: ٥٩/١٥.

اس قول کا خلاصہ درج ذیل ہے: ( جاراز واج كاحصه، حياليس لا كه ) 4000000 مثمن کوضرب دیا ×8 ___ حاصل ضرب (تین کروڑ ہیں لا کھ، جو مابقی بعدالدین والوصة ہے) 32000000 . ثلث وصة (الككروژساڻھ لاكھ) 16000000 حاصل جمع (حاركروژاي لا كه) 48000000 (ماكيس لاكه) دَ ين 2200000 کل مال ( یانچ کروژ دولا کھ) 50200000

## جواب نمبرا

حافظ شرف الدین نے دوسرا جواب بید یا ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنهمانے جو جارسال میراث کومؤخر کیا تھا، اس زمانے میں بیر مال بڑھ کر 5 کروڑ 98 لاکھ ہوگیا، ورنہ ابتداءً 5 کروڑ 2 لاکھ ہی تھا(ا)۔گویاچھیا نوےلاکھ کی بڑھوتری ہوئی۔

حافظ صاحب نے اس جواب کو جواب اول سے بھی اچھا قرار دیا ہے اور ترجمہ میں برکۃ الغازی کے ساتھ حیا و میتا کی جو قید ہے اس کے ساتھ بھی اس کی مطابقت ہے اور یہ جواب بے تکلف بھی ہے (۲)۔ اسی جواب کوعلامہ کر مانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ذکر کیا ہے (۳)۔

## جواب نمبرا

حضرت گنگوبی رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ "جمیع ماله خمسون" بیمبتدااور فرہیں،اس کے معنی ہیں،" جمیع منالیه خمسون سهما" یعنی کل مال کے بچاس صے تصاوراس کے بعد "ألف ألف و صافتا ألف" ہے، یہ ہرسہم کی قیمت ہے کہ ہر حصہ 12 لا کھ کا تھا، اب 12 لا کھ کو 50 سے ضرب دیا جائے، یعنی ألف" ہے، یہ ہرسہم کی قیمت ہے کہ ہر حصہ 12 لا کھ کا تھا، اب 12 لا کھ کو 50 سے ضرب دیا جائے، یعنی صرف 2 لا کھ میں الف 3000000 تو جھے کروڑ بن جائے گا، مجموعہ مال کا۔ اور 5 کروڑ 88 لا کھ میں صرف 2 لا کھ کا فرق رہے گا، چنا نچ تفصیل میں تو 5 کروڑ 88 لا کھ بنتا ہے اور اجمال میں تقریبی طور پر اس کو 6 کروڑ کہددیا گیا اور محاورات میں اس طرح کے اطلاقات ہوتے رہتے ہیں (م)۔

ليكن ظاہر ہے كەيەجواب تقريبى ہوگا تحقیق نہيں ہوگا۔

# جواب نمبرته

بعض علماء نے ایک اور جواب دیا ہے کہ دّین ایک زوجہ کے جھے یعنی 12 لا کھ کا دوگنا یعنی 24 لا کھ۔ اس صورت میں مجموعہ چھے کروڑ ہوگا، 5 کروڑ 98 لا کھنہیں ہوگا، اس صورت میں اجمال اور تفصیل میں پوری مطابقت ہوگی، اس جواب میں ایک بیوی کے جھے کودوگنا کر کے دّین کی مقد ار متعین کی گئی ہے۔

⁽١) فتح الباري: ٢٣٣/٦.

⁽٢) فتح الباري: ٢٣٤/٦.

⁽٣) حواله بالا، وشرح الكرماني: ١٠٣/١٣، وعمدة القاري: ١٥٣/١٥.

⁽٤) فيض الباري: فصة شهادة الزبير

یبال دَین کومن قبیل تثنیة المرکب معتبر مانا گیا ہے، ایک بیوی کا حصد، جو 12 لا کھ ہے، وہ مرکب ہے، اس کے دو گئے کو دین قرار دیا گیا ہے۔ پھر جمیع ماله مبتدااور خمسون خبر ہے، اس سے مراد خمسون سیاس کے دو گئے کو دین قرار دیا گیا ہے۔ پھر جمیع ماله مبتدااور خمسون خبر ہے، اس سے مالنا الف مرسم کی قیمت ہے، تو پچاس سہام کی قیمت کے حساب سے 6 کر وڑ بنتی ہے، اس طرح اجمال وتفصیل میں فرق نہیں رہے گا (۱) ۔ واللہ اعلم بالصواب

اوپر جوصور تیں بیان کی گئیں وہ امام بخاری رحمۃ اللّٰہ علیہ نے جور وایت نقل کی ہے اس کے مطابق ہیں، ور نہ ابن سعد نے طبقات میں، علاوہ ازیں دیگر حضرات محدثین نے جور وایات نقل کی ہیں، ان کے اعتبار سے دوسری شکلیں بنتی ہیں (۲)۔

# متن حدیث سے متعلق ایک وضاحت

حدیثِ باب کا شاران احادیث میں ہے،جن میں امام بخاری متفرد ہیں کہ اصحاب ستہ میں سے کسی

(۱) البدر الساري إلى فيض الباري: ٣٠٥/٣ ٤٦٦. التقول كاخلاصه شب ذيل ہے: حصه ازواج 4800000 (اژتاليس لاكھ) ^ مے ضرب ديا گيا 8× حاصل ضرب عاصل ضرب 38400000 (تين كروڑ چوراى لاكھ، بيما قتى بعد الدين والوصية ہے)

ثلث وصية 19200000 (ایک کروژبانو الکه)

ماصل جمع 57600000 (یا پی کروژ چبتر لاکھ)

وَ يَن كَ مقدار 2400000 (چوبيس لاكه، يمن قبيل تثنية المركب م

کل مال 60000000 (پیھے کروڑ)

(۲) حافظ ابن جحررحمة الشعلية نے اس سلسلے کی تقریباً تم مروایات وطرق بیان کیے ہیں (فتح البادی: ۲۳۲/ ۲۳۶)، ان سب میں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے مال کے بارے میں شدیدا فتلاف ہے، کوئی کچھ کہتا ہے قو دوسرا کچھے۔ تاہم حافظ علیہ الرحمة نے ان تمام روایات میں تطبیق ویتے ہوئے فر مایا ہے کہ یہاں مقصود مال کی کمیت میں اختلاف بیان کرنائہیں ہے، بلکہ یہ بتلانا ہے کہ ان کے ترکہ میں کس قدر کثرت وزیادتی ہوئی کہ شہادت کے وقت انہوں نے بسماندگان کے لیے پچھ جا سمیادی ہے چھوڑیں ادرساتھ ہی بہت بڑا قرض لیکن اللہ تعالی نے اس میں برکت دی اور مال کا اتنا بڑا مجموعہ حاصل ہوا، لکھتے ہیں:

"وكمأن القوم أتوا من عدم إلقاء البال على تحرير الحساب؛ إذ الغرض فيه ذكر الكثرة التى نشأت عن البركة في تركة الزبير؛ إذ خلف دينا كثيرا، ولم يخلف إلا العقار المذكور، ومع ذلك فبورك فيه حتى تحصّل منه هذا المال العظيم". فتح الباري: ٢٣٣/٦.

نے ان کے علاوہ بیصدیث ذکر نہیں گی۔

اصحاب الاطراف نے بیصدیث مندز بیر میں ذکر کی ہے، جب کداس کا شار مندعبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنمامیں ہونا چاہیے اور بیصدیث پوری کی پوری موقوف ہے، سوائے اس جملے کے، جس میں عبداللہ فرمار ہے ہیں کہ:
"وما ولی إمارة قسط، ولا جبایة خسراج، ولا شیئاً؛ إلا أن یکون فی

غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم ".

چنانچے صرف ہے حصہ مرفوع ہے۔ اس کے علاوہ حدیث کا اکثر حصہ موقوف علی عبداللہ ہے، اس لیے اس کے مدعبداللہ میں ذکر کرنا چاہیے تھا(1)۔

# جواب استفهام كاذكر

# ترهمة الباب كساته حديث كي مطابقت

حدیثِ باب کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت بایں معنی ہے کہ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ نے اپنے ترکے میں کچھ گھر چھوڑے تھے،ساتھ ہی بھاری قرض بھی ،لیکن جو مال حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے ثلاثہ ابو بکر،عمر وعثان رضی اللہ عنہم کے ساتھ غزوات میں شرکت سے حاصل ہوا، اس مال

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٨٤، وفتح الباري: ٢٢٨٦-٢٢٩.

⁽۲) فتح الباري: ۲۲۹/۲، وشرح القسطلاني: ۲۱۳/۵. يه وافظ اوران کی اتباع بین قسطلانی کاارشاد به ۲۶، مهد روايت بمين تلاش بسيار كه با وجود منداسحاق بين نهين مل كی، بلکه يهال حافظ سے تسامح بوائح که امام اين را بويد نے اى سند كے ساتھ حديث إ فك بھی فقل کی ہے، جس كة خريل واقع کلمه ايجاب موجود ہے، ف أقربه أبو أسامة، وقال: نعم". مسند اسحاق بن راهویه، حدیث رقم (۱۱۷۷).

میں اللہ تعالیٰ نے ان کی حیات میں بھی برکت دی اور شہادت کے بعد بھی (۱) ۔ جیسا کہ آپ نے حدیث میں ملاحظہ کیا۔ یہی مقصود ترجمہ بھی تھا کہ غازی کے مال میں اس کی زندگی اور بعد الموت برکت ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

١٤ – باب : إِذَا بَعَثَ الْإِمامُ رَسُولاً في حاجَةٍ ، أَوْ أَمَرَهُ بِالْمُقَامِ ، هَلْ يُسْهَمُ لَهُ .

## ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمة الله علیه یهال بیفر مار بے بین که امام وقت نے اگر کسی آ دمی کو دار الاسلام ہی میں کسی ضرورت کی بنا پر چھوڑ دیا ہو، یا کسی ضرورت کی وجہ ہے کسی کو قاصد و پیامبر بنا کر کہیں بھیجا ہوتو اس کو مال ِ غنیمت میں سے حصہ ملے گایا نہیں؟ (۲)

بیمسئله مختلف فیبا ہے، ائمہ ثلاثہ، نیز اوزاعی، ابوتور بختی اورلیث بن سعدر حمیم اللہ تعالی وغیرہ کا مسلک سیسے کہ اس صورت میں وہ آ دمی جورسول ہویا مامور بالا قامہ اس کوغنیمت سے حصر نہیں ملے گا، اسی سے ماتا جاتا مسئلہ باب [۹] الغنیمة لمن شهد الوقعة کے تحت گزراہے۔

جب کہ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب رحمہم اللّٰہ تعالیٰ وغیرہ کا کہنا ہے ہے کہ ان لوگوں کوغنیمت میں حصہ ملے گا۔ ریشر کیک غنیمت ہوں گے (۳)۔

## ائمه ثلاثه کی دلیل

ال سلسلے میں جمہور کی ولیل مشہور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اثر ہے کہ "الغنیمة لمن شهد الوقعة" کہ غنیمت میں اس کا حصہ ہوگا جوشریک جنگ بھی رہا ہو (مم)۔

باب الغنيمة لمن شهد الوقعة والممسكليمين امام بخارى رحمة الله عليه المره وغيره كم بم مسلك تقى جب كرزر فطرمسكليمين وه حضرات حنفيه كي بهم شرب معلوم بوت بين -

⁽١) فتح الباري: ٢٣٣/٦، وشرح القسطلاني: ٥/٢١٣، وعمدة القاري: ٥٨/١٥.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥ / ٤٥.

⁽٣) شرح ابن بطال: ٢٩٣/٥، والكوثر المجاري: ١١٤/٦.

⁽٤) إرشاد السارى: ٥/٢١٤.

## احناف کی دلیل

حضرات حنفیہ کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وکرم سلی اللہ علیہ وکا مرکت کی وجہ اللہ علیہ وکا مرکب کی عدم شرکت کی وجہ حضورا کرم سلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت تھی کہ آپ یہاں اپنی زوجہ کی تمہداشت کریں (۱)۔

اسی طرح اہل سیر نے ذکر کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعید بن زید وطلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہا کوشام جانے والے راستے کی طرف بھیجاتھا، مقصد جاسوی تھا، ید ونوں حضرات غزوہ بدرختم ہونے کے بعد پہنچ تو آپ علیہ السلام نے ان دونوں حضرات کوغنیمت میں حصہ دیا، دونوں نے کہا، حضرت! اجر سے تو محروی رہی؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اجربھی ملے گا (۲)۔

- 🕡 عثمان بن عفان رضی الله عنه عدم شرکت کی وجه حدیث باب بیس مذکور ہے۔
- 🗗 🗗 طلحہ بن عبیداللہ وسعید بن زید بن نفیل ۔ جاسوی کے لیے شام کی طرف بھیجے گئے تھے۔
- ابولبابه بشیر بن عبدالمنذ ر۔ جب نبی اکرم صلی الله علیه دسلم کومشر کین کی مکه سے روائگی کاعلم ہوا تو انہیں مقام روحاء سے واپس کردیا اور بحثیبت عاملِ مدینه مقرر فرمایا۔
  - حارث بن حاطب بن عبید، انہیں بھی راستے سے واپس کردیا گیا تھا۔
  - 🕥 حارث بن صمه ۔ انہیں مقام روحاء میں چوٹ وغیرہ آئی تھی ،اس لیے واپس ہو گئے ۔
    - 🗗 خوات بن جبير ـغزوه مين شريك نهين تھے۔
- ابوالضیاح بن ثابت بن نعمان _ راستے میں ان کی ایک پنڈلی پھر لگنے کی وجہ سے شدیدزخی ہوگئ تھی ،اس لیے لوٹ گئے ۔ گئے ۔
- عاصم بن عدى بن الحجد بن العجلان _ يہ بھى غزوہ ميں شركت كے ليے نكلے تھے، تا ہم نبى اكرم صلى الله عليه وسلم نے انہيں واپس كرديا _

⁽١) شرح ابن بطال: ٢٩٣/٥، والكوثر الجاري: ١١٤/٦، وعمدة القاري: ٥٤/١٥.

⁽۲) حواله جات بالا. علامينى نے ابن اسحاق كے حوالے سے اور ابن عبد البر رحم ہم الله نے ان صحابہ كرام كے نام كوائے ہيں، جوخود وہ بدر ميں مختلف وجوہات كى بناير شريك غروہ نہيں رہے، كيكن ان كوسهم ديا گيا، ان كى تعداد تقريباً دس ہے، جوحسب ذيل ہيں:

### جمہور کی طرف سے جواب

جمہور نے حضرت عثان رضی الله عنه کی حدیث کا جواب مید دیا کہ مید نبی اکرم صلی الله علیه وسلم کی خصوصیت ہے۔

یا آپ صلی الله علیه وسلم نے ان کوٹمس میں سے دیا تھا (1)۔

### احناف كى طرف سے جمہور كوجواب

حضرت عثان رضی اللہ عنہ کے معاملے کوخصوص پرمحمول کرنا اس لیے درست نہیں کہ خصوص کے لیے دلیل کا پایا جانا ضروری ہے، جو یہاں موجو ذہیں۔

اور بيكهناكه نبى عليه السلام في ان كوخمس غنيمت ميس سے ديا تھا، تو بيغزوه حنين كا واقعه ہے، بدركا نہيں (٢)،غزوه بدر ميں هم بى ديا گياتھا، جس پرحديث باب كے بيالفاظ واضح دلالت كررہے ہيں، "فيقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "إن لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه".

بہرحال دلائل کی روسے بہاں احناف کا مذہب ہی راجح معلوم ہور ہاہے۔واللہ اعلم بالصواب

(٢) عَنِ أَبْنِ عُمَّرُ (٢) عَدَّثْنَا مُوسَى : حَدَّثْنَا أَبُو عَوَانَةَ : حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ مَوْهَبٍ ، عَنِ أَبْنِ عُمَّرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ : إِنَّمَا تَغَيَّبَ عُثْمَانْ عَنْ بَدْرٍ ، فَإِنَّهُ كَانَتْ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللهِ عَلِيلِتُهِ وَكَانَتْ مَرِيضَةً ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ عَلِيلِتُهِ : (إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَهْمَهُ) .

[0937 : 9777]

= چنانچه نبی اکرم صلی الله علیه و تلم نے ان سب کو مال غنیمت سے حصہ دیا اور اجرکی خوش خبری بھی۔

ويكي عمدة القاري: ٥٤/١٥، والسيرة النبوية لابن هشام: ٧٠٨/٢-٣٠٠، باب: من حضر بدرا من المسلمين، والاستيعاب: ٣٦١/١، باب سعد، رقم (٩٥٢) والله أعلم.

- (١) عمدة القاري: ١٥/٥٥، والكوثر الجاري: ١١٤/٦.
- (٢) العمدة: ٥١/٥٥، اسمسك سي متعلق كي تقصيلات يتحصياب الغنيمة من شهد الوقعة ميس كرريكي مين -
- (٣) قوله: "عن ابن عمر رضي الله عنهما": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب فضائل أصحاب .....، الماب مناقب علي بن أبي طالب ....، رقم (٣٦٩٨)، وباب مناقب علي بن أبي طالب ....، رقم
- (٤٠ ٣٧٠)، وكتاب المغازي، باب قول الله تعالى: ﴿إِن الذين تولُّوا منكم يوم التقى الجمعان ·····، ، رقم -

### تراجم رجال

#### ۱ – موسیٰ

بيموي بن اساعيل تبوذكي بصرى رحمة الله عليه بير_

### ۲- ابوعوانه

بيابوعوانه وضاح بن عبدالله اليشكر ى رحمة الله عليه بين -ان دونول حضرات كاتذكره اجمالاً"بيد. الوحي" كي"الحديث الرابع" كتحت آچكا ب(1)-

### ٣- عثمان بن موهب

بيعثان بن عبدالله بن موہب الاعرج تمثیمی قرشی رحمۃ الله علیہ ہیں (۲)۔

#### فتثبيبه

ابعلی جیانی رحمة الله علیہ لکھتے ہیں کہ اصلی کے نسخ میں عثان بن موہب کی بجائے عمر و بن عبدالله مذکور ہے، جو غلط ہے، درست عثمان بن موہب ہے (۳)۔

#### ٤ – ابن عمر

حفرت ابن عمرض الله عليه الله عليه وسلم: "بني الإسلام على خمس" كتت آ كي بن (سم).

= (٢٠٦٦)، وكتباب التنفسيسر، بناب ﴿وقياتيلوهم حتى لاتكون فتنة ويكون ......﴾، رقم (١٥٥٣-١٥١٥)، وبناب ﴿وقياتيلوهم حتى لاتكون فتنة ويكون .....﴾، رقم (١٥٥٠-١٥٥٤)، وكتاب الفتن، بناب قول النبي صلى الله عليه وسلم: الفتنة من قبل المشرق، رقم (٢٠٥٩)، والترمذي، كتاب المناقب، بناب مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه، رقم (٣٧٠٩).

- (١) كشف الباري: ٢/٣٤-٤٣٤.
- (٢) ان كمالات كي اليح مكتب الزكاة، باب وجوب الزكاة.
  - (٣) عمدة القاري: ١٥ /٤٥.
  - (٤) كشف الباري: ٦٣٧/١.

قال: إنما تغيب عثمان عن بدر؛ فإنه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن لك أجرَ عليه وسلم وكانت مريضة، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: إن لك أجرَ رجل ممن شهد بدرا وسهمه

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہمانے فر مایا کہ حضرت عثان رضی اللہ عنہ غزوہ بدر سے غائب رہے سے کیوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی محتر مدان کے عقد میں تھیں اور وہ بیار تھیں۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فر مایا کہ آپ کے لیے بدری صحابی کا سااجراور غنیمت میں حصہ ہے۔

### حديث باب كاليس منظر

اس حدیث کا تعلق دراصل فضائل سے ہے، تا ہم امام بخاری رحمۃ الله علیہ نے اپنا مدی ٹابت کرنے کے لیے اسے یہاں نقل کیا ہے، وہ بھی اختصار کے ساتھ تفصیلی روایت مولف علیہ الرحمۃ نے فضائل اصحاب النبی اور مغازی وغیرہ (۱) میں نقل کی ہے، جس کا خلاصہ ہے:

ایک مصری شخص، جورج کے لیے آیا ہواتھا اور حضرت عثان رضی اللہ عنہ کے مخالفین میں سے تھا، اس نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس کوشؤ لئے کے لیے اولاً تو اس کی تائید فرمائی اور پھراس کے تینوں اعتراضات کے جوابات دیے تھے۔

اس کا پہلا اعتراض بیتھا کہ حضرت عثمان غزوہ احد کے دن بھاگ گئے تھے، اس کی ابن عمر رضی اللہ عنہم فی تقدیق کی بہلا اعتراض بیتھا کہ حضرت عثمان غزوہ احد کے دن بھاگ میں بہر وضاحت فرمائی کہ اس مسکلے کی منجانب اللہ معافی تلافی ہو چکی، اس لیے ہما شا کو اس پر بات کرنے کاحق نہیں، ارشاد خداوندی ہے: ﴿ولقد عفا الله عنهم ﴾ (٢) سویہ معاملہ اب ختم۔

دوسرااعتراض اس کابیتھا کہ حضرت عثان رضی اللّه عنہ جنگ بدرسے بھی غائب رہے۔ ابن عمر رضی اللّه عنہ الله عنہانے اس کی وجہ بیربیان فر مائی کہ حضرت عثان رضی اللّه عنہ کے عقد میں نبی اکرم صلی اللّه علیہ وسم کی صاحبز ادی تھیں اور بدر کے موقع پر وہ بیار تھیں ، چنانچہ نبی اکرم صلی اللّه علیہ وسلم نے ان کواپی اہلیہ محتر مہرضی اللّه عنہا کی

⁽١) وياهي ،صحيح بخاري، كتاب فضائل أصحاب، رقم (٣٦٩٨)، وكتاب المغازي، رقم (٢٦٦).

⁽٢) آل عمران: ١٥٥.

تنارداری کے لیے مدینہ میں رہنے کا حکم دیا اور بیفر مایا کہ آپ کو وہی اجراورغنیمت میں وہی حصہ ملے گا، جوشریکِ قال کوماتا ہے۔سووہ حکماً بدری ہی ہیں۔

اس خض کا تیسرااعتراض بیتھا کہ آپ رضی اللہ عنہ بیعت رضوان سے پیچےرہ گئے تھے۔اس کا جواب بیسے کہ اگر مکہ کی وادی میں حضرت عثان رضی اللہ عنہ سے زیادہ معزز اور کوئی ہوتا تو آپ سلی اللہ علیہ وسلم ای کو تھے۔ (چوں کہ آپ سب سے زیادہ معزز تھے،اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا انتخاب فر مایا )۔ جب آپ رضی اللہ عنہ مکہ مکر مہ پہنچ تو بیعت رضوان کا واقعہ پیش آیا، حضرت عثان رضی اللہ عنہ چوں کہ موقع پرخود موجود نہیں سے،اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وا بہنے ہاتھ کواٹھا کر فر مایا کہ 'میعثان کا ہاتھ ہے''۔ پھر اس کو دوسرے ہاتھ یہ مار کر فر مایا کہ 'میعثان کی بیعت ہے''۔

حضرت عبدالله بن عمر رضی الله عنهمانے ال شخص کے مینوں اعتر اضات کا جواب دینے کے بعد کہا کہ ''اب اینے ساتھ اس تفصیل کو لے کر جاؤ''۔

### مدیث باب کے بعض اجزاء کی شرح

تغیب باب تفعل سے ہے، یہ تکلف کے معنی کو مضمن ہے، مطلب یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنی اہلیہ کی جیمار داری کی غرض سے غز وہ بدر سے غائب رہے، عمدا غائب نہیں ہوئے (۱)۔ بنت رسول اللہ علیہ وسلم سے مراد حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا ہیں۔

### حضرت رقيه رضى الله عنها

بيجگر گوشئة رسول حضرت ام عبداللّه رقيه بنت سيدالبشر صلى اللّه عليه وسلم محمد بن عبداللّه الها شميه رضى اللّه عنها ہيں ۔ان كى والدہ حضرت خدىج برضى اللّه عنها ہيں (٢)۔

مشہور تول کے مطابق بیرسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصلی صاحبز ادی ہیں ، ابن عبد البررحمة اللہ علیہ فرماتے ہیں کداس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے بڑی صاحبز ادی ہیں، تاہم رقید، فاطمہ اور ام کلثوم رضی اللہ عنہن کے بارے میں اختلاف ہے، اکثر کا قول یہی

⁽١) عمدة القاري: ١٥ / ٤٥.

⁽٢) الإصابة: ٢٠٤/٤، وسير أعلام النبلاء: ٢٥٠/٢.

ہے کہ رقبہ جھلی، فاطمہ ان سے چھوٹی اورام کلثوم رضی اللّٰہ عنہن سب سے چھوٹی ہیں (1)۔

حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا اولا ابولہب کے بیٹے عتبہ کے نکاح میں تھیں، یہ ہجرت سے قبل کی بات ہے،
تاہم جب سورہ اللہب نازل ہوئی تو ابولہب سخت ناراض ہوا اور اپنے بیٹے سے کہا کہ اگرتم نے ان کی (محم صلی
اللہ علیہ وسلم کی) بیٹی کوطلاق نہ دی تو میر اتمہارا کوئی تعلق نہیں رہے گا۔ تو عتبہ نے ان کو دخول سے قبل طلاق و ب
دی، پھریہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عقد میں آئیں، ان سے ان کے ایک بیٹے عبداللہ بیدا ہوئے، انہی کی
طرف کنیت کرتے ہوئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ابوعبداللہ کہلاتے تھے (۲)۔

ان کواپیخ شوہرعثمان رضی اللّٰدعنہ کے ساتھ حبشہ کی طرف کی جانے والی دونوں ہجرتوں میں معیت کا شرف حاصل ہے (۳)۔

حبشہ ہی میں ان کے صاحبز ادیے حضرت عبداللہ کا انتقال ہوا، اس وقت صاحبز ادیے کی عمر چھے سال تھی (۴)۔

پھر حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا نے اپنے شؤہر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد مدینہ منورہ ہجرت کی، وہاں بدرسے پچھ پہلے ان کوخسرہ کی بیاری لگ گئی، چنال چہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کوآپ علیہ السلام نے ان کی تیمار داری کے لیے مدینہ منورہ میں رکنے کا حکم دیا، اسی مرض میں ان کا انتقال ہوا، جب کہ مسلمان اس وقت بدر میں سے (۵)۔

حضرت عثمان رضی الله عنه جس وقت ان کی تدفین میں مشغول تھے، اتفاق سے اسی اثناء میں حضرت زید بن حار شرضی الله عنه غزوه بدر میں فتح کی خوشخبری لے کر مدینه پنچے، حضرت اسامہ بن زید رضی الله عنهما بھی تدفین کے ممل میں شریک تھے، ہشام بن عروہ اپنے والدسے روایت کرتے ہیں:

⁽١) الاستيعاب بهامش الإصابة: ٤/٩٩٤، والإصابة: ٤/٤.٣٠.

⁽٢) حواله جات بالا، وسير أعلام النبلاء: ١/١٥٢.

⁽٣) حواله جات بالا.

⁽٤) الاستيعاب بهامش الإصابة: ٢٠٠٠/، والإصابة: ٤/٤، ٣٠، وسير أعلام النبلاء: ٢٥١/٢.

⁽٥) الإصابة: ٣٠٤/٣ - ٣٠٠٥، وسير أعلام النبلاء: ٢/١٥، وطبقات ابن سعد: ٣٦/٨، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٣٠١/٤.

"تخلف عثمان وأسامة بن زيد عن بدر، فبيناهم يدفنون رقية سمع عثمان تكبيرا، فقال: يا أسامة، ماهذا؟ فنظروا، فإذا زيد بن حارثة على ناقة رسول الله المجدعاء، بشيرا بقتل المشركين يوم بدر"(١).

حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ۴۰ جمری میں ہوا۔ ان کے انتقال کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رہیجے الاول ۴۰ جمری کوا پی صاحبز ادی حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عقد میں دے دیتا''(۴)۔اس طرح دے دیا اور فرمایا کہ''اگرمیری دس بیٹیاں بھی ہوتیں تو میں سب کوعثمان کے نکاح میں دے دیتا''(۴)۔اس طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ذوالنورین کہلائے۔رضی اللہ عنہ وارضا ہم۔

### ترجمة الباب كيساته حديث كي مناسبت

صدیث کی ترجمۃ الباب کے جزء ثانی کے ساتھ منا سبت تو واضح ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نبی کر میم سلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت پر اپنی اہلیہ کی تیمارداری کی وجہ سے غزوہ سے رہ گئے، اس کے باوصف آپ کو غنیمت اورا جردونوں ملا۔ اس کا تعلق ترجمہ کے الفاظ"أو أمره بالمقام" کے ساتھ ہے (۳)۔

لیکن ترجمہ کے جزءِاول یعنی "بعث الإمام رسولاً فی حاجة" کے اثبات کے لیے مؤلف علیہ الرحمة نے کوئی حدیث وغیرہ ذکر نہیں کی؟

اس کے دوجواب ہیں:

ایک توبیک انہوں نے اس مسکے نوا تامت والے مسکے پر قیاس کیا ہے( ۳) کہ وہاں جس طرح تکم حاکم موجود ہے، ای طرح ارسال رسل بھی حاکم وقت کے ذریعے ہور ہاہے، اس لیے قاعدہ یہ ہوگا کہ امام وقت اگر کسی

⁽١) الإصابة: ٣٠٥/٤، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٣٠٢/٤، وكذا انظر المعجم الكبير: ٤٣٥/٢٢، رقية بنت رسول الله صلى الله على وسلم، رقم (١٠٥٨).

⁽٢) الطبقات الكبرى: ٨/٨، وسير أعلام النبلاء: ٢٥٢/٢ -٢٥٣، ومجمع الزوائد: ٢١٧/٩، والمعجم الكبير: ٤٦٦/٢٠) وعجم الكبير: ٤٣٦/٢٢، وقم (١٠٦١).

⁽٣) عمدة القاري: ٥٤/١٥، وألكوئر الجارى: ١١٤/٦.

⁽٤) الكوثر الجاري: ١١٤/٦.

بھی شخص کو کسی بھی غرض سے غزوہ میں شرکت سے روک دے اور دوسرا کوئی کام تفویض کر دیواس کا بھی ننیمت میں حصہ بوگا۔

دوسرایه که حدیث تو موجود تحی الیکن امام بخاری کی شرط پر پوری نبیس اترتی تھی ،اس لیے آپ علیه الرحمة نے ارسال سل کے تحت کوئی حدیث ذکر نبیس کی۔

اوروہ حدیث وہی ہے جوابھی ماقبل میں گزری کہ نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ بن عبیداللہ اور سعید بن زیدرضی اللہ عنہ اکوشام جانے والے رائے کی طرف جاسوی کے لیے روانہ فر مایا تھا، یول یہ دونول حضرات غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوسکے ،اس کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کوئنیمت دی اور اجر کی خوش خبری بھی (۱)۔واللہ اعلم بالصواب

١٥ باب : وَمِنَ ٱلدَّليل عَلَى أَنَّ الخُمْس لِنَوَائِبِ الْمُسْلِمِينَ :

### ترجمة الباب كامقصد

یہ باب اس امر کے بیان میں ہے ۔ خس کو عام مسلمانوں کی ضرور بات میں خرج کیا جائے گا ، اس کی وزیر تبیلہ بوازن کا نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم سے یہ درخوا ست کرنا ہے کہ ان سے لی گئی غیمت لوتا دی جائے کہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کا (ہوازن کا) رضا گی تعلق ہے، چنا نچہ آپ علیہ السلام نے صحابہ کرام مرضی اللہ عنہ مسے کہا کہ وہ اپنے آپ غیمت سے دست بردار ہوجا کیں (اورغیبمت واپس کردیں) نیز اس کی دلیل عنہ مسے کہا کہ وہ اپنے آپ فیلمت سے دست بردار ہوجا کیں (اورغیبمت واپس کردیں) نیز اس کی دلیل میں ہے کہ نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم مختلف صحابہ کرام سے یہ وعدہ فرمایا کرتے تھے کہ آپ انہیں فی عاور اندال، جو محمل ہوگی ، بیس سے دیں گے۔ علاوہ ازیں آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو جو دیا اور حضر سے جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہا کو جو خیبر کی محبوریں دیں یہ بھی اس امر کی دلیل ہیں کہ خس کا مصرف عام مسلمانوں کی ضرور بات بھی ہیں۔

⁽١) حواله بالا، والاستيعاب لابن عبدالبر مهامش الإصابة: ١/٩٥٦ - ٤٦٠، باب طلحة، رقم (١٢٧٩)

# ترجمة الباب كانحوى تحليل

باب مرفوع ہے اور منون ہے ، بنابر خبریت ،اس کی مبتدامحذوف یعنی ہذاہے (۱)۔

ومن الدليل - المسلمين تك خبر مقدم ب، ما موصوله اور معطوف عليها باور "وما كان ..... وما أعطى الأنصار، وما أعطى جابر بن ..... "بيسب معطوف بين، پهرمبتدا (٢) _

ما سأل هواز ألنبيَّ صلى الله عليه وسلم مين بوازن فاعليت كى بناير مرفوع اور النبي مفعول به مونى كي وجد منصوب م (٣) -

ہوازن سے مراد قبیلہ ہے، لیکن یہاں اس کے بعض افراد پراس کا اطلاق مجازاً کیا گیا ہے اور بہر ضاعہ میں باء سبیہ ہے، یعنی بسبب رضاعہ (٤).

### واوعاطفه بإاستفتاحيه

امام بخارى رحمة الشعليان يتجهة تحابوا بقبل ايك باب "ومن الدنيل على أن الخمس لنوائب رسول الله صلى الله عليه وسلم ..... " قائم كياتها، اس كے بعددوسرا باب يقائم كيا جه، "ومن الدليل على أن الخمس لنوائب المسلمين ..... " تير اا يك باب آكة ربائج "ومن الدليل على أن الخمس للإمام، وأنه يعطى .... " يرتمن الواب بين -

اب حافظ ابن حجر رحمہ الله کی رائے تو یہ ہے کہ "ومن الدلیل" میں واوعا طفہ ہے، اس کامعطوف علیہ وہی گزشتہ باب ہے جوآ ٹھے ابواب پیشتر مذکر ہے، وریہ باب معطوف ہے اور ایک معطوف آئے آرہا ہے (۵)۔
علامہ عینی رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بلا دلیل کے ایک وعویٰ ہے، یہ بھی کوئی بات ہے کہ معطوف علیہ اور معطوف کے درمیان اس قدر فصل ہو، استے سارے ابواب احادیث سمیت فاصل بن جا کیں؟

⁽١) عمدة القاري: ٥٥/١٥ ، وفتح الباري: ٢٣٨/٦ ، وإرشاد الساري: ٢١٤/٥ .

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٥٥، وإرشاد الساري: ٢١٤/٥.

⁽١) حواله جات بالا، وفتح الباري: ٢٣٨/٦.

⁽٤) حواله جات بالا.

⁽٥) فتح الباري: ٢٣٨/٦.

اگران کی بات تسلیم بھی کر لی جائے کہ یہاں واؤ آیا ہوا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ واو عاطفہ بیں ہے، بسااوقات ایسا ہوتا، اس لیے رہے کہا جائے گا ہے، بسااوقات ایسا ہوتا، اس لیے رہے کہا جائے گا کہ یہ واوات نفتاح ہے، یہی بات کباراسا تذہ سے تی گئی ہے (ا)۔

علامة تسطلانی رحمة التدعلیهاس مسئلے میں علامه عینی رحمة الله علیه کی موافقت کرتے ہیں (۲)۔

### ترجمة الباب كامقصد

اصل بات بہاں یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ایک ہی بات بیان کررہے ہیں کہم نوائب مسلمین میں صرف ہوگا، نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم اس کی قسمت کے ذمے دار ہوں گے، جس کو آپ سلی اللہ علیہ وسلم اپنی ضروریات میں بھی بقدر کفایت خرج کر سکتے ہیں اور آپ کے بعد جوامام ہوگا وہ آپ کا نائب ہوگا، وہ بھی اپنی ضروریات میں بھی بقدر کفایت خرج کر سکتے ہیں اور آپ کے بعد جوامام ہوگا وہ آپ کا نائب ہوگا، وہ بھی اپنی ضروریات کے مطابق اس میں سے لے سکتا ہے، اس کے علاوہ وہ ٹمس کو مسلمانوں کی ضروریات و حاجات میں صرف کرےگا (۳)۔

#### تعليقات كامقصد

پھر سیجھیے کہ مصنف علیہ الرحمۃ نے اپی بات ثابت کرنے کے لیے باب کے تت احادیث کے علاوہ ترجمۃ الباب کا جزینا کر چار تعلیقات، آن ذکر کی ہیں، ان سب سے ان کا مدعی ثابت ہور ہا ہے کہ شمس عامۃ المسلمین کی ضروریات وغیرہ میں خرج ہوگا۔

# تعليقات كى موصولاً تخر تبح

پہلی تعلق کا تعلق قصہ ہوازن ہے ہے، جس کومؤلف رحمۃ الله علیہ نے ای باب میں مندأ ذکر کیا ہے، اس کے علاوہ کتاب الهبة .....وغیرہ میں (۴)۔

⁽١) عمدة القاري: ٥٥/١٥.

⁽٢) شرح القسطلاني: ٢١٤/٥.

⁽٣) فتح الباري: ٦٣٨/٦.

⁽٤) امام بخارى رحمه اللذنب بيصديث باب بذاك علاوه مختلف مقامات پر موصولاً فقل كى ہے، ويكھيے ، كتساب السوك مالة ، رقم (٢٠٨٠ ، ٢٠٨٧) ، ورقم (٢٠٨٠ ، ٢٠٨٧) ، ورقم --

دوسری تعلیق مواعید سے متعلق ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مختلف اوقات میں میں میں علی اللہ علیہ مال فی ء وانفال وغیرہ سے نوازیں گے، اس بارے میں بھی اصادیث باب بندا میں موجود ہیں (۱)۔

تیسری تعلیق کاتعلق حضرات انصار رضوان الله علیهم اجمعین سے ہے کہ آپ سلی الله علیه وسلم نے انہیں . مختلف مواقع پر مال وغیرہ سے نواز اتھا ،ان میں سے ایک واقعہ کی تخریخ حضرت مؤلف رحمۃ الله علیہ نے کتاب البہہ وغیرہ (۲) میں کی ہے (۳)۔

اور چوشی تعلیق حضرت جابر بن عبدالله رضی الله عنه کوخیبر کی تھجوریں عطا کرنے سے متعلق ہے۔اس واقعے کوموصولاً امام ابوداودرحمة الله علیہ نے اپنی سنن میں ذکر کیا ہے، جس میں دانعے کی پوری تفصیل ہے، امام بخاری رحمة الله علیہ نے زیرِنظر باب میں جوچھٹی حدیث ذکر کی ہے، وہ اُس حدیث کا ایک حصہ ہے (۴)۔

### تعلیقات مذکوره کی ترجمه کے ساتھ مناسبت

مذکورہ بالا چاروں تعلیقات کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح ہے، کہ دعویٰ اس امر کا تھا کٹمس کا مصرف نوائب المسلمین وغیرہ ہے اور ان تعلیقات میں اس دعوے کی دلیل ہے کٹمس کو مسلمانوں کی ضروریات وغیرہ میں صَرف کیا جائے گا،موقع محل کو پیش نظرر کھتے ہوئے۔

^{= (}۲۲۰۸،۲۲۰۷)، وكتاب المغازي، رقم (۲۲۰۸،۲۲۱۹).

ان. كه علاوه امام الوداؤد في محمى بيرهديث موصولاً الني سنن ميس روايت كى ب، ديكهي ، كتباب المجهاد، باب في فداء الأسير بالمال، رقم (٢٦٩٣).

⁽۱) فی، کے لیے ویکھیے، باب براک حضرت جابر رضی اللہ عندی صدیث، رفسم (۳۱۳۷)، و کتساب السجندية، رفسم (۳۱۳۷). اورانفال سے متعلق صدیث ابن عمرضی اللہ عندی ہے، جوباب میں فدکور ہے۔

⁽٢) همو من حديث أنس بن مالك، انظر كتاب الهبة، باب فضل المنيحة، رقم (٢٦٣٠)، تيزويكي، كتاب المخمس، باب كيف قسم النبي الله قسر ينظم والنضير، .....، رقم (٣١٢٨)، وكتاب المغازي، باب حديث بني النضير، رقم (٢١٢٨).

⁽٣) تغليق التعليق وتعليقاته: ٤٧٦/٣.

⁽٤) حواله بالا: ٣٦٣٦ -٤٧٦، وسنن أبي داود، كناب الأقضية، باب في الوكالة، رقم (٣٦٣٢).

# باب کی پہلی حدیث

پھریہ جانیے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں کل سات حدیثیں ذکر کی ہیں، جن میں کی بہلی حدیث حضرت مسور بن مخر مدرضی اللہ عنہ اور مروان بن تھم سے مروی ہے۔

٣٩٦٣ : حدّ ثنا سَعِيدُ بُنُ عُفَيْرٍ قالَ : حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قالَ : حَدَّثَنِي عَفَيْلُ . عَنِ ابْنِ شِهَابِ قالَ : وَزَعَمَ عُرُوّةُ : أَنَّ مَرُوَانَ بُنَ الحَكَمَ وَمِسُورَ بُنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَاهُ ! أَنَّ رَسُولَ اللّهِ عَلِيْتُهُمْ قَالُوا اللّهِ عَلِيْتُهُمْ قَالُوا لَهُمْ وَسَنِيْهُمْ فَقَالَ لَهُمْ وَسَنِيْهُمْ فَقَالَ لَهُمْ وَسَنِيهُمْ فَقَالَ لَهُمْ وَسَنِيهُمْ فَقَالَ لَهُمْ وَسَنِيهُمْ أَمُوالُمُ اللّهِ عَلِيْتُهُمْ الْمَالُكُمْ وَسَنِيهُمْ فَقَالَ لَهُمْ وَسِنْهُمْ وَسَنِيهُمْ فَقَالَ لَهُمْ وَسِنْهُمْ أَمُولُوا اللّهِ عَلَيْتُهُمْ أَمُولُوا اللّهِ عَلَيْتُهُمْ أَمُولُوا اللّهِ عَلَيْتُهُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَسُولُ اللهِ عَلَيْتُهُمْ وَالْمُولُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَهُ لَكُمْ وَلَهُ لَكُمْ وَلَكُمْ مُؤُلَاءٍ فَدَ جَاؤُولًا تَالِيمِينَ ، فَأَنْنَى عَلَى اللّهِ عَلَيْكُمْ وَلَهُ لَكُمْ وَلَكُمْ مُؤُلَاءٍ فَدْ جَاؤُولًا تَالِيمِينَ ، فَأَنْنَى عَلَى اللّهِ عَلَيْكُمْ وَلَهُ لَكُمْ وَلَهُ لَكُمْ وَلَهُ لَكُمْ وَلَهُ لَا اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلَهُ لَا عَلَيْكُمْ وَلَكُمْ مُؤُلَاءٍ فَذَي عَلَى مَثَلُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَهُ لَوْ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَهُ لَوْ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَلَولُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَهُمْ وَاللّهُ وَلَمُولُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَهُ لَكُمْ وَلَهُ وَلَا اللّهُ عَلَى مَثَلُولُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلَهُ لَكُمْ وَلَهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَولُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَولُولُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلَولُولُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلَا اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَولُولُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلَا اللّهُ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَا اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

# تزاجم رجال

۱- سعید بن عفیر

يسعيد بن كثير بن عفير رحمة الله عليه بيل -ان كاتذكره كتساب العلم، "بساب من يرد الله به خيراً ....." كي تحت كرر چكا(٢)-

⁽١) قوله: "أن مروان ..... ومسور .... ": الحديث، مر تخريجه في الوكالة، باب إذا وهب شيئاً لوكيل أو ...... (٢) كشف الباري: ٣/٢٧٤.

٧- الليث

بيمشهور محدث ليث بن سعدتهي رحمة الله عليه بير _

٣- عقيل

عقيل بن خالدرحمة الله عليه بير-

٤ – ابن شهاب

مي محد بن سلم بن عبيد الله ابن شهاب زبري رحمة الله عليه بير ان تيون كا تذكره "بدء الوحي" كى "الحديث الثالث" كي حاص بيان كيا جاج كاب (١٠٠٠)-

٥- عروة

يمشهورتا بعى حفرت عروه بن زبير رحمة الله عليه بيل -ان كحالات مخقر أ"بده السوحسي" كي "الحديث الثاني" كتحت كرر يكو(ا)-

٦- مروان بن الحكم

بيمروان بن تلم اموى رحمة الله عليه بين (٢)_

٧- المسبور بن مخرمه

يەشبورمىيانى اين مىجانى حضرت مسورىن مخر مدرضى الله عندىي (٣) .

بنعبيه

اس مدیث کی شرح مغازی میں غزوو حنین کے تحت بیان کی جا چکی ہے (۳)۔

(١١٠٠) كشف الباري: ٢١٤/١-٣٢٦.

- (١) كشف الباري: ١/١٩، نيزويكهي:٤٣٦/٢.
- (٢) ان كحالات كم لي ويكميم، كتاب الوضوء، باب البزاق والمخاط ونحوه في الثوب.
  - (٣) ان كال تكمالات كم اليويكي ، كتاب الوضوء، باب استعمال فضل وضوء الناس.
    - (٤) كشف الباريء كتاب المغازي: ٥٣٨ ٥٣٨.

### ترجمة الباب اور حديث باب

یہ صدیث اپنے مطلب میں بالکل واضح ہے، تا ہم ترجمۃ الباب میں فدکورا یک اہم جزئیہ کا اس میں ذکر منہیں، وہ سے کہ ترجمہ میں مؤلف علیہ الرحمۃ نے بیفر مایا تھا کہ قبیلہ بنو ہوازن نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعت کوسب بنا کراپنی درخواست پیش کی تھی، جب کہ حدیث میں اس رضاعت کا کوئی ذکر نہیں۔

اں کا جواب ملاحظہ کرنے سے قبل سیمجھ لیجے کہ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم کی مرضعہ حضرت حلیمہ سعد سے رضی اللہ عنہا کا تعلق بنوسعد سے تھا، جو ہوازن کی ایک شاخ ہے(۱)۔

سوامام بخاری رحمۃ اللّٰہ علیہ نے رضاعت کا ذکر یہاں تو نہیں کیا،لیکن اپنی تاریخ میں اس کا تفصیلی ذکر کیا ہے،ان کےعلاوہ دیگرائمہ سیر نے بھی اس کا ذکر کیا ہے(۲)۔

چناں چہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ دسلم کی رضاعت سے متعلق بیحدیث ابن اسحاق نے مغازی میں عمرو بن شعیب عن ابید (شعیب)عن جدہ (عبداللہ بن عمرو بن العاص) رضی اللہ عنہا کے طریق سے قتل کی ہے اور اس کا دوسرا طریق زبیر بن صرد الحشی رضی اللہ عنہ کا ہے، جو طبر انی میں مذکور ہے۔

ان دوطرق کاخلاصہ یہ ہے کہ ہوازن کا دفعہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مقام جر انہ میں آیا، درآ نحالیکہ یہ قبیلہ مسلمان ہو چکا تھا، کہنے لگے کہ ہم ایک توم اور قبیلہ ہیں، ہم پر وہ مصیبت آپڑی ہے جو آپ سے خفی نہیں، آپ ہم پراحسان کیجے، اللہ آپ کواس احسان کا بدلہ دیں گے۔ پھران میں کا ایک آ دمی، جس کا نام زہیر (۳) تھا، کھڑ اہوا اور کہنے لگا ہے اللہ کے رسول! ہماری عورتیں آپ کی پھوپھیاں، خالا کیں اور پرورش کنندہ ہیں، جنہوں نے صغری میں آپ کی دکھے بھال کی۔

اگر حارث بن ابی شمر (بادشاہ شام) اور نعمان بن المنذ ر (بادشاہ عراق) کو ہم نے دودھ پلایا ہوتا اور ہم پریہ مصیبت ان کی طرف سے آئی ہوتی جو آپ کی طرف سے آئی ، تو اس معالمے میں ان دونوں کی مہر بانی اور

⁽١) فتح الباري: ٢٣٨/٦، وعمدة القاري: ٥٦/١٥، والكوثر الجاري: ١١٤/٦.

⁽٢) تاريخ البخاري الصغير: ١/٥.

⁽٣) علا مدواقدی رحمدالله کی روایت میں اس آدمی کا نام ابو برقان السعدی مذکور ہے، جس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ خطیب کوئی اور تھا، شاعر کوئی اور۔ تا ہم ان میں تطبیق بھی ہوسکتی ہے کہ ابو برقان کئیت تھی اور زہیرنام۔ شرے القسطلاني: ٥/١٤/٥.

بھلائی کے بھی ہم امیددار ہوتے ، جب کہ آپ تو ان سب سے بہترین ہیں (تو آپ کی خیرخواہی اور بھلائی کے امید دار کیسے نہ ہوں؟) پھرز ہیرنا می اس آدمی نے آپ سلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پچھاشعار پیش کیے (۱)۔ جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رشتہ داری وغیرہ کاذکر تھا (۲)۔

اس شخص کی اس گفتگو ہے نبی کریم صلی الله علیه وسلم بہت متاثر ہوئے،اس کے بعد کی تفصیل حدیث باب میں موجود ہے۔

### حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت

ال صدیث کی ترجمة الباب کے ابتدائی جھے "ومن الدلیل علی أن الخمس لنوائب المسلمین ما سأل هوازن النبي صلى الله علیه وسلم ..... فتحلل من المسلمین "کے ساتھ مطابقت ہے (۳)۔ باب کی دوسری حدیث ابوموی اشعری رضی الله عنه کی ہے۔

٢٩٦٤ : حدّثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ : حَدَّثَنَا أَبُوبُ ، عَنْ أَبِي قِلاَبَةَ قالَ : وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ عاصِمَ الْكُلْبِيُّ ، وَأَنَا لِحَدِيثِ الْقَاسِمِ أَحْفَظُ ، عَنْ زَهْدَم قالَ : كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسٰىٰ ، فَأْتِيَ – و ذَكَرَ دَجاجَةً – وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي نَيْمِ ٱللهِ أَحْمَرُ كَأَنَّهُ مِنَ الْمَوَالِي ، فَدَعاهُ لِلطَّعَامِ ، فَقَالَ : إِنِّي رَأَيْتُهُ يَأْكُلُ شَيْئًا فَقَذِرْتُهُ ، فَحَلَفْتُ لَا آكُلُ ، فَقَالَ : هَلُمَّ فَلْأَحَدَّ ثَكُمْ

#### (۱) ان میں سے کچھاشعار درج ذیل ہیں۔

إنسال نشكر للنعماء إذ كفرت فألبس العفو من قد كنت تُرضعه يا خير من مرحث كمث الجياد به إنسا نومسل عفواً منك تلبسه فساعف عفا الله عما أنت راهبه

وعندنا بعد هذا اليوم مدخر من أمهاتك إن العفومشتهر عند الهياج إذا ما استوقد الشرر هدي البرية إذ تعفو وتنتصر يوم القيامة إذ يهدى لك ظفر

تغليق التعليق: ٣/٥٧٣.

- (٢) القسطلاني: ٥/٤١٦، والفتح: ٦/٨٣، ومجمع الزوائد: ٦/١٨٧، وتغليق التعليق: ٣/٤٧٥-٤٧٥.
  - (٣) عمدة القاري: ١٥/١٥.
- (٤) قوله: "كنا عند أبي موسى .. ": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، المغازي، باب قدومالأشعريين. . . =

عَنْ ذَاكَ ، إِنِّي أَتَيْتُ النَّيِّ عَلِيْكُمْ فِي نَفَرٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ نَسْتَحْمِلُهُ ، فَقَالَ · (وَاللهِ لَا أَحْمِدُكُمْ . وَمَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ ). وَأَنِي رَسُولُ اللهِ عَيْلِيْتُمْ بِنَهْبِ إِيلٍ ، فَسَأَلَ عَنَا فَقَالَ : (أَيْنَ النَّعَرُ اللَّشْعَرِيُّونَ) . فَأَمَرَ لَنَا بَحْمْسِ ذَوْدٍ غُرَّ اللَّرَى ، فَلَمَّا انْطَلَقْنَا قُلْنَا : ما صَنَعْنَا ؟ لَا يُبَارَكُ لَنَا . فَرَجَعْنَا إِلَيْهِ ، فَقُلْنَا : إِنَّا سَأَلْنَاكَ أَنْ تَحْمِلَنَا ، فَحَلَفْتَ أَنْ لَا تَحْمِلَنَا ، أَفَسَيتَ ؟ قالَ : (لَسْتُ فَرَجَعْنَا إِلَيْهِ ، فَقُلْنَا : إِنَّا سَأَلْنَاكَ أَنْ تَحْمِلَنَا ، فَحَلَفْتَ أَنْ لَا تَحْمِلَنَا ، أَفَسَيتَ ؟ قالَ : (لَسْتُ أَنَا حَمَلْتُكُمْ ، وَإِنِي وَاللهِ إِنْ شَاءَ اللهُ - لَا أَخْلِفُ عَلَى يَمِينٍ ، فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، إِلَّا أَتَبْتُ اللّذِي هُو خَيْرٌ ، وَتَحَلَّلْتُهَا) .

- 1777 : 7777 : 7777 : 7777 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 : 7377 :

### تراجم رجال

### ١- عبدالله بن عبدالوهاب

يدابومحم عبدالله بن عبدالوباب جمى بصرى رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتساب المعلم، "باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب" كتحت كزر يك بين (1) -

#### ۲- حماد

يهماوبن زيد بن ورجم رحمة الله عليه بي -ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب المعاصي من أمر

- رقم (٢٦٥٥)، وباب غزوة تبوك ....، رقم (٢٥٤)، والأطعمة، باب الدجاج، رقم (٢٥٥)، وباب: لاتحلفوا بآبائكم، والأيسان والنذور، باب قول الله تعالى: ﴿لا يؤاخذكم الله ..... ونم (٢٦٢٣)، وباب الاستثناء في الأيمان، رقم رقم (٢٦٢٨)، وباب الاستثناء في الأيمان، رقم (٢٦٧٨)، وباب الاستثناء في الأيمان، رقم (٢٦٧٨)، وباب الاستثناء في الأيمان، رقم (٢٦٧١)، و نتوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿والله كالمنافَحَمُ وما تعملون ﴾ ....، رقم (٥٥٥)، ومسلم، الأيمان، باب ندب من حلف يمينا، فرأى غيرها خيرا مسها، من رقم (٢٦١٦)، والنسائي، الأيمان، باب الكفارة قبل الحنث، رقم (٢٨١١)، والصيد والذبائح، باب أكمل لحوم الدجاج، رقم (٢٥٥١)، وابوداود، الأيمان، باب الرجل يكفر قبل أن يحنث، رقم (٢١٠١)، وابن ماجه، الكفارات، باب من حلف على يمين ...، وقم (٢٠١٧).

(١) كشف الباري: ٣٨/٣.

الجاهلية .... " كتحت آجكا إلى (١) _

٣- ايوب

بيابوب سختياني رحمة الله عليه بين _

٤- ابوقلابه

بيابوقلاب عبدالله بن زيد جرى بصرى رحمة الله عليه بي _ان دونو ن حضرات كه حالات كتــــاب الإيمان، "باب حلاوة الإيمان" ك تحت كزر يك (٢)_

٥- قاسم بن عاصم الكليبي

پیمشهورمحدث و تا بعی حضرت قاسم بن عاصم کلیبی تمیمی لیثی بصری رحمة الله علیه ہیں۔ مدمد مصرف میں مسلم

بعض نے ان کی نبت کلینی (۳) بھی لکھی ہے (۴)۔

بید حضرت رافع بن خدیج رضی الله عنه اور زمدم بن مصرب جرمی، سعید بن المسیب اور عطاء الخراسانی رحمهم الله تعالیٰ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

ان سے روایتِ حدیث کرنے والوں میں ایوب سختیانی، حمید الطّویل اور خالد الخذاء رحمهم الله تعالیٰ وغیرہ شامل ہیں (۵)۔

(١) كشف الباري: ٢١٩/٢.

(۲) كشف البارى: ۲٦/٢.

(٣) حافظ مزی اور این جروغیره رحمهم الله نے ان کی نسبت کلینی (نون کے ساتھ) ذکر کی ہے، کین یہ بظاہر درست نہیں، درست کلیمی بائے موحدہ کے ساتھ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کا اصل تعلق بنو تمیم سے ہے، جس کی ایک شاخ کلیب بن بر ہوع بھی ہے، اس کی طرف منسوب ہوکر کلیمی بھی کہلاتے ہیں، دیکھیے ، الانسساب: ١١/٥٦، و تعلیق ات تحریر تقریب التهذیب: ١٧٠/٣.

اوركىليىن -بىضىم الىكاف وفتح الىلام- مصغراً أو كسرها بالإمالة. عراقكا أيك گاؤل ب، ديكھي، الأنساب: ٢٠/١٠، والإكمال للمغلطاي: ١٨٦/٧، وتوضيح المشتبه للذهبي: ٥٦/٥، والله أعلم.

(٤) تهذيب الكمال: ٣٧١/٢٣، وتهذيب التهذيب: ٣١٩/٨.

(٥) حواله جات بالا.

ابن حبان رحمة الله عليه في ان كوا بني كتاب "الثقات" مين ذكر كيا ب(1) . حافظ ابن حجر رحمة الله عليه فرمات مين "مقبول" (٢).

امام ابوداود نے ان ہے''مرائیل' میں،امام تر مذی نے''شاکل' میں اور دیگر محدثین بخاری ومسلم اور نسائی حمہم اللہ تعالیٰ نے ان کی روایات لی ہیں۔البتہ ابن ماجہ میں ان کی کوئی روایت نہیں ہے (۳)۔

رحمه الله تعالىٰ رحمة واسعة.

٦- زهدم

بیز مدم بن مصرب جرمی از دی بصری رحمة الله علیه بین (۳) _

۷- ابوموسی

حفرت ابوموى عبدالله بن قيس اشعرى رضى الله عنه كحالات كتساب الإيسمان، "بساب أي الإسلام أفضل؟" كتحت آ كيك (۵)_

اس سند کے تمام رواۃ بھری ہیں ،اس طرح بیسند بھری ہوئی۔

قال: وحدثني القاسم بن عاصم الكليبي، وأنا لحديث القاسم أحفظ عن زهدم يهال قائل الوب تختيانى رحمة الله عليه بين (٢) اوراس عبارت كى توضيح بيه كه الوب اس روايت كودو حفرات يعنى الوقلا بداور قاسم بن عاصم سے روايت كرتے بين اور بيدونوں حضرات زمرم بن مضرب جرمى سے۔ چنانچ امام بخارى نے كتاب الأيمان والنذور ميں جوروايت قل كى، اس كى سنديوں ہے: "حدثنا قتيبة، حدثنا عبدالوهاب عن أيوب، عن أبي قلابة والقاسم التميمي، عن زهدم ..... (٧) اس مين

⁽١) الثقات لابن حبان: ٣٠٣/٥.

⁽٢) تقريب التهذيب: ١٩/٢، رقم (٥٤٦٥)

⁽٣) حواله بالا، وتهذيب الكمال: ٣٧٢/٢٣، وتهذيب ابن حجر: ٣١٩/٨، وخلاصة الخزرجي ٣١٢.

⁽٤) ان كے صالات كے ليے ديكھيے ، كتاب الشهادات ، باب لايشهد على شهادة زور ....

⁽٥) كشف البارى: ١/٠٩٠.

⁽٦) فتح الباري: ٢٣٩/٦، وعمدة القاري: ٥٧/١٥، وإرشاد الساري: ٥٥/١٠.

⁽٧) صحيح بخاري، كتاب الأيمان والنذور، باب: لا تحلفوا بآبائكم، رقم (٦٦٤٩).

دونوں کا ذکر ایک ساتھ ہے۔ اب ابوب سختیانی رحمۃ الله علیہ بیفر مارہے ہیں کہ قاسم کی روایت بنسبت ابوقلا بدکی روایت کے مجھے زیادہ یا و ہے۔

تنبيه

اس حدیث کی تشریح مغازی واطعمہ وغیرہ مختلف مقامات پر آ چکی ہے (۱)۔

### ترجمة الباب كساتهمناسبت مديث

اس مدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے میں ہے، "وأنسي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب إبل ..... فأمر لنا بخمس ذود غر الذرى " كه بى اكرم صلى الله عليه وسلم بنهب إبل ..... فأمر لنا بخمس ذود غر الذرى " كه بى اكرم صلى الله عليه وسلم في الله عنايت فرمائے۔ يه اونٹ خمس كے تھے، اس طرح اس مديث كى ترجے كے جزء "وما كان النبي على يعد الناس أن ..... من الخمس " كے ساتھ مناسبت واضح ہے (۲)۔ باب كى تيرى مديث إن عمرضى الله عنه كى ہے۔

٢٩٦٥ : حدَّثنا عَبْدُ ٱللهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مالِكٌ ، عَنْ نَافِع ، عَنِ آبُنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا ؟ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ عَلِيَّةِ بَعَثَ سَرِيَّةً فِيهَا عَبْدُ ٱللهِ بْنُ عُمَرَ قِبَلَ نَجْدٍ ، فَغَيْمُوا إِبِلاَ كَثِيرَةً ، فَكَانَتْ سِهَامُهُمُ ٱثْنَى عَشَرَ بَعِيرًا ، أَوْ أَحَدَ عَشَرَ بَعِيرًا ، وَنَفَّلُوا بَعِيرًا بَعِيرًا . [٤٠٨٣]

تراجم رجال

١ - عبدالله بن يوسف

بيعبداللدبن بوسف تنيسي رحمة الله عليه بين-

⁽١) كشف الباري، كتاب المغازي: ٨٠٨، و:٦٣٣، وكتاب الأطعمة: ٢٨٧-٢٠٠٠.

رځ) شداده ۱۲ ي.: ۲۰/۷۵.

⁽٣) فوله: " من من عمر رضي الله عنهما": الحديث، أخرجه البخاري في المغازي، باب السرية التي قبل نعجد، رقم (٤٣٦٨)، ومسلم، في الجهاد والسير، باب الأنفال ، رقم (٤٣٦٨)، وأبوداود، في الجهاد، باب في النفل في السرية. ...، وقم (٢٧٤٦-٢٧٤١).

#### ٧- مالك

سیامام دارالبحرة حضرت امام مالک بن انس رحمة الله علیه بین _ ان دونوں حضرات کا تذکر ه بسید. الوحی کی"الحدیث الثانی" کے تحت آچکا (۱) ۔

### ۳- نافع

بينافع مولى ابن عمرض الله عنه بيران كم فصل حالات كتاب العلم، "باب ذكر العلم والفتيا في المسجد" كتحت كرر يك بير (٢)-

### ٤- ابن عمر

حفرت ابن عررض الله عنهما كح حالات كتاب الإيمان، "باب الإيمان ....." مين آ يجك (٣)_

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية، فيها عبدالله بن عمر، قبل نجد، فغنموا إبلا كثيرة

حضرت ابن عمرضی الله عنهما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم نے ایک سرید روانہ فر مایا، جس میں حضرت ابن عمر رضی الله عنهما خود بھی موجود تھے، یہ سریہ نجد کی طرف بھیجا گیا تھا، اس میں بہت سارے اونٹ انہوں نے نیمت میں حاصل کیے۔

اوپر حدیث میں جس سرید کافکر ہے، وہ "سریة أبي قتادة بن ربعي الأنصاري" سے موسوم ہے، اس كامير حضرت ابوقاده رضى الله عند تھے، يرسريد فتح كمدسے قبل رواند كيا گيا تھا، ابن سعد كى تحقيق كے مطابق بيرواقعہ ٨ ھكا ہے (٣) ـ

یہال نجد کومطلقاً ذکر کیا گیا ہے، جو بہت بڑاعلاقہ ہے، اس کی تحقیق بیچھے کسی مقام پر گزر چکی ہے(۵)،

⁽١) كشف الباري: ٢٨٩/١-٠٩٠.

⁽٢) كشف الباري: ٢٥١/٤.

⁽٣) كشف البارى: ١/٩٣٧.

⁽٤) طبقات ابن سعد: ١٣٢/٢.

⁽٥) ويكيمي، باب ماجا، في بيوت أزواج النبي ...كي چيملي هديث، حديث ابن عمر.

تا ہم حدیث باب میں نجد سے مرادا کی خاص علاقہ''ارض محارب'' ہے، جہاں قبیلہ غطفان کی رہائش تھی ، یہ سریہ اس قبیلہ کی سرکو بی کے لیے روانہ کیا گیا تھا (1)۔

اس سرید میں مشہور قول کے مطابق پندرہ صحابہ کرام رضی اللّه عنہم تھے، مال غنیمت میں دوسواونٹ، دو بزار بکریاں اور بہت سے قیدی ہاتھ آئے۔ بیسریہ سرف پندرہ دن پرمشتل تھا (۲)۔

اس صدیث میں نفل کاذکر آیا ہے، ذیل میں ہم اس متعلق ابحاث اختصاراً پیش کریں گے، کیوں کہ بیصدیث نفل کے باب میں اصل کی حیثیت رکھتی ہے۔

### نفل كى لغوى واصطلاحى تعريف

نفل نون اور فاء کے نتی کے ساتھ ہے، بھی فاءکوسا کن بھی پڑھتے ہیں، اس کی جمع انفال ہے۔ اس کے معنی زیادتی کے ہیں (۳)۔

اصطلاح شرع میں نفل اس انعام اور زیادتی کو کہتے ہیں جو مجاہد ومقاتل کو غنیمت کے علاوہ ملتی ہے،
تاہم اس کا اطلاق اکثر روایات میں علیمت مطلقہ پر بھی کیا گیا ہے، علامہ راغب اصفہانی فرماتے ہیں کہ یہ
اختلاف تعبیر کا ہے، چنا نچہ بایں اعتبار کہ غازی کو یہ انعام ملاہے تو اس کو غنیمت کہددیتے ہیں اور اس اعتبار سے کہ
اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسے یہ ایک انعام ملا، جو ضروری نہیں تھا تو اسے نفل کہد یا جاتا ہے، ان دونوں میں اور بھی
فرق بیان کیے گئے ہیں، جن کی یہاں ضرورت نہیں (م)۔

## نفل کی مشر وعیت

نفل کی مشروعیت پرجمہورعلاء وفقہاء کا تفاق ہے، جب کہ صرف ایک فقیہ عمرو بن شعیب اس کی عدم

⁽١) طبقات ابن سعد: ١٣٢/٢-١٣٣٠.

ر٢٢ حداله بالا، والأوجز: ١١٨/٩.

٣٠) سريَ أَرَقَ بِي. ٣١٥/٠ كتاب الجهاد، جامع النفل في الغزو، باب رقم (٣٠٢)، والأوجز: ١١٦/٩.

⁽٤) الصفر دات عي سربب القرآن: ٤٠٥، كتاب النون، مادة "نفل"، والأوجر: ١٦/٩) والبدائع: ١٩٥٦، و٥٠١ والبدائع: ١٩٥٠، وفي المصوسوعة الفقهية (٧٤/١٤): "وهو ..... زيادة مال على سهم الغنيمة، يشترطه الإمام أو أمير الجيش لمن يقوم بما فيه نكاية زائدة على العدو".

مشروعیت کے قائل ہیں، وہ یہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس کی تنجائش نہیں۔لیکن می قول مرجوح ہے(ا)۔

پھرائمہ ثلاثہ میں امام شافعی و مالک رحمہما اللہ اس کوضرورت کے ساتھ مشروط ومقید کرتے ہیں کہ جب تک شدید خرورت نہ ہو،مثلاً مسلمان تعداد میں کم اور کفارزیادہ ہوں تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔

جب كه حنفياس كمطلق جوازك قائل بين، كيون كه يبهى تحريض وترغيب كى ايك قتم ب،اى كاحكم خداوندى بهى الله النبي حرض المؤمنين على الفتال (٢) كذ النبي المسلمانون وقال بر ابهارو "- يتم مطلق ب(٣) -

تا ہم احناف- کثر اللہ سوادہم- یہ جی فرماتے ہیں - کسا فی البدائع- کہ امام وقت کے لیے بیہ مناسب نہیں کہ سارا مال غنیمت ہی کسی کونفلا و بے دیے، کیول کہ اس میں دوسرے مقاتلین کاحق مارا جائے گا، لیکن اگر ایسا کر بے تو جائز ہے (۴)۔

# نفل کی صورتیں

تفلل کی پھرتین صورتیں ہیں:

- امام وقت بڑے لشکر سے پہلے کوئی جھوٹالشکر (سربیہ) بھیج، جود ثمن پرحملہ آور ہو، اس لشکر کو جونمنیمت ملے اس کا ایک مقرر حصہ، مثلاً ربع یا ثلث ان کے لیے خص کردے۔
- امام وقت یا امیر لشکر پھے تعین افراد کے لیے کوئی انعام مقرر کردے اور دہ اس لیے کہ انہوں نے قال کے دوران شجاعت کا مظاہرہ یا اقدام کیا ہو یا اور کوئی ائیا مفید کام سرانجام دیا ہو جو دوسرے ند دے سکے اور سے معاملہ مشروط نہ ہو، یعنی پہلے سے طے نہ کیا گیا ہو، بلک غنیمت کی تقسیم کے وقت بیانعام دیا جائے کہ فلال شخص کے معاملہ مشروط نہ ہو، یعنی پہلے سے طے نہ کیا گیا ہو، بلک غنیمت کی تقسیم کے وقت بیانعام دیا جائے کہ فلال شخص کے

⁽١) الموسوعة الفقهية: ١٤/٥٧، (مادة تنفيل)، وفتح الباري: ٦/٠٦، والأوجز: ١٢١/٩.

⁽٢) الأنفال: ٥٦.

⁽٣) الموسوعة الفقهبة: ١٦/٥٤، وشرح الزرقاني: ١٦/٣.

⁽٤) بدائع الصنائع: ٩/٩٥٤-٠٤، وانظر أيضاً فتح القدير: ٧٤٩/٥، والفتاري الشامية لابن عابدين: ٧٢٠٠٠ و كتاب السير الكبير للشيباني: ١٢١/٢/١، أبواب الأنفال.

اس کارنامے کی وجہ سے اس کے مقرر حصے سے زائد یہ مال بطور انعام اسے دیا جار ہاہے۔

۳-امام وقت به کیم جو مخفی فلانی دیوارتو ژے گایاس میں نقب لگائے گارونے و ذلك ، تواس كوبه چیزیااس قدر مال بطورانعام دیا جائے گا(ا)۔

یہ تین صورتیں ہوئیں، میصور ثلاثہ جمہور فقہاء کے نزدیک درست ہیں، تاہم امام مالک اور ان کے اصحاب رحمہم اللّہ تیسری صورت کو کروہ گردانتے ہیں، وہ یہ فرماتے ہیں کہ اس سے مقاتل کا اخلاص متاثر ہوگا اور اس کا قبال دنیا کے لیے ہوگا، نہ کہ آخرت کے لیے، نیز اس میں اپنی جان کوخطر نے میں ڈ النابھی پایا جاتا ہے، جو حائز نہیں (۲)۔

جمہوری دلیل اس سلسلے میں حضرت حبیب بن مسلمہ فہری کی وہ روایت ہے، جو ابوداؤ دشریف (۳) میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء میں ربع اور لوٹنے وقت ثلث بطور نفل کے دیا، جس سے ثابت ہوا کہ ابتداء بھی یہ فعل درست ہے (۴)۔

### محل يعفيل

نقل کی ادائیگی بیت المال سے بھی جائز ہے، کیکن اس صورت بیں نقل کی نوع اور مقدار کامعلوم ہونا ضروری ہے۔

ای طرح دیمن سے عقریب جو غنیمت حاصل ہوگی ،اس میں بھی تنفیل جائز ہے،اس میں اگر چہ جہالت پائی جاتی ہے کہ کیا معلوم غنیمت حاصل ہوگی ہی یا ہیں؟ لیکن یہ جہالت مضر نہیں کہ اس کی ضرورت ہے (۵)۔ پھر فقہائے امت کا اس امر میں اختلاف ہے کنفل اگر غنیمت سے ہوتو کس چیز سے ہوگی؟ حنابلہ اور شوافع کے نزدیک نفل خمس غنیمت کے ربع سے دیا جائے گا، یہی تول حضرت انس رضی اللہ عنہ

⁽١) الموسوعة: ٧٥/١٤، والمغنى: ١٨٥/٩، وحاشية ابن عابدين: ٢٦٢/٣، وفتح القدير: ٧٤٩/٥.

⁽٢) حاشية الزرقاني: ١٦/٣، والأوجز: ١٢٥/٩.

⁽٣) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب فيمن قال: الخمس قبل النفل، رقم (٢٧٤٨-٢٠٥٠).

⁽٤) المغنى: ١٨٤/٩، والأوجز: ١٢٥/٩.

⁽٥) المغني: ١٨٦/٩، والموسوعة: ٧٥/١٤.

كالجمى ب،وليل بيحديث ب، "لا نفل إلا بعد الخمس" (١٦).

حنفیہ کے نزد کیاس میں تفصیل ہے:

اگر جنگ کے دوران امام تنفیل کرے تو غنیمت کے نس کاربع ہوگا۔

اگر مال غنیمت کے احراز کے بعد کرے، یعنی جنگ ختم ہونے کے بعد تقسیم غنیمت کاعمل شروع ہوجائے اوراس وتت نفل دینے کا علان کرے تو وہ خس ہے ہوگا (1)۔

جب کہ مالکیہ کے نز دیک تنفیل خمس غنیمت سے ہوگی (۲)۔

نفل کی مقدار

فقہاء کے نز دیک نفل کی دومقداریں ہیں ،ادنیٰ اوراعلی ۔

ادنیٰ تو یہ ہے کہ ثلث یار بع یااس ہے بھی کم ہو یا بالکل نہ ہو،امام وقت کوان سب چیزوں میں اختیار ہے کنفل میں ثلث دے یار بعی یااس ہے بھی کم یا بالکل نہ دے۔اس میں تمام فقہاء کااتفاق ہے (۳)۔

تاہم حداعلی میں ان کا اختلاف ہے۔

اه ماحدرهمة الله عليه كنز ديك ثلث سے زائد مقد ارتفلانهيں دي جاسكتي (۴)_

امام شافعی رحمة الله علیہ کے اِ نفل کی کوئی حداعلیٰ نہیں ہے، بلکہ بیامام وقت کی رائے پر مخصر ہے کہ نبی اکرم صلی الله علیہ و کہ قائدہ یا ہے تو کہوں ربع ، جواس بات کی دلیل ہے کہ "لیس للنفل حدّ" (٥).

(المرائة) السعني: ١٨٧/٩، يمونى كى تقرى كى مطابق ب، ورند شوافع كى كتابول بين ان كافد به يكها ب كفل شمس المحمس عب ورند شوافع كى كتابول بين ان كافد به يلها به كافل شمس المحمس عب وي المحمس عب المحمس عب المحمس عب المحمس المحمس عب المحمس المحمس

- (١) حاشية ابن عابدين: ٢٦٤/٣، وفتح القدير: ٥٠/٥، والأوجز: ١٧٧/٩.
- (٢) شرح الررقاني: ١٦/٣، وبداية المجتهد: ١/٣٩٦، الفصل الثالث في حكم الأنفال.
  - (٣) المر عة: ٧٦/١٤، (مادة تنفيل).
  - (٤) حواله بالا، والمغنى: ٩/٤٨٩، والأوجز: ٩/٢٥/٩.
    - (٥) الأوجز: ٩/٥٦، والموسوعة: ٧٦/١٤.

جب کہ حنفیہ کے نز دیک بھی نفل کی کوئی اعلیٰ مقدار متعین نہیں ہے،امام وقت جا ہے تو ساری غنیمت بھی سربیہ کو دے سکتا ہے،لیکن وہ بیر بھی فرماتے ہیں کہ بیفعل مناسب نہیں ہے، کیوں کہ اس صورت میں دوسرے غانمین کاحق مارا جائے گا(1)۔

> ية نقل سے متعلق فقهی ابحاث تھیں، جوہم نے مختصراً یہاں پیش کیں۔ اب ایک نظر حدیث باب پر ڈالتے ہیں۔

فكانت سهمانهم اثني عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا

سوشرکائے سریدییں سے ہرایک کو بارہ بارہ یا گیارہ گیارہ اونٹ ملے۔

"سُهمان" سين كضمه اور ماء كسكون كساته سهم كى جمع ب، يعني حص (٢)_

مطلب سے کے ہرشریک کو مذکورہ بالا تعداد میں اونٹ بطورغنیمت ملے۔

امام نو وی رحمة الله علیه فر ماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اس کے معنی پیریان کیے کہ تمام شرکاء کا حصہ بارہ اونٹ تھے، کیکن یہ بداہة غلط ہے، کیونکہ ابوداؤ درحمہ اللہ وغیرہ (۳) کی روایت میں تصریح آئی ہے کہ ہر شریک کا حصہ بارہ بارہ اونٹ تھے (۴)۔

# شرکاء کے حصے میں کتنے کتنے اونٹ آئے؟

حديث باب مين شك كماته "اثني عشر بعيرا أو أحد عشر بعيراً" آيا ب،يشك المام

(١) حياشية ابين عبابدين: ٢٦٣/٣، والريائع: ٩/ ٢٦، فصل في أحكم الغنائم ....، والأوجز: ١٢٦/٩ ما ١٢٧٠ ما الغنائم ....، والأوجز:

نفل منعلق مزيرتفصلات كے ليه ديكھيے ،الأوجنز: ١١٦/٩ ١١٦٨ ، والسموسوعة الفقهية: ١٤٥ - ١٢٨ ، والسمتذكار لابن عبدالبر: ١١٤٤ - ٢٤١ ، وفتنح الباري: ٢٣٩/٦ - ٢٤١ ، وعمدة القاري: ٥١/٥ - ٠٠٠.

- (٢) أوحز: ١٩/٣، وشرح الزرقاني: ١٥/٣.
- (٣) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في النفل في السرية ١٠٠٠٠ رقم (٢٧٤١).
  - (٤) الأوحز: ١١٩/٩، والنووي على مسلم: ٨٦/٢، وفتح الباري: ٢٣٩/٦.

ما لک رحمة الله علیه کی طرف ہے آیا ہے، جب کہ حضرت نافع کے دوسرے تمام تلا فدہ اس کو بغیر شک کے "السنبی عشر بعیراً" نقل کرتے ہیں۔ ابن عبد البررحمہ اللہ نے یہی فرمایا ہے(۱)۔

# اثني عشر بعيراً كىمراد

یچے یہ بات گزرچکی کہ اس سریہ میں، جس کا ذکر حدیثِ باب میں ہے، جوغنیمت حاصل ہوئی وہ دوسو اونٹ، دو ہزار بکریاں اور پچھ قیدی تھے اور یہ بھی بیان ہو چکا کہ اہل سیر کامشہور قول سے ہے کہ اس میں پندرہ افراد شریک تھے، اب دوسواونٹوں کو پندرہ پر بارہ کے حساب سے تقسیم کیا جائے تو جواب 180 آتا ہے اور دوسو کا خس کے پالیس ہے، ایک سوای اور چالیس تو 220 ہوئے، چنانچہ یہاں حساب درست نہیں آر ہا کہ یا تو دوسو کا عدد غلط ہے یادوسو بیں گا؟

اس تضاد کا جواب شراح حدیث نے بید دیا ہے کہ اونٹ اور بکریاں ساتھ دی گئی تھیں اور دس بکریاں ایک اونٹ کے برابر ہوئیں، دوسواونٹ پہلے ہی ایک اونٹ کے برابر ہوئیں، دوسواونٹ پہلے ہی تھے، اس طرح مجموعہ چارسو ہوا۔ اس عدل کو پیش نظر رکھ کراٹنے عشر بعیرا کہا گیا ہے اور نفل میں بھی اس کا لحاظ ہے۔ یہی توجیہ سب سے بہتر ہے (۲)۔

### ایک اعتراض اوراس کے جوا اِت

تا ہم اس پوری تفصیل پرایک اعتر اض بیدوار دہوتا ہے کہ اونٹ عدل کے بعد جارسوہوئے ، اس کاخمس استی ہے، جس سے نفل دیا گیا، پندرہ افراد کو 12,12 کے حساب سے ایک سواسی اونٹ دیے گئے، حاصل جمع 260 (دوسوساٹھ) ہوا۔ اب سوال ہیہ کہ بقیدا یک سوچالیس اونٹ کہاں گئے؟

اس اعتراض سے خلاصی کے لیے حافظ علیہ الرحمۃ نے توبیہ کہددیا کہ شرکائے سریہ پندرہ نہیں، بلکہ پچیس تھے (۳)، پچیس کو بارہ پرضرب دیں گے تو حاصل 300 (تین سو) ہوگا، اسٹی ٹمس ہے، ان دونوں اعداد کو جمع کیا

⁽١) الاستـذكـار: ١/٤، والتمهيد: ١/٣٦/٠ حديث رابع عشر لنافع عن ابن عمر، وفتح الباري: ٢٣٩/٠. والأوجز: ١١٩/٩.

⁽٢) طبقات ابن سعد: ١٣٢/٢ ١٣٣٠، سرية أبي قتادة ربعي.....، والأوجز: ١١٩/٩.

⁽١) فنح الباري: ٥٦/٨ والأوجز: ١١٩/٩.

جائے تو حاصل 380 (تین سواس) آتا ہے۔جوچار سوکے مدد کے کچھ قریب ہے۔

کیکن حافظ ابن حجررحمة الله علیه کابیه جواب بعض وجوه کی بنایر معتمد نہیں۔

ایک وجہ تو یہ ہے کہ اکثر اہل سیر نے شرکاء کی تعداد پندرہ ہی بتلائی ہے، مثلاً ابن سعد ،قسطلانی ، وصاحب السیر قالحلبیة وغیرہ وغیرہ (۱)۔

دوسری وجہ بیہ ہے کہ بعض حفرات نے شرکاء کی تعداد دس (۲) اور بعض نے سولہ (۳) اور بعض نے چار ہزار بھی بتلائی ہے (۴)،اس صورت میں آپ کیا کریں گے؟

اس اعتراض کا دوسر اجواب ہے کہ اس صدیث کی تمام روایات کو پیش نظر رکھا جائے تو ہے بات سمجھ میں آتی ہے کہ نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر روانہ فرمایا تھا، رخ اس کا نجد کی طرف تھا، وہاں چہنچنے کے بعد لشکر کا ایک حصد الگ ہوکر بنو غطفان کی سرکو بی کے لیے روانہ ہوا، جہاں یہ فتح یاب ہوئے اور غنیمت سے سرفراز بھی مامیر سریہ نے اپنے ہرایک ساتھی کو ایک ایک اونٹ نفلا دیا، باتی غنیمت لے کرلشکر میں واپس آگئے۔ جب یہ لشکر میں واپس آگے تو بھی غنیمت بھی تھی مہوئی اور لشکر کے ہر ہرفر دکو بارہ بارہ اونٹ ملے کہ لشکر کی اپنی بھی غنیمت کھی مارہ بارہ بارہ اونٹ آئے اور اہل سریہ کے ہاتھ تیرہ تیرہ اونٹ کہ تھی ، ان سب کو جمع کیا گیا تو ہرایک کے حصے میں بارہ بارہ اونٹ آئے اور اہل سریہ کے ہاتھ تیرہ تیرہ اونٹ کہ ایک اونٹ نفل کا تھا۔

اس کی دلیل دوالگ الگ روایات ہیں، پہلی ابن اسحاق سے مروی ہے اور دوسری شعیب بن الی حمزہ سے، ان دونوں روایات کا حاصل وہی ہے جواو پر ذکر ہوا، ہم یہاں صرف شعیب بن الی حمزہ کی روایت کے الفاظ نقل کرتے ہیں، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں:

"بىعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جيش، قبل نجد، وانبعث سرية من الجيش، فكان سهمان الجيش اثنى عشر بعيرا،

⁽١) ويكهي، طبقات ابن سعد: ١٣٢/٢، والسيرة الحلبية: ٢٠٤/٣، والأوجز: ١١٩/٩.

⁽٢) بدائن التين رحماللدي رائے ہے۔ ديكھيے،عمدة القارى: ١٧/١٧.

⁽٣) حكاه ابن الأثير في الكامل: ١٥٧/٢.

⁽٤) بیابن عبدالبر کا قول ہے۔اس قول کوحضرت سہار نپوری رحمبها اللہ نے بذل میں خلاف حقیقت اور بے اصل قرار دیا ہے۔ دیکھیے ،بذل: ۳۵۳/۱۲

ونفل أهل السرية بعيرا بعيرا، فكانت سهمانهم ثلاثة عشر"(١).

اس روایت پراگر چه ابن عبدالبررحمة الله علیه نے شدیدرد کیا ہے که بیروایت نافع رحمه الله کے دیگر تلاندہ کی بیان کردہ روایات کے خلاف ہے، جوشعیب کے مقابلے میں ثقات بھی ہیں اور اَ ثبات بھی (۲)۔

تاہم ابن عبدالبر رحمہ اللہ کے اس ردسے کوئی فرق نہیں پڑتا، وہ اس لیے کہ ابن عبدالبر خود بھی بہتسلیم
کرتے ہیں کہ شعیب کے بیان کردہ معنی بھی شیح ہیں، کیوں کہ علمائے امت وفقہائے ملت کا اس بات پر اتفاق
ہے کہ اگر کسی شکر کا کوئی حصہ سریہ کے لیے روانہ ہوتو جوغنیمت ملے گی، اس میں شکر بھی شریک ہوگا، اہل سریہ کا اس اللہ کا کہ اس میں شکر بھی شریک ہوگا، اہل سریہ کا امتیاز اس طرح ہوگا کہ انہیں نفل دیا جائے گا (۳)۔ چناں چہ اس واقعے میں بھی یہی ہوا ہے، جیسا کہ شعیب بن ابی حمزہ اور ابن اسحاق کی تصریح موجود ہے۔ اس لیے ابن عبدالبر رحمہ اللہ کا بیاعتر اض اپنے کل برنہیں۔ واللہ اعلم فائمہ ہ

حدیثِ باب میں جس نفل کا تذکرہ ہے، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ یہ کس چیز سے دیا گیا تھا، مشہور قول تین ہیں:

- امام اوزاعی، احمد اور ابوثور اوراحناف رحمهم الله وغیرہ اس بات کے قائل ہیں کہ بیفل اصل غنیمت سے تھا۔ دلیل ابواسحاق کی روایت ہے، جس کا ذکر ابھی ابوداؤ دے حوالے سے گزرا۔
- امام مالک، قاسم بن سلام، سعید بن المسیب اورامام بخاری رحمهم الله وغیر ہم کی رائے یہ ہے کہ بیفیمت کے شخص سے تھا، ان کی دلیل بقول ابن عبدالبررحمة الله علیہ کے حدیث باب ہے کہ حضرت نافع کے اکثر تلامذہ کی روایات اس پردلالت کرتی ہیں، سوائے روایت ابن اسحاق کے۔
- امام شافعی وغیرہ رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ اس میں نفل خمس الخمس سے تھا، ابن عبد البررحمة اللہ علیہ باوجود یکہ ماکنی المذ ہب ہیں، اسی رائے کوتر جیح دیتے ہیں (۴) واللہ اعلم

⁽١) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في النفل في السرية .....، رقم (٢٧٤١)، ورواية ابن إسحاق انظرها في نفس هذا الباب، برقم (٢٧٤٣).

⁽٢) الاستذكار: ٤٢/٤.

⁽٣) حواله بالا، والفتح: ٦/٠٠٠، والنووي على مسلم: ٨٦/٢، والمغنى: ١٨٣/٩ -١٨٤، والأوجز: ١٣٠/٩.

⁽٤) وللاستزادة انظر: الاستذكار: ٤٣/٤-٤٦، والفتح: ٦/٠٤٠، والأوجز: ١٢٨/٩، وإعلاء السس: ٢٦٠/١٢ -٢٧٤.

#### ونفلوا بعيرا بعيرا

اورابل سربيدييس سے سب كوايك ايك اونث نفلا ديا كيا۔

اس روایت میں مُنَفِّل کی تعیین نہیں ہے کہ فل کس نے دیاتھا، یہاں منفل مجہول ہیں، جب کہ سلم کی روایت (۱) سے معلوم ہوتا ہے کہ منفل رسول اکر م سلی الله علیہ وسلم تصاور ابوداؤ دکی روایت (۲) اس کے بالکل مخالف ہے، جس میں ابواسحاق بیفر ماتے ہیں کہ منفل امیر سریہ حضرت ابوقیادہ انصاری رضی اللہ عنہ تھے؟

پھرتنم غنیمت میں بھی اختلاف ہے کہ غنیمت کس نے تقسیم کی تھی؟

اس کا جواب میہ ہے کہ تفلیل امیر سریہ کی طرف سے تھی اورتقسیم نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں کہ نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم کو تقریر '' کی نوع سے اللہ علیہ وسلم کو تقریر کا نہیں ہے۔ سے ہوا، جوسنت کی ایک قسم ہے۔

اس پرلیث عن نافع وغیره کی روایت ولالت کرتی ہے، جس میں آیا ہے که "ولم یعنی و رسول الله صلى الله علیه وسلم "(۳).

یا دونوں کام امیر سربیہ کے ذریعے انجام پائے تھے، بیکھی تقریر پرمحمول ہے کہ نبی علیہ السلام نے کوئی اعتراض نہیں کیا اور امیر نشکر کا فیصلہ برقر اررکھا (۴)۔

### ترجمة الباب كساته مطابقت حديث

اس مدیث کی مطابقت ترجمة الباب کے جزء"الأنف ال من الخمس" کے ساتھ ہے، مدیث میں "ونفلوا بعیرا" جو آیا ہو وہ من ہی سے تھا، یہی امام بخاری کی رائے ہے (۵)، کما مر آنفاً مفصلاً.

⁽١) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب الأنفال، رقم (٢٣٥٤).

⁽٢) الوداو دشريف، كتاب الجبها و، باب في النفل في السرية .....، رقم (٣٧٣).

⁽٣) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب الأنفال، رقم (٢٢٥٤).

⁽٤) شرح النووي على مسلم: ٨٦/٢، وفتح الباري: ٢٤٠/٦، والأوجز: ١٢١/٩.

⁽a) الكوثر الجاري: ١١٧/٦.

### ایک فائدہ

علامہ نو وی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اکثر روایات میں اٹنا عشر آیا ہے اور بعض میں اٹنی عشر
- کما فی حدیث الباب - بیلفظ تو واضح ہے کہ حالت نصی میں ہے اور مشہور قاعدے کے مطابقت ہے۔

پہلا اعراب بھی ان حضرات کے نزدیک صحیح ہے، جویہ کہتے ہیں کمٹنی کا اعراب تینوں حالات (رفع،
نصب وجر) میں الف کے ساتھ ہی ہوگا، یے عرب کے چار قبائل کی لغت ہے اور اس کی مثالیں بھی کلام عرب میں
کمٹرت یائی جاتی ہیں ۔۔۔۔(ا)۔

باب کی چوتھی صدیث بھی ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہے۔

٢٩٦٦ : أَخْدَرَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَبْرِ : أَخْبَرَنَا اللَّبْثُ ، عَنْ عُقَبْلِ ، عَنِ ٱبْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَالِمٍ . عَنِ آنْنِ غُمَرَ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمَا ؟ أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ عَلِيْكِهِ كَانَ يُنَفِّلُ بَعْضَ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً ، سِوَى قَسْمِ عَامَّةِ الجَيْشِ .

# تزاجم رجال

۱- يحييٰ بن بكير

يه يحيى بن عبدالله بن بكير مخزومي رحمة الله عليه بين _

٢ - الليث

برليث بن سعدتهي رحمة الله عليه بين -

يتخ تئ عام اصحاب تخ تئ كم مطابق ب، كدانهول في اس كومستقل حديث شاركيا ب- ورنه علامه ابن الاثير جزرى رحمة الله علامه ابن الاثير جزرى رحمة الله عليه كم ياب كى سابقه روايت اوريد روايت دونول ايك على حديث بين لهذا دونول كوالگ شاركر ما درست نهيس ديكھيے ، جامع الأصول: ٢٨١/٢ - ٦٨٢.

⁽١) شرح النووي على صحيح مسلم: ٨٦/٢، وتعليقات جامع الأصول: ٦٨١/٢.

⁽٢) قوله: "عن ابن عمر رضي الله عنهما": الحديث، أخرجه مسلم، كتاب الجهاد .....، باب الأنفال، رقم (٢ ٥٢٨). وأبوداود، كتاب الجهاد، باب في النفل في السرية .....، رقم (٢٧٤٦).

#### ٣- عقيل

ية على بن خالدرحمة الله عليه بين _

#### ٤ – ابن شهاب

بي محمد بن مسلم بن عبيدالله بن عبدالله المعروف بابن شهاب زهرى رحمة الله عليه ميل ان جارول حضرات كاتذكره"بد الوحى" كي"الحديث الأول" كتحت كررجكا(١) -

#### ٥-- سالم

ميمشهورتابعي سالم بن عبدالله بن عررهمة الله عليه بين -ان كحالات كتساب الإيسمان، "باب الحياء من الإيسان" كتحت كرريك بين (٢)-

### ٦- ابن عمر

حفرت عبدالله بن عمرض الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينفل عن من يبعث من السرايا لأنفسهم خاصة، سوى قسم عامة الجيش

حضرت ابن عمرضی الله عنهما فرماتے ہیں که رسول الله صلی الله علیه وسلم سرایا میں جن لوگوں کو بھیجتے تھے، ان میں سے بعض کوفٹل دیتے تھے، جواُن کے ساتھ خاص ہوتا، عام لشکریوں کی غنیمت کے علاوہ۔

### مافظكا مديث بابساستدلال

حافظ ابن حجر رحمة الله عليه في اس حديث سے بياستدلال كيا ہے كفل ميں ايك ہى سربير كيعض افرادكوم وم ركھنا اور بعض كودينا جائز ہے (م)_

⁽١) كشف الباري: ٣٢٦-٣٢٦.

⁽٢) كشف الباري: ١٢٨/٢.

⁽٣) كشف الباري: ١/٦٣٧.

⁽٤) فتح الباري: ٦/٦ ٢٤٠.

جب کہ جمہور کے نز دیک بیرجائز نہیں ،سریہ کے تمام شرکا ء کوفل دینا ضروری ہے (۱)۔

ہارے نزدیک اس حدیث کے معنی سے ہیں کہ نبی اگرم صلی اللہ علیہ وسلم مختلف سرایاروانہ فرماتے ہے، جن میں بعض سرایا کوفل دیتے اور ہم نے ترجمہ شافعیہ کے مسلک کے مطابق کیا ہے (۲)۔ حافظ کے مذکورہ استدلال کی وجہہ

شوافع چونکه اس بات کے قائل ہیں کہ نفل خمس سے دیا جائے گا، اس لیے وہ ایک ہی سریہ میں " "تسخے صبیص البعض دون البعض فی النفل" کوجائز کہتے ہیں، اگر وہ اس کوجائز نہ کہیں تو ان کاخمس الخمس والاقول درست نہیں رہے۔

حافظ کے پیشر وعلامہ تو وی رحمۃ اللہ علیہ نے یہی تشریح بچیلی حدیث کے جملے "و نفلوا بعیرا بعیرا" کی کی تقی اور فرمایا تھا کہ اس کا مطلب بیہ ہے کہ سریہ میں جوستی نفل تھے، ان میں سے ہرایک کو، ایک ایک اونٹ بطور نفل ملا، یہ مطلب نہیں کہ اہل سریہ میں سے ہرایک کوفل ملا (۳)۔

حضرت شخ الحدیث صاحب رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ امام نووی (اور حافظ) کو اس تاویل کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ اپنے مذہب رائح کے لیے کوئی موید تلاش کریں، کیوں کہ یہ حضرات نفل کے مس الخمس سے ہونے کے قائل ہیں، چنال چہ اس حدیث میں ٹمس اٹحمس کی جومقدار بن رہی ہے، وہ پورے کے پورے سرید پرتقسیم نہیں ہوسکتی، اس لیے انہوں نے ندکورہ تاویل کی۔

تاہم بیتاویل چل نہیں کتی، کیوں کہ اس صدیث کے ایک طریق میں صراحة بیالفاظ آئے ہیں، "نفلنا أمير ناسان" (٤) جس سے بدلهة بیمعلوم ہوتا ہے کہ تمام شرکائے سریفل کے ستحق تھرے تھے (۵)۔ واللہ اعلم

⁽۱) یہ بحث گذشتہ باب میں گذر چکل ہے۔

⁽٢) التلخيص الحبير: ٢٧٣/٢، وإعلاء السنن: ٢٧٦/١٢، نقلًا عن الترمذي ببلاغ مالك بن أنس.

⁽٣) شرح النووي على مسم: ٨٦/٢.

⁽٤) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في النفل في السرية ....، رقم (٢٧٤٣).

⁽٥) الأوجز: ٩/١٢٠.

### ترجمة الباب كساته مديث كى مناسبت

اس صديث كى ترجمة الباب كساته مناسبت بالكل واضح ب، كرترجمه ميس ايك جزء الأنفال من المحمس تقاء اس صديث ميس بهي نقل كاذكر ب، جوشم بى سے تكالا جاتا ہے - كسما هو مذهب البخاري - السفاري تي مطابقت يائى گئ واللہ اللم بالصواب

باب کی پانچویں مدیث حضرت ابوموی اشعری رضی التدعنه کی ہے۔

٢٩٦٧ : حدثنا مُحمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ : حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ : حَدَّثَنَا بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ : عَنْ أَبِي بُرْدَةَ ، عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : بَلَغَنَا مَخْرَجُ النَّبِيِّ عَلِيْكُ وَنَحْنُ بِالْبَمَنِ ، فَخَرَجْنَا مُهَاجِرِ بِنَ إِلَيْهِ ، أَنَا وَأَخَوَانِ لِي أَنَا أَصْغَرُهُمْ ، أَحَدُهُما أَبُو بُرْدَةَ وَالآخِرُ أَبُو رُهُمْ ، إِمَّا قالَ : في ثَلاَثَةٍ وَحَمْسِينَ ، أَو اثْنَيْنِ وَحَمْسِينَ رَجُلاً مِنْ قَوْمِي ، فَرَّكِبْنَا سَفِينَةً ، فَقَالَ في بضع ، وَإِمَّا قالَ : في ثَلاَثَةٍ وَحَمْسِينَ ، أَو اثْنَيْنِ وَحَمْسِينَ رَجُلاً مِنْ قَوْمِي ، فَرَّكِبْنَا سَفِينَةً ، فَقَالَ فَي بضع ، وَإِمَّا قالَ : في ثَلاَثَةٍ وَحَمْسِينَ ، أَو اثْنَيْنِ وَحَمْسِينَ رَجُلاً مِنْ قَوْمِي ، فَرَّكِبْنَا سَفِينَةً ، فَقَالَ فَيْ بِطُعْمِ ، وَإِمَّا قالَ : فَأَقْمَنَا مَعُهُ عَنْدَهُ ، فَقَالَ جَعْفَرٌ ؛ إِنَّ رَسُولَ اللهِ عَلِيْكِ بَعْنَنَا هَا هُنَا ، وَأَمْرَنَا بِالْإِقَامَةِ ، فَأَقِيمُوا مَعَنَا ، فَأَقَمْنَا مَعَهُ حَتَى عَنْدَهُ ، فَقَالَ عَنْ قَدْمِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْنًا ، وَأَمْرَنَا بِالْإِقَامَةِ ، فَأَقِيمُوا مَعَنَا ، فَأَقَمْنَا مَعَهُ حَتَى قَدِمْنَا جَمِيعًا ، فَوَافَقْنَا النَّبِيَ عَيْقِيلِهِ حِينَ افْتَتَعَ خَيْبَرَ ، فَأَسْهَمَ لَنَا ، أَوْ قالَ : فَأَعْطَانَا مِنْهَا ، وَمَا قَسَمَ لِخُوجِ عَلْكَ ، فَوَافَقْنَا النَّبِيَّ عَلِيْكُهُ مَعَهُمْ . إلَّا لَمْ مَعَهُمْ . إلَّا لَمْ مَعَهُمْ . إلَّا لَمْ مَعَهُمْ . إلَّا لَمْ مَعَهُمْ . إلَّا أَصْحَابَ سَفِينَتِنَا مَعَ وَمَا فَسَمَ لَهُمْ مَعَهُمْ . وَهُ مَعْهُمْ . [٣٩٩ ٢ - ٣٩٩ ٣ ]

# تراجم رجال

١ – محمد بن العلاء

بيابوالعلاءمحربن العلاء بمدانى كوفى رحمة الله عليه بين _

#### ۲- ابواسامه

بيابواسامه مادين اسامه رحمة الله عليه بين ان دونول حضرات كاتذكره كتساب العلم، "باب فضل

(۱) قوله: "عن أبي موسى رضي الله عنه": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة الحبشة، رقم (۲۳۸ و ۲۳۳)، ومسلم، كتاب فخرة الحبشة، رقم (۲۳۸ و ۲۳۳)، ومسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل جعفر .....، وأهل سفينتهم، رضي الله عنهم، رقم (۲٤۱۰)، وأبوداود، في كتاب الجهاد، باب فيمن جا، بعد الغنيمة .....، رقم (۲۷۲٥).

من علم وعلم" كِتْحَتْ آچِكا(١) _

٣- بريد بن عبدالله

بيابوبرده بربيد بن عبدالله بن عامركوني رحمة الله عليه بين _

٤ – ابو برده

بدابوبرده عامر بن ابي موى اشعرى رحمة الله عليه بير _

٥- ابوموسي

ي حضرت الوموى عبدالله بن قيس اشعرى رضى الله عنه بين - ان تينون حضرات كاتذكره كتسب اب الإيمان "باب أي الإسلام أفضل؟" كے ممن مين بيان ہو چكا (٢) _

عن أبي موسى رضي الله عنه قال: بلغنا مخرجُ النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن

حصرت ابوسوی رضی الله عنه فر ماتے ہیں کہ ہمیں نبی اکرم ﷺ کے خروج کی خبر ملی ، درآنحالیکہ ہم یمن میں تھے۔

"مخرج" مصدرميمي ہے ،خروج كے معنى ميں ہاور فاعل ہونے كى بنا پر مرفوع ہے (س)_

مخرج سے کیامرادہے؟

مخرج مے دوچیزیں مراد ہوسکتی ہیں:

بعث: اس صورت میں مطلب بیہ وگا کہ بظاہران حضرات کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت وخروج کاعلم ہجرت کے بعد طویل مدت گزرنے پرہوا، چناں چہ جب انہیں علم ہوا تو بیزیارت کی غرض سے مین سے نکلے۔

⁽١) كشف الباري: ١٣/٣ ٤-١١٧.

⁽٢) كشف الباري: ١٩٠/١.

⁽٣) عمدة القاري: ٦٠/١٥

ہجرت: اس صورت میں مطلب بیہوگا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ دسلم کے بارے میں انہیں علم تو پہلے ہی ہوگیا تھا، اسلام بھی بیہ حضرات قبول کر چکے تھے، کیکن اپنے وطن ہی میں مقیم رہے، یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کا علم ہوا تو انہوں نے ہجرت کا ارادہ کیا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر یہ حضرات اس طویل عرصے کہاں رہے اور ہجرت کیوں نہیں گی؟ تو اس کا جواب میہ ہے کہ غالبًا انہیں صحیح حالات کاعلم نہیں ہو پار ہاتھا، جب حالات کی مکمل اطلاع ہوئی تو انہوں نے بھی ہجرت کرڈ الی اورا پناوطن چھوڑ دیا (۱)۔'

فخرجنا مهاجرين إليه، أنا وأخوان لي، أنا أصغرهم، أحدهما: أبو بردة، والآخر أبورهم

سوہم ان کی طرف ہجرت کی نیت سے نکلے، میں اور میرے دو بھائی، میں ان میں کاسب سے چھوٹا تھا، ایک ابو بردہ تھے، دوسرے ابورہم۔

لفظ مہاجرین حالیت کی بنا پر منصوب ہے (۲)۔

ابوبرده

پیر هس بن حضار بن حرب رضی اللہ عنہ کے بھائی ابو بردہ بن قیس بن سلیم بن حضار بن حرب رضی اللہ عنہ بن (۳)۔

> ان کا نام عامرہے،لیکن اپنے بھائی کی طرح یہ بھی اپنی کنیت سے بی مشہور ہیں (س)۔ اخیر میں کوفیکو اپنامسکن بنایا ، تا دم آخری و ہیں رہے (۵)۔ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں ، فرماتے ہیں :

⁽١) فتح الباري: ٤٨٥/٧.

⁽٢) حمدة القاري: ٦٠/١٥.

⁽٣) الإصابة مع الاستيعاب: ١٨/٤، وفتح الباري: ٤٨٥/٧، وعمدة القاري: ٦٠/١٥.

⁽٤) حواله جات بالا.

⁽٥) الإصابة: ١٨/٤.

"قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اللهم اجعل فناء أمتي قتلا في سبيلك بالطعن والطاعون"(١). رضى الله عنه وأرضاه.

بنتبيه

ابوبردہ ان کے ایک بھیتیج کی بھی کنیت ہے، جوحدیث باب کے راوی بھی ہیں، ان کا نام بھی عامر ہے، تاہم میصافی ہیں اور تابعی فقیہ ہیں اور تاہم میصافی ہیں اور ایسے دال بھی فقیہ ہیں اور ایسے والد ابوموٹیٰ اشعری ودیگر صحابہ کرام سے کثرت سے روایت کرتے ہیں۔

أبورُهم

یہ بھی ابوموی اشعری کے بھائی ہیں، رضی اللہ عنہما، ان کا نام کیا تھا، اس میں اقوال مختلف ہیں، ابن عبدالبررحمة الله علیہ توبیق میں کہ ان کا نام محمد بتلاتے ہیں، عبدالبررحمة الله علیہ توبیق مرحمة الله علیہ کی دائے ہیں۔ کہ ان کا نام مجید تھا (۲)۔ کیکن حافظ نے اس پرردکیا ہے۔ ابن قانع رحمة الله علیہ کی دائے ہیے کہ ان کا نام مجید تھا (۲)۔

ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ بیطبیعت کے ذرا تیز تھے، جس پراُن کے بھائی ابومویٰ رضی اللہ عنہ انہیں ٹو کا کرتے (۳)۔رضی اللہ عنہ واُرضاہ

إما قال في بضع، وإما قال في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي يايفر مايا كهم، يافر مايا كهر يين ياباون آدميوں كـ ساتھ، جوميري قوم كے تھے۔

### يه حفزات كل كتنه تهے؟

### یہاں روایتِ باب میں، نیز کتاب المغازی کی روایت میں عبارت اسی طرح شک کے ساتھ ہے،

⁽١) الحديث رواه أحمد في مسنده: ٤٣٧/٣، مسند أبي بردة ....، رقم (١٥٦٩٣)، و: ٢٣٨/٤، حديث أبي بردة ....، رقم (١٥٦٩٣)، و الحاكم في مستدركه: ٩٣/٢، كتاب الجهاد، رقم (٢٤٦٢)، وقال: هدا حديث صحيح الإسناد، وقال الذهبي في تلخيصه: صحيح.

⁽٢) الإصابة: ٧١/٤، والاستيعماب بهمامش الإصابة: ٦٩/٤، وفتح الباري: ٤٨٥/٧، وعمدة القاري: ١٠٠٦، وعمدة القاري:

⁽٣) الاصابة: ١/١٧.

بضع کااطلاق تین سے نو تک ہوتا ہے،اس لیے بیر بین سے انسٹھ تک کسی بھی عدد کو ممل ہے، جب کہ ربین بھی مروی ہے اور باون بھی۔

تاہم ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور طریق سے نقل کیا ہے کہ اشعریین کی تعداد بچاس تھی (۱)،
پچاس سے زائد جولوگ ہیں شاید وہ حضرت ابوموسیٰ اور ان کے دیگر بھائی تھے، تو جس روایت میں باون ہے وہ
ان کے دونوں بھائیوں ابو بردہ اور ابورہم کو ملا کر ہے، جن کا ذکر حدیث باب میں ہے، جوتر بین یا اس سے زائد
کہتے ہیں تو ان کی مرا داس اختلاف کی طرف اشارہ ہے جوان کے بھائیوں کی تعداد میں ہے، ابن عبد البر نے ان
سب بھائیوں کی تعداد چار بتلائی ہے اور ابن مندہ کی روایت میں پانچ کا ذکر ہے۔ اس روایت میں یہ بھی آیا ہے
کہتے تھے آدمی قبیلہ عک کے بھی تھے، لیکن وہ یہاں مراز نہیں، کیوں کہ حضرت ابوموئ رضی اللہ عند نے میں فیومی کی تصریح کے تھی تو کی ہے۔ ان کی تعداد میں اور بھی اقوال ہیں (۲)۔

گر تھرتے بھی تو کی ہے۔ ان کی تعداد میں اور بھی اقوال ہیں (۲)۔

فركبنا سفينة، فألقتنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبشة، ووافقنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده، مقال جعفر: إن رسول الله على بعثنا ههنا، وأمرنا بالإقامة، فأقيموا معنا

تو ہم ایک کشتی پرسوار ہوئے، اس کشتی نے ہمیں بادشاہ حبشہ حضرت نجاشی رضی اللہ عنہ کے ہاں پھینک دیا، ان کے ہاں ہماری ملاقات جعفر بن ابی طالب اور ان کے ساتھیوں (رضی اللہ عنہم) سے ہوئی، چناں چہ حضرت جعفر نے فر مایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہاں ہمیجا ہے اور بہیں کٹر برنے کا تکم ہمی دیا ہے، سو تتم بھی یہیں اقامت اختیار کرو۔

#### فأقمنا معه، حتى قدمنا جميعا

سوہم ان کے ساتھ وہیں مقیم رہے، یہاں تک کرسب ایک ساتھ (ضدمت اقدس میں) آئے۔ است است کا قدمت اقدان میں کھا ہے کہ نی علیہ السلام نے حضرت عمروبن امید رضی اللہ عند کونجاشی کی

⁽١) فتح الباري: ٤٨٥/٧، وابن منده.

⁽٢) فتح الباري: ٧/٥٨٥ - ٤٨٦، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٤/٦٠.

طرف میہ پیغام دے کر بھیجا کہ حفرت جعفراوران کے ساتھیوں کو تیار کر کے روانہ کر دیں تو انہوں نے ان کواوران کے ساتھیوں کو تیار کر حضرات کو لئے کر خیبر پہنچ (۱)۔ کے ساتھیوں کو تجہیز واکرام کے ساتھ روانہ کیا، چنا نچہ حضرت عمر ورضی اللہ عندان حضرات کو لئے کر خیبر پہنچ (۱)۔ ابن اسحاق نے ان حضرات کی تعداد سولہ بتلائی ہے (۲)۔ بیاشعر بیمین کے علاوہ ہیں۔

فوافقنا النبي الله خين افتتح خيبر، فأسهم لنا أو قال: فأعطانا منها، وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا، إلا لمن شهد معه، إلا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه، قسم لهم معهم.

ہم نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس دفت پنچ جب آپ علیہ السلام خیبر فتح کر چکے تھے، چناں چہ آپ علیہ السلام نے ہمیں بھی غنیمت دی، ہمارے علاوہ جو بھی فتح خیبر سے غائب رہان کو آپ علیہ السلام نے اس کی غنیمت میں سے پھھ بھی نہیں دیا، وہ صرف انہی کو ملی جو آپ کے ساتھ شریک غزوہ تھے اور ہم کشتی والے ساتھیوں کو جعفر رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ وال کے ساتھ ، ان سب کو بھی شرکائے غزوہ کے ساتھ تقسیم غنیمت میں شریک کیا۔

## ىيى شركت كس مەسىقى؟

اس صدیث میں ابوموی رضی اللہ عند نے بیفر مایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے غنائم میں ہمیں شرکائے غزوہ کے ساتھ شریک فرمایا۔ تاہم سوال بیہ ہے کہ بیشر کت کس بنیاد پرتھی ، کیوں کہ غنیمت تو اُن لوگوں کو ملتی ہے ، جوشر یک وسہم فی الغزوہ ہوں ، جب کہ یہاں انہوں نے خود ، می تصریح کردی کہ وہ شریک نہیں سے ، بلکہ فتح کے بعد حاضر ہوئے تھے ؟

اس اشکال کے جوابات پیھیے ہم ذکر کرآئے ہیں اور مغازی میں اس پر بحث آپکی ہے، البتہ اختصار آ ان جوابات کو دوبارہ ہم یہاں ذکر کیے دیتے ہیں:

• مویٰ بن عقبه فرماتے ہیں کہ اصل غانمین کی اجازت ہے آپ علیہ السلام نے ان حضرات کوغنیمت

⁽١) سيرة ابن هشام: ٣٦٢/٤/٢، ذكر قدوم جعفر ..... (عدة من حملهم مع عمرو بن أمية).

⁽٢) حواله بالا، وفتح الباري: ٤٨٦/٧.

### میں شریک کیاتھا، چوں کہ ستحقین راضی تھے،اس لیے کوئی بات نہیں۔

- d ال في ء ميں سے ديا تھا، جو بغير قال كے حاصل ہوا تھا۔
- خس میں نے ان کوعطافر مایا تھا جُس میں امام کو اختیار ہوتا ہے، جہاں مرضی صُر ف کرے، اسی طرف بقول علامہ کر مانی امام بخاری رحمة الله علیہ کامیلان ہے(۱)۔
- تحقیق جواب ہے کہ خنیمت میں اصل ہے ہے کہ تقسیم سے قبل کچھ اور افراد جو قبال میں شریک نہیں ہوتے ، ہوئے تھے ، کہنے جا کیں تو وہ بھی شریک فی القسمة ہوتے ہیں تقسیم کے بعد پہنچیں تو غنیمت کے ستی نہیں ہوتے ، یہاں بھی یہی ہوا ہے کہ بید حضرات فتح کے بعد تقسیم غنیمت سے قبل پہنچ گئے تھے ، اس لیے شریک فی القسمہ ہوئے (۲)۔ حافظ نے بھی مختلف احتمالات ذکر کرنے کے بعد اس آخری احتمال کوران ح قرار دیا ہے (۳)۔ اس مسئلے میں تفصیل پیچھے باب العنیمة لمن شهد الوقعة وغیرہ میں آچی ہے۔

#### ترجمة الباب كساته مناسبت حديث

اس حدیث کی مناسبت ترجمة الباب کے ساتھ اس دعوے کی بنیا دیرہے کہ اشعریین وغیرہ کو جو پھھ عطا کیا گیا تھا، وہ نمس میں سے تھا، اس پر ابوعبید نے بھی کتاب الاموال میں جزم کیا ہے۔ چناں چہ ترجمہ کے لفظ "من المخمس" کے ساتھ اس کی مناسبت ہوگی (۴)۔

باب کی چھٹی حدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٦٨ : حدّثنا عَلِيٌّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ : سَمِعَ جابِرٌ ( ۖ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُ قالَ : قالَ رَسُولُ اللّهِ عَلِيْكِيْمَ : (لَوْ قَدْ جاءَنِي مالُ الْبَحْرَ بْنِ لَقَدْ أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهْكَذَا) . فَلَمْ يَجِئْ حَتَّى قُبِضَ النَّبِيُّ عَلِيْكِيْمٍ ، فَلَمَّا جَاءَ مالُ الْبَحْرَ يْنِ ، أَمَرَ أَبُو بَكْرٍ مُنَادِيًا فَنَادَى :

⁽١) عمدة القاري: ٥١/١٥، وشرح الكرماني: ١٠٨/١٣.

⁽٢) إعلاء السنن: ١٢٢/١٢.

⁽٣) فتح الباري: ١/٦ ٢٤٢-٢٤٢.

⁽٤) فتح الباري: ٢٤١/٦.

⁽٥) قوله: "سمع جابرا رضى الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في الكفالة، باب من تكفل عن ميت دينا......

مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ ٱللهِ عَلِيْكَ دَيْنٌ أَوْ عِدَةٌ فَلْيَأْتِنَا ، فَأَتَيْنُهُ فَقُلْتُ : إِنَّ رَسُولَ ٱللهِ عَلِيْكَ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا ، فَحَنَا لِي ثَلَاثًا . وَجَعَلَ سُفْيَانُ يَحْثُو بِكَفَّيْهِ جَمِيعًا ، ثُمَّ قالَ لَنَا : هٰكَذَا قالَ ٱبْنُ الْمُنْكَدِرِ .

وَقَالَ مَرَّةً : فَأَتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ فَسَأَلْتُ فَلَمْ يُعْطِنِي ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَلَمْ يُعْطِنِي ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ الثَّالِئَةَ ، فَقُلْتُ : سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ، ثُمَّ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ، فَمَّ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ، فَمَّ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ، فَإِمَّا أَنْ تُعْطِينِي ، وَلَمْ تَعْطِنِي ، فَإِمَّا أَنْ تُعْطِينِي ، وَالَ : قُلْتَ تَبْخَلُ عَنِّي ؟ ما مَنَعْتُكَ مِنْ مَرَّةٍ إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُأَنْ أَعْطِيكَ .

## تزاجم رجال

#### ۱ – علی

يمشهورمحدث حضرت على بن المدنين رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتاب العلم، "باب الفهم في العلم" ك تحت كزر چكا ب (1)-

۲- سفيار

بيابن عييندر ممة الله عليه بين -ان كحالات اجمالاً بدء الموحي كى "الحديث الأول" اور تفيلاً كتاب العلم، "باب قول المحدث ....." كتحت كزر يك بين (٢) _

٣- محمد بن المنكدر

ي محد بن المنكد ربن عبداللدر حمة الله عليه بي (٣)_

٤ – جابر

به حضرت جابر بن عبدالله انصاری رضی الله عنهمامیں (۴)_

⁽١) كشف الباري: ٢٥٦/٣.

⁽۲) كشف الباري: ۲۸/۱، و: ۱۰۲/۳.

⁽٣) ان كمالات كي ويكهي ، كتاب الوضوء ، باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوء ه ......

⁽٤) ان كمالات كي ليه ويكهي ، كتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين ......

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لوقد جاء نا مال البحرين لقد أعطيتُك هكذا وهكذا

حفزت جابر رضی الله عنه فرماتے ہیں که رسول الله صلی الله علیه وسلم نے مجھے سے فرمایا تھا کہ اگر ہمارے پاس بحرین کا مال آیا تو ہم تنہیں تین لپ بھر کرویں گے۔

حدیث میں جس مال کا ذکر ہے وہ جزیہ کا تھا، آ گے کتاب الجزیہ کی حضرت عمر و بن عوف رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اس کی تصریح آرہی ہے(1)اور یہ مال حضرت علاء بن الحضر می رضی اللہ عنہ نے بھیجا تھا (۲)۔

ابن بطال رحمۃ اللّه علیہ نے یہاں بیر فرمایا ہے کہ غالبًا بیہ مال خمس یا مال فی ، تھا(۳)،کیکن مذکورہ صراحت کی موجودگی میں اس تاویل کی کوئی ضرورت نہیں (۴)۔

فلم يجئ حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم

تاہم وہ مال نہیں آیا، بہاں تک کہ نبی علیہ السلام دنیاسے بردہ فرماگ یعنی اس مال موعود کی آمدے قبل ہی آپ علیہ السلام کا انتقال ہو گیا۔

فلما جاء مال البحرين أمر أبوبكر مناديا، فنادى: من كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم دين أو عِدة فليأتنا

جب بحرین سے مال آیا تو خلیفه اول حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ایک منادی کو حکم دیا کہ وہ اعلان کریں تو انہوں نے اعلان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جس کسی کا قرض یا وعدہ ہوتو وہ ہمارے پاس آئے (کہ ہم اس کوادا کریں گے یا وعدہ ایفاء کریں گے )۔

اس منادی کانام بقول حافظ مجھے معلوم نہیں ہوسکا، تا ہم غالبًا پیرحضرت بلال رضی اللہ عنہ تھے (۵)۔

⁽١) انظر صحيح البخاري، كتاب الجزية والموادعة، باب الجزية والموادعة.....، رقم (١٥٨).

⁽٢) عمدة القاري: ٦١/١٥.

⁽٣) شرح ابن بطال: ٥/١٥.

⁽٤) فتح الباري: ٢٤٢/٦.

⁽٥) فتح الباري: ٢٤٢/٦، وأيضاً عمدة القاري: ٦١/١٥.

فأتيتُه، فقلت: إن رسول الله على قال لي كذا وكذا، فحثا لي ثلاثا

سومیں ان کے پاس آیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے تین لپ بھر کر دینے کا وعدہ فرمایا تھا۔ تو انہوں نے مجھے تین حثیہ مال دیا۔

ثلاثا سے مرادثلاث حنیات ہے، جوحشیہ کی جمع ہے، بیضرب ونصر دونوں سے مستعمل ہے، ایک مظی کی مقد ارکو کہتے ہیں اور ایک لفظ الحفیۃ ہے، اس کے معنی دومشیوں کے مقد ارکے ہیں، تاہم ابوعبید نے دونوں کو ہم معنی قرار دیا ہے(۱)، حدیثِ باب میں دومشیوں کی مقد ار، یعنی دونوں ہتھیلیاں برابر مال مراد ہے، جبیبا کہ حضرت سفیان نے آگے تصریح کر دی ہے(۲)۔

مطلب بیہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھے تین مرتبہ دونوں ہاتھ بھر کر مال دیا، یہی وعدہ نبی علیه السلام نے فرمایا تھا، أعطیتك هكذا و هكذا و هكذا.

وجعل سفيان يحثو بكفيه جميعا، ثم قال لنا: هكذا قال لنا ابن المنكدر

اور حضرت سفیان رحمة الله علیه جمیس دونوں ہتھیلیاں بھر بھر کے دکھانے لگے، پھر فر مایا کہ ابن المنکد ر رحمة الله علیہ نے جمیں اسی طرح کہاتھا۔

یہ جملہ حضرت ابن المدینی رحمۃ اللّہ علیہ کا ہے،اس سے محدثین کے کمال ضبط کا انداز ہ ہوتا ہے کہ وہ مس طرح ایک ایک جزیے کومحفوظ وضبط فر مالیا کرتے تھے۔

وقال مرة: فأتيت أبابكر، فسألت، فلم يعطني، ثم أتيته، فلم يعطني، ثم أتيته الشالثة، فقلت: سألتك، فلم تعطني، ثم سألتك، فلم تعطني، ثم سألتك، فلم تعطني! فإما أن تعطيني، وإما أن تبخل عني

اورایک مرتبہ فرمایا، میں ابو بکررضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور ان سے مال طلب کیا، تا ہم انہوں نے نہیں

⁽١) حواله جات بالا.

⁽٢) فتح الباري: ٢٤٢/٦.

دیا، پھرآیا، پھرنہیں دیا، تیسری مرتبہ آیا اور کہا کہ میں نے آپ سے طلب کیا، کین آپ نے نہیں دیا، پھر طلب کیا، مگر آپ نے نہیں دیا، پھر تیسری بار درخواست کی، تب بھی آپ نے نہیں دیا۔ اب یا تو آپ مجھے عطا کریں یا میرے معاملے میں بخل سے کام لیں۔

يهال قائل حضرت سفيان ابن عيينه رحمة الله عليه بين (1) _

قال : فلتَ تبخل عليَّ، ما منعتك من مرة إلا وأنا اريد أن أعطيك

حضرت ابو بکررضی الله عند نے (استعجابا) فر مایاتم بیہ کہتے ہو کہ میں نے تمہارے ساتھ بخل کا معاملہ کیا ہے (تو ایسی کوئی بات نہیں)؟ میں نے تو تمہیں جب بھی دینے سے انکار کیا، تو مقصد یہی تھا کہ میں تمہیں ضرور دوں گا۔

یہاں قال کے قائل حضرت ابو بکررضی اللہ عنہ ہیں اور مخاطب حضرت جابرا در قلے جملہ استفہامیہ استعبامیہ استعبار ہے استعبار مذف ہوگیا ہے، مغازی میں یہی لفظ ہمزہ کے ساتھ أغلت آیا ہے (۲)۔

## ممانعت کی وجه کیاتھی؟

یہاں سوال بیہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللّٰہ عنہ نے جب جابر رضی اللّٰہ عنہ کا تقاضا پورا کرنا ہی تھا تو بار بار خالی ہاتھ واپس کیوں لوٹار ہے تھے؟

اس كے مختلف جوابات ہوسكتے ہيں:

- 🛭 حالاً منع كررب تهي ، مَالنبيس، يعني ابھي نبيس دے سكتا، بعد ميس آنا۔
  - 🗗 اس معاملے سے اہم معاملات در پیش تھے۔
  - ان کودیتاد کی کردوسر لوگ بھی نه آجائیں،اس لیے منع فرمایا۔ بہرحال ممانعت کلی نہیں تھی (۳)۔ کما ذکر أبوب کر بنفسه.

⁽١) حواله بالا.

⁽٢) صحيح بخاري، كتاب المغازي، باب قصة عمان والبحرين، رقم (٤٣٨٣).

⁽٣) عمدة القاري: ١/١٥، وفتح الباري: ٢٤٢/٦.

قال سُفْيانُ: وَحَدَّثَنَا عَمْرُو، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيّ ، عَنْ جابِرٍ: فَحَنَا لِي حَثْيَةً وَقالَ: عُدَّهَا ، فَوَجَدْتُها خَمْسَمِاتُةٍ ، قالَ: فَخُدْ مِثْلَها مَرَّتَيْنِ . وَقالَ: يَعْنِي آبْنَ الْمُنْكَدِرِ: وَأَيُّ دَاءٍ عُدَّهَا ، فَوَجَدْتُها خَمْسَمِاتُةٍ ، قالَ: فَخُدْ مِثْلَها مَرَّتَيْنِ . وَقالَ: يَعْنِي آبْنَ الْمُنْكَدِرِ: وَأَيُّ دَاءٍ عُدَّهَا مِنَ الْبُخْلِ. [ر: ٢١٧٤]

بیسند مذکور کے ساتھ متصل ہے اور عمر و سے مرادا بن دینار (۱) اور محمد بن علی (۲) سے مراد حضرت حسین کے پوتے اور حضرت علی کے پڑیوتے ہیں (۳)۔

حضرت جابرفر مارہے ہیں کہ ابو بکر رضی اللہ عنہمانے دونوں ہاتھ بھر کے ایک بار دیا اور فر مایا کہ جو دیا ہے اس کو گنو، تو دیکھا کہ وہ یانچ سو در ہم تھے، فر مایا اس کے مثل دو بار اور لے لو۔

اس روایت کوذکر کرنے کامقصداس زیادتی کی طرف اشارہ ہے، جوعمر وعن محمد بن علی کے طریق میں تو پائی جاتی ہے، کیکن محمد بن المئکد رکے طریق نہیں۔

ابن المنکد رکی روایت تعداد کے اعتبار ہے مہم تھی ، تا ہم او پر کے طریق سے وہ ابہام دور ہو گیا اور بیہ معلوم ہو گیا کہ جا بررضی اللہ عنہ کو حاصل ہونے والے دراہم پندرہ سوتھے اور ثلا ٹا کے معنی بھی متعین ہو گئے (۴)۔

وقال -يعني ابن المنكدر-: وأي داء أدوى من البخل؟!

اور فرمایا یعنی ابن المنکد رنے کہ اور کون سامرض بخل سے زیادہ تنگین ہوسکتا ہے!

لفظ "و قلل" كے قائل حضرت سفيان بيں اور يعني كے قائل ابن المديني بيں (۵) ، مطلب بيہ كه حضرت سفيان نے وقال فر مايا، اس كى توضيح ابن المديني رحمة الله عليه نے فر مائى كہ سفيان كى مرادوقال سے ابن المنكد رہيں كه ابن المنكد رفر ماتے تھے كہ بخل سے بروھ كراوركون سامرض سكين اور خطرناك بوسكتا ہے؟!

⁽١) ان كحالات كشف البارى، كتاب العلم مين آ يك بين، ويكهي : ٣٠٩/٤.

⁽٢) ان كمالات ك ليوكيهي ، كتاب الوضوء ، باب من لم ير الوضوء إلا من المخر جين .....

⁽٣) فتح الباري: ٢٤٢/٦، وعمدة القاري: ٦١/١٥.

⁽٤) فتح الباري: ٢٤٢/٦، تا جم ابن عساكركي ايك روايت مين "أعط اني ألفا وألفا وألفا" آيا ہے، يعني درا جم كي مقدار تين بِرَارَ هي - تاريخ مدينة دمشق: ٣٢٣/٣٠، حرف العين.

⁽٥) فتح الباري: ٢٤٢/٦

## به جمله ک کاہے؟

صدیتِ باب کے ظاہر سے معلوم یہی ہوتا ہے کہ "وأي داء أدوى من البحل" والاجمله ابن المنكد ر رحمة اللّه عليه کا ہے۔ چنال چه علامه ابو بوسف يعقوب رحمة الله عليه نے بھی الخير الجاری میں اس کو اختيار کيا ہے(۱)۔ تاہم مين خير نہيں، بلکه بيه حضرت ابو بمر صديق رضی الله عنه کا مقوله ہے، مغازی میں اس کی تصریح وارد ہوئی ہے، وہاں بی بھی ہے کہ حضرت ابو بمر نے بیہ جمله تین مرتبه ارشاد فر مایا (۲)۔

209

اسی طرح مندحمیدی میں بھی اس کی صراحت آئی ہے، انہوں نے سفیان سے روایت کرتے ہوئے اس حدیث میں فرمایا ہے، "وقال ابن المنکدر فی حدیثه "(٣). جس سے اس جملے کی نسبت حضرت ابو بکر کی طرف ہوناواضح ہور ہا ہے (٣)۔

### لفظأدوي كي شحقيق

تا ہم حافظ علیہ الرحمة محدثین کے قتل کردہ لفظ میں تا ویل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ شاید انہوں نے ہمزہ میں تسہیل کا قاعدہ جاری کردیا ہو (۲)۔

### ترجمة الباب كساته حديث كي مطابقت

اس حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت میں علامہ عینی رحمہ اللہ نے تو بیفر مایا ہے کہ ترجمہ کے

⁽١) الخير الجاري .... لم أطلع على هذا الكتاب!

⁽٢) صحيح بخاري، كتاب المغازى، باب قصة عمان والبحرين، رقم (٣٨٣).

⁽٣) مسند الحميدي: ١٨/٢ ٥، أحاديث جابر بن عبدالله .....، رقم (١٢٣٣)، وفتح الباري: ٢٤٢/٦.

⁽٤) فتح الباري: ٢٤٢/٦، وأيضاً انظر لامع الدراري وتعليقاته: ٧/ ٣١٠.

⁽٥) حواله جات بالا، وعمدة القاري: ٦١/١٥.

⁽٦) فتح الباري: ٢٤٢/٦.

جزء "وما كان النبي على يعد الناس أن يعطيهم من الفيء والأنفال من الخمس" اورحديث كي جمل "من كان له عند رسول الله على دين أو عدة "كي آبس من سبت ب(١) ـ

علامه احمد الكورانی انحفی نے ترجمۃ الباب کے جزء "من الفيء" كے ساتھ اس حدیث كی مطابقت بیان كى ہے اور فرمایا ہے كہ بیرمال جو بحرین سے آیا تھا وہ في، كاتھا، لہذا مناست یا ئی گئی (۲)۔

اورابن بطال رحمة الله عليه نے اس کو مال خمس قرار دیاتھا، کے میں فبل اس اعتبار سے مناسبت لفظ الخمس سے ہوگی (۳)۔

جب کہ حافظ علیہ الرحمۃ کی رائے میہ ہے کہ ظاہر اُحدیث کی مناسبت ترجمہ کے ساتھ واضح نہیں ہے، تاہم یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ امام بخاری کے نز دیکے خس اور جزیہ کے مصارف چوں کہ ایک ہی ہیں، اس مناسبت سے انہوں نے جزیہ سے متعلق حدیث جمس کے ترجمہ کے تحت نقل کر دی (سم)۔

باب کی ساتویں حدیث بھی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ہے۔

ُ ٢٩٦٩ : حدَّثنا مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّنَنَ قُرَّةُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ ، عَنْ جابِرِ بْنِ عَبْدِ ٱللّٰهِ رَضِيَ ٱللّٰهُ عَنْهُمَا ۚ قَالَ : بَيْنَا رَسُولُ ٱللّٰهِ عَلِيلِتُهِ يَقْسِمُ غَنِيمَةً بِٱلِجْعُرَانَةِ ، إِذْ قالَ لَهُ رَجُلٌ : آعْدِلْ ، فَقَالَ لَهُ : (لَقَدْ شَقِيتً إِنْ لَمْ أَعْدِلْ) .

## تراجم رجال

۱ – مسلم بن ابراهيم

يمسلم بن ابراجيم فرابيدي، از دي رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتباب الإيسمان، "باب أحب

⁽١) عمدة القاري: ٦١/١٥.

⁽٢) الكوثر الجاري: ١١٩/٦.

⁽٣) شرح ابن بطال: ٥/١٥.

⁽٤) فتح الباري: ٢٤٢/٦.

⁽٥) قوله: "عن جابر .....": الحديث، أخرجه مسلم، كتاب الزكاة، باب ذكر الخوارج وصفاتهم، رقم (٥٧٢). (٢٤٤٩)، وابن ماجه، كتاب السنة، باب في ذكر الخوارج، رقم (١٧٢).

الدين إلى الله أدومه" كِتحتُّ لزرچكا(1)_

٢- قرة بن خالد

بيه ابومحمد قرة بن خالد سدوى بصرى رحمة الله عليه بين (٢)_

٣- عمرو بن دينار

ميشهورتا بعي حضرت عمر وبن ديناررهمة الله عليه بين ان كاتذكره كتساب السعلم، "باب كتسابة العلم" كتحت بيان كياجا چكا (٣) -

٤- جابر بن عبدالله رضى الله عنهما

بيدهنرت جابر بن عبدالله انصاري رضي الله عنهما ہيں (۴) _

قال: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنيمة بالجعرانة

حضرت جابر بن عبدالله رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ اس دوران کے نبی کریم صلی الله علیه وسلم مقام جرانہ میں غنیمت تقسیم فرمارہے تھے۔

### برواقعه كبكايج؟

رسول الله صلى الله عليه وسلم جب حنين كے غزوہ سے فارغ ہوئے تو مقام جعر انہ تشریف لائے ، يہاں آكرآپ نے غنائم حنين كوتشيم فرمايا ، يہ ۵ ذوالقعدہ ٨ ججرى كاواقعہ ہے (۵)۔

مسلم شریف کی روایت میں آتا ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم حضرت بلال رضی الله عنه کی جاور سے جاندی نکال نکال کرلوگوں کو تقسیم کررہے تھے اور شھی مجر بھر کے دے رہے تھے (۲)۔

- (١) كشف الباري: ٢/٥٥/٦.
- (٢) ان كالات كي ليويكهي ، كتاب مواقيت الصلاة، باب السمر في الفقه ......
  - (٣) كشف الباري: ٣٠٩/٤.
- (٤) ان كحالات كي ليويكهي ، كتاب الوضوء ، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين ......
  - (٥) فتح الباري: ٢٨/٨، و: ٢٩١/١٢، وكشف الباري، كتاب المغازي: ٥٥٣.
  - (٦) صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب ذكر الخوارج وصفاتهم، رقم (٢٤٤٩).

إذ قال له رجل: اعدل

توایک آ دمی نے آپ علیہ السلام کوخطاب کر کے کہا کہ عدل کرو۔

### بيآ دمي كون تفا؟

يهال رجلمبهم ہے،اس طرح مسلم شريف كى روايت ميں بھى "رجل"مبهم ہے(ا)۔

تاہم شراح نے دیگر دوایات کوسامنے رکھ کراس کو تعین کرنے کی کوشش کی ہے، چنال چہ حافظ ابن جمر فرماتے ہیں کہ یہاں دو واقعات ہیں، ایک تو حدیثِ باب کا واقعہ، جس میں چاندی کی تقسیم کا ذکر ہے، دوسرا واقعہ حضرت الوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، یہ واقعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کویمن روانہ کرنے کے بعد کا ہے، جو ۹ ہجری کو پیش آیا، اس میں سونا تقسیم کیا گیا تھا، وہ بھی صرف چارا فراد کے درمیان۔

اب بیددو قصے ہوئے، دونوں میں ایک شخص نے نبی علیہ السلام کی تقسیم پر اعتراض کیا ، تاہم ابوسعید خدری کی روایت میں معترض کے نام کی صراحت کی گئی ہے کہ وہ ذوالخویصر ہمتیں تھا(۲) اور حضرت جابر کی روایت میں معترض کے نام کی تصریح نہیں کی گئی۔

اس ابہام کورفع کرنے کے لیے بعض حضرات نے تو یہ کہددیا کہ حدیثِ باب میں بھی رجل مبہم سے مراد ذوالخویصر ہمتیمی ہے، لیکن بنیادیہ قائم کی کہ دونوں روایات میں ایک ہی قصہ ہے، لیکن اس کو حافظ نے وہم قرار دیا ہے۔

### پھر حافظ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت جابر کی حدیث کا ایک شاہد بھی مل گیا،اس میں بھی رجل مبہم ہے،

⁽١) حواله بالا، وسنن سعيد بن منصور: ٣٢٢/٢، كتاب الجهاد، باب جامع الشهادة، رقم (٢٩٠٢).

⁽۲) صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (۳۲۱۰)، وكتاب الأدب، باب ما حياء في قول الرجل: ويلك، رقم (۳۲۱۰)، وكتاب استثابة المرتدين، باب من ترك قتال الخوارج ماجاء في قول الرجل: ويلك، رقم (۲۱۳۳)، وكتاب استثابة المرتدين، باب من ترك قتال الخوارج للتألف سن، رقم (۲۹۳۳). حضرت الوسعيد كي يردوايت يخاري مل كي مقامات يرآئي هم الميكن بم في صرف النمقامات كي تخريح كي هم، جن مي ووالخويهر ه كنام كي تقريح آئي هم، حضرت ابوسعيد خدري رضى الله عنه كي مريث كي شرح كي لي ويكهيم، كشف الباري، كتاب المعازي، باب بعث النبي سنن ۲۷۵-۵۷۱، و كتاب الأدب، باب ماجاء في قول الرجل: ويلك: ۵۸۱-۸۱۰.

چناں چہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ہے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام کے پاس غزوہ حنین کے موقع پرایک آ دمی آیا، جب کہ آپ علیہ السلام پچھ تقسیم فرمار ہے تھے، تواس آ دمی نے کہا، "یا محمد، اعدل".

تا ہم حضرت عبدالله بن عمروکی اس حدیث کے ابہام کومحد بن اسحاق نے سند حسن کے ساتھ رفع کیا ہے اور حضرت عبدالله بن عمرو سے روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ بیذ والخویصر ہ تھا (۱)،اس روایت کی تخ تج امام احمد وطبری نے بھی کی ہے،اس کے الفاظ بیر ہیں:

"أتى ذوالخويصرة التميميُّ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، وهو يقسم الغنائم بحنين، فقال: يا محمد ..... "(٢).

چناں چان روایات کے ذریعے حضرت جابرضی اللہ عنہ کی روایت کے رجل مبہم کی تعیین ہوگئ ہے، کہ وہ ذو الخویصر ہ تھا، دونوں واقعات میں تطبیق کے لیے یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ معترض ہر دوجگہ یہی شخص تھا، حنین کی جب نظیمتیں تقسیم ہور ہی تھیں اس وقت بھی ذوالخویصر ہ نے اعتراض کیا اور حضرت علی کے بھیجے ہوئے سونے (ذہب) کی تقسیم کے وقت بھی اس نے اعتراض کیا (۳)۔ واللہ اعلم بالصواب

علامہ عینی رحمة الله علیہ نے بھی حدیثِ باب میں رجل مبہم کوذوالخویصر ہ کہا ہے اور اس کوتر جے بھی دی ہے (س)۔

علامہ ذہبی وغیرہ نے ذوالخویصر ہ کا نام حرقوص بن زہیرنقل کیا ہے (۵)۔

قال: لقد شقیت إن لم أعدل نى عليه السلام نے فرمايا ميں شقى ہوجاؤں گا اگر عدل نه كروں۔

⁽١) سيرة ابن هشام: ٩٦/٤، أمر أموال هوازن .....، اعتراض ذي الخويصرة التميمي.

⁽٢) مسند أحمد: ٢١٩/٢، مسند عبدالله بن عمرو .....، رقم (٧٠٣٨)، وتاريخ الأمم والملوك للطبري: ١٧٦/٢، سنة ٨ه.

⁽٣) فتح الباري: ٢٩١/١٢، وفتح الملهم، كتاب الزكاة، باب ذكر الخوارج .....: ٥/١٤٨، رقم (٢٤٢٤).

⁽٤) عمدة القاري: ٦٢/١٥، ورجَّحه ابن الجوزي أيضاً في كشف المشكل: ٧١١/١، وقال: "هذا الرجل يقال له: ذوالخويصرة، كذلك ذكره أبوسعيد الخدري في مسنده".

⁽٥) عمدة القاري: ٦٢/١٥، ومثله عند الحافظ في الفتح: ٢٩٢/١٢، كتاب استتابة المرتدين، رقم (٦٩٣٣).

#### شقیت کے معنی

لفظ شقیت میں دواخمال ہیں، متعلم کا صیغہ ہو یا مخاطب کا۔ تا ہم اکثر حضرات نے تائے مضمومہ کے ساتھ، متعلم کاصیغ نقل کیا ہے، اس کے معنی واضح ہیں کہا گرعدل سے کام نہلوں تو میں شقی ہوجاؤں گا۔

یہاں بیدواضح رہے کہ شرط کے ساتھ بیلا زم نہیں کہ وہ واقع بھی ہو، کیونکہ نبی علیہ السلام ان میں سے ہرگز ہرگز نہیں، جوعدل نہ کریں کہ ان کوشقاوت لا زم ہو، بلکہ آپ تو عادل ہیں،اس لیشقی نہیں ہو کتے (۱)۔

دوسری طرف قاضی عیاض تاء کومفق ح یعنی خطاب کا صیغه کہتے ہیں، اسی کوعلامہ نووی اور ابن الجوزی ترجیح دیتے ہیں، نیز اساعیلی نے اپنی ایک روایت، جووہ اپنے شخ المنعی سے نقل کرتے ہیں، میں عثمان بن عمر عن قرق (حمیم اللہ) کے طریق سے مفتوح ہی نقل کیا ہے (۲)۔

اس صورت ثانیہ میں اس جملہ کا مطلب بیہ ہوگا کہ تم تو گمراہ ہوگئے کہ ایسے شخص کی اقتدا (اپنے زعم میں ) کررہے ہوجوعا دلنہیں ہے، ظاہر ہے کہ ظالم کامقتدی وتتبع بھی ظالم ہی ہوتا ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہوگا کہ تم تو گمراہ وبد بخت ہوگئے کہ اپنے نبی کے بارے میں تم اس قتم کا اعتقادر کھتے ہو، جو کوئی مسلمان نہیں رکھ سکتا۔ تم تو اسلام سے نکل گئے ، ظاہر ہے کہ جو اس سے نکل گیا وہ شقی وبد بخت ہی ہوا (۳)۔واللہ اعلم

### ترجمة الباب كساته مطابقت مديث

اس صدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ بظاہر کوئی مطابقت نہیں ہے، تاہم یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ فی، انفال، غنائم، اوراخماس میں نبی علیہ السلام کوتصرف کاحق حاصل تھا اور صدیث میں تقسیم غنائم کاذکر ہے، جب و ترجمة الباب میں اس پر دلالت موجود ہے، اس طرح مطابقت کچھ بچھ تو ہوجائے گی، لیکن یہ تکلف

⁽١) فتح الباري: ٢٤٣/٦، وعملة القاري: ٦٢/١٥، وإرشاد الساري: ٢١٨/٥، وكشف المشكل من حديث الصحيحين: ٧١١/١.

⁽٢) حواله جات بالا، وانظر أخبار مكة للفاكهي: ٥٦٣/٥، رقم (٢٨٤٣)، ذكر مسجد الجعرانة وما جا، فيه. (٢) حواله جات بالا، غير أخبار مكة ....، والكوثر الجارى: ١١٩/٦.

وتعسف سے خالی ہیں۔ هذا ماقاله العیني (١).

علامہ کورانی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ترجمہ کے ساتھ حدیث کی مطابقت اس آ دمی کے قول "اعدل" میں ہے، کیوں کہ جب ذوالخویصر ہنے دیکھا کہ آپ مولفہ القلوب کو بہت زیادہ مال دے رہے ہیں تو اس کواعتر اض ہوا اور مؤلفہ القلوب کو دیا جانے والا مال خمس سے تھا (۲)۔ ترجمہ میں توخمس کا ذکر صراحة موجود ہے، تو مطابقت یائی گئی۔ واللہ الم بالصواب

١٦ - باب : مَا مَنَّ النَّبِيُّ عَلِيلِهِ عَلَى الْأُسَارَى مِنْ غَيْرِ أَنْ يُخَمَّسَ .

#### ترجمة الباب كامقصد

یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی وہی بات وہرار ہے ہیں کہ امام وقت کوغنیمت میں کلی اختیار حاصل ہے، وہ غنیمت میں ہرطرح کا تصرف کرسکتا ہے، اگر خمیس سے پہلے دے تو بھی ٹھیک ہے اور خمیس کے بعدد ہے تو بھی درست ہے (۳)۔ کیفیما رأت مصلحته.

وجهاستدلال بیہ کہ نبی علیہ السلام قیدیوں پر بھی تواصل غنیمت کے ذریعے احسان کرتے تھے اور بھی خمس کے ساتھ، جس سے بیہ بات ثابت ہوئی کہ آپ علیہ السلام کواصل غنیمت میں بھی اختیار کلی حاصل تھا، ترجمة الباب میں "من غیسر أن یہ خمس" سے مراداصل غنیمت ہے اور خمیس کا بغیراحسان کرنے کے معنی ہیں بلا فدیہ لیے چھوڑ وینا (۴)، کیوں کہ اس وقت تک خمس کا حکم نازل نہیں ہوا تھا جمس کا حکم بدر کے بعد آیا ہے، حسب القول المشہور.

⁽١) عمدة القاري: ٦١/١٥.

⁽٢) الكوثر الجاري: ١١٩/٦، ومثله قال السهارنفوري رحمه الله في "الأبواب والتراجم": فيقول: "والأوجه عند هذا العبد الضعيف أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أعطى بعضهم أزيد من بعض، حمله المعترض على خلاف العدل، كما عند مسلم (رقم ٤٤٤٩)؛ فإنه أخرج الحديث أتم مما في البخاري، وكان تصرفه صلى الله عليه وسلم ذلك من الخمس، فطابق الحديث الترجمة". الأبواب والتراجم: ٢٠٧/١.

⁽٣) عمدة القاري: ٦٢/١٥، وفتح الباري: ٢٤٣/٦.

⁽٤) حواله جات بالا.

جب کدائن بطال رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں وجرات دلال یہ ہے کہ نبی السلام کے لیے یہ بات بالکل درست نہیں کہ کسی ایسے امریا ایسی چیزی بابت کچھ بتلا کیں جواگر حقیقۂ واقع ہوجائے تو جائز نہ ہو لیعنی جائز فعل کے بارے میں ہی آپ بتلا کیں گے، ایسانہیں ہوسکتا کہ نبی علیہ السلام کی بیان کردہ کوئی چیز وقوع سے پہلے تو جائز ہواور وقوع کے بعد ناجائز ، اس سے ثابت ہوا کہ امام کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ قید یوں کوفد یہ لیے بغیر چھوڑ دیا۔ دے (۱)۔ یفعل اگر جائز نہ ہوتا تو آپ علیہ السلام ہرگر مطعم بن عدی کی حیات کی تمنا نہ کرتے ، جائز تھا اس لیے تو تمنا کی کہ اگر وہ سفارش کرتا تو میں ان کوفد یہ لیے بغیر چھوڑ دیتا۔

### عالمین غنیمت کے مالک کب ہوتے ہیں؟

اسی حدیث سے بیمسئلہ بھی مستبط ہوا کہ غانمین غنیمت کے مالک اس وقت ہوتے ہیں جب مال تقسیم کے بعدان کے ہاتھ میں آ جائے۔ یہی مالکیہ اور حنفیہ کا فد ہب ہے۔ جب کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے بیہ ہے کنفس غنیمت کے حصول سے ہی وہ مالک بن جاتے ہیں (۲)۔

٠ ٢٩٧ : حدَّثنا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيّ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبْيْرٍ ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ ؟ أَنَّ النَّبِيَّ عَلِيْقِهِ قالَ فِي أُسَارَى بَدْرٍ : (لَوْ كَانَ الطَّعِمُ بْنُ عَدِيّ حَبَّاً ، ثُمُّ كَلَّمَنِي فِي هُؤُلَاءِ النَّتْنَىٰ ، لَتَرَكَّتُهُمْ لَهُ ) . [٣٧٩٩]

### تراجم رجال

١- إسحاق بن منصور

بيابوليعقوب اسحاق بن منصور كوسج رحمة الله عليه بير _

٧- عبدالرزاق

بیصاحب مصنَّف ،امام عبدالرزاق بن ہمام صنعانی رحمۃ اللّٰدعلیہ ہیں۔ان دونوں کے حالات کتاب

⁽١) شرح ابن بطال: ٣٠٤/٥، وفتح الباري: ٢٤٣/٦.

⁽٢) فتح الباري: ٢٤٣/٦، وعمدة القاري: ٦٢/١٥-٦٣.

⁽٣) قوله: "عن أبيه رضي الله عنه ": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المغازي، باب (بلا ترجمة) بعد باب شهود ....،، رقم (٤٠٢٤)، وأبوداود، كتاب الجهاد، باب في المن على الأسير بغير فداء، رقم (٢٦٨٩).

الإيمان، "باب حسن إسلام المره ....." كِتْحَتُّ لَارْ كِيكُ (١) ـ

#### ۳– معمر

يمعمر بن راشدر منة الله عليه بي -ان كاتذكره بدء الوحي كى"الحديث الخامس" كتحت آجكا به (۲)-

#### ٤- الزهري

بیابی شہاب زہری رحمۃ الله علیہ ہیں۔ان کے حالات اجمالاً"بدد، الدوحی" کے تحت بیان کیے جا چکے (۳)۔

٥- محمد بن جبير

بي محمد بن جبير بن مطعم بن عدى رحمة الله عليه بين (٣)_

٦- أبيه

يه شهور صحابي حفرت جبير بن مطعم قرشي رضي الله عنه بين (۵) _

أن النبي الله النبي الله أسارى بدر: لو كان المطعم بن عدي حيا، ثم كلمني في هؤلاء النتنى لتركتهم له

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللّه عنه سے روایت ہے کہ آپ صلی الله علیہ وسلم نے بدر کے قید یوں کے متعلق بیفر مایا کہ اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتا، پھر میرے سامنے ان بد بودارلوگوں کی سفارش کرتا تو میں اس کی خاطر ان سب کوچھوڑ دیتا۔

⁽١) كشف الباري: ٢٠/٢-٤٢١.

⁽۲) کشف الباری: ۲/۲۹.

⁽٣) كشف الباري: ٣٢٦/١، الحديث الثالث.

⁽٤) ان كوالات ك ليوكيسي، كتاب الأذان، باب الجهر في المغرب.

⁽٥) ان كمالات ك ليويكهي، كتاب الغسل، باب من أفاض على رأسه ثلاثاً.

## مطعم بن عدى كي خضيص كي وجه

بیصاحب مکہ کے روساء میں سے تھے اور حالتِ شرک میں ہی ان کا انتقال ہوا تھا، کیکن ان کے نبی کریم صلی اللّه علیہ وسلم پر دواحسانات تھے، ایک تو یہ کہ نبی علیہ السلام جب طائف دعوت کے لیے گئے اور واپس آئے تو اس دفت مطعم ہی نے آپ کو پناہ دی تھی۔

دوسرا احسان میرتھا کہ مشرکین مکہ نے جب بنوہاشم وبنومطلب کا مقاطعہ کیا تھا تو اس مقاطعے کوختم کروانے میںان کابڑاکردارتھا(1)۔

انہی احسانات کوسامنے رکھ کرآپ صلی الله علیہ وسلم نے مذکورہ بالا جملہ ارشاد فرمایا۔

النتنی بیجے ہے،اس کامفردئین وئیٹ ہے،جیما کہ زَمِن کی جمع زَمْنی اور جَرِیْت کی جمع جَرْحیٰ ہے، بیبد بودار کے معنی میں ہے اوراسارائے بدرمرادین (۲)۔

### ترجمة الباب كساته صديث كي مطابقت

اس حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت بایں معنی ہے کہ نبی علیہ السلام اس خواہش کا اظہار کررہے ہیں کہ اگر ایساہوتا تو میں ایسا کرتا، ظاہر ہے کہ وہ فدکورہ خواہش اگر جائز نہ ہوتی تو اس کا اظہار کیوں کیا جاتا؟ معلوم ہوا کہ امام غنائم میں تصرف کلی رکھتا ہے جمس نکا لے بغیر بھی غنیمت میں تصرف کرسکتا ہے (س)۔ جاتا؟ معلوم ہوا کہ امام غنائم میں تصرف کلی رکھتا ہے جمس نکا لے بغیر بھی غنیمت میں تصرف کرسکتا ہے (س)۔ واللہ اعلم بالصواب

**☆☆.....** ☆ ☆

⁽١) عمدة القاري: ٢٠/١٥، وكشف الباري، كتاب المغازي: ١٧٢.

⁽٢) العملة: ١٢/١٥، والفتح الباري: ٢٤٤/٦، وأعلام الحديث للخطابي: ١٤٥٥/٢، والكوثر الجاري:

⁽٣) عمدة القاري: ٦٢/١٥، وشرح ابن بطال: ٣٠٤/٥.

قال الكوراني رحمه الله (الكوثر الجاري: ١٢٠/٦): "فإن قلت: ليس في الباب دلالة على أنه منَّ على أحد من غير أن يخمس؟

قلت: قوله: "لو كان مطعم حيا، وكلمني فيهم لتركتهم له"كاف في الدلالة".

١٧ - باب : وَمِنَ ٱلدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الخُمُسَ لِلْإِمامِ ، وَأَنَّهُ يُعْطِي بَعْضَ قَرَابَتِهِ دُونَ بَعْضِ : ما قَسَمَ النَّبِيُّ عَلِيْكَ لِبَنِي الْمُطَّلِبِ وَبَنِي هَاشِم مِنْ خُمُسِ خَيْبَرَ.

### ترجمة الباب كامقصد

یدایک اور باب ہے، سابق میں اس طرح کے کئی ابواب گزر چکے ہیں، یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ فرمارہ ہیں کہ امام وحاکم خس کے معاملے میں تصرف کلی رکھتے ہیں، جس طرح چاہیں اس میں تصرف کریں، اپنے بعض رشتے داروں کو دیں اور بعض کومحروم رکھیں (۱)۔

پیچھے باب "ومن السدلبل علی أن الحمس لنوائب رسول الله علیه والله علیه وسلم ......"

میں مذاہب کی تفصیل گزر چکی ہے، اس میں بیربیان کیا گیاتھا کداحناف کے نزدیک ذوی القربی کاحق ابساقط ہوگیا ہے۔ جب کدامام مالک ان کومصرف خمس تو مانتے ہیں، تاہم مستحق خمس نہیں۔ وہیں بیہ بھی ذکر کیا گیاتھا کہ امام بخاری ان مسائل میں امام مالک کے ہم نواہیں، زیرنظر باب بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے، چناں چہ مصنف کی رائے کے مطابق ذوی القربی مستحق نہیں ہیں، صرف مصرف ہیں، دیگر مصارف خمس کی طرح، امام کو اختیار کے جہاں چاہے خرج کرے، ذوی القربی کودے یا نددے، گویا یہ باب ذوی القربی سے متعلق ہے۔ مزیر تفصیل کے لیے محولہ باب دوبارہ دیکھ لیا جائے۔

میتوامام بخاری کا دعویٰ ہے اور دلیل میں انہوں نے ایک تو حضرت عمر بن عبدالعزیز کا قول نقل کیا ہے، دوسری حضرت جبیر رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے۔

ترجمة الباب كالفاظ مين تقتريم وتاخير ب، چنانچه "ومن الدليل ..... دون بعض " تك خبر مقدم به النبي إلى آخره "مبتدائم وخرب (٢) ـ

بنی المطلب سے مراد المطلب بن عبد مناف ہیں، جور سول الدّسلی الله علیہ وسلم کے داداعبد المطلب کے چاہیں، یہ چا

⁽١) عمدة القاري: ٦٣/١٥، والكوثر الجاري: ١٢١/٦، والأبواب والتراجم: ٢٠٧/١.

⁽٢) عمدة القاري: ٦٣/١٥.

⁽٣) حواله بالا، وسيرة ابن هشام: ١٠٦/١، أولاد عبد مناف وأمهاتهم، مزيرتفصيل آ كر آري ہے۔

قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : كَمْ يَعُمَّهُمْ بِذَٰلِكَ ، وَكَمْ يَخُصَّ قَرِيبًا دُونَ مَنْ هُوَ أَحْوَجُ إِلَيْهِ ، وَإِنْ كَانَ الَّذِي أَعْطَى لِمَا يَشْكُو إِلَيْهِ مِنَ الحَاجَةِ ، وَلَمَا مَسَّهُمْ فِي جَنْبِهِ ، مِنْ قَوْمِهِمْ وَحُلُفَانِهِمْ .

# تعلق ندكور كي لغوى ونحوى شحليل

اس تعلق کو سمجھنے ہے باس کی لغوی ونحوی تحلیل دیکھ لیجے۔

لم يعم مين خمير فاعل نبي عليه السلام اور خمير مفعول "هم" قريش كى طرف لوث ربى ہے، جوآپ عليه السلام كا قارب بيں۔ السلام كا قارب بيں۔

بذلك سےمرادبما قسمه لین تقیم شیمت به بیا اعطاء الحمس به ثانی الذكرران ج به كيول كريخ به كيول كريا جي الله كريا كالله كريا الله كريا الله كريا الله كريا الله كريا الله كريا الله كريا كالله كال

دون من أحوج إليه مين موصول كاعا كديني "هو" محذوف ب، اصل عبارت يون بوني چا بيضى:
"دون من هو أحوج إليه" ابن ما لك كتب بين كداييا بهت لليل بهوتا بكيم موصول كاعا كدمخذوف بهو، چنا نچه آيت قرآني (دن على الله على الذي أحسن (۱) مين ايك قرات يجي بن يعمر كي ب، وه أحسن كوبضم النون روايت كرتے بين، اس كوضعف اسى بنياد پر قرار ديا گيا ہے كذاس مين حذف العاكد پايا جاتا ہے، يعني اصل عبارت بيد بي: "تماما على الذي هو أحسن".

مزيد فرمات بيس كدا گركلام طويل بوتواس ميس كوئى حرج نهيس، اس كى دليل آيت قرآنى: ﴿وهو الذى في السماء إله وفي الأرض إله ﴾ (٢) ب، اس ميس بهى حذف عائد پاياجا تا ہے كداصل عبارت بيهونى على السماء الأرض هو إله" تا جم بيم مين نهيس كدكلام طويل ہے۔

علامه عینی رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ بعض شخوں میں "دون من هو أحبوج إلیسه" مذکورہے،اس صورت میں اس سارے تکلف کی ضرورت نہیں۔

اور"أحوج" أحوجه إليه غيره سے ب،احتاج لين فتاج بونے كمعنى ميں ہے۔ أعطى كواكثر حضرات نے معروف قرار دياہے،اس صورت ميں ضمير نبي عليه السلام كى طرف راجع

⁽١) الأنعام: ١٥٤.

⁽٢) الزخرف: ٨٤.

ہوگ۔جب كەعلامە يىنى اسے مجهول قراروية بين اوراس كے معنى يد بيان كرتے بين: "وإن كسان السذي أُعْطِيَ أبعد قرابة ممن لم يعطَ" يہال خركان محذوف ب، يعنى ممن لم يعط.

"لِمَا يشكو ....." جملت العليل م، كددور كرشة داركودين كى علت بيان مورى م-

"ولِمَا مستهم" بديهل واللمارعطف بادردونوں جگه له الم مكسوره كے ساتھ ہ، يدلما، ميم مشدده كے ساتھ نبيں ہے۔

"جنبه" بيجانب كمعنى مين ب، يعنى طرف اورجهت ـ

" نحلفا، هم" حام مهمله کے ساتھ حلیف کی جمع ہداوراس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو قریش مکداوران کے حلیفوں کی طرف سے جواذیتیں وغیرہ دِی گئی تھیں ان کی طرف اشارہ ہے (ا)۔ تعلیق فدکور کا مطلب

حضرت عمر بن عبدالعزیز کی اس تعلق کا مطلب سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوی القربی القربی میں سے سب کوئیں ویا، نہ ہی یہ کیا کہ جوزیادہ مختاج ہے اس کی احتیاج کونظر انداز کر کے قریب کودیا، بلکہ اس کے برعکس کیا کہ ایک قریب ہے، زیادہ مختاج نہیں، دوسرا بعید ہے، کیکن زیادہ مختاج ہے تو جوزیادہ مختاج ہے اور قریب وہیں دیا۔ ہے اور قریب فیرمختاج کوئیں دیا۔

اوراس دینے میں دو چیزوں کی رعایت رکھی، جن کابیان "لسایشکو ..... إلی آخرہ" میں ہے،
ایک احتیاج وضرورت، دوسری چیز حمایت ونصرت کہ ابتدائے اسلام میں جب مسلمانوں پرغموں کے پہاڑ
توڑے جارہے تھے، اس وقت بیلوگ ظلم وستم کے مقابلے میں ڈٹے رہے اور اللہ اور اس کے رسول کی نصرت
واعانت کرتے رہے (۲)۔

### تعلق مذكور كالمقصد

اں تعلیق کامقصداو پر کی تقریر سے واضح ہو چکاہے کہ امام کواختیار ہے کہ مال خمس کو جہاں مرضی صُرف کرے،اس میں کسی تخصیص نہیں ہے، یہی امام مالک کاند ہب ہے،جس کوامام بخاری نے اختیار کیا ہے۔

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٦٣، وفتح الباري: ٢٤٤/٦، وإرشاد الساري: ٢١٩/٥، وشرح ابن بطال: ٣٠٦/٥.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٦٣، وفتح الباري: ٢٤٤/٦، وشرح القسطلاني: ٩/٥٠.

## تعلق کی ترجمہ سے مناسبت

اں تعلیق کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت اب بالکل واضح ہوگئ ہے، امام بخاری نے تصرف کلی کا جو دعولیٰ کیاتھا، اس پر حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا ارشاد واضح طور پر دلالت کر رہائے۔

ال تعلی سے ضمنا احناف کا فدہب بھی ثابت ہور ہاہے، وہ بیفر ماتے ہیں کہذوی القربی سہم کے ستحق احتیاج وفصرت کی بناپر ہوں گے، انہی دونوں کو حضرت عمر بن عبد العزیز نے "نما یشکو …… إلی آ حرہ" میں بیان کیا ہے۔ تفصیل سابق میں گزر چکی ہے(۱)۔

## تعلیق مذکوری تخریج

اس تعلیق کوابوزید عمر بن شبد نے اپنی کتاب اخبار المدینه میں موصولاً ومطولاً نقل کیا ہے، اس میں بیا یک خط کی شکل میں ہے، جو حضرت عمر بن عبد العزیز رحمة الله علیہ نے ایک قریش کو کھاتھا، اس کے ابتدائی جملے بیتے:

"أما بعد! فیان الله تبارك و تعالیٰ أنزل القرآن علی محمد، هدی و بصائر لقوم یؤمنون ...... (۲).

٢٩٧١ : حدّثنا عَبْدُ ٱللهِ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا اللَّيثُ ، عَنْ عُقَيْلِ ، عَنِ ٱبْنِ شِهَابٍ ، عَنِ آبْنِ شِهَابٍ ، عَنِ أَبْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِ "قَالَ : مَشَيْتُ أَنَا وَعُثَانُ بْنُ عَفَّانً إِلَى رَسُولِ ٱللهِ عَلِيْكَ ، فَنَ أَنْ وَعُثَانُ بْنُ عَفَّانً إِلَى رَسُولِ ٱللهِ عَلِيْكَ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ ٱللهِ ، أَعْطَيْتَ بَنِي الْمُطَّلِبِ وَتَرَكَّتَنَا ، وَنَحْنُ وَهُمْ مِنْكَ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ ؟ فَقَالَ رَسُولُ ٱللهِ عَلِيْكَ : (إِنَّمَا بَنُو المُطَّلِبِ وَبَنُو هَاشِمِ شَيْءٌ وَاحِدٌ) .

⁽١) ويكهيم، باب ومن الدليل على أن الخمس لنوائب رسول الله صلى الله عليه وسلم .....، باب رقم (٦).

⁽٢) تغليق التعليق: ٤٧٨/٣، وكتاب أخبار المدينة: ١٣٢/١، خصومة علي والعباس إلى عمر -رضي الله عنهم--، رقم (٥٧٧).

اور حضرت عمر بن عبد العزيز رحمه الله كح حالات كے ليے ويكھيے ، كشف البارى: ١ /٢٣٨.

⁽٣) قوله: "عن جبير ....." المحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المناقب، باب مناقب قريش، رقم (٣) قوله: "عن جبير ....." المحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم (٢٢٩)، وأبوداود، كتاب الخراج والإمارة .....، باب بيان مواضع قسم السخمس، ..... رقم (٢٩٧٨)، والنسائي، كتاب قسم الفيء، رقم (٢٩٨١)، وابن ماجه، كتاب الجهاد، باب قسمة الخمس، رقم (٢٨٨١).

### تراجم رجال

١- عبدالله بن يوسف

يعبدالله بن يوسف تيسى رحمة الله عليه بيل -ان كحالات اجمالاً بدء الوحي كي"الحديث الثاني" كتحت كرر يك (ا) -

٢ - الليث، ٣ - عقيل، ٤ - ابن شهاب

ان تيول حضرات كحالات "بدء الوحي" كي "الحديث الثالث" كتحت آ كي (٢)

٥ – ابن المسيب

يمشهورتا بعى محدث حضرت سعيد بن المسيب رحمة الله عليه بي _ان كا تذكره كتاب الإيمان، "باب من قال: إن الإيمان هو العمل " كضمن من قرر جكاب (س) _

٦- جبير بن مطعم

بيه حضرت جبير بن مطعم بن عدى رضى الله عنه بين (٣) _

#### حديث كاترجمه

حضرت جبیر بن مطعم رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ میں اورعثمان بن عفان (رضی الله عنه) نبی اکرم صلی
الله علیه وسلم کی بارگاہِ اقدس میں حاضر ہوئے اور کہا کہ اے الله کے رسول! آپ نے بنوالمطلب کوتو نوازا، کیکن
ہمیں محروم رکھا، جب کہ ہم اور وہ ایک منزلت کے حامل ہیں؟ جواباً رسول اکرم صلی الله علیه وسلم نے فرمایا کہ بنو
المطلب اور بنو ہاشم توایک ہی چیز ہیں۔

⁽١) كشف الباري: ٢٨٩/١.

⁽۲) کشف الباری: ۳۲۱-۳۲۲۸.

⁽٣) كشف الباري: ١٥٩/٢.

⁽٤) ان كوالات كي ليويكهي، كتاب الغسل، باب من أفاض على رأسه ثلاثاً.

#### ترجمة الباب كساته مطابقت مديث

اس حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت پیچھے جو تفصیل گزری ،اس کی روشنی میں بالکل واضح اور ظاہر ہے۔

تنبيه

اس حدیث کی شرح پیچی کتاب الخمس بی میں "باب ومن الدلیل عنلی أن الخمس لنوائب رسول الله ....." اور کتاب المغازی (۱) میں گزرچی ہے، تا ہم یہاں ہم بعض فوائد کوذکر کریں گے۔

## هيءواحد مين شخول اورروايات كااختلاف

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ بیرحدیث ہم سے حسن بن صالح نے روایت کی ہے اور انہوں نے ابن المنذ رہے ،اس میں "سِی واحد" آیا ہے، یعنی سین مہملہ کے کسرہ اور یاء کی تشدید کے ساتھ، جس کے معنی مثل کے ہیں (۲)۔

حافظ فرماتے ہیں کہ میرے پاس بخاری کا جواصل نن ہے، اس میں تشمیهنی کی روایت میں صدیثِ باب، مغازی میں مستملی کی روایت اور مناقب قریش میں مستملی اور حموی کی روایت میں سب السین السین السمه مله و تشدید التحیانیة - بی ہے، ابن معین رحمة الله علیہ بھی اسی طرح سین مہملہ کے ساتھ روایت کرتے تھے اور خطائی رحمة الله علیہ نے اسی روایت کو اجود کہا ہے (س)۔

تا ہم اکثر حضرات نے اس لفظ کوشین معجمہ کے ساتھ نقل کیا ہے، قاضی عیاض رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ بخاری شریف میں تو ہم تک یہی روایت بغیر کسی اختلاف کے پیچی ہے، لیکن بخاری کے علاوہ میں سی والی روایت ہے اللہ کا دوایت ہیں درست اور صواب ہے، اس کی واضح دلیل حدیث کے بیالفاظ ہیں،

⁽١) كشف البارى، كتاب المغازى: ٤٤٤.

⁽٢) تلخيص الحبير، كتاب قسم الفيء والغنيمة: ١٠١/٣، وقم (١٣٨٧)، وكشف المشكل: ٤٧/٤، من مسند جبير بن مطعم، وقم (٢٥٦).

⁽٣) فتح الباري: ٢٤٥/٦، وعمدة القاري: ٦٤/١٥.

"وشبك بين أصابعه"(١) كه آپ سلى الله عليه وسلم في تشبيك بين الأصابع كى ہے، كه جس طرح بيا لكليال آپ ميں باہم ملى ہوئى ہيں، اسى طرح بنو ہاشم اور بنو المطلب بھى آپس ميں ايك ہيں۔ چول كه يہال مقصود مساوات كابيان كرنا ہے، مما ثلت كانہيں اور نبى عليه السلام بيه بتانا چا ہتے ہيں كه ہم اور بنوالمطلب ايك ہى ہيں اور مساوى ہيں (٢)۔

### واعديا أحد

پھریے بھے کہ اکثر روایات میں واحد ہے، مگر ابوزید مروزی کی روایت میں شیء أحد آیا ہے، تو بعض نے کہا کہ دونوں لفظ ہم معنی ہیں (۳)۔

قَالَ اللَّبِثُ : حَدَّثَنِي يُونُسُ ، وَزَادَ : قَالَ جُبَيْرٌ : وَلَمْ يَقْسِمِ النَّبِيُّ عَلِيْكُ لِبَنِي عَبْدِشَمْسٍ وَهَاشِمٌ وَالْطَلِبُ إِخْوَةٌ لِأُمْرٍ . وَقَالَ آبْنُ إِسْحَقَ : عَبْدُ شَمْسٍ وَهَاشِمٌ وَالْطَلِبُ إِخْوَةٌ لِأُمْرٍ . وَأَمْهُمْ عَانِكَهُ بِنْتُ مُرَّةَ . وَكَانَ نَوْفَلُ أَخَاهُمْ لِأَبِيهِمْ . [٣٩٨٩ ، ٣٩٨٩]

لیٹ بن سعد کہتے ہیں کہ یہی حدیث مجھے یونس بن بزیدایلی نے بھی روایت کی ہے، انہوں نے اپنی روایت میں سے نہیں دیا تھا.....۔

# تعلیق مذکوری تخ تابح

اس تعلیق کوامام بخاری رحمة الله علیہ نے موصولاً ومندأ كتاب المغازی (۴) میں ذكر كیا ہے، يجيٰ بن كبير كے طريق سے (۵)۔

تاجم حافظ فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن یوسف عن اللیث کے طریق سے بھی بیروایت میرے پاس ہے،

⁽١) بالفاظ ابوداؤ وكي روايت كي بين، ويلهيه، كتاب الخراج .....، باب بيان مواضع قسم الخمس، رقم (٢٩٨٠)

⁽٢) فتح الباري: ٢٤٥/٦، وعمدة القاري: ٦٤/١٥.

⁽٣) حواله جات بالا.

⁽٤) كتاب المغازي، باب غروة خيبر، رقم (٢٢٩).

⁽٥) فتح الباري: ٢٤٥/٦، وعمدة القاري: ١٥/٦، وإرشاد الساري: ١٩/٥.

اس طرح بدروایت موصول ہوگی معلق نہیں (۱) الیکن معلق ہونا زیادہ راج ہے، کیوں کہ حافظ نے خود بھی اس روایت کواین کتاب تغلیق التعلیق میں تعلیقات میں ثار کیا ہے (۲)۔

### تعلق مذكور كالمقصد

اس کا مقصد واضح ہے، جو لفظ'' وزاد'' میں موجود ہے، کہ لیٹ نے یونس بن بزید (۳) سے بھی میہ روایت کی ہے اس میں بیاضا فہ بھی ہے کہ حضرت جبیر بن مطعم (ان کا تعلق بنونوفل سے تھا) وحضرت عثمان بن عنان (ان کا تعلق بنوعبر شمس سے تھا) رضی اللہ عنہما دونوں کی گزارش کے باوجود انہیں کچھ بھی نہیں دیا، جبیہا کہ مغازی کی روایت میں ''شیئا'' کے الفاظ بھی ہیں۔

### ترجمة الباب كےساتھ ليل كى مناسبت

یہاں مناسبت واضح ہے کہ ان دونوں حضرات کی گزارش کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں منسبت واضح ہے کہ ان دونوں حضرات کی گزارش کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہے، وہ منس میں سے پچھ بھی نہیں دیا، جو یہ بات ثابت کرنے کے لیے کافی ہے کہ ان امور میں اصل تصرف امام ہے، وہ جس طرح اور جہاں چاہے صَرف کرے، اس پر کوئی قدغن نہیں۔واللہ اعلم

وقـال ابـن اسـحـاق: عبـد شمس وهاشم والمطلب إخوة لأم، وأمهم عاتكة بنت مرة، وكان نوفل أخاهم لأبيهم

اورابن اسحاق کہتے ہیں کہ عبد تمس، ہاشم اور مطلب ماں شریک بھائی تھے، ان کی والدہ عا تکہ بنت مرہ ہیں ۔اورنوفل ان سب کے باپ شریک بھائی تھے، یعنی ان کی ماں دوسری تھی۔

عبدمناف کی دو بیو بیوں سے جارنرینداولا دھیں، جن میں سے تین کی ماں تو عا تکہ بنت مرۃ بن ہلال تھیں،ان کاتعلق بنوسلیم سے تھا۔

⁽١) فتح الباري: ٦/٥/٦.

⁽٢) تغليق التعليق: ٤٧٩/٣.

⁽٣) يوس بن يزيدا على رحمة الله عليه كحالات اجمالاً بدء الوحي: (٢٣/١) اور مفصلاً كتساب العلم، "باب من يرد الله به خيرا ..... " (٢٨٢/٣) كتحت كرر يكي بين _

جب كەنوفل كى والده واقده بنت عمرو ہيں (۱) ـ ان كاتعلق بنومازن سے تھا (۲) ـ

امام ابن جریر نے لکھا ہے کہ ہاشم اور عبد شمس دونوں جڑواں تھے، ولا دت کے وقت ہاشم پہلے پیدا ہوئے، لیکن ان کی ایک ٹا نگ عبد شمس کے سر کے ساتھ جڑی رہی ، الگ کرنے کی کوشش میں دونوں اعضاء (پاؤں اور سر) سے خون بہہ پڑا، اسی وقت لوگوں نے یہ بدشگونی کی کہ ان دونوں کی اولا دمیں جنگیں ہوں گی، آگے جا کر ہوا بھی یہی ، چٹانچہ ایک سوتینتیں/ ۱۳۳۱ ہجری میں بنوالعباس اور بنوامیہ بن عبد شمس کے درمیان کی معرکے ہوئے (۳)۔

علاوہ ازیں زبیر بن بکار نے ''نسب' میں کھا ہے کہ لوگ ہاشم ومطلب کوان کی خوب صورتی و جمال کی وجہ سے بدران اور عبر تلس و نوفل کو ابہران کہتے تھے۔ اس میں اس بات کی دلالت ہے کہ ان دونوں میں ایک خاص قتم کا تعلق و مجبت تھی، جو بعد میں ان کی اولا دمیں بھی جاری وساری رہی ، اسی لیے جب قبائل قریش نے متفق موکر بنو ہاشم کا مقاطعہ کیا اور شعب ابی طالب میں انہیں پناہ لینی پڑی تو اس وقت بنو المطلب بھی بنو ہاشم کے ساتھ ان کا مقاطعہ کرنے ساتھ ان کا مقاطعہ کرنے والوں میں شامل رہے اور گھائی میں داخل ہوئے ، جب کہ بنوعبر مشس اور بنونوفل قریش کے ساتھ ان کا مقاطعہ کرنے والوں میں شامل رہے اور گھائی میں داخل نہیں ہوئے (۴)۔

اس گھاٹی میں دونوں قبائل کے جولوگ داخل ہوئے، ان میں دونوں قتم کے لوگ تھے، مسلمان اور مشرک مسلمان تو اس لیے داخل ہوئے کہ ان کا جینا مرنارسول اکرم صلی اللّٰه علیہ وسلم کے ساتھ تھا تو اللّٰه ورسول کی اطاعت میں وہاں محصور رہے۔ اور کفار قبائلی حمیت وغیرت اور ابوطالب کی اطاعت میں وہاں محصور رہے۔

اسی پر ابوطالب نے ایک مشہور قصیدہ کہاہے، جو' لامیۂ 'سے معروف ہے، اس میں انہوں نے بنونوفل و بنوعبر مشمل کے مذمت بیان کی ہے، یہ قصیدہ ایک سودس ابیات پر مشمل ہے، جن میں سے صرف چارابیات ذیل

⁽١) سيرة ابن هشام: ١٠٦/١، أولاد عبد مناف وأمهاتهم.

⁽٢) حواله بالا، وفتح الباري: ٦٥/١، وعمدة القاري: ٦٤/١٥.

⁽٣) عمدة القاري: ٦٤/١٥، وتاريخ ابن جرير: ١٠٤/١، ذكر نسب رسول الله ﷺ، ابن هاشم.

⁽٤) فتح الباري: ٢٤٥/٦، والكامل في التاريخ: ١/٤٥٥، نسب رسول الله ﷺ وذكر أخبار آبائه......

#### میں ہم درج کرتے ہیں:

عسقوبة شر عساجل غير آجل لسه شاهدمن نفسه حق عادل بني خلف قيضاً بنا والغياطل وآل قصي في الخطوب الأوائل(١)

جمزى الله عنا عبد شمس ونوفلا بميسزان قسط لا يفيض شعيسرة لفد سفهت أخلاق قوم تبدلوا ونحس الصميم من ذؤابة هاشم

## تعليق كالمقصد

جیدا کہ آپ نے ملاحظہ کیا پیسب نسب میں بالکل برابر ہیں الیکن آپ صلی الله علیه وسلم نے کچھ کوعطا فرمایا اور کچھ کوعطا نہیں فرمایا، جواس بات کی دلیل ہے، کہ علت اعطاء قرابت نہیں ہے، اس پر تنبیہ کے لیے امام بخاری نے پیتیاتی ذکر کی ہے (ایک )۔

## تعلیق مذکور کی تخریج

امام محمر بن اسحاق، صاحب المغازى كى اس تعلق كوامام بخارى رحمة الله عليه نے اپنى تاریخ كبير وصغير دونوں ميں اساعيل بن ابى اويس كے طريق ہے موصولاً نقل كياہے (٢)۔

### علاوہ ازیں ابن جریرا ورزبیر بن بکارنے بھی اس تعلیق کوذ کر کیاہے (۳)۔

(۱) عمدة القاري: ٦٥/١٥، وذكر أوله في زاد المعاد: ٣٠/٣، فصل (إسلام حمزة .....)، وكامله في سيرة ابن هشام: ٢٧٢/١-١٧٤/١ أبي طالب في استعطاف قريش، والروض الأنف: ١٧٤/١-١٧٩ ، فصل في ذكر قصيدة لامية أبي طالب .....

#### ترجمهابيات

- الله جماری طرف عے عبدش اورنوفل کو برابدلہ دے، جوجلد ہواور غیر موخر ہو۔
- الی میزان عدل کے ساتھ، جوایک جو برابر مقدار بھی نہ چھوڑ ہے،اس پرای میں سے کوئی حق گوشا ہد عدل ہو۔
  - 🗗 اس قوم کے اخلاق خراب ہو گئے ، جنہوں نے ہمیں چھوڑ کر بنو خلف بن جح اورغیاطل (بنوسہم ) کواپنایا۔
    - 🗨 ہم ہاشم وآل قصی کی نسل کے خالص النسب لوگ ہیں، پچھلے زیانوں کے حوادث میں ۔

(٢٦) لامع الدراري: ١/٧ ٣١.

(٢) فتح الباري: ٦/٥،٦، وتغليق التعليق: ٤٧٩/٣، والتاريخ الكبير: ١/١، والتاريخ الصغير: ٦/١.

(٣) عمدة القاري: ١٥/ ٦٤/ ، وتاريخ ابن جرير: ١ / ٤٠٥.

١٨ - باب : مَنْ لَمْ يُخَمِّسِ الْأَسْلَابَ ، وَمَنْ قَتَلَ قَتِيلاً فَلَهْ سَلْبُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُخَمَّسِ .
 وَحُكُم الْإِمام فِيهِ .

#### اسلاب يغوى واصطلاحي

اسلاب جمع ہے سلب کی ،سلب سین اور لام مفتوحہ کے ساتھ مصدر بمعنی مسلوب ہے،اس میں ایک لغت بسکون اللام بھی ہے،اس کے معنی ہیں،زبردتی چھینا ہوا کہ سلبہ کے معنی چھیننے کے ہیں (۱)۔

اصطلاحاً: مايوجد مع المحارب من ملبوس وغيره، عند الجمهور (٢) كمقاتل كساته جولباس بتهيار وغيره بوتا ہے، اس يراس كا اطلاق بوتا ہے۔

احکام سلب میں بہت ی تفصیلات ہیں،جن کور تیب وارہم ذکر کریں گے۔

حَمَّ لَكُنْ (مشروعيتِ سلب)

جہورفقہائے امت کامؤقف ہے کہ کوئی مسلم جنگ یو دورانِ معرکہ کسی مشرک کوآ کے بڑھ کرقل کر ہے تو جو کچھ مال داسباب اس مشرک کے پاس ہوتا ہے، اس کا بیمقاتل مسلم ستی ہوتا ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

تا ہم اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا اس کے لیے امام کی اجازت بھی ضروری ہے یا نہیں ؟

تو حنفیہ کے علاوہ دوسرے تمام حضرات ، سوائے امام مالک کے ، یہ کہتے ہیں کہ اس کے لیے امام کی اجازت کی کوئی ضرورت نہیں ، امام سلب کی تصریح کرے یا نہ کرے ، مقاتل بہر حال اس کا مستحق ہوگا۔

اجازت کی کوئی ضرورت نہیں ، امام سلب کی تصریح کرے یا نہ کرے ، مقاتل بہر حال اس کا مستحق ہوگا۔

جب کہ حضرات حنفیہ - کئیر الله سوادَهم - اس کے لیےامام کی اجازت کوشرط قرار دیتے ہیں ،مثلاً میں کے نیمت جمع ہونے سے قبل جو کسی کو قل کرے گا فلہ سلبہ، بصورت دیگر سلب بھی غنیمت کا حصہ ہوگا، جو غانمین کے درمیان تقسیم ہوگا (۳)۔

المام طحاوى رحمة الله عليه فرمات بين: "أمر السلب موكول للإمام فيرى فيه رأيه .... "(٤).

⁽١) فتح الباري: ٢٤٧/٦، وعمدة القاري: ١٥/٥٥، والأوجز: ١٨٥/٩، والموسوعة: ١٧٦/٢٥.

⁽٢) حواله جات بالا، ولسان العرب: ١٧/٦، باب السين، مادة: "سلب".

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/١٥، وحاشية ابن عابدين: ٣/٢٦، مطلب في التنفيل، وفتح الباري: ٢٤٨/٦.

⁽٤) شرح معاني الآثار: ٢/٢٦ ١٥٠ - ١٥٠، باب الرجل يقتل قتيلا في دار الحرب ......

مالکیہ کا فدہب بھی احناف کے قریب قریب ہے، کیکن وہ یہ کہتے ہیں کہ امام کے لیے بیر مناسب نہیں کہ اہتداء اس طرح کی کوئی بات کی جاسکتی ہے، تا کہ نیت مقاتل میں فساد نہ آئے۔

دراصل مالکیہ ساف کونفل ہی کا حصہ قرار دیتے ہیں، چناں چہ جو مذہب نفل کے سلسلے میں ان کا گذرا، وہی مذہب ان کا سلب میں بھی ہے(۱)۔

### دلائل ائمه

جمهور کی دلیل اس سلط میں ایک تو حدیث معروف ہے کہ "من قتل قتیلا، لـ علیه بینة، فله سلبه"(۲) اوردوسری دلیل حضرت سعدین الی وقاص رضی الله عنه کا قول ہے، "السله ہم ارزقنبی رجلا شدیدا ..... حتی أقتله و آخذ سلبه"(۳).

وجداستدلال بیہ کے میاحادیث مطلق اور عام ہیں ،ان میں سی تھی نہیں (۴)۔

### دلائل احناف

(٤) المغنى: ١٨٩/٩.

### احناف کی ایک دلیل حضرت عوف بن ما لک رضی الله عنه کی حدیث ہے، فرماتے ہیں:

(١) المنتقى: ١٩١/٣، والأوجز: ١٩٤/٩، والشرح الكبير للدردير: ١٩٠/٢.

(٢) رواه البخاري في الباب، وأخرجه الجماعة -غير النسائي- من حديث أبي قتادة رضي الله عنه، انظر جامع الأصول وتعليقاته: ٢/٦٨٧-٦٨٧، وابن ماجه، كتاب الجهاد، باب المبارزة والسلب، رقم (٢٨٣٧). (٣) هو بعض حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، أخرجه الحاكم، وكامله:

"..... أن عبدالله بن جحش قبال يوم أحد: ألا تأتي ندعو الله؟ فخلوا في ناحية، فدعا سعد، فقال: يا رب، إذا لقينا القوم غدا فلقيني رجلا شديداً بأسه، شديدا حرده، فأقاتله فيك، ويقاتلني، ثم ارزقني عليه الظفر، حتى أقتله وآخذ سلبه. فقام عبدالله بن جحش، ثم قال: اللهم ارزقني غدا رجلا شديدا حرده، شديدا بأسه، أقاتله فيك ويقاتلني، ثم يأخذني؛ فيجدع أنفى وأذني، فإذا لقيتك غدا قلت: يا عبدالله، فيم جدع أنفك وأذنك؟ فأقول: فيك، وفي رسولك، فيقول: صدقت. قال سعد بن أبي وقاص: يا بني، كانت دعوة عبدالله بن جحش خيرا من دعوتي، لقد رأيته آخر النهار وأن أذنه وأنفه لمعلقان في خيط". انظر: المستدرك: ٢/٦٨، كتاب الجهاد، رقم (٢٤٠٩)، وأخرجه البيهقي أيضاً في الكبرى: ٢/٦، كتاب قسم الفي، والغنيمة، باب السلب للقاتل، رقم (٢٧٦٩).

"أن مدديا(١) اتبعهم فقتل علجا، فأخذ خالد بعض سلبه، وأعطاه بعضه، فذكر ذلك لرسول الله الله الله الله الله ترده عليه يا خالد"(٢).

''ایک مددی بھی ان کے ساتھ ساتھ چلا گیااوراس نے ایک بہادر کافر کوئل کیا، تو حضرت خالد بن ولیدرضی اللہ عنہ نے سلب کا بعض حصہ خودر کھ لیا اور اور بقیہ حصہ اس آ دمی کو دیا۔ اس کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا تو آپ نے فر مایا، اے خالد! جو پچھتم نے لیا ہے وہ اس آ دمی کوواپس نہ کرؤ'۔

دوسری دلیل حدیثِ باب ہے،جس میں ابوجہل تعین کے قل کا قصد مذکور ہے۔اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب معاذبن جموح رضی اللہ عنہ کودیا تھا (۳)۔

تیسری دلیل شبر بن علقمه کا واقعه به ، فرماتے ہیں:

"بارزت رجلا يوم القادسية فقتلتُه، وأخذت سلبه، فأتيت به سعدا، فخطب سعد أصحابه، ثم قال: إن هذا سلب شبر، لهو خير من اثني عشر ألفا، وإنا قد نفلناه إياه"(٤).

### وجهاستدلال

یہاں وجہ استدلال واضح ہے، چناں چہ پہلی حدیث میں نبی علیہ السلام نے ان دونوں حضرات کے درمیان فیصلہ فر مایا اور سلب کو دونوں میں تقسیم کیا، اگر اذن امام شرط ہوتا یا قاتل ہی مستحق ہوتا تو اس فیصلے کی ضرورت ہی کیوں پیش آتی ؟

⁽۱) جنگ موند میں جوانشکر بطور کمک کے آیا تھا، اس کا ایک فردمراد ہے، مددی جمعنی معین مسلم شریف وغیرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آ دمی کا تعلق بنو تمیر سے تھا۔ ویکھیے ، مسلم، کتاب الجهاد والسیر، باب استحقاق القاتل سلبَ القتیل، رقم (۲۹۹۷).

⁽٢) هـذا مـلخص من حديث طويل، رواه أبوداود في كتاب الجهاد، باب في الإمام يمنع القاتل السلب، رقم (٢٦٩٧). (٢٧١٩)، وسعيد بن منصور في سننه: ٢٦٠/٢، كتاب الجهاد، باب النفل والسلب .....، رقم (٢٦٩٧).

⁽٣) ديكھيے، حديث باب، رقم (٢١٤١)، اس دليل متعلق عبية كے حديث كي شرح مين آئے گا۔

⁽٤) رواه سعيد في سننه: ٢٥٨/٢، في كتاب الجهاد، باب النفل والسلب في الغزو .....، رقم (٢٦٩٢).

دوسری دلیل میں آیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب معاذبن الجموح کودیا، جب کہ یہ بھی فرمایا کہ "کہلا کہ اس طرح توسلب سب کوملنا چاہیے تھا، لیکن اس کے برخلاف سلب صرف معاذبن الجموح کودیا گیا، ظاہر ہے کہ نبی علیہ السلام نے اپنا اختیار استعال کیا ہے۔

تیسری دلیل میں حضرت سعدرضی الله عنه بیفر مارہے ہیں که "وإنا قد نفلناه إیاه" جب که وه سلب شرکاحق ہے تواس قول کی ضرورت کیوں پڑی کہ ہم نے اس سلب کواسے بطور نفل کے دے دیا ہے؟ (۱) سلب کا مستحق کون ہوتا ہے؟

اس جزء میں بھی فقہاء کا ختلاف ہے، چنانچہ جمہور (امام اعظم ابوصنیف، شافعی واحد رحمہم اللہ) کے نزد یک سلب کامستحق ہروہ شخص ہوسکتا ہے جو سہم کامستحق ہو یا رضح کامستحق ہو، جیسے غلام، عورت، بچہ، تاجراور ذمی ۔ کیوں کہ حدیث میں عموم ہے"من قتل قتیلاً، له علیه بینة، فله سلبه"(۲).

تا ہم شوافع کے نز دیک اس حکم ہے ذمی متنتی ہے، ان کے نز دیک ذمی اگر چدامام کے اذن سے شریک قال ہوا ہو، سلب کا مستحق نہیں ہوتا ،ا جازت کے بغیر توسب کا اتفاق ہے کہ وہ سلب کا استحقاق نہیں رکھتا (۳)۔

جب کہ مالکیہ کا فد ہب استحقاق سلب میں یہ ہے کہ اس کا مستحق وہی ہوتا ہے، جو صرف مہم کا مستحق ہو، چناں چہ ان کے نزد کیے صبی ، امرأة اور ذمی اس استحقاق سلب میں شامل نہیں ، تا ہم اگر امام ان کو اجازت وے دے یا ان پر جہاد فرض عین ہوجائے تو یہ مستحق ہوں گے۔

اس تفصیل ہے معلوم ہوا کہ جو مہم کامستحق نہ ہواور رضح کا بھی تو دہ بالا تفاق اس حکم میں داخل نہیں ( س )۔

### این جان خطرے میں ڈالے

استحقاق سلب کی شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ قاتل اپنی جان کوخطرے میں ڈال کرمقتول کوٹل کرے اور

⁽١) المغنى: ٢/٩١٩، وأيضاً انظر البناية شرح الهداية: ١٨١/٧-١٨٤ ، وإعلاء السنن: ٢٨٢/١٢.

⁽٢) ويكھيے،حديث باب، رقم (٣١٤٢)، ومسلم، كتاب الجهاد، باب استحقاق القاتل .....، رقم (٣٨٥٥).

⁽٣) حــاشية ابـن عــابــديــن: ٢٦١/٣، والــمـغـنــي: ١٨٩/٩، وفتح القدير: ٥٠.٥٠، فصل في التنفيل، وسبل السلام شرح بلوغ المرام: ٢/٤٥-٥٣.

⁽٤) المغني: ١٩١/٩، والأوجز: ٩/١٨٥، والموسوعة: ١٧٨/٢٥، وعمدة القاري: ٦٩/١٥.

موت کاسامنا کرے،بصورت دیگر مستحق نہیں ہوگا،مثلاً صف سے تیر پھینکے اور وہ کسی کا فرکو جا لگے یا کا فرقلعہ بند ہوا در کسی کا تیراس کو قلعے کے اندر جا کر آل کرد ہے (1)۔

# مقتول کے آل کی شرعی اجازت ہو

ایک شرط میکھی ہے کہ جس کا فرکوتل کیا جارہا ہے، اس کا قبل شرعاً جائز ہو، اس لیے عورت، بچہ بیٹنخ فانی،
پاگل اور را بہ وغیرہ کے قبل سے سلب کا مستحق نہیں ہوگا، کیوں کہ ان کے قبل کی شرعاً مما نعت ہے۔ ہاں! اگر ان
میں سے کوئی شخص شریک فی الفتال ہوتو ایسے شخص کے قبل سے ستحق سلب ہوگا کہ ان کا قبل اب جائز ہوگیا (۲)۔
قبل کرو ہے ما .....

ایک شرط یہ بھی ہے کہ مقتول گوتل کرد ہے یا مقتول کے تھم میں کرد ہے کہ اس کا اس قدرخون بہادے کہ مسلمان اس کے شرسے محفوظ ہوجا کمیں اور اس کو بالکل بے دست و پاکرد ہے، مثلاً اس کی آنکھیں بھوڑ دے، یا اس کی بینائی ختم کرد ہے یا اس کے ہاتھ یاؤں کا شد دے (۳)۔

## دورانِ قال قل کرے

علاوہ ازیں ایک شرط رہ بھی ہے کہ آل اس دفت کر ہے جب جنگ جاری ہوا در مقتول مصروف قال ہو۔ اگر جنگ ختم ہوجائے اور مشرکین کو ہزیمت ہوجائے ، پھر کوئی مسلم کفار کا تعاقب کرے ان میں سے سی کو آل کرے تو سلب کا مستحق نہیں ہوگا، کیوں کہ شرکین کی ہزیمت کے ساتھ ہی ان کا شربھی مرتفع ہوگیا ہے۔

اسی میں اسیر کا فر، نائم وغیرہ بھی داخل ہیں، کیوں کہ اس صورت میں قاتل اپنی جان کو خطرے میں نہیں ڈال رہا(ہ)۔

### یہ جمہور کا مسلک ہے، تاہم شافعیہ میں سے ابوثور اور ابن المنذ روغیرہ کی رائے سے ہے کہ کافر کوتل

⁽۱) الىمىغنىي: ۱۹۰/۹، والأوجىز: ۱۸۷/۹، ولىلاستزادة انظر الموسوعة: ۱۷۸/۲۰-۱۷۹، وكتاب السير الكبير للشيباني: ۱۲۱/۲، أبواب الأنفال، مع شرحه للسرخسى.

⁽٢) الموسوعة: ١٧٩/٢٥، والمغنى: ٩/ ١٩٠، والأوجز: ١٨٦/٩، والدرالمختار: ٢٦١/٣.

⁽٣) الموسوعة: ١٧٩/٢٥، والمغنى: ٩/، ١٩، والأوجز: ١٨٧/٩.

⁽٤) الموسوعة: ١٨١/٢٥، والمغنى: ١/٩ ١٩، والأوجز: ٢٠٣/٩.

کرنے والا برصورت میں مستحق سلب ہوتا ہے، کیوں کہ "من قتل قتیلا فله سلبه" صدیث عام ہے(1)۔

## کیااستحقاق سلب کے لیے بینہ ضروری ہے؟

اس باب میں مشہور اختلافی مسائل میں سے ایک بید ستلہ ہے، جمہور فقہاء اس بات کے قائل ہیں کہ استحقاق سلب کے لیے بینہ پیش کرنا ضروری ہے، جب تک قاتل بینہ پیش نہیں کرے گا کہ قل اس نے کیا ہے، اس کا دعویٰ استحقاق سلب میں مقبول نہیں ہوگا۔ کیونکہ بعض روایات صححہ میں ''لیہ علیہ بینہ'' کے الفاظ کی تصریح ہے(۲)۔

دوسری طرف امام مالک اورامام اوزاعی رحمهما الله کا مسلک بیہ ہے کہ اس کے لیے بینہ کی کوئی ضرورت نہیں، قاتل کا اتنا کہنا کافی ہے: أنا فتلتُه .

ان کی دلیل حضرت ابوقیا وہ اور معاذین الجموح رضی الله عنهما کی حدیثیں ہیں (ذکر هـمـا الإمـام في هذا الباب) کمان میں نبی علیہ السلام نے ان دونوں سے کوئی بینہ اور قتم وغیرہ نہیں مائگی۔

لیکن حافظ ابن جحر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابوقیا دہ رضی اللہ عنہ سے گواہی نہ ما نگنے کا دعویٰ اس لیے درست نہیں کہ واقد می کی مغازی (۳) میں آیا ہے کہ اوس بن خولی رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر گواہی دی تھی۔ اور اگر بالفرض میں جسے نہ بھی ہوتو ممکن ہے کہ نبی علیہ السلام کو کسی اور ذریعے سے رہے بات معلوم ہوگئ کہ قاتل ابوقیا دہ ہی ہیں (۴)۔

(١) حواله جات بالا، وفتح الباري: ٢٤٩/٦.

(۲) فتح الباري: ۲۶۹/۱، والموسوعين ۱۸۲/۲۰، وشرح الأبي على مسلم: ۲۳/۰، باب استحقاق القاتل سلب القتيل، والمغني: ۲۶/۱۹۰۰ والموسوعين ۱۸۲/۲۰، فصل: لا تقبل دعوى القتل إلا ببينة، رقم (۲۷۲۷). (۳) علامه واقدى كى مغازى مين حضرت ابوقاده كحق مين شهادت وييخ والول مين دوحضرات كانام آيا ہے، عبدالله بن أثيب اور الاسود بن الخزاعى ضي الله عنهما، اس مين حضرت اوس رضى الله عنه كانام جمين نبيس ملاء ديكھيے، كتباب السمغازي للواقدى: ۸/۳ و غزوة حنين.

عَالبًا يهال حافظ سے تسامح مواہم، كيول كه اصابة مين انہول نے خودواقدى كے حوالے سے حضرت الاسود بن الخزاعى كے بار عين بيكھا ہے "شهد لأبي قتادة بسلب قتيله يوم حنين" والله أعلم. الإصابة: ٢/١٦، القسم الأول، رقم (١٥٣). (٤) فتح الباري: ٢٤٩/٦، نيز ويكھيے، الموسوعة: ١٨٢/٢٥.

### بینه سے کیامراد ہے؟

پھران حضرات کا، جو بیندتو ضروری قرار دیتے ہیں،اس امر میں اختلاف ہے کہ بینہ سے کیا مراد ہے؟ چنانچہ بعض حضرات تو شہادة رجلین کوشر طقرار دیتے ہیں، بیامام احمد کا مذہب بھی ہے۔ بعض دیگر حضرات کہتے ہیں کہ شہادة رجل وامر أنین أو رجل وینمین بھی کافی ہے، کیوں کہ دعویٰ مال میں ہے۔

جب كه بعض حضرات اس معاملے ميں شهادة رجل واحد كوبھى كافى قرار ديتے ہيں، كيونكه نبى عليه السلام نے حضرت ابوقادہ رضى الله عنه كے معاملے ميں ایک شاہد كی شہادت بھى قبول كرلى تھى اوران سے تسم بھى نہيں كى گئے۔ابن العطبيہ كہتے ہيں كه اس باب ميں اكثر فقہاء كا يہى قول ہے (ا)۔

## سلب میر مخمیس جاری ہوگی یانہیں؟

یا یک اورمشہوراختلافی مسئلہ ہے، شافعیہ (فی المشہو رعندہم)، حنابلہ، ابن المنذ راور ابن جریر حمہم اللہ تعالی وغیرہ کا مسلک میہ ہے کہ سلب میں تخمیس جاری نہیں ہوگی، مطلب میہ ہے کہ سلب قاتل کے حوالہ کر دیا جائے گااور اس میں سے تمن نہیں لیا جائے گا۔

ان کی ایک دلیل حضرت عوف بن ما لک اور خالد بن ولیدرضی الله عنه کی حدیث ہے که "أن رسول الله حسلی الله علیه وسلم قضی بالسلب للقاتل، ولم یخمس السلب"(۲) ک" آپ علیه السلام نے سلب قاتل کودینے کا حکم جاری کیا اور اس میں شہیں لیا"۔

اوردوسری دلیل حضرت عمر رضی الله عنه کا قول ہے، "إنا کنا لانخمس السلب" (٣) که "بهم سلب معنی میں نہیں کرتے تھے"۔

⁽١) حواله جات بالا، والمغني: ١٩٥/٩، وإكمال الأبي: ٥/٣، ومكمل إكمال المعلم المطبوع مع إكمال الأبي: ٥/٣، وسبل السلام: ٥٣/٤، كتاب الجهاد، رقم (٢٢)، والأوجز: ٢٠٥/٩.

⁽٢) صحيح مسمم، كتاب الجهاد، باب استحقاق القاتل سلب القاتل، رقم (٢٥٧١)، وسنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في السلب لايخمس، رقم (٢٧٢١).

⁽٣) التمهيد: ٢٤٧/٢٣، حديث ثامن وعشرون ليحيى بن سعيد، والمصنف لابن أبي شيبة: ١٥٥٨/١٧ كتاب السير، من جعل السلب للقاتل، رقم (٣٣٧٦١).

اس مسئلے میں دوسرا مذہب امام اوزاعی اور مکول رحمہما اللہ کا ہے کہ سلب کا بھی خمس نکالا جائے گا۔ ان حضرات کی دلیل آیت قرآنی ﴿ واعلم موا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ﴾ (١) ہے، کہ بیآیت عام ہے، چنانچ بخنائم میں مطلقاً تخمیس کاعمل جاری ہوگا۔ یہی مذہب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنه کا بھی ہے (۲)۔

تیسرافد به اس مسلے میں اسحاق بن را بہویہ کا ہے، وہ فرماتے ہیں: 'إن است کٹسر الإمام السلب خسسه، و ذلك إليه " كُهُ' امام اگريد كھے كه سلب كى مقدار بہت زيادہ ہے تواس كی تميس كرے گا اوراس كا اختيارا، م كو بوگا'' (۳)۔

ان کی دلیل ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے مروی حدیث ہے کہ حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ نے ایک مرزبان (اہل فارس کا فقیہ و فرہبی پیشوا) کے ساتھ بحرین میں مبارزت کی ، حضرت براء رضی اللہ عنہ نے اس کو نیزہ مارا، جس نے اس مرزبان کی کرتوڑ دی ، آپ رضی اللہ عنہ نے اس کے دونوں کنگن لے لیے اور دوسرا سامان بھی ، نماز ظہر کے بعد یہ حضرت ابوطلحہ رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور پورا واقعہ سنایا، تو حضرت ابوطلحہ نے فرمایا کہ ہم پہلے سلب میں سے خمس نہیں لیا کرتے تھے ، تا ہم براء کا جوسلب ہوں معتدبہ مال ہے ، اس لیے میں اس کاخمس لوں گا۔ چنال چہ یہ پہلاسلب تھا جس میں تخمیس ہوئی ، اس سلب کی مقدار تمیں ہزارتھی (۴)۔

اس مسئلے میں چوتھا ند ہب حنفیہ اور مالکیہ کا ہے، ان حضرات کے نز دیک سلب مقول دوسرے غنائم کی طرح ہے، یہ قاتل کے ساتھ مختص نہیں، بلکہ قاتل وغیر قاتل سب اس میں برابر ہیں، سلب کوا مام نفل کے طور پر دےگا۔

اب احناف کے ہاں محل التفیل غنائم کو دارالاسلام منتقل کرنے سے قبل تو اربعہ الاخماس ہے اور

⁽١) الأنفال: ٤١.

⁽٢) الموسوعة: ١٨٣/٢٥، وعمدة القاري: ١٥/١٥، وفتح الباري: ٢٤٧/٦.

⁽٣) حواله جات بالا، والمغنى: ١٩٢/٩، والأوجز: ١٨٨/٩.

⁽٤) رواه سعيد في السنن: ٢٦٣/٢- ٢٦٤، كتاب الجهاد، باب مايخمس في النفل، رقم (٢٧٠٨)، وابن عبد البر في التمهيد: ٢٧/٢٣، حديث ثامن وعشرون ليحيى بن سعيد، وعبدالرزاق في مصنفه. ١٥٨/٠ كتاب الجهاد، باب السلب والمبارزة، رقم (٩٥٣١).

**71**/

دارالاسلام منتقل کرنے کے بعد خس ہے۔

اور مالکیہ کے نزویک ہر حال میں خس ہے اور امام کی رائے پر موتوف ہے، وہ اگر مناسب سمجھے گا تو قاتل کورے گا، ورنہ بیں (۱)، کما مرتفصیلہ فیما قبل.

# سلب میں کون سی چیزیں ملیں گی؟

فقهاء كااس امر ميں اتفاق ہے كہ قاتل كومقتول كاجوسلب ملے گا،اس ميں وہ مندرجہ ذيل اشياء كامستحق ہوگا:

كير ، بو بي ، بكرى ، موز اور چا در وغيره ، يعني استعال كي چيزي -

اسى طرح اسلحه اورآ لات حرب، مثلاً وْ هال، خود، نيز ه، حجيري، تلوار، كمان اورتير ـ

نیزمقتول کی سواری کی زین ، نگام وغیرہ (۲)۔

ان اشیاء کے علاوہ مقتول کی دیگر چیزوں میں ائمہ کا اختلاف ہے، چناں چہ مقتول کی سواری ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سلب میں داخل ہے، امام اوز اعی اور امام کھول کا ند جب بھی یہی ہے، ان کی دلیل وہی حدیث مددی ہے، جو پیچھے گزری، اس میں آیا ہے، "أنه فتل علجا، فحاز فرسه وسلاحه".

جب کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سواری کوخارج ازسلب کہتے ہیں، یہی قول ابو بکر کا بھی ہے (۳)۔ یہ بحث اس سواری کے بارے میں ہے جومقتول کے زیر استعمال تھی، چناں چہوہ سواری جواس کے خیصے میں ہویا بھاگ گئی ہوتو وہ سلب میں بالا تفاق داخل نہیں (۴)۔

علاوہ ازیں مقتول کا تاج ،کنگن ،انگوشی ،طوق ، پئکا ،اگر چہسونے کا ہویا کسی اور چیز کا ،اسی طرح ہمیان

(۱) عمدة القاري: ۲۰/۱۰، والموسوعة: ۲۰/۲۰ ليكن احتاف كانتقيق ندب وه ب، جوفقا وئي بنديه مين المحيط ك حوالے سفق كميا كيا كيا ہے، وه بيب كما كرا مام يوں كبر من قتل قتيلا فله السلب بعد الخمس تواس صورت مين سلب مين تخميس بوگ اورا كرمطلقاً من قتل قتيلا كية تخميس نہيں بوگ د الفت وى الهندية: ۲۱۸/۲، الفصل الشالث في التنفيد، من كتاب السير.

- (٢) البنــايه مع الهداية: ١٨٤/٧، وفتح القدير: ٥ /٢٥٣، وحاشية ابن عابدين: ٢٦٤/٣، والمغني: ١٩٣/٩، والأوجز: ٩٠/٩ .
  - (٣) المغنى: ١٩٣/٩، والأوجز: ١٩٠/٩، والدرالمختار: ٢٦٤/٣، والموسوعة: ١٨٤/٢٥.
    - (٤) حواله جات بالا.

(رقم کی وہ تھلی جو کمرسے باندھی جاتی ہے) اور اس میں موجود رقم، بیساری چیزیں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سلب میں داخل ہیں، لینی "من قتل قتیلا فیلیہ سلبہ". نیز میں داخل ہیں، لینی "من قتل قتیلا فیلیہ سلبہ". نیز حدیث براء بن مالک، جوابھی گزری، میں بھی کنگن اور یکے کاذکر آیا ہے۔

جب کہ مالکیہ کا مذہب ان اشیاء میں بیہ ہے کہ بیہ چیزیں سلب میں داخل نہیں، کیوں کہ ان اشیاء کے ذریعے کوئی اعانت و مدد جنگ میں حاصل نہیں ہوتی (۱)۔

پھرامام احمد کے زویک مقتول کوبالکل بے لباس کردینا بھی جائز ہے، یہی قول امام اوزاعی کا بھی ہے، جب کہ ابن منذراور سفیان قوری رحم ہم اللہ اس کونا پہند بدہ قرار دیتے ہیں، کیوں کہ اس میں کشف العورة پایا جاتا ہے۔
اور امام احمد وغیرہ کی دلیل حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ کی حدیث میں نبی علیہ السلام کا یہ جملہ ہے، "لمه سلبه اجمع" (۲) نیز حدیث" من قتل فتیلا فلہ سلبه " بھی جمہور کے مذہب کے لیے دلیل ہے، کیوں کہ اس میں سب کھے داخل ہوجاتا ہے، "وھذا بتناول جمیعه" (۳). والله أعلم بالصواب.

سلب سے متعلق ان ساری تفصیلات کے بعداب باب سے متعلقہ ابحاث کو دیکھیے۔

### ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمة الله علیه فی اس ترجمة الباب کوقائم کر کے اس مشہور اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے، جوسلب کی خمیس میں ہے کہ اس کا خمس نکالا جائے گایا نہیں؟ امام بخاری رحمة الله علیه اس مسئلے میں جمہور کے ہم نوا ہیں، انہیں کے ندہب کو ثابت کرنے کے لیے انہوں نے یہ باب قائم کیا (س)۔

⁽١) المغنى: ١٩٣/٩، والمنتقى: ١٩١/٣، والأوجز: ١٩٥/٩، والموسوعة: ١٨٤/٢٥.

⁽٢) حديث سلمة أخرجه البخاري في كتاب الجهاد، رقم(٥١ ٥٠)، وانظر لتخريجه الكامل كشف الباري، كتاب الجهاد: ٤٥٨/٢.

⁽٣) المغنى: ٩/٥ ١٩ ، وعمدة القاري: ١٩/٦٥، والأوجز: ٢٠٦/٩.

منيمية: سلب متعلق مزيدتفيلات كے ليے ديكھيے ،أو جز السمسالك: ١٨٣/٩-٢٠٦ كتاب الجهاد، باب ماحاء في السلب في النفل، والموسوعة الفقهية: ١٧٦/٥ ١٨٤ ، وإعلاء السنن: ٢٧٥/١٢ -٣٠٠، ٥ وأحكام القرآن للرازي: ٦٩٣-٢٧، مطلب في سلب القتيل، وفتح الباري: ٢٤٧/٦-٢٤٩.

⁽٤) عمدة القاري: ٥/١٥، وفتح الباري: ٢٤٧/٦.

#### ومن قتل قتيلا فله سلبه

اورجوكسى كولل كرے كاتواس مقتول كاسلب قاتل كا بوكا_

يد حفرت انس رضى الله عنه كى ايك حديث كالكراب، بورى حديث اسطرح ب:

"أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم حنين: من قتل قتيلًا فله

سلبه. فقتل أبوطلحة يومئذ عشرين رجلا، فأخذ أسلابهم"(١).

که 'نبی اکرم صلی الله علیه وسلم نے غزوہ حنین کے موقع پرارشا دفر مایا کہ جوکسی گوتل کرے گاتو اس کاسلب قاتل کو ملے گا۔ چناں چہاس دن حضرت ابوطلحہ انصاری رضی اللہ عنہ نے بیس آدمیوں گوتل کیا اور ان سب کاسلب لیا''۔

من غير أن يخمس

سلب کی خمیس کیے بغیر۔

يدجملهامام بخارى رحمة الله عليه كتفقه ميس سے ب (٢)-

غالبًا انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی مذکورہ حدیث ذکر کرکے اس کے عموم سے استدلال کیا ہے کہ اس میں سلب کی خمیس کا کہ اس میں سلب کی خمیس کا عمل نہیں ہوگا۔واللہ اعلم عمل نہیں ہوگا۔واللہ اعلم

### وحكم الإمام فيه

اوراس میں امام کا تھم۔

بيرجمه كا آخرى جز ہے، علم كومرفوع اور مجرور دونوں طرح پڑھا گيا ہے، مرفوع ہونے كى صورت ميں

⁽١) رواه أبوداود، كتاب المجهاد، باب في السلب يعطى القاتل، رقم( ٢٧١٨)، والحاكم في المستدرك:

٣٩٧/٣، كتاب معرفة الصحابة، مناقب أبيي طلحة .....، رقم (٥٠٥)، وابن أبي شيبة في مصنفه:

٥٣٧/٢٠ كتاب المغازي، غزوة حنين وماجا. فيها، رقم (٣٨١٥٤)، و: ٢٣/٢٠، رقم (٣٨١٤٣).

⁽٢) فتسح الباري: ٢٤٧/٦، وقال العيني (٦٥/١٥): "من غير أن يخمس" ليس من لفظ الحديث، وأراد به أن السلب لايخمس".

مطلب میہ ہوگا کہ سلب میں امام کی رائے چلے گی ، وہ جبیبا چاہے گا ، ویباتھم لگائے گا ، اس پرکوئی اعتراض نہیں کرسکتا۔ اس صورت میں بید نہ ب احناف وموالک کی تایید ہوجائے گی کہ امام کے حکم اور اس کی اجازت کے بغیر سلب کامستحق نہیں ہوگا۔ گویا امام بخاری ان حضرات کے ساتھ اس مسئلے میں ہم نواہیں۔

اور مجرور پڑھنے کی صورت میں اس کے معنی ومطلب بیہ ہوگا کہ امام کے فیصلے کے بغیر بھی قاتل سلب کا مستحق ہوگا،اس صورت میں مؤلف علیہ الرحمہ امام شافعی اورامام احمد رحمہما اللہ کے ہم خیال ہو جا نمیں گے۔ مسئلے ہے متعلق تفصیل باب کے شروع میں آنچکی ہے۔ ...

بھرامام بخاری رحمة الله علیہ نے باب کے تحت دوحدیثین نقل کی ہیں:

٢٩٧٢ : حدَثنا مُسَدَّدٌ : حَدَثَنَا يُوسُفُ بُنُ المَاجِنُوبِ . عَنْ صَالِحِ بُنِ إِبْرَاهِيمَ بُنِ عَبُدِ الرَّحْمَٰنِ بُنِ عَوْفٍ ، عَنْ أَيهِ ، عَنْ جَدُّوْ قالَ : بَيْنَا أَنَا وَاقِفٌ فِي الْصَّفَّ يَوْمَ بَدُرٍ ، فَنَظَرْتُ عَنْ يَعِينِي وَشِهَالِي ، فَإِدَا أَنَا بِغَلَامَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ ، حَدِيتَةٍ أَسْنَانُهُمَا ، تَمَثَيْتُ أَنْ أَكُونَ بَيْنَ أَضُكَعَ مِنْهِمَا ، فَغَمَزِي أَحَدُّهُمَا فَقَالَ . يَا عَمَّ هَلْ تَعْرِفُ أَنَا جَهْلٍ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، ما حاجتُكُ أَضُكَعَ مِنْهِمَا ، فَغَمَزِي أَحَدُّهُمَا فَقَالَ . يَا عَمَّ هَلْ تَعْرِفُ أَنا جَهْلٍ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، ما حاجتُكُ إِنْهُ يَسُبُ رَسُولَ اللهِ يَيِّلِيهِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيدِهِ . لَئِنْ رَأَيْتُهُ لَا يُغَرِفُ أَنَا جَهْلِ يَعْهَا لَا يَعْمَ وَي الآخِو ، فَقَالَ لَا يَعْمَرُونِ الآخِو عَنْهَا لِللّهَ ، فَقَالَ : أَخْبِرْتُ أَنَّهُ يَسُبُ رَسُولَ اللهِ يَتَلِيهُ ، وَاللّهِ مَا لَيْكُولُ وَي النَاسِ ، قُلْتُ : أَلَا ، إِنَّ هٰذَا صَاحِبُكُما لَلْ يَعْمَرُ وَي النَّاسِ ، قُلْتُ : أَلَا ، إِنَّ هٰذَا صَاحِبُكُما اللّهَ يَتَلِكُ مَا فَقَالَ : (طَلْ مَسَاحُنُهُ اللّهِ عَلَيْكُمَا فَقَالَ : (خَلْمُ فِي النَّاسِ ، قُلْتُ : أَنَا قَتَلْتُهُ ، فَقَالَ : (هَلْ مَسَحُنُهُ اللّهِ عَلَيْكُمَا فَقَالَ : (خَلْولِ اللهِ عَلَيْكُمَا فَقَالَ : (خَلْمُ فِي النَّاسِ ، قُلْتُ أَنَا قَتَلْتُهُ ، فَقَالَ : (هَلْ مَسَحُنُهُ الْمَعْوَى اللّهُ عَلَيْكُمَا وَتَلَاهُ ، سَلَبُهُ لُمِعَاذِ بْنِ عَمْرُو بْنِ الْجَمُوحِ ) . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرًا وَ وَمُعَاذَ بْنَ عَمْرُو بْنِ الْجَمُوحِ . . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرًا وَ وَمُعَاذَ بْنَ عَمْرُو بْنِ الْجَمُوحِ . . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرًا وَ وَمُعَاذَ بْنَ عَمْرُو بْنِ الْجَمُوحِ . . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرًا وَ وَلَكُ أَلَا الْمُعُودَ . . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرًا وَ وَلَا مُعَاذَ بْنَ عَمْرُو بْنِ الْجَمُوحِ . . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرًا وَ فَي السَّذَ بْنَ عَمْرُو بْنِ الْجَمُوحِ . . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرًا وَي الْمُعَاذَ بْنَ عَمْرُو بْنِ الْجَمُوحِ . . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرًا فَي الْمُعْذَا الْمُعَاذَ بْنَ عَمْرُو بُنِ الْجَمُوحِ . . وَكَانَا مُعَاذَ بْنَ عَفْرَا

# تراجم رجال

۱ – مسدد

يمسدوبن مسربدرهمة التدمليه بيل ان كاتذكره كتباب الإيمان "باب من الإيمان أن يحب

⁽١) قوله: "عن جده": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المغاري، باب قتل أبي جهل، رقم (٢٩،٨٨)، وباب (بلا ترجمة)، بعد باب فضل من شهد بدراً، رقم (٣٩،٨٨)، ومسلم، كتاب الجهاد والسير،

لأخيه ..... " كِتْحْتُ كُرْرِيكا(١) _

٢- يوسف بن الماجشون

يه يوسف بن يعقوب الماجشون بن عبدالله بن الي سلمه رحمة الله عليه ميں _

۳ – صالح بن ابر اهیم بن عبدالرحمن بن عوف م یه شهور صحابی، حضرت عبدالرحمٰن بن عوف کے پوتے صالح بن ابراہیم رحمة الله علیه بیں (۲)۔

٤- أبيه

اس سے مرادابراہیم بن عبدالرحمٰن بن عوف رحمۃ اللّه علیہ ہیں۔

٥- جده

جدہ سے مرادمشہور صحابی حضرت عبدالرحمٰن بنعوف رضی اللہ عنہ ہیں (۳)۔

قال بينا أنا واقف في الصف يوم بدر .....

اس حدیث میں ابوجہل لعین کے قل کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے، جو بدر میں پیش آیا، اس کی تفصیل چوں کہ مغازی میں آچک ہے، اس لیے اس کو یہاں دوبارہ ذکر کرنے کی چنداں حاجت نہیں ہے(م)، تاہم یہاں ہم حدیث کے پچھالفاظ وجملوں کی وضاحت ضرور کریں گے۔

فإذا أنا بغلامين من الأنصار حديثة أسنانهما

تومیں نے دیکھا کہ میں دوانصاری لڑکوں کے درمیان میں ہوں، جونو عمر تھے۔

"حديثة أسنانهما" يشبه جملصفت ب، "غلامين" كى ،اسى لي مجرور محى ب، جبكه

⁼ باب استحقاق القاتل سلب القنيل، رقم (١٩٥٥).

⁽١) كشف الباري: ٢/٢.

⁽٢) ان دونوں كوالات كے ليے ديكھيے ، كتاب الوكالة ، باب إذا وكل المسلم حربيا في دار الحرب .....

⁽٣) ان دونول ك حالات كے ليے ديكھيے ، كتاب الجمائز ، باب الكفن من جميع المال.

⁽٤) كشف البارى، كتاب المعازى: ١٠٨ ١٠٨.

أسنانهما مرفوع ہے، كيول كدوه حديثة كافاعل ہے(١) اوراس كے معنى نوعمر كے ہيں۔

تمنيت أن أكون بين أضلع منهما

میں نے تمنا کی کہ کاش! میں ان دونوں کے علاوہ کسی طاقت ورآ دمی کے پہلو میں ہوتا (جس سے مجھے کچھ سہارا ہوتا)۔

# أضلع كى لغوى وصرفى تحقيق

أصلع -بفتح الهمزة، وسكون الضاد، وفتح اللام- صيغه استفضيل ب،اس كمعنى اقوى كي بين، مصدراس كالضلاعة ب،جس كمعنى قوت كي بين - بيعلامة عنى رحمة الله عليه كر تحقيق ب (٢) - جب كه معافظ عليه الرحمة في السلام- ضلع كاجمع قرار ديا به،جس كمعنى لهلى كي جب كه مافظ في الرحمة في السلام- ضلع كاجمع قرار ديا به،جس كمعنى لهلى كي بين - علاوه ازين حافظ في بيجى فرمايا كه بياكثركي روايت به اور علامة عنى كي ذكر كردة تحقيق كوورُوك كهدكر ضعيف قرار ديني كي كوشش كي به (٣) -

لیکن رائج یہاں علامہ عینی کی تحقیق ہی ہے، اس کوامام نووی نے بھی ذکر کیا ہے (۴) اور علامہ ابن الاخیر جزری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کواختیار کیا ہے (۵)۔علاوہ ازیں بیا قرب الی الفہم بھی ہے۔

# أضلع مين شخون كااختلاف

پھر سمجھے کہ اکثر روا قصیح بخاری نے اس لفظ کوضا و مجمد کے ساتھ اُضلع نقل کیا ہے، تا ہم حموی کے نیخ میں اُصلح -بالصاد المهملة والحاء المهملة - آیا ہے (۲)۔

علامہ ابن بطال رحمة الله عليه فرماتے ہيں كه بيداختلاف مسدد شيخ بخارى كى طرف سے ہے، ورنه يهى

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٦٦، وفتح الباري: ٢٤٨/٦.

⁽٢) عمدة القاري: ٦٦/١٥.

⁽٣) فتح الباري: ٢٤٨/٦، تا بهم مقدمة مين انهول في من من من من من الماري: ٢٢٧، فصل ض، ل، حرف الضاد المعجمة، الفصل الخامس.

⁽٤) شرح النووي على مسلم: ٨٧/٢، كتاب الجهاد، باب استحقاق القاتل سبب القتيل.

⁽٥) جامع الأصول: ١٩٥/٨، والنهاية في غريب الحديث والأثر: ٩٧/٣، باب الضاد مع اللام.

⁽٦) عمدة القاري: ٦٦/١٥، وفتح الباري: ٢٤٨/٦.

روایت پوسف بن الماجشون سے ابراہیم بن حمزہ نے طحاوی میں (۱) ،موی بن اساعیل نے ابن سنجر میں اور عفان ﴿ نے ابن ابی شیبہ (۲) میں بھی روایت کی ہے ، ان سب میں اُضلع ہے (۳)۔

اور راج روایت بھی یہی اضلع والی ہے، کیونکہ تین حفاظ راو پوں کے مقابلے میں ایک حافظ راوی کی روایت ظاہر ہے،مرجوح ہوگی (۴)۔

علامه قرطبی اور قاضی عیاض رحمهما اللہ نے بھی اُضلع والی روایت کوراجح قر اردیا ہے (۵)۔

### لا يفارق سوادي سواده

میری ذات اس کی ذات کونہیں چھوڑ ہے گی۔

بیکلام ان نوعمرلزکوں میں سے ایک کا ہے، سواد - بفتح السین - شخص کو کہتے ہیں، چوں کہ آ دمی کی شبیہ دور سے دیکھنے برکالی (سیاہ) نظر آتی ہے، اس لیے شخص کوسواد بھی کہتے ہیں (۲)۔

### حتى يموت الأعجل منا

یہاں تک کہ ہم میں سے جس کی موت زیادہ قریب ہوگی ،وہ مرجائے۔

بعض حضرات نے کہاہے کہ الأعجل تحریف ہے،اصل میں بیدالأعجز تھا،کین حافظ فرماتے ہیں کہ روایت میں مذکور لفظ ہی صواب ہے()۔

علاوہ ازیں بیرجملہ ملازمت سے کنابیہ ہے اوراس معنی میں کثیر الاستعال بھی ہے،مطلب بیہ ہے کہ جب تک میں اس کی جان نہ لے لوں،اس کوچھوڑوں گانہیں۔

⁽١) شرح معانى الآثار: ١٤٧/٢، كتاب السير، باب الرجل يقتل قتيلا .....

⁽٢) المصنف، لم أجده فيه رغم تتبعى، وإنما أشار إليه الحافظان ابن حجر وابن بطال.

⁽٣) ابن بطال: ٥/٥ ٣١٥/٥، والعمدة: ٥١/٦٦، والفتح: ٢٤٨/٦، والنووي على مسلم: ٧/٧٨-٨٨.

⁽٤) حواله جات بالا.

⁽٥) عمدة القاري: ٦٦/١٥، المفهم للقرطبي: ١١/٧٥، باب استحقاق القاتل سلب .....، ومشارق الأنوار: ٥٩/٢، (ض ل ع).

⁽٦) عمدة القاري: ٦٦/١٥، وفتح الباري: ٢٤٩/٦.

^{* (}٧) فتح الباري: ٢٤٩/٦.

اب اس نوعمر صحابی کی عقل کا کمال دیکھیے کہ جنگ کی حالت میں ، جہاں بردوں بردوں کا پیقہ پانی ہوجا تا ہے، وہاں بھی عقل کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑ ااور بیختاط جملہ ارشاد فر مایا ، جب کہ شدت غضب کا تقاضا تو بیتھا کہ بیفر ماتے " حتی اُفتلہ" کیکن عاقبت چوں کہ مجہول تھی ،اس لیے حتی یسوت الأعجل منافر مایا (1)۔

> فلم أنشَب أن نظرت إلى أبي جهل يجول في الناس پچھ،ي دريَّزريَّقي كمين نے ابوجبل كود يكھا، وه لوگوں ميں چكرلگار ہاتھا۔

نشب نشوبا ونشبا باب مع سے چمٹ جانے اورائک جانے کے معنی میں ہے اور لم أنشب ك معنى بيں الم ألبث ولم أتعلق بشى، غيره (٢).

روایتِ باب میں "یہ جول" آیا ہے، جب کہ سلم شریف میں "یزول"آیا ہے (۳)، دونوں لفظ ہم معنی ہیں، مطلب میہ ہے کہ ابوجہل انتہائی مضطرب تھا اورا دھرادھر گھوم پھرر ہا تھا اورا کیے جگہ تھر تا نہ تھا (۲۷)۔

#### فابتدراه بسيفيهما

توان دونوں نے ابوجہل کی طرف اپنی اپنی تلوار لے کرجلدی کی ۔

ابتدر وبدادر ایک معنی میں بیں ، مطلب سبقت اورجلدی کرنا ہے (۵) مغازی کی روایت میں افشدا علیه مشل الصقرین "کے الفاظ بیں (۲) ، که 'میدونوں الرکے ابوجہل پرشکرے کی طرح حمله آور ہوئے''۔

### فنظر في السيفين، فقال: كلاكما قتله

آپ سلی الله علیه وسلم نے دونوں تلواروں کو بغور دیکھا، پھر فر مایا بتم دونوں نے اس کوتل کیا ہے۔

⁽١) عمدة القاري: ٦٦/١٥.

⁽٢) حواله بالا، وشرح النووي على مسم: ٢/٨٨.

⁽٣) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب استحقاق القاتل سب ....، رقم (٥٦٩).

⁽٤) عمدة القاري: ١٥ ٦٦.

⁽٥) حواله بالا.

⁽٣) صحيح بخاري، كتاب المغازي، باب (بلا نرجمة)، رقم (٣٩٨٨).

یہاں آیا ہے کہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں تلواروں کو بغور دیکھااوراس سے قبل یہ بھی پوچھ لیا کہ کہیں تم نے تلواریں صاف تو نہیں کرڈالیس ، پھر فر مایا کہتم دونوں نے قتل کیا ہے۔اس ساری کارروائی کا مقصد کیا تھا؟

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کا مقصدیہ بتلانا تھا کہ سلب کے استحقاق کے لیے اشخان شرط ہے اور اشخان کو ایک قتم کا اس باب میں امتیاز حاصل ہے، وہ اس طرح کہ آپ علیہ السلام نے ان دونوں کی تلواروں کا معائنہ کیا کہ تلواروں کی دونوں طرف خون کس قدر لگا ہوا ہے اور ابوجہل کے جسم میں کون سی تلوار سی قدر گھسی ہے، اسی لیے ریسوال بھی کیا کہ تلواریں کہنیں صاف تو نہیں کیں؟ کیوں کہ صاف کرنے کی صورت میں دخول کی مقدار تبدیل ہوجاتی (۱)۔

پیرآپ علیهالسلام نے فرمایا کہ "کسلاک ما فتله" کیوں کہ آپ علیهالسلام نے دیکھ لیاتھا کہا شخان ایک کافعل ہے، جب کہ دوسرے صحابی نے صرف مشار کت فی الفتل کی ہے، کین آپ علیه السلام نے ان کا دل رکھنے کے لیے اوربطور تملی یہ جملہ ارشا دفر مایا کہ "کلاکما فتمه" (۲).

### سلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح

کیکن اس کاسلب معاذبن عمر وبن الجموح کاہے۔

مطلب سے ہے کہ دونوں لڑے اگر چہ مشار ك في المفتل ہيں، گراشخان چوں كہ معاذ بن عمر وكى جانب سے ہے، اس ليے سلب بھی انہی كاحق ہے، يہاں تك تو بات واضح ہے، اس كے بعد ان جملوں سے احناف ومالكيد نے بياستدلال كيا ہے كم تلقيل سے قاتل سلب كامستى نہيں ہوتا، بلكہ اعطائے امام سے اس كامستى ہوتا ہے، ورنہ آپ صلی اللہ عليه وسلم سلب ان دونوں كے درميان تقسيم فرماتے، ايك كوم وم ركھ كر دوسر كو ندرية ، اس سے واضح ہوا كہ ان معاملات كا اختيار امام كو ہے۔ قالم الطحاوي رحمه الله (٣).

لیکن بیاستدلال ضعیف ہے، کیوں کہ یہ بات توسب کوشلیم ہے کہ سب کامستحق مُشخن ہوتا ہے اور نبی

⁽١) حواله بالا، شرح ابن مطال: ٣١٢/٥، وفتح الباري: ٣٤٨/٦، وعمدة القاري: ١٥.٣٣.

⁽٢) شرح اين بطال. ١٥/٢١٥، وعمدة لقارى: ٦٦/١٥ ١٦.

⁽٣) شرح بن بطال: ٣١٢/٥، وشرح معاني الآثار . ٢ ١٤٧ / ١١٤٠ كناب يسير، ، ،ب بـ حن يتنان 🕒

ا کرم صلی الله علیه وسلم نے جوتلواروں کا معائنہ کیا تھا، اس کا مقصد بھی یہی تھا کہ بیددیکھا جائے کہ اٹخان کس کی تلوار سے ہواہے، اسی بنیادیر سلب معاذبن عمر وکودیا گیا۔

اس جزے متعلق دلائل احناف باب کی ابتدامیں آ میکے ہیں۔

تاہم اس حدیث کے ایک اور طریق ، جس کواما م ابوداؤد (۱) وامام احمد (۲) وغیرہ نے قال کیا ہے، اس سے مذکورہ جزیر استدلال ہوسکتا ہے، اس طریق میں آیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوجہل کی تلوار حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کوعطا فر مائی تھی۔ جب کہ وہ خن بھی نہیں تھے، اصل استحقاق معاذ بن عمروکا تھا کہ خن وہی تھے، چناں چہ ابوجہل کی تلوار حضرت عبداللہ کوعطا فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ سلب حق شری (۳) نہیں ہے، بلکہ قاتل اس کا مستحق نفل (انعام) کے طوریر ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

وكانا معاذَ بن عفراء، ومعاذَ بن عمرو بن الجموح

اوروہ دونوں نوعمرلئر کے معاذبن عفراء اور معاذبن عمروبن الجموح رضی اللہ عنہم تھے۔ کلمہ معاذ دونوں جگہ منصوب ہے، کیوں کہ بیہ کانا کی خبر ہے۔

#### معاذ بن عفراء

یہ حضرت معاذبن الحارث بن رفاعہ بن سواد الانصاری رضی اللہ عنہ ہیں (۴)۔ یہ اپنی والدہ عفراء- بفتح العین وسکون الفاء- بنت عبید بن تغلبہ کے حوالے سے معروف ہیں (۵)۔ ہدر واحد اور دیگرتمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم رکاب رہے (۲)۔

⁽١) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب من أجاز على جريح مثخن ....، رقم (٢٧٢٢).

⁽٢) في مسنده: ٤٤٤/١، مسند عبدالله بن مسعود، رقم (٢٢٤٦)، وابن أبي شيبة في مصنفه: ١٥٦٠/١٥، كتاب السير، بساب من جعل السلب للقاتل، رقم (٣٣٧٦)، و: ٣٢٤/٢٠، رقم (٣٧٨٥٢)، كتاب المغازي، غزوة بدر الكبري.......

⁽٣) سلب حق شرع ہے یاحق امام؟ اس پر بحث باب کے آخر میں آئے گی۔ انشاء الله۔

⁽٤) ان كنب مين اورجهي اقوال بين ، ديكهي ، تهذيب الكمال: ١١٥/٢٨.

⁽٥) حواله بالا، وعمدة القاري: ١٥/٦٧، والإصابة: ٣٢٨/٣.

⁽٦) حواله جات بالا.

حضرت معاذکی ایک فضیلت می بھی ہے کہ آپ ان انصار میں سے ہیں، جنہوں نے بیعت عقبہ اولی کے دوران مکہ مکر مہیں اسلام قبول کیا، رائج قول کے مطابق میہ جھے انصاری صحابہ رضی اللہ عنہم تھے (۱)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذبن عفراء اور حضرت معمر بن الحارث رضی اللہ عنہما کے درمیان موافاة قائم فرمائی تھی (۲)۔

امام نسائی رحمة الله علیہ نے ان کی ایک روایت "لا صلاة بعد العصر حتی تغرب الشمس....." ذکر کی ہے (۳)۔ باقی ائمہ خمسہ کے ہاں ان کی کوئی روایت نہیں ہے۔

ان کی وفات میں اختلاف ہے کہ کہاں اور کب ہوئی۔ راج قول کے مطابق ان کا انتقال حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں ہوا (۴)۔ رضی اللہ عنه وأرضاه.

#### معاذ بن عمرو بن الجموح

بيمعاذ بن عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام انصاری خزر جی سلمی رضی الله عنه ہیں (۵)۔

ي بعت عقبه مين شريك رے بين - بدرى صحابى بين (٢)، كما في حديثِ الباب.

یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، جب کہ ان سے روایت کرنے والے صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں (۷)۔

⁽١) تهذيب الكمال: ١٦/٢٨، والإصابة: ٢٨/٣.

⁽٢) تهذيب الكمال: ١٦/٢٨، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٣٦٤/٣.

⁽٣) سنن النسائي الكبرى: ١/٥٥/، كتاب الصلاة الأولى، باب النهي عن الصلاة بعد العصر، رقم (٣٧١)، والمحديث أخرجه أيضاً ابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني: ٣٩١، رقم (٥٥٥)، وابن أبي شيبة، رقم (٧٣٩)، وأبوداود الطيالسي، رقم (١٢٢٦)، وغيرهم من الأئمة، انظر للاستزادة تعليقات الشيخ محمد عوامة على المصنف لابن أبي شيبة: ٥/٨٠، رقم (٧٣٩٩).

⁽٤) تهذلب المحمال: ١١٥/٢٨ -١١٦، والعمدة: ١٥/٧٥، والإصابة: ٣٨٨/٤، وتهذيب التهذيب: ١٨٨/١٠.

⁽٥) عمدة القاري : ٦٧/١٥، والإصابة: ٣/٢١، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٣٦١/٣.

⁽٦) حواله جات بالا، وسير أعلام النبلاء: ٢٤٩/١.

⁽٧) سير أعلام النبلاء: ١/٠٥٠.

علامہ ذہبی کے مطابق ان کا انقال خلافت فاروتی میں ہوا۔ جب کہ ابن اسحاق کے مطابق خلافت عثانی میں ان کا انقال ہوا(۱)۔واللہ اعلم۔رضی الله عنه وأرضاه.

### ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث عبدالرحمٰن بن عوف رضی الله عنه کی مطابقت ترجمة الباب کے ساتھ بایں معنی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوجبل کے سلب کی تخمیس نہیں کی تھی (۲)۔

قَالَ مُحَمَّدٌ : سَمِعَ يُوسُفُ صَالِحًا . وَإِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ . [٣٧٦٦ ، ٣٧٤٦]

محمد کہتے ہیں: بوسف کا ساع صالح سے ثابت ہے اور ان کے والد ابر اہیم کا ساع بھی حضرت عبد الرحمٰن بن عوف رضی اللہ عند سے ثابت ہے۔

### ندكوره جملے كا مطلب

محد سے مرادامام بخاری خود ہیں اور پوسف سے مرادابن ماجشون، صالح سے مرادابن ابراہیم اور ابراہیم اور ابراہیم سے مرادابن عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عند ہیں اور ان سب کا سے مراد حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عند ہیں اور ان سب کا ساع بالتر تیب ثابت ہے۔علاوہ ازیں ہیہ جملہ صرف ابوذ راور ابوالوقت کے نسخے میں یا یا جاتا ہے (۳)۔

### ندكوره جملي كامقصد

بعض حفرات نے حدیث باب کومنقطع کہا ہے، وہ یہ کہتے ہیں کہ یوسف بن ماجشون اور صالح بن ابراہیم کے درمیان ایک راوی عبدالواحد بن الی عون ساقط ہے، جب کہان کا ذکر ضروری ہے، اس لیے روایت منقطع ہے، متصل نہیں۔

دراصل یمی روایت امام بزار نے بھی اپنی مند میں ذکر کی ہے اور سندیمی بخاری والی ہے، کیکن اُس میں عبدالواحد بن ابی عون بھی ہیں، جو ثقة را دی ہیں، پوری سند ملاحظہ کیجیے، بات آسان ہوجائے گی۔امام بزار

⁽١) سير أعلام النبلاء: ١/ ٢٥٠- ٢٥١، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٣٦٣/٣.

⁽٢) عمدة القاري: ٦٦/١٥.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/ ٦٨.

#### اپنی روایت میں فرماتے ہیں:

"حدثنا محمد بن عبدالملك القرشي وعلي بن مسلم قالا: حدثنا يوسف بن أبي عون، حدثني صالح بن إبراهيم قال: بينا سن".

اس روایت کوفل کرنے کے بعذامام بزارنے یہ بھی فرمادیا:

"وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن عبدالرحمن بن عوف، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه بهذا الإسناد.....". فلا مرب كداب بات يجيده موكن كمرزارتو كه كهدر م بي اوزامام بخارى يجهد

اس اشکال اور پیچیدگی کودور فر مانے کے لیے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ندکورہ بالا جملہ ارشا دفر مایا کہ عبد الواحد بن ابی عون اگر چہ میری سند میں نہیں ہیں ،کیکن اس سے حدیث کے اتصال پرکوئی فرق نہیں پڑتا، اس کی وجہ یہی ہے کہ یوسف کا سماع صالح سے ثابت ہے اور ابر اہیم کا سماع بھی اپنے والد عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے، اس لیے اس میں کوئی حرج نہیں اور حدیث متصل ہی ہے۔ منقطع نہیں (۱) واللہ اعلم دوسری حدیث حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٧٣ : حدَّنَنَا عَبْدُ ٱللهِ بْنُ مَسْلَمَة ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنِ آبْنِ أَفْلَحَ ، عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَة ، عَنْ أَبِي قَتَادَة رَضِيَ ٱللهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ ٱللهِ عَيَالِيّهُ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَة رَضِيَ ٱللهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ آللهِ عَيَالِيّهِ عَلَى عَنْهُ وَرَجُلاً مِنَ الشَّرِكِينَ عَلا رَجُلاً مِنَ المُسْلِمِينَ جَوْلَة . فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنَ الشُرِكِينَ عَلا رَجُلاً مِنَ المُسْلِمِينَ ، فَأَسْتَدَرْتُ حَتَّى أَتَيْتُهُ مِنْ وَرَائِهِ حَتَّى ضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ عَلَى حَبْلِ عاتِقِهِ ، فَأَقْبَلَ عَلَى المُسْلِمِينَ ، فَلَحِقْتُ عُمَرَ بْنَ الخَطَّابِ السَّيْفِ عَلَى حَبْلِ عاتِقِهِ ، فَأَقْبَلَ عَلَى فَضَمَّنِي ضَمَّةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ المَوْتِ ، ثُمَّ أَدْرُكُهُ المُوْتُ فَأَرْسَلَنِي ، فَلَحِقْتُ عُمَرَ بْنَ الخَطَّابِ فَقَالَ : فَضَمَّنِي ضَمَّةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ المَوْتِ ، ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ رَجَعُوا ، وَجَلَسَ النَّبِيُّ عَمَلَ بْنَ الخَطَّابِ وَمُنْ فَقُلْتُ : مَا بَالُ النَّاسِ ؟ قالَ : أَمْرُ ٱللهِ ، ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ رَجَعُوا ، وَجَلَسَ النَّبِيُّ مَنْ الخَقَالَ : (مَنْ قَتَلَ قَتِيلاً لَهُ عَلَيْهِ بَيَّنَةٌ فَلَهُ سَلَبُهُ ). فَقُمْتُ فَقُلْتُ : مَنْ يَشْهَدُ لِي ، ثُمَّ جَلَسْتُ ، ثمَّ قالَ :

⁽۱) مسند الإمام البزار: ۲۲۰/۳، باب ماروی سعد بن إبراهيم ٢٠٠٠ رقم (١٠١٣)، وعمدة القاري: ١٨/١٥، وإرشاد الساري: ٢٢١/٥، غيرويكي وقتع الباري: ٢٤٩/٦.

⁽٢) قوله: "عن أبي قتادة .....": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب البيوع، باب بيع السلاح في الفتنة .....

(مَنْ قَتَلَ قَتِيلاً لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سَابُهُ). فَقُمْتُ ، فَقُلْتُ : مَنْ يَشْهَدُ لِي ، ثُمَّ جَلَسْتُ ، ثُمَّ قالَ النَّالِئَةَ مِثْلَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلِيْهِ : (مَا لَكَ يَا أَبَا قَتَادَةَ). فَقَالَ أَبُو بَكُو الصِّدِّيقُ رَضِي فَقَالَ رَجُلٌ : صَدَقَ يَا رَسُولَ اللهِ ، وَسَلَبُهُ عِنْدِي فَأَرْضِهِ عَنِي ، فَقَالَ أَبُو بَكُو الصَّدِّيقُ رَضِي فَقَالَ رَجُلٌ : صَدَقَ يَا رَسُولَ اللهِ ، وَسَلَبُهُ عِنْدِي فَأَرْضِهِ عَنِي ، فَقَالَ أَبُو بَكُو الصَّدِّيقُ رَضِي اللهُ عَنْهُ : لَا هَا اللهِ ، إِذًا لَا يَعْمِدُ إِلَى أَسَدِ مِنْ أُسْدِ اللهِ ، يُقَاتِلُ عَنِ اللهِ وَرَسُولِهِ عَلَيْكِ ، يُعْطِيكَ سَلِمَةَ ، اللهُ عَنْ اللهِ وَرَسُولِهِ عَلَيْكُ ، يُعْطِيكَ سَلَمَة ، فَيَعْتُ اللهُ مَنْ اللهِ مَخْرَفًا في بَنِي سَلِمَة ، فَإِنَّهُ لَأُولُ مَالٍ تَأَثَلُتُهُ فِي الْإِسْلَامِ . [ر : ١٩٩٤]

# تراجم رجال

# ١ - عبدالله بن مسلمه

ي عبداللد بن مسلمدر مة الله عليه بين -ان كحالات كتاب الإيمان، "باب من الدين الفرار من الفتن" ك تحت كرر يك (1) -

#### ٢- مالك

بيامام دارالجرة ما لك بن انس رحمة الله عليه بي ران كاتذكره بدد الوحي كي"المحديث الثاني" كتحت آجكا (٢) _

#### ۳- یحیی بن سعید

یدیجی بن سعیدانصاری رحمة الله علیه بین _ان کے حالات بده الوحی کی"الحدیث الأول" کے تحت بیان ہو چکے بین (۳) _

٤ - ابن افلح

يهمر بن كثير بن اللح -منسوب إلى جده- رحمة الله عليه بين (٣)_

⁽۱) کشف الباري: ۸۰/۲.

⁽٢) كشف الباري: ٢٩٠/١ و: ٨٠/٢.

⁽٣) كشف الباري: ٢٣٨/١، و: ٣٢١/٢، باب صوم رمضان احتسابا .....

⁽٤) ان كحالات كے ليے ديكھي، كتاب البيوع، باب بيع السلاح في الفتنة وغيرها.

٥- أبي محمد

ىيابومحمه نافع مولى ابى قاده رحمة الله عليه بين (1)_

٦- أبوقتادة

يه شهور صحابی حضرت ابوقیا ده الحارث بن ربعی الأنصاری رضی الله عنه بین (۲) _

#### حديث كاترجمه

حضرت ابوقادہ انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم حنین والے سال (۸ھ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حنین کی طرف نکلے، جب ہمارادشمن سے آمنا سامنا ہوا تو مسلما نوں کو (شروع میں) ناکا می ہوئی۔ میں نے دیکھا کہ ایک مشرک ایک مسلمان پر غالب آگیا ہے تو میں گھو مااور اس کی گردن کی رگ پر تلوار ماری تو وہ میری طرف متوجہ ہوگیا اور ججھے اس زور سے دبایا کہ ججھے موت کی بومحسوس ہونے گئی، پھروہ مرگیا اور مجھے بھی چھوڑ دیا!

اس کے بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملا (اوران سے پوچھا کہ) لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ انہوں نے۔ فر مایا کہ یہی فیصلہ خداوندی تھا (جو پورا ہوا)۔اس کے بعد مسلمان دوبارہ پلٹے (اور فتح حاصل کی)، پھررسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فر ماہوئے اور اعلان کیا کہ "من قتل قتیلا، له عدیه بینة، فله سلبه".

(پیاعلان س کر) میں کھڑا ہوااور کہا کہ میرے لیے کون گواہی دے گا؟ پھر پیٹھ گیا۔ آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے پھراعلان کیا تو میں پھر کھڑا ہوا ۔....تیسری مرتبہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان کیا تو ایک آ دی بول اٹھا،
یارسول اللہ! بیر بچے کہدرہے ہیں اور ان کا سلب میرے پاس ہے، لیکن آپ ان کو میرے حق میں راضی کروائیں
(کداسے میرے پاس ہی رہنے دیں)۔

(اس آدمی کی بیہ بات س کر) حضرت صدیق اکبررضی اللہ عند نے فرمایا نہیں، خدا کی قتم! اللہ کے شیروں میں ایک شیر جواللہ اور اس کے رسول کی جانب سے قال کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہرگزیہ نہیں

⁽١) ان كمالات كي ويكهي، كتاب جزاء الصيد، باب لا يعين المحرمُ الحلالَ .....

⁽٢) ان كمالات كم اليه ويكهي ، كتاب الوضوء، باب النهي عن الاستنجاء باليمين.

جا ہیں گے کہاس کا سلب آپ کودے دیں۔رسول اکرم سلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی تصدیق کی اور سلب ابوقیا دہ کودے دیا۔

ابوقادہ کہتے ہیں کہ میں نے اس سلب سے (جوزرہ تھی) قبیلہ بن سلمہ میں ایک باغ خریدا۔ اسلام قبول کرنے کے بعد ریسب سے پہلا مال تھا، جو میں نے ذخیرہ کیا۔

اس مدیث کی شرح کتاب المغازی میں غزوہ خنین کے تحت آ چکی ہے(۱)۔

### ترجمة الباب كساته مطابقت مديث

اس حدیث کی ترجمہ کے ساتھ مطابقت بایں معنی ہے کہ حضرت ابوقیادہ رضی اللہ عنہ کو جوسلب دیا گیااس تخمیس نہیں ہوئی تھی (۲)۔

# سلبحق شرع ہے یاحق امامت؟

باب کے شروع میں یہ مسئلہ گزر چکا ہے کہ قاتل سلب قتیل کامستحق ہوتا ہے اور یہ کہ اس کے لیے اذن امام شرط ہے یانہیں؟

اس مسئلے کومزید واضح کرنے کے لیے ہم ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کا خلاصه قل کرتے ہیں، فرماتے ہیں کی خزوہ خنین میں نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جملہ بھی ارشاد فرمایا،"من قتل قتیلا، له علیه بینة، فله سلب ، اب فقہاء کا اختلاف ہوگیا کہ استحقاق سلب کی بنیاد شرع ہے یا شرط ( یعنی امام شرط لگائے اور اجازت دے)؟ شافعی واحمد توحق شرع کے قائل ہوئے، جب مالک وابو حذیفہ شرط کے۔

اب ماخذنزاع كياب اوراختلاف فقهاء كى بنيادكس يربع؟

ما خذ وبنیا دیہ ہے کہ نبی علیہ السلام کی مختلف حیثیتیں ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم امام بھی ہیں اور حاکم بھی مفتی بھی اور رسول بھی۔

اب آپ علیہ السلام کوئی بات منصب رسالت کے تحت ارشاد فرماتے ہیں تو وہ عام شریعت بن جاتی ہے اور اس کا اطلاق سب پر ہوتا ہے۔ کوئی بات منصب افتاء کے تحت ارشاد فرماتے ہیں ، اس کی واضح مثال

⁽١) كشف الباري، كتاب المغازي: ٥٤١-٥٤١.

⁽٢) عمدة القارى: ١٥/٨٥.

حفرت بهند بنت عتبه زوجه ابوسفیان رضی الله عنهما کا مسله به به خاتون آپ صلی الله علیه وسلم کے پاس آئیں اور اپنے شو ہرکے بخل کی اور نان ونفقه میں تنگی کی شکایت کی اتو آپ نے فرمایا، "خدی ما یک فیل وولد لِ بالمعروف" بیفتوی ہے جھم اور فیصلنہیں ، ورنہ آپ مدعی علیہ کو بھی طلب کرتے ، جواب دعویٰ دائر کرنے کا تھم دیتے اور آپ بندرضی الله عنہا سے بینہ بھی طلب کرتے۔

تنجی کوئی بات آپ صلی الله علیه وسلم منصب امامت کے تحت فرمایا کرتے ہے، جس میں امت کی اس وقت، اس جگہ اور اس کیفیت اور حالت کے تقاضے اور مصلحت کو پیش نظر رکھا جاتا تھا، پھر بعد کے ائم بھی اس کی رعایت کیا کرتے ہے، اس مصلحت کے پیش نظر، جس پر آپ صلی الله علیه وسلم بھی زمانا، مکا نایا حالاً چلے ہے، یہیں رعایت کیا کرتے ہے، اس مصلحت کے پیش نظر، جس پر آپ صلی الله علیه وسلم بھی زمانا، مکا نایا حالاً چلے ہے، یہیں سے فقہاء کا اختلاف ہوجاتا ہے، اس کی بہت مثالیں ہیں، جن میں ایک مثال "من قتل قتبلا سسن" ہے۔ اب میدار شاد کس فتم کے تحت داخل ہے، اس میں فقہائے امت کا اختلاف رائے ہوگیا، چنانچہ وہ

سب بیروروں ہات کے قائل ہیں کہ بیارشاد منصب امامت کے تحت تھا تو ان کے نزدیک بی تھم انکہ سے متعلق حضرات جواس بات کے قائل ہیں کہ بیارشاد منصب امامت کے تحت تھا تو ان کے نزدیک بی تھم انکہ سے متعلق ہے اور ان کی اذن سے مشروط ۔ اور جو حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ بیارشاد منصب رسالت و نبوت کے تحت تھا تو ان کے نزدیک بی تھم شرع عام ہے کہ جو بھی قاتل ہوگا وہ سلب قنتل کا مستحق ہوگا ، اذن امام ہویا نہ ہو۔

ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

"وفي هذه الغزوة أنه قال: "مَن قتل قتبلا، له عليه بينة، فله سلبه" (١). وقاله في غزوة أخرى قبلها، فاختلف الفقهاء، هل هذا السلب مستحق بالشرع أو بالشرط؟ على قولين، هما روايتان عن أحمد.

أحدهما: أنه له بالشرع، شرطه الإمام أو لم يشرطه، وهو قول الشافعي. والثاني: أنه لا يستحق إلا بشرط الإمام، وهو قول أبي حنيفة.

وقال مالك رحمه الله: لا يستحق إلا بشرط الإمام بعد القتال. فلو نص قبله، لم يجز، قال مالك: ولم يبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك إلا يوم حُنين، وإنما نفل النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن برد القتال.

⁽۱) متفق عليه، مر تخريجه سابقاً.

ومأخذ النزاع أن النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الإمام، والمحاكم، والمفتي، وهو الرسول، فقد يقول الحكم بمنصب الرسالة، فيكون شرعاً عاماً إلى يوم القيامة، كقوله: "من أحدث في أمرنا هذا ماليس منه فهو رد"(۱) وقوله: "من زرع في أرض قوم بغير إذنهم فليس له من الزرع شيء وله نفقته"(۲)، وكحكمه "بالشاهد، واليمين"(٣) "وبالشفعة فيما لم يقسم"(٤).

وقد يقول بمنصب الفتوى، كقوله لهند بنت عنبة امرأة أبي سفيان -وقد شكت إليه شعَّزوجها، وأنه لا يعطيها ما يكفيها -: "خذي ما يكفيكِ وولدكِ بالمعروف"(٥)، فهذه فتيا لا حكم؛ إذ لم يدع بأبي سفيان، ولم يسأله عن جواب الدعوى، ولا سألها البينة.

وقد يقوله بمنصب الإمامة، فيكون مصلحة للأمة في ذلك الوقت، وذلك المكان، وعلى تلك الحال، فيلزم من بعده من الأئمة مراعاة ذلك على حسب المصلحة التي راعاها النبي صلى الله عليه وسلم زماناً ومكاناً وحالًا،

⁽١) أخرجه البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور .....، رقم (٢٦٩٧)، ومسلم، كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة .....، رقم (١٨) (١٨)، من حديث عائشة رضى الله عنها.

⁽٢) أخرجه أحمد: ١٤١/٤،٤٦٥/٣)، وأبوداود (٣٤٠٣)، وابن ماجه (٣٤٦٦)، من حديث رافع بن خديج.

⁽٣) أخرجه مسلم (٤٤٧٢)، في الأقضية: باب القضاء باليمين والشاهد، من حديث ابن عباس.

⁽٤) أخرجه البخاري، كتاب البيوع، باب بيع الشريك .....، رقم (٢٢١٣)، وكتاب الشفعة، باب الشفعة فيما لم يقسم ..... رقم (٢٢٥٧)، وفي مواضع أخرى، ومسلم، كتاب المساقاة، باب الشفعة، رقم (١٢٨٤)، وأبوداود (٢٥١٤)، من حديث جابر بن عبدالله.

⁽٥) أخرجه البخاري، كتاب البيوع، باب من أجرى أمر أمصار .....، وقم (٢٢١١)، والنفقات: باب إذا لم ينفق الرجل، فللمرأة أن تأخذ بغير علمه، رقم (٥٣٦٤)، ومسلم (٤٤٧٧)، في الأقضية: باب قضية هند.

ومن هاهنا تختلف الأثمة في كثير من المواضع التي فيها أثر عنه صلى الله عليه وسلم: "من قتل قتيلا فله سلبه" هل قاله بمنصب الإمامة، فيكون حكمه متعلقاً بالأثمة، أو بمنصب الرسالة والنبوة، فيكون شرعاً عاماً؟ وكذلك قوله: "من أحيا أرضاً مبتة فهي له"(١) هل هو شرع عام لكل أحد، أذن فيه الإمام، أو لم يأذن أو هو راجع إلى الأثمة، فلا يملك بالإحياء إلا بإذن الإمام؟ على القولين، فالأول: للشافعي وأحمد في يملك بالإحياء إلا بإذن الإمام؟ على القولين، فالأول: للشافعي وأحمد في ظاهر مذهبهما.

والثناني: لأبي حنيفة، وفرق مالك بين الفلوات الواسعة، وما لا يتشاح فيه الناس، وبين مايقع فيه التشاح، فاعتبر إذن الإمام في الثاني، دون الأول"(٢).

١٩ – باب : مَا كَانَ النَّبِيُّ عَلِيْكُمْ يُعْطِي الْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبُهُمْ وَغَيْرَهُمْ مِنَ الخُمُسِ وَنَحْوِهِ .

### ترجمة الباب كامقصد

یہاں امام بخاری مؤلفۃ القلوب کا مسلہ بیان کررہے ہیں، نیزید کہ نبی علیہ السلام خمس میں سے مؤلفۃ القلوب وغیرہ کو دیا کرتے تھے، توبات وہی آگئ کہ حضورا کرم صلی الله علیہ وسلم کوغنائم کے معاملے میں کممل اختیار حاصل تھا، جہاں آپ مناسب سمجھتے تھے، خرچ کرتے، جس میں مؤلفۃ القلوب بھی واخل ہیں۔ قاضی اساعیل فرماتے ہیں:

"في إعطاء النبي صلى الله عليه وسلم للمؤلفة من الخمس دلالة على أن الخمس إلى الإمام؛ يفعل فيه ما يرى من المصلحة"(٣).

⁽١) رواه البخاري، في المزارعة: باب من أحيا أرضاً مواتاً، تعليقا، ومالك في المؤطأ موصولا: ٧٤٤/٢، في الأقضية، باب القضاء في عمارة الموات، رقم (٢٤٤٠)، عن ابن عمر رضي الله عنهما، ورواه غير واحد من الصحابة، انظر جامع الأصول: ٣٤٧/١-٣٥١، الكتاب السادس......

⁽٢) زاد المعاد: ٤٩١-٤٨٩/٣ ، فصل في أن من قتل قتيلا فله سلبه.

⁽٣) فتح الباري: ٢٥٢/٦.

# مولفة القلوبكن كوكهاجا تاب؟

مؤلفة القلوب كى مختلف قتمين بين:

- وه لوگ جومسلمان تو ہو چکے تھے، کیکن اسلام ان کے دلوں میں رچانہیں تھا، رائخ نہیں ہواتھا۔ آپ صلی الله علیہ وسلم ان لوگوں کودیا کرتے تھے، تا کہ اسلام ان کے دلوں میں رائخ ہوجائے، قاعدہ ہے: "الإنسان عبد الإحسان" (۱).
- وہ لوگ جو تھے تو کا فر، تا ہم ان کے بارے میں بیتو قع کی جاتی تھی کہ ان کو قریب لایا گیا تو بیمسلمان ہو جا کیں گے۔ ان لوگوں کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم تالیف قلب کے طور پر دیا کرتے تھے۔
- وہ کفار جن کے بارے میں بیخطرہ رہتا تھا کہ وہ اپنے پڑوی مسلمانوں کو تکلیف پہنچا کیں گے، مصلحتاان جیسوں کی تالیف بھی کی جاتی تھی۔

ترجمة الباب میں "المؤلفة قلوبهم" سے پہلی دوسمیں اور "وغیرهم" سے آخری شم مراد ہے (۲)۔

یرائے کہ وغیر ہم سے مؤلفة القلوب کی تیسری شم مراد ہے، عام شراح بخاری کی ہے، تا ہم مولف علیہ الرحمة نے ترجمة الباب کے تحت جواحادیث ذکر کی ہیں، ان میں حضرت عمر اور حضرت زبیر بن العوام رضی الله عنهما کا ذکر بھی آیا ہے، ان کو تیسری شم میں شامل کرناممکن ہی نہیں ہے، ان کی ایمانی کیفیت ظاہر و باہر ہے، چہ جائیکہ ان کو کفار میں واخل مانا جائے ، اس لیے یہ کہا جائے گا کہ لفظ وغیر ہم عام ہے، اس میں مؤلفہ القلوب کے علاوہ بھی داخل ہیں، تیسری قتم کے کفار اور سارے مسلمان اور بیہ کہا جائے گا کہ حضور اکرم سلمی اللہ علیہ وسلم کے اختیار کلی کو یہاں بیان کیا جارہ ہے۔ واللہ اعلم

"ونحوه" میر ضمیر مجرورانخمس کی طرف راجع ہے، "أي ونحو الحمس" اس سے مراد مال خراج، جزیراور في ، ہے (۲)۔

⁽١) ويليميم ، الإعجاز والإيجاز للثعالبي: ٩٢/١ ، والتمثيل والمحاضرة له: ٦٠ ما يتمثل به من ذكر الإنسان .....، وفوات الوفيات: ١٥٣/٣ ، ترجمة السراج الوراق، رقم (٣٧٩).

⁽٢) عسدة القاري: ٩/١٥، وفتح الباري: ٢/٢٥، وأحكام القرآن للرازي: ١٥٩/٣، البترابن قدامه في مولفة القاربي عسدة الفيء المعني: ٢/٣٦ - ٣٢٩ باب قسمة الفيء السنه =

# مؤلفة القلوب كاحصداب باقى بيانيس؟

ابسوال بيب كمولفة القلوب كاحصه باقى بي بانبين؟

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک معتمد قول کے مطابق مؤلفۃ القلوب کا حصہ اب بھی کسی نہ کسی صورت میں باقی ہے، وہ ساقطنہیں ہوا۔

ان حضرات کا ایک قول مقید بالاحتیاج والضرورة بھی ہے، یعنی ان کا سہم ساقط ہوگیا ہے کہ اسلام کو اب شوکت و منعة حاصل ہوگیا ہے، لیکن اگر کسی وقت ان کے استلاف کی ضرورت پائی گئی تو ان کو ہم دیا جائے گا(۱)۔
حنفیہ کا قول بیر ہے کہ مولفۃ القلوب کو حصہ نہیں ملے گا کہ ان کے ہم کے ساقط ہونے پر صحابہ کا اجماع ہوچکا ہے (۲)۔ حنفیہ کی دلیل اقرع بن حابس اور عیدنہ بن حصن کا واقعہ ہے۔

چنانچدامام بیبی وغیرہ نے روایت نقل کی ہے کہ بید دونوں حضرات صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اوران سے انہوں نے تقاضا کیا، زمین مانگی اورا کی تحریر کھوالی، پھر بد دونوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے کہ وہ بھی اس تحریر پراپی گواہی شبت کردیں۔حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس تحریر کولیا، اس پرتھوک دیا اور تھوک دیا اور تھوک دیا دیا سے کہ اس کومٹا دیا، مٹا کر پھر پھاڑ دیا۔ بیلوگ غصے میں حضرت صدیق اکبر کے پاس آئے اور کہنے گئے:"ماندوں، المخلیفة أنت أم عصر ؟!" صدیق نے فرمایا:"هو إن شاء الله"، کتنا عجیب جواب دیا!!

حضرت عمر رضی اللہ عند نے ان سے فرمایا تھا کہ اسلام اس زمانے میں ذلیل تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری تالیف کیا کرتے تھے، اب اللہ نے اسلام کوعزت دے دی ہے، جاؤ! جومرضی آئے کرو، اسلام ابتم سے مستغنی ہے، اس لیے اسلام پر قائم رہو، ورنہ تہارے اور ہارے درمیان تکوار فیصلہ کرے گی (۳)۔ بیشان تھی عمر کی!!!

⁼ المؤلفة قلوبهم .....، فصل، رقم (١٠٧٥).

⁽٢) عمدة القاري: ٦٩/١٥، وفتح الباري: ٢٥٢/٦.

⁽١) المؤطا مع الأوجز: ٩٠/٦، مكتاب الزكاة، باب أخذ الصدقة ومن يجوز له أخذها ، رقم (٢٩/٦٦٥).

⁽٢) فتح القدير: ٢٠١/٢، وأحكام القرآن للرازي: ١٦١/٣، وفتح الملهم: ١٣٣/٥.

⁽٣) سنن البيه قي الكبرى: ٣٢/٧، كتاب قسم التصرفات، باب سقوط سهم المؤلفة قلوبهم .....، رقم (٣١٨٩)، وأحكام القرآن للرازي: ٣٠/٣١-١٦١.

حضرت ابو بکررضی الله عنه نے بھی اس مسئلے میں عمر رضی الله عنه کی موافقت کی اور صحابہ میں سے کسی نے اس پر نکیز نہیں کی ، گویا کہ ایک فتم کا اجماع صحابہ منعقد ہوگیا (1) ____

اس وافتعے سے معلوم ہوا کہ بیتکم معلول بالعلۃ تھا،علت ختم ہوگئ تو تھم بھی مرتفع ہو گیا،مگراس کا تقاضا بیہ ہوگا کہا گرعلت عود کر آئے گی تو تھم پھر کیا ہوگا؟ تواس میں مختلف اقوال ہیں :

بعض احناف فرماتے ہیں کہ بیانتہاء الحکم بانتہاء علمۃ کے قبیل سے ہے، جبیبا کہ رمضان کے تم ہونے سے اس کا حکم یعنی صوم بھی ختم ہوجانے کی وجہ سے اس کا حکم یعنی صوم بھی ختم ہوجانے کی وجہ سے اعطاء المؤلفہ بھی ختم ہو گیا ہے، ورنداسلام کا دوبارہ ذلیل ہونالازم آئے گا،و ذا لا یہ جوز.

دوسرا جواب بیہ ہے کہ یہاں اجماع صحابہ ہو چکا ہے، شخین کی موافقت ہو پیکی ہے اور بیا جماع ناسخ ہے۔ جب کہ مذکورہ تھکم منسوخ (۲)۔

تنبيه

ابن رشد نے بدایۃ المجتہد میں امام ابوحنیفہ رحمۃ الله علیہ سے قال کیا ہے کہ مؤلفۃ القلوب کو حصہ دیا جاسکتا ہے،اگرامام کی اس پررائے ہو (۳)۔

ليكن عثاني رحمة الله عليه نے اس فقل كوغريب قرار ديا ہے اور فرمايا ہے:

"لم أجدهذا النقل عن أبي حنيفة، رحمه الله، في كتبنا إلى الآن، وليته ثبت!"(٤).

بہر حال اس مسلے میں احناف کا جومسلک ہے وہ غیر مؤید بالدلیل نہیں ہے (۵)۔

⁽١) أحكام القرآن: ١٦١/٣، وفتح الملهم: ١٣٤/٥، وشرح النقاية: ١٨٥/١، الزكاة، مصارف الزكاة.

⁽٢) شرح النقاية: ١/٥٨٥، وفتح الملهم: ١٣٤/٥.

⁽٣) بداية المجتهذ: ١/٢٧٥، كتاب الزكاة، الفصل الأول في عدد الأصناف .....، المسألة الثانية.

⁽٤) فتح الملهم: ٥/١٣٤.

⁽٥) اس مسئك كى مزيد تفصيلات كے ليے ديكھيے،أحكام القرآن: ٣/٠٦٠ - ١٦١، مطلب: في المؤلفة القلوب. وفتح الملهم: ١٣/٣٥ - ١٣٥٠ ، والموسوعة الفقهية: ٣١٩/٢٣، و: ١٣/٣٦.

### مؤلفة القلوب كوكهال سعدياجا تاتها؟

اس کے بعد اس میں بھی ائمہ کا اختلاف ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مؤلفۃ القلوب کوکہاں ہے دیا کرتے تھے؟ چناں چہام مالک اورا یک جماعت کا خیال ہیہ ہے کہ ان کوشس میں سے دیا کرتے تھے۔امام شافعی اورا یک گروہ کی رائے میہ کہ ان لوگوں کوشس الخمس میں سے دیتے تھے(ا)...

امام بخاری کی این رائے بھی امام مالک کی رائے کے موافق ہے۔ کما مر

رَوَاهُ عَبْدُ ٱللَّهِ بْنُ زَيْدٍ ، عَنِ النَّبِيِّ عَلِيلًا . [ر: ٤٠٧٥]

اس بات کوعبدالله بن زیدنے نبی اکرم سلی الله علیه وسلم سے روایت کیا ہے۔ عبدالله بن زیدین عاصم انصاری ، مازنی ، مدنی رضی الله عندمشهور صحالی ہیں (۲)۔

## تعليق مذكور كامقصد

اس تعلیق کامقصدمؤلف علیہ الرحمۃ نے ترجمۃ الباب میں اپناجودعویٰ ذکر کیا ہے، اس کی تقویت ہے کہ یہی چیزعبداللہ بن زید سے بھی مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مؤلفۃ القلوب وغیرہ کوخمس وغیرہ میں سے دیا کرتے تھے۔

# تعلیق ندکوری تخریج

اس تعلق میں امام بخاری رحمة الله علیہ نے حضرت عبدالله بن زیدرضی الله عندی اس طویل صدیث کی طرف اشارہ کیا ہے، جومؤلف نے مغازی (۳) میں قصہ حنین کے تحت موصولاً ذکر کی ہے (۴)۔امام بخاری کے علاوہ امام سلم رحمة الله علیہ نے بھی کتاب الزکاۃ میں اس حدیث کوموصولاً ذکر کیا ہے (۵)۔

⁽١) فتح الباري: ٢/٢٥٦، ثير ويكهي، كشف الباري، كتاب المغازي: ٥٥٣-٥٥٥.

⁽٢) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب الوضوء، باب لا يتوضأ من الشك .....

⁽٣) صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة الطائف، رقم (٣٣٠).

⁽٤) فتح الباري: ٢٥٢/٦، وعمدة القاري: ٧٠/١٥.

⁽٥) صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام، رقم (٢٤٤٦).

# تعلق كى ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت

حضرت عبدالله بن زيدرض الله عنه كي حديث كابتدائي جملے بيوبي:

"لما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم يوم حنين، قسم في

الناس في المؤلفة قلوبهم".

انہی الفاظ میں ترجمۃ الباب کے ساتھ تعلق کی مطابقت ہے کہ ان میں مؤلفۃ القلوب کو عطایا دیے جانے کا ذکر ہے(۱)۔

اس تعلیق کےعلاوہ امام بخاری رحمۃ اللّٰہ علیہ نے باب کے تحت دس احادیث ذکر کی ہیں ،ان میں کی پہلی حدیث حضرت حکیم بن حزام رضی اللّٰہ عنہ کی ہے۔

٢٩٧٤ : حدّثنا مُحَمَّدُ بْنُ بُوسُفَ : حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْسَيَّبِ ، وَعُرْوَةَ بْنِ الزُّبْيْرِ : أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللهِ عَيْلِكُ الْسَيَّبِ ، وَعُرْوَةَ بْنِ الزُّبْيْرِ : أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُهُ وَلَمْ مَا لَهُ عَلَى اللهِ عَلَيْهُ وَلَا عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

# تراجم رجال

۱ – محمد بن يوسف

يمحربن يوسف فريا في رحمة الله عليه بيل -ان كاتذكره كتاب العلم، "باب ماكان النبي صلى الله

⁽١) فتح الباري: ٢٥٢/٦.

⁽٢) قولهما: "أن حكيم بن ....." الحديث، مر تخريجه في كتاب الزكاة، باب الاستعفاف عن المسألة.

عليه وسلم يتخولهم ..... " كتحت آ چكا ب(١) ـ

### ٢-الأوزاعي

يه مشهور محدث عبد الرحمن بن عمر والا وزاعى رحمة الشعليه بين _ان كم فصل حالات كتاب العلم "باب المخروج في طلب العلم" مين گزر چكو (٢) _

### ٣- الزهري

محربن مسلم ابن شهاب الزبرى رحمة الله عليه كالجمالي تذكره "بده الوحي" ميس كزر چكاب (٣)-

### ٤ - سعيد بن المسيب

يمشهورمحدث حفرت سعيد بن المسيب رحمة الله عليه بيل -ان كحالات كتاب الإيمان، "باب من قال: إن الإيمان ..... كفيمن ميل بيان كي جاحك بيل (سم) -

#### ٥– عروه بن الزبير

مشهورتا بعي حضرت عروه بن زبير رحمة الله عليه كاتذكره اجمالاً "بد. الوحي "ميس گزرچكا (۵) _

### ٦- حكيم بن حزام

يە سابى رسول، حفرت كىيم بن حزام رضى الله عنه بين (٢) ـ

#### ترجمه حديث

حضرت علیم بن حزام رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی الله علیه وسلم سے مانگا،آپ صلی

⁽١) كشف الباري: ٢١٦/٣.

⁽۲) کشف الباری: ۳۰۳/۳.

⁽٣) كشف البارى: ٣٢٦/١ الحديث الثالث.

⁽٤) كشف الباري: ١٥٩/٢.

⁽٥) كشف الباري: ١/١١، تفصيل حالات كے ليه ديكھيے ، كشف الباري: ٤٣٦/٢.

⁽٦) ان كمالات كي ليوديكيد، كتاب الزكاة، باب لا صدقة إلا عن ظهر غنىً.

الله عليه وسلم نے مجھے عطافر مایا، میں نے بھر مانگا، آپ علیہ السلام نے بھر عطا کیا، پھر فر مایا، اے حکیم! یہ مال سرسبز وخوش گوار ہے، سو جو شخص اسے نیک نیتی سے لیتا ہے تواس کے مال میں برکت ہوتی ہے اور جولا کی وحرص (اشراف نفس) کے ساتھ لیتا ہے تواس کے مال میں برکت نہیں ہوتی، بلکہ وہ اس جیسا ہوجا تا ہے جو کھا تا جاتا ہے۔ لیکن ....اس کا پیٹ نہیں بھر تا اور او بر کا ہاتھ نے کے ہاتھ سے بہتر ہے۔

حضرت حکیم فرماتے ہیں، میں نے کہااے اللہ کے رسول! قسم اس ذات کی جس نے آپ کوخل کے ساتھ مبعوث فرمایا! میں آپ کے بعد کسی سے کچھ بھی نہیں لوں گا، یہاں تک کہ دنیا تجھوڑ دوں۔

چناں چہ حضرت ابوبکر،حضرت حکیم کو بلایا کرتے کہ انہیں عطا فر مائیں،کیکن وہ ان سے پھھ بھی لینے سے انکاری رہے۔ پھر عمر فاروق رضی اللّه عنہم نے انہیں طلب کیا کہ انہیں عطا کریں،ان سے بھی انہوں نے پچھ لینے سے انکار کیا۔

(پیصورت حال دیکیکر)عمر فاروق رضی الله عند نے فرمایا، اے مسلمانوں کی جماعت! میں حکیم پران کاوہ حق پیش کررہا ہوں، جواللہ تعالی نے ان کے لیے اس مال فی عیس رکھا ہے، لیکن وہ اس کے قبول سے انکار کررہے ہیں۔ اس طرح حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عند نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد تاحیات لوگوں میں سے کسی سے کچھ بھی نہیں لیا۔ اللہ اکبر!

تنبيه

اس حدیث کاتعلق چونکه کتاب الز کا ق ہے ہے، اس لیے اس کی شرح وہاں ذکر ہوگی (۱)۔ ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

اس صدیث کوامام بخاری رحمة الله علیه نے یہاں اس لیے ذکر فرمایا ہے کہ حضرت حکیم بن حزام رضی الله عنه مؤلفة القلوب میں سے تھ (۲) ۔ آپ صلی الله علیه وسلم اس بنیاد پر مختلف مواقع پر انہیں مال وغیرہ عطافر مایا کرتے تھے، جس کاذکر "سالت فأعطاني" میں ہے، سومطابقت یائی گئی (۳)۔

⁽١) اس مديث كي بعض تشريحات، كشف الباري، كتاب الرقاق: ٣٩٧-٢٩٨ مين آن تجيس ـ

⁽٢) مؤلفة القلوب كے نامول كے ليے ديكھيے ، كشف الباري ، كتاب المغازي: ٥٥٥، مع حواله جات.

⁽٣) عمدة القاري: ١٠/١٥، والكوثر الجاري: ٦/٥٦.

### باب کی دوسری حدیث ابن عمر رضی الله عند کی ہے۔

٢٩٧٥ : حدّ ثنا أَبُو النَّعْمَانِ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعِ : أَنَّ عُمَرَ اللهُ عَنْهُ قالَ : يَا رَسُولَ اللهِ ، إِنَّهُ كَانَ عَلَيَّ اَعْتِكَافُ يَوْمٍ فِي الجَاهِلِيَّةِ ، وَنَى الخَطَّابِ وَضِي اللهُ عَنْهُ قالَ : يَا رَسُولَ اللهِ ، إِنَّهُ كَانَ عَلَيَّ اَعْتِكَافُ يَوْمٍ فِي الجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّرُهُ أَنْ يَنِي بِهِ ، قالَ : وَأَصَابَ عُمَرُ جارِيَتَيْنِ مِنْ سَبِي حُنَيْنِ ، فَوَضَعَهُمَا فِي بَعْضِ بُيُوتِ مَكَّةً ، قالَ : فَمَنَّ رَسُولُ اللهِ عَلِيلِيَّةٍ عَلَى سَبْي حُنَيْنٍ ، فَجَعَلُوا يَسْعَوْنَ فِي السِّكَكِ ، فَقَالَ عُمَرُ : يَا عَبْدَ اللهِ ، الْفُو عَلَيْكِ عَلَى سَبْي حُنَيْنٍ ، فَجَعَلُوا يَسْعَوْنَ فِي السِّكَكِ ، فَقَالَ عُمَرُ : يَا عَبْدَ اللهِ ، الْفُو عَلَيْكِ عَلَى السَّي ، قالَ : آذَهَبْ فَأَرْسِلِ الجَارِيَتَيْنِ .

قَالَ نَافِعٌ : وَلَمْ يَعْتَمِرْ رَسُولُ ٱللَّهِ عَلِيلَةٍ مِنَ الْجِعْرَانَةِ ، وَلَوِ ٱعْتَمَرَ لَمْ يَخْفَ عَلَى عَبْدِ ٱللَّهِ .

# تراجم رجال

#### ١ – ابوالنعمان

بيابوالعمان محمد بن الفضل سدوى رحمة الله عليه بير ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: الدين النصيحة ..... كتحت بيان بوچكا (٢)-

#### ۲- حماد بن زید

ميحاد بن زيد بن درجم رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب الإسمان، "باب المعاصي من أمر الجاهلية ..... " كتحت كزر يك بين (٣)-

### ٣- ايوب

ريايوب ختيانى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتاب الإيمان "باب حلاوة الإيمان كتحت الديمان كتحت الإيمان "كتحت الإيمان "كتار ") -

⁽١) قوله: "أن عمر ....." الحديث، مر تخريجه في الاعتكاف، باب الاعتكاف ليلا.

⁽٢) كشف الباري: ٧٦٨/٢.

⁽٣) كشف الباري: ٢١٩/٢.

⁽٤) كشف البارى: ٢٦/٢.

#### ع – نافع

. ينافع مولى ابن عمر رحمة الله عليه بين - ان كاتذكره كتباب العلم، "بباب ذكر العلم والفتيا في المسجد" كتحت كرر حكاب (١) -

٥ - عمر بن الخطاب

ثانی الخلفاء حضرت عمرض الله عنه کااجمالی تذکره"بد، الوحي" میں بیان ہو چکا ہے (۲)۔

أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: يا رسول الله

ايك جديث اورتين احكام

یہ حدیث دراصل تین مختلف حکموں پر مشتل ہے، یا بوں کہیے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تین احادیث کوایک حدیث میں جمع کر دیا ہے، کیوں کہ راوی بہر حال سب کے نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ ہیں۔ پہلا حکم اعتکاف سے متعلق ہے (۳)، جس کی شرح اس کے ذیل میں آئے گی۔

دوسراتکم غزوہ خنین کے قیدیوں سے متعلق ہے،جس کی شرح یہاں مطلوب ہے، بیدوسراتکم و أصاب عمر جاریتین سے قال: اذھب فأرسل الجاریتین تک ہے۔

تیسراتکم عمرے سے متعلق ہے، جو "فال نافع: ولم یعتمر ....." سے آخر حدیث تک ہے۔ اس کی شرح کتاب العمرہ میں آئے گی (م)۔

وأصاب عمر جاريتين من سبي حنين، فوضعهما في بعض بيوت مكة.....

اور حضرت عمر رضی الله عنه کوشین کے قید یول میں سے دوباندیاں حاصل ہوئیں، جنہیں آپ رضی الله عنه

مدیث باب کارسال اوراتسال میں رواۃ کا ختلاف ہے، بحث کے لیے دیکھیے کشف الباری، کتاب المغازي: ۵۳۸ – ۵۳۹ .

- (٣) صحيح بخاري، كتاب الاعتكاف (الصوم)، باب الاعتكاف ليلا، رقم (٢٠٣٢).
  - (٤) كتاب الحج (العمرة)، باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم؟

⁽١) كشف الباري: ٢٥١/٣.

⁽٢) كشف الباري: ١٣٩/١.

نے مکہ کے کسی گھر میں مظہرایا۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے ان قیدیوں پراحسان کیا، چنانچہ یہ قیدی مکہ مکرمہ کی گلیوں میں بھا گنے دوڑ نے لگے، تو عمرضی اللہ عنہ نے فرمایا، اے عبداللہ! دیکھو! کیابات ہے؟ انہوں نے جوابا فرمایا کہ درسول اکرم سلی اللہ علیہ وسلم نے قیدیوں کو آزاد کر دیا ہے، عمر نے فرمایا، جاؤ! دونوں باندیوں کو آزاد کر دو۔

اس حدیث میں بنو ہوازن کے قیدیوں کے قصے کا ذکر ہے، قصے کی تفصیل گزشتہ ابواب میں اور کتاب المغازی میں گزر چکی ہے (۱)۔

یہاں بیربیان کیا گیاہے کہ موازن کے قیدیوں کو غانمین میں تقسیم کیا گیا تو دوباندیاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حصے میں بھی آئیں، جب ہوازن کے قیدیوں نے اسلام قبول کرلیا تو آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آزاد کرنے کا تھم دیا، چنانچے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے حصے کی دونوں باندیاں آزاد کردیں۔

# بانديال دوتيس ياايك؟

پھر سیمجھیے کہ حدیث میں جاریتین کا ذکر ہے کہ باندیاں دوتھیں، جب کہ سلم شریف (۲) کی روایت میں ایک ہی باندی کا ذکر ہے۔

ان دونوں روایات میں تطبق یول ہے کہ باندیاں اصل میں دوہی تھیں، کیکن ان میں سے ایک باندی انہوں نے اپنے صاحبز ادر عبداللہ کو مبہ کردی تھی، اس موہوبہ باندی کا نام قلابہ تھا۔ اور دوسری باندی حضرت عمرضی اللہ عند نے اپنے پاس رکھ لی۔ چنانچہ ابن اسحاق نے نافع عن ابن عمر کے طریق سے ایک روایت نقل کی ہے، جس کے الفاظ یہ جیں:

⁽١) كشف الباري، كتاب المغازي: ٥٣٢، باب قول الله تعالىٰ: ﴿ويوم حنين.....﴾.

⁽٢) صحيح مسلم، كتاب الأيمان، باب نذر الكافر، وما يفعل فيه إذا أسلم، رقم (٢٩٤).

⁽٣) سيرة ابن هشام: ١٣٣/٤ ، أمر أموال هوازن .....، وفتح الباري: ٣٦/٨.

''ابن عمرضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی باندی قبیلہ بھے میں اپنے ماموؤں کی طرف بھیج دی، تاکہ اس کو وہ لوگ میرے لیے تیار کریں، یہاں تک کہ میں طواف بیت اللہ سے فارغ ہوجاؤں، پھران کے پاس آیا اور مسجد سے نکلاتو دیکھا کہ لوگ دوڑر ہے ہیں! میں نے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ (بیافراتفری کیوں؟) تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری عورتیں اور پچے ہمیں واپس کردیے ہیں۔ میں نے کہا کہ اپنی خاتون کے علیہ وسلم نے ہماری عورتیں اور پچے ہمیں واپس کردیے ہیں۔ میں نے کہا کہ اپنی خاتون کے پاس جاؤ، وہ بی ججے میں ہے۔ چنانچے ہیلوگ وہاں گئے اور اسے اپنے ساتھ لے آئے''۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ ایک باندی ابن عمرضی اللہ عنہ کودی گئی تھی (۱)۔ واللہ اعلم بالصواب

# تعلق مذكور كالمقصد

اس تعلق کے دومقصد ہیں:

ایک تو جماد بن زیدگی او پرذکرکرده روایت مرسل تھی ، کیونکہ نافع کاعمر رضی اللہ عنہ سے ساع ثابت نہیں ، بلکہ رویت بھی ثابت نہیں ہے۔ جب کہ جربر بن حازم (۲) کی روایت مند ہے کہ اس میں وہ ابن عمر سے نقل کررہے ہیں۔

تا ہم امام دارقطنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جریر کی روایت اگر چہ موصول ومسند ہے اور حماد بن زید کی مرسل ہیکن رائج مماد بن زید کی مرسل ہیکن رائج مماد بن زید کی روایات میں جریر سے اشبت وقوی ہیں (۱)۔ دوسرا مقصد یہ بتلانا ہے کہ حضرت عمر کے جصے میں دوباندیاں جو آئی تھیں ، وہمس کی تھیں (۲)۔

⁽١) فتح الباري: ٣٦/٨.

⁽٢) جريرك حالات ك ليوكيمي ، كتاب الصلاة ، باب الخوخة والممر في المسجد.

⁽١) عسمامة القاري: ١٥/٧١، وفتح الباري: ٢٥٣/٦، وشرح القسطلاني: ٢٢٤/٥، وشرح علل الترمذي لابن رجب، ترجمة حماد بن زيد بن درهم: ٢٦٣/١.

⁽٢) عمدة القاري: ١٧١/١٥، وشرح القسطلاني: ٥/٢٢، والكوثر الجاري: ٦/٥١٠ -١٢٦.

# تعلیق مذکوری تخریج

اس تعلیق کی موصولاً ومسنداً تخریج امام مسلم رحمة الله علیه نے کتاب الاً بمان (۱) میں کی ہے (۲)۔

وَرَوَاهُ مَعْمَرٌ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنِ أَبْنِ عُمَرَ فِي النَّذْرِ ، وَلَمْ يَقُلْ : يَوْمٍ . [د : ١٩٢٧] اوراعتكاف والى حديث كومعمر نے الوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه كے طريق سے حديث نذر ميں نقل كيا ہے اوراس ميں يوم كااضا في نبيں ہے۔

# تعليق مذكور كالمقصد

اس تعلیق کا مقصدیہ ہے کہ اعتکاف والی حدیث معمر کے طریق سے بھی مروی ہے ، کیکن اس میں یوم کا ذکرنہیں ہے ، بلکہ طلق نذر کا ذکر ہے۔

# تخريج تعلق

اس تعلیق کوامام بخاری رحمة الله علیه نے موصولاً کتاب المغازی (۳) میں ذکر کیا ہے (۴)۔

### ترجمة الباب كساتهمناسبت مديث

اس مدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت مدیث کے ابتدائی جھے "و أصاب عسر حاریتین من سبی حنین" میں ہے، کیونکہ یہ باندیال خمس میں سے تھیں، جوغیر المؤلفہ یعنی عمر رضی اللہ عنہ کودی گئیں۔ یمی بات جریری تعلق میں بھی آئی ہے (۵) واللہ اعلم بالصواب

تیسری حدیث حفزت عمرو بن تغلب رضی الله عنه کی ہے۔

٢٩٧٦ : حدَّثنا مُوسَى بن إِسْماعِيلَ : حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حازِمٍ : حَدَّثَنَا الحَسَنُ قالَ :

⁽١) صحيح مسلم، كناب الأيمان، باب نذر الكافر، ....، رقم (٢٩٤).

⁽٢) تفليق التعليق: ٣/٠٨٠.

⁽٣) صحيح بخاري، كتاب المغازي، باب قول الله تعالىٰ: ﴿ويوم حنين ....﴾، رقم (٣٢٠).

⁽٤) تغليق التعليق: ٣/٠٨٠، وفتح الباري: ٢٥٣/٦.

⁽٥) عمدة القاري: ٧٠/١٥، وفتح الباري: ٢٥٢/٦، والكوثر الجاري: ١٢٥/٦ ١٢٦، واللامع: ٣١٢/٧.

حَدَّنَنِي عَمْرُو بْنُ تَغْلِبُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قالَ : أَعْطَى رَسُولُ اللهِ عَلِيَّةِ قَوْمًا وَمَنَعَ آخَرِينَ ، فَكَأَنَهُمْ عَتْبُوا عَلَيْهِ ، وَأَكِلُ أَقْوَامًا إِلَى ما جَعَلَ اللهُ عَتِبُوا عَلَيْهِ ، وَأَكِلُ أَقْوَامًا إِلَى ما جَعَلَ اللهُ فَيُبُوا عَلَيْهِ ، وَأَكِلُ أَقْوَامًا إِلَى ما جَعَلَ اللهُ فَيُومِ عَنْهُ مِنَ الْخَيْرِ وَالْغَنَاءِ ، مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ) . فَقَالَ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ : مَا أُحِبُّ أَنَّ فِي كُلُومِهِمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالْغَنَاءِ ، مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ) . فَقَالَ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ : مَا أُحِبُّ أَنَّ لِي كِلُمَةٍ رَسُولُ اللهِ عَلِيلَةِ حُمْرَ النَّعَمِ .

## تراجم رجال

### ۱ – موسیٰ بن اسماعیل

يموى بن اسم عيل تبوذكي بصرى رحمة الله عليه بين، ان كا تذكره اجمالاً بدء الوحي كي "الحديث الرابع" كي تحت كر رجكا ب(1)-

#### ۲- جرير بن حازم

يهجرين حازم -بالحاء المهملة والزاي - رحمة الله عليه بي (٢)_

#### ٣- حسن

بيمشهورتا بعى بزرگ حضرت الإمام حسن البصرى رحمة الله عليه بين _ان كحالات كتاب الإيمان، "باب المعاصى من أمر الجاهلية ..... "كتحت آيك (٣)_

#### ٤- عمرو بن تغلب

میصحابی رسول،حضرت عمروبن تغلب نمری رضی الله عنه بین (۴) به

قال: أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما، ومنع آخرين، فكأنهم عتبوا عليه حضرت عمروبن تغلب رضى الله عنفرمات بين كدرسول اكرم سلى الله عليه وسلم في يحملوكون كوديا وريح

⁽서) قوله: "حدثني عمرو .....": الحديث، مر تخرينجه في كتاب الجمعة، باب من قال في الخطبة ......

⁽١) كشف الباري: ٢/٣٣١.

⁽٢) ان ك حالات ك ليويكهي، كتاب الصلاة، باب المخوخة والممر في المسجد.

⁽٣) كشف الباري: ٢٢٠/٢.

⁽٤) ان كحالات ك ليوكي كتاب الجمعة، باب من قال في الخطبة بعد الثناء: أما بعد.

لوگوں کونہیں دیا، گویا کہ محروم رہ جانے والے آپ پر ناراض ہوئے۔

خلیل فرماتے ہیں کہ عمّاب اس شکوہ اور اظہارِ ناراضگی کو کہتے ہیں ، جوبلور ناز کے ہو(۱)۔

### فقال: إني أعطى قوما أخاف ظلعهم وجزعهم

تو آپ سلی الله علیه وسلم نے فر مایا کہ میں ان لوگول کو دیتا ہوں، جن کے متعلق مرض قلب وضعف یقین اور جزع وفزع کا اندیشہ ہوتا ہے۔

ظلعهم ظاءاورلام کے ساتھ اعوجاج اورٹیڑھے پن کے معنی میں ہے، یہاں اس سے مراد ضعف ایمان اور مرض قلب ہے (۲)۔

اس جملے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیجھ لوگوں کو مال دینے کی علت بیان فرمائی ہے کہ ان کا ضعف ایمان دیکھ کرمیں انہیں نواز تاہوں، کہ کہیں یہ بدک نہ جائیں۔

# وأكل أقواما إلى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغني

اور پچھاقوام کوجوخیراوراستغناان کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے اس کے حوالے کر دیتا ہوں۔ مطلب سے کہ پہلی صنف کے مقابلے میں ایک دوسری صنف بھی ہے، جو مال وغیرہ سے ستغنی ہے، ان کے دل خیر و بھلائی سے پُر ہیں، بیلوگ مال کے بغیر بھی اپنے ایمان وابقان پر مضبوط ہیں اور رہیں گے، تو ایسوں کا معاملہ پچھ دشوار نہیں، نہ ہی ان ہے کوئی خطرہ واندیشہ ہے۔

علاوہ ازیں صنف اول کے اوگ کم ہی ہوتے ہیں، جب کہ قرن اول سے آج تک ایسے لوگوں کی کثرت رہی ہے، جو بکتے ہیں، نہ دین بدلنے ہیں، غالبًارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی میں بھی اسی کثرت رہی ہے کہ پہلی صنف کے لیے ''قوم'' کا اور دوسری صنف کے لیے اقوام کا لفظ ارشاد فرمایا ہے، جوجع کا صیغہ ہے اور کثرت بردال ہے۔

غنیٰ کمسوراور مقصورہے، جوفقر کی ضدہے (۳)۔

⁽١) عمدة القاري: ١٥/١٥، والقسطلاني: ٢٢٤/٥، وكتاب العين: ٧٥/٢، باب العين والتاء والياء......

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/١٥، وأرشاد الساري: ٢٢٥/٥، وفتح الباري: ٢٥٣/٦.

⁽٣) حواله جات بالا.

منهم عمرو بن تغلب

جن میں سے عمرو بن تغلب بھی ہیں۔

یعنی اللّٰہ تعالیٰ نے ان کو بھی دوسری صنف والوں میں رکھا ہے، یہ مال وغیرہ سے ستعنی اور خیر و بھلائی سے پُر ہیں،ان کواگر مال نہ بھی دیا جائے تو کوئی اندیشہیں۔

فقال عمرو بن تغلب: ما أحب أن لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم حمرَ النعم

تو عمرو بن تغلب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ ارشاد کے عوض میں سرخ اونٹ بھی پسنز ہیں۔

بکسمة میں باءبدلیت وعوض کے لیے ہاور نعم نون کے فتہ کے ساتھ بقول جو ہری کے الانعام کا واحدہے،اس کاعمومی اطلاق اونٹ پر ہوتا ہے۔اور حمر حاء کے ضمہ اور میم کے سکون کے ساتھ ہے(ا)۔ پھر بیواضح ہوکہ جم منصوب ہے، کیونکہ بیان کا اسم مؤخرہے۔

## اس جملے کے دومطلب

حضرت عمروبن تغلب رضى الله عنه كے مذكوره بالا جملے كے دومطلب بين:

سکلمہ رسول الله .... ہمرادوہ کلام ہے، جوآپ علیہ السلام نے حضرت عمرو کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ پیجمی اہل خیروغن میں سے ہیں اوران میں داخل ہیں۔

تو اس جملے سے ان کواس قدرخوشی ومسرت ہوئی کہ بقول ان کے اس کے بدیے لا اگر سرٹ اونٹ بھی حاصل ہوتے تو اس قدرخوشی نہ ہوتی۔

کلمہ سے مرادوہ جملہ ہے جونی اکرم صلی اللّٰہ علیہ وسلم نے صنف اول (ضعف، الإیسمان ومرضی القلوب) کے بارے میں ارشاد فرمایا۔ اس صورت میں مطلب یہ ہے کہ مجھے ان کے ساتھ شامل نہ کرنے پربے

⁽١) الصحاح للجوهري: ١٠٥٤، مادة "نعم"، وعمدة القاري: ٧١/١٥، وإر شاد الساري: ٥٢٥/٥.

حدوبے حساب خوشی ومسرت ہے کہ سرخ اونٹوں کے حصول پڑھی اس قدرخوشی نہ ہوتی (۱)۔

حسر النعم کی تخصیص کی وجہ واضح ہے کہ سرخ اونٹ عربوں کے ہاں سب سے قیمتی مال ہوا کرتا تھا۔ واللہ اعلم بالصواب

وَزَادَ أَبُو عاصِم ، عَنْ جَرِيرٍ قالَ : سَمِعْتُ الحَسَنَ يَفُولُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ : أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ عَلِيلِيْمَ أَيِّيَ بِمَالٍ أَوْ بِسَبْيٍ فَقَسَمَهُ ، بِهذَا . [ر : ٨٨١]

ابوعاصم سے مراد ضحاک ہیں، جوانبیل سے معروف تھے(۲)۔

## تعليق مذكور كالمقصد

اس تعلیق کا مقصد واضح ہے، وہ یہ ہے کہ حدیث باب میں اختصار ہے، نیز اس میں جس چیز کے دینے اور نہ دینے کا ذکر ہے، اس سے مراد مال یا قیدی ہیں، جن کو آپ صلی الله علیہ وسلم تقسیم فر مار ہے تھے۔ چنا نچہ ابوعاصم کی روایت حدیث باب کی بنسبت اوضح ہے۔

تشمیبنی کی روایت میں سی کی بجائے شی ء یعنی شین کے ساتھ ہے اور یہی روایت زیادہ بہتر ہے، کیوں کہ بیتمام اشیاءکوشامل وعام ہے (۳)۔

# تعلیق ندکوری تخ ت

استعلق كوامام بخارى رحمة الله عليه في موصولا كتاب الجمعه (١٨) مين نقل كيا بي (٥) -

### ترجمة الباب يعصديث كامطابقت

اس مديث كى ترجمة الباب سے مطابقت مديث كا بتدائى حصيم به يعنى "أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين" كذ" آپ صلى الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين" كذ" آپ صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين "كو" آپ صلى الله عليه وسلم الله وسلم

⁽١) فتح الباري: ٢٥٣/٦، وعمدة القاري: ٧١/١٥، وإرشاد الساري: ٥٢٢٥/٠.

⁽٢) ان كمالات كشف الباري، باب القراءة والعرض ١٢٩/٣ مين آ كيك

⁽٣) فتح الباري: ٢٥٣/٦، وعمدة القاري: ١/١٥، وإر شاد الساري: ٥٢٢٥/٥.

⁽٤) صحيح البخاري، كتاب الجمعة، باب من قال في الخطبة بعد الثناء .....، ، رقم (٩٢٣).

⁽٥) عمدة القاري: ٧١/١٥، وفتح الباري: ٢٥٤/٦، وتغليق التعليق: ١٨١/٣، وشرح القسطلاني: ٢٢٥/٥.

دوسروں کومنع کر دیا''۔اس سے جہاں بیٹا بت ہور ہاہے کہ امام کوان امور میں مطلق اختیار ہے،اس طرح بی بھی ٹابت ہور ہاہے کہ آپ مؤلفۃ القلوب کوعطافر ماتے تھے۔ چوتھی حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٧٨/٢٩٧٧ : حدّثنا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَهُ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنْسُ وَضِيَ ٱللهُ عَنْهُ قالَ : قالَ النَّبِيُّ عَلِيلِتُمْ : (إِنِّي أُعْطِي قُرَيْشًا أَتَأَلَّفُهُمْ ، لِأَنَّهُمْ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ ﴾ .

# تزاجم رجال

#### ١ – ابوالوليد

بيابوالوليد بشام بن عبدالملك طيالى رحمة الله عليه بيل -ان كحالات كتساب الإيمان، "باب علامة الإيمان حب الأنصار "كتحت كزر يك (٢) -

#### ۲– شعبه

(۱) قوله: "عن أنس.....": الحديث أخرجه البخاري أيضاً، نفس هذا الباب، رقم (٣١٤٧)، وكتاب فضبائل أصحاب النبي على باب ابن أخت القوم منهم .....، رقم (٣٥٧٨)، وكتاب مناقب الأنصار، باب مناقب الأنصار، رقم (٣٧٩٣)، وباب قول النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار: .....، رقم (٣٧٩٣)، وكتاب الأنصار: بباب غزوة الطائف، رقم (٣٣٦١-٤٣٣٤، و٣٣٧)، وكتاب النباس، باب القبة الحمراء من أدم، رقم (٣٨٠١)، وكتاب النباس، باب القبة الحمراء من أدم، رقم (٣٨٠١)، وكتاب النوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة .....﴾، رقم (٤٤٤١)، ومسلم، كتاب الزكاة، باب إعطاء المؤلفة .....، رقم (٢٤٤٦)، والترمذي، كتاب المؤلفة .....،

⁽٢) كشف الباري: ٣٨/٢.

⁽٣) كشف البارى: ١/٦٧٨.

#### ٣- قتاده

بيرقما ده بن دعامه رحمة الله عليه بير

#### ٤ – انس

مي صحابي رسول، حضرت انس بن ما لكرضى الله عنه بين _ان دونون حضرات كاتذكره كتاب الإيمان، "باب من الإيمان أن يحب لأخيه ...... كتحت بيان كياجا چكام (۱) _

### مديث كالرجمه

حضرت انس رضی الله عند سے مروی ہے کہ نبی اکر صلی الله علیہ وسلم نے فر مایا کہ میں قریش کو دیتا ہوں، ان کو اپنے سے مانوس کرنے کے لیے، کیوں کہ بیز مانہ جاہلیت سے قریب ہیں۔

بانچویں صدیث بھی حضرت انس رضی الله عنه کی ہے۔

(٢٩٧٨) : حدّثنا أَبُو الْبَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَبْتُ : حَدَّتَنَا الزُّهْرِيُّ قالَ : أَخْبَرَنِي أَنسُ بْنُ مَالِكِ ؟ أَنَّ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ قالُوا لِرَسُولِ اللهِ عَيْلِيَّةٍ ، حِينَ أَفاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ عَيْلِيَّةٍ مِنْ أَمْوالِ هَوَازِنَ مَا أَفاءَ ، فَطَفِقَ يُعْطِي رَجالاً مِنْ قُرَيْشِ الْمِائَةَ مِنَ الْإِبِلِ ، فَقَالُوا : يَغْفِرُ اللهُ لِرَسُولِ اللهِ عَلِيلَةٍ ، يُعْطِي قُرَيْشًا وَيَدَعَنَا ، وَسُبُوفُنَا تَقْطُرُ مِنْ رِمَائِهِمْ . قَالَ أَنسُ : فَحُدَّثَ رَسُولُ اللهِ عَلِيلَةٍ مِنَا أَخْمِ ، وَمَ يَبُونُ اللهُ اللهُ عَلَمْ اللهُ عَلَيْكِ فَقَالَ : (ما كَانَ حَدِيثٌ بَلَغَنِي عَنْكُمْ ) . قالَ لَهُ فَقَهَاؤُهُمْ : فَلَمَّا الْجَنْمُ مَعُهُمْ أَحَدًا عَيْرَهُمْ ، وَمُولُوا اللهِ عَلَيْكَ ، وَأَمَّا أَناسُ مِنَا حَدِيثٌ بَلَغَنِي عَنْكُمْ ) . قالَ لَهُ فَقَهَاؤُهُمْ : أَمَّا ذَوْو آرَائِنَا يَا رَسُولُ اللهِ عَلَمْ بَقُولُوا شَبْنًا ، وَبَمُرُكُ الْأَنسُ مِنَا حَدِيثٌ أَسْنَانُهُمْ ، فَقَالُوا : يَغْفِرُ اللهُ لَمْ مَلِكُولُ اللهُ عَلَى وَرَائِنَا يَا رَسُولُ اللهِ عَلَى مَعْدُمُ بَكُفُو ، أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَدْهَبَ النَّاسُ بِالْأَمُولُ ! لَكُ مَنْ مَنْ اللهُ عَلَى وَرَسُولُ اللهِ عَلَى مَولُولُ اللهُ عَلَيْهُ مَ يَعْلُولُ اللهُ عَلَى وَرَسُولُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْكُ ، فَقَالَ لَهُمْ : (إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ بَعْدِي أَلْهُ عَلَى وَرَسُولُ اللهِ عَلَى وَرَسُولُ اللهِ عَلَى وَرَسُولُ اللهُ عَلَى وَرَسُولُ اللهِ عَلَى وَرَسُولُ اللهِ عَلَى وَرَسُولُهُ عَلَى الْحَوْضِ ) . قالَ أَنسٌ : فَلَمْ نَصْرُنَ أَنْ مَنْ مَسُولُ اللهِ عَلَى وَرَسُولُهُ عَلَى الْحَوْضِ ) . قالَ أَنسٌ : فَلَمْ نَصْرُنَ أَنْوَ الْمَاسُ وَلَا اللهُ عَلَى وَرَسُولُهُ عَلَى اللهُ عَلَى وَرَسُولُهُ عَلَى الْمُؤْمُ إِلَى اللهُ الْمَاسُ اللهُ الْمَاسُولُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى وَرَسُولُهُ اللهُ عَلَى وَرَسُولُهُ اللهُ الْمَالِ اللهُ ال

[VYYY , VFOY , YAY , E-VY - FVY , YOOV , YOVY , YYYY]

⁽١) كشف الباري: ٢/٢-٤.

⁽٢) قوله: "أخبرني أنس ....." الحديث، مرّ تخريجه في الحديث السابق آنفاً.

## تراجم رجال

١ - ابواليمان

بيابواليمان حكم بن نافع رحمة الله عليه بير.

#### ٧- شعيب

بيشعيب بن الى حمز درحمة الله عليه بين - ان دونون حضرات كحالات اجمالاً بسد الوحسي كى "الحديث السادس" كتحت كرزر يكي بين (1) -

#### ۳- زهری

يمحربن مسلم ابن شهاب زبرى رحمة الله عليه بيل -ان كحالات بهى بدء الوحى كى"الحديث الثالث" كي من ميل بيان بو يك (٢)-

### ٤ – أنس

حفرت انس رضى التدعنه كاتذكره كتاب الإيمان، "باب من الإيمان ....." ميس كزر چكا (٣) _

### تنبيه

اہام بخاری رحمۃ اللّٰدعلیہ نے باب کے تحت حضرت انس رضی اللّٰدعنہ کی حدیثِ مشہور کو اجمالاً وتفصیلاً دونوں طرح نقل کیا ہے، اس کی شرح مغازی میں آنچکی ہے (۴)۔

## حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت

انس رضی الله عنه کی باب کی گزشته اور موجوده دونون احادیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت بالکل واضح ہے، پہلی کی مطابقت تواس جملے میں ہے، "انسی أعطبی قریشا أتألفهم" جب که دوسری کی مطابقت "فطفق یعطبی رجالا من قریش ...... میں ہے۔ چنال چہ یہال بھی مؤلفة القلوب کودینے کا ذکر ہے۔

- (١) كشف الباري: ١/٤٧٩- ٤٨٠.
  - (۲) كشف الباري: ۲۲٦/۱.
    - (٣) كشف الباري: ٢/٢.
- (٤) كشف الباري، كتاب المغازي: ٥٥١-٥٥٩.

## باب کی چھٹی صدیث حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٧٩ : حدّ ثنا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللهِ الْأُوَبِينِيُّ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ صَالِحٍ ، عَنْ اَبْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مُطْعِي : أَنَّ مَحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرِ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مُطْعِي : أَنَّ مَحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرِ قَالَ : أَخْبَرَنِي جُبَيْرُ فَالَ : أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُطْعِي : أَنَّ مَحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي ، عَلِقَتْ رَسُولَ اللهِ عَلِيلِيدٍ وَمَعَهُ النَّاسُ ، مُقْبِلاً مِنْ حُنَيْنٍ ، عَلِقَتْ رَسُولَ اللهِ عَلِيلِيدٍ اللهِ عَلَيْلِيدٍ اللهِ عَلَيلِيدٍ اللهِ عَلَيْلِيدٍ وَمَعَهُ اللّهُ عَلَيْلِيدِ مِنْ مَنْ اللّهِ عَلَيْلِيدٍ اللهِ عَلَيْلِيدٍ اللهِ عَلَيْلِيدٍ اللهِ عَلَيلِيدٍ اللهِ عَلَيْلِيدٍ اللهِ عَلَيْلِيدٍ اللهِ عَلَيْلِيدٍ اللهِ عَلَيْلِيدٍ اللهِ عَلَيْلُهُ اللّهُ اللهِ عَلَيْلُهُ اللّهُ اللهِ عَلَيْلُهُ اللّهُ اللهُ الله

## تزاجم رجال

## ١ - عبدالعزيز بن عبدالله الأويسي

ريمبدالعزيز بن عبدالله اليك رحمة الله عليه بيل ان كاتذكره كتاب العلم، "باب الحرص على الحديث" كتحت كرر حكام (٢) -

### ۲- ابراهیم بن سعد

يه ابرا ہيم بن سعد بن ابراہيم بن عبدالرحمٰن بن عوف رحمة الله عليه ہيں۔

### ٣- صالح

يصالح بن كيمان رحمة الله عليه بير -ان دونول حضرات كاتر جمه كتاب الإيمان، "باب من كره أن يعود في الكفر ..... "كتحت بيان كيا جاج كا (٣) -

### ٤- ابن شهاب

يمحد بن مسلم ابن شهاب زمرى رحمة الله عليه بير ان كاتذكره "بده الوحي" ميس كزر چكا (م) -

⁽١) قوله: "أخبرني جبير .....": مر تخريجه في الجهاد، انظر كشف الباري، كتاب الجهاد: ٢٢٢/١.

⁽٢) كشف الباري: ٣٤/٣.

⁽٣) كشف الباري: ٢٠/٢-١٢١.

⁽٤) كشف الباري: ٢٦/١، الحديث الثالث.

٥ - عمر بن محمد بن جبير بن مطعم

بي حضرت جبير بن مطعم كے بوتے عمر بن محدرهمة الله عليه بيں۔ان كے حالات كتاب الجهاد، "باب الشجاعة في الحرب والجبن" ميں گزر كيكے(۱)_

٦- محمد بن جبير

يهجمه بن جبير بن مطعم نوفلي رحمة الله عليه بين (٢)_

٧- جبير بن مطعم

بيا بومحمه جبير بن مطعم نوفلي رضي الله عنه بين (٣)_

### حديث كاترجمه

حضرت جبیررض الله عند فرماتے ہیں کہ حنین سے لوٹے جب وہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے ساتھ جب گئے، وہ ساتھ تھے اور آپ کے ساتھ دوسر ہے لوگ بھی تھے، بدوی لوگ آپ سلی الله علیہ وسلم کے ساتھ جب گئے، وہ آپ سے مانگ رہے تھے، یہاں تک کہ انہوں نے آپ علیہ السلام کو کیکر کے ایک درخت کے پاس پناہ لینے پر مجبور کردیا تو کیکر نے آپ علیہ السلام کی جا درمبارک ایک لی، چناں چہ آپ نے تو قف کیا اور کہا، میری جا در مجمور کردیا تو کیکر نے آپ علیہ السلام کی جا درمبارک ایک لی، چناں چہ آپ نے تو قف کیا اور کہا، میری تقسیم مجھے دو۔ اگر میرے پاس ان کا نے دار درختوں کے برابر بھی چو پائے ہوتے تو سب کو میں تم لوگوں میں تقسیم کردیا، پھرتم مجھے بخیل یاؤگے، نہ جھوٹا اور نہ ہی بردل۔

اس حدیث کی مفصل شرح چوں کہ کتاب الجہاد (۴) میں آ چکی ہے، اس لیے یہاں ہم نے صرف ترجمہ پراکتفا کیا ہے۔

⁽١) كشف الباري، كتاب الجهاد: ٢٢٣/١.

⁽٢) ان كمالات كي ليوكيمي، كتاب الأذان، باب الجهر في المغرب.

⁽٣) ان كمالات كم ليويكهي، كتاب الغسل، باب من أفاض على رأسه ثلاثاً.

⁽٤) كشف الباري، كتاب الجهاد: ٢٢١/٦-٢٢٨.

## ترجمة الباب كے ساتھ حديث كى مطابقت

ال حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے، "لقسمت البنکم" (۱) که مال تمہارے درمیان تقییم کردیتا" کیوں کہ یہ اعراب بھی مؤلفۃ القلوب میں سے ہیں۔ چناں چہ یہ جملہ آپ علیہ السلام نے ان کی تالیف وتلی کے لیے فرمایا ہے۔

ساتویں حدیث حضرت انس بن مالک رضی الله عنه کی ہے۔

• ٢٩٨٠ : حدثنا يَحْيَىٰ بْنُ بُكَيْرِ : حَدَّثَنَا مالِكُ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللهِ ، عَنْ أَنَسِ ابْنِ مالِكِ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللهِ ، عَنْ أَنَسِ ابْنِ مالِكِ رَخِيَ اللهِ عَنْهُ قالَ : كُنْتُ أَمْشِي مَعَ النَّبِيِّ عَلِيْكِ وَعَلَيْهِ بُرْدٌ نَجْرَانِيٌّ غَلِيظُ الحَاشِيةِ ، فَأَدْرَكَهُ أَعْرَابِيٌّ فَجَذَبَهُ جَذْبَةً شَدِيدَةً ، حَتَى نَظَرْتُ إِلَى صَفْحَةِ عاتِقِ النَّبِيِّ عَلِيْكِيْهِ قَدْ أَثَرَتْ بِهِ فَأَدْرَكُهُ أَعْرَابِيٌّ فَجَذَبَهُ جَذْبَةِ ، ثُمَّ قالَ : مُرْ لِي مِنْ مالِ اللهِ الَّذِي عِنْدَكَ ، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ فَضَحِكَ ، عَمَّ أَمْرَ لَهُ بِعَطَاءٍ . [٧٧٨ ، ٥٤٧٢]

## تراجم رجال

۱- يحييٰ بن بكير

يديكي بن عبدالله بن بكير رحمة الله عليه بير -ان كحالات بده الوحي مين "الحديث النالث" كقت آيكي (٣) -

#### ٧- مالك

سيامام دار البجرة امام مالك بن انس رحمة الله عليه بين ان كحالات بدء الوحي مين "الحديث

(۱) عمدة القاري: ۷۳/۱۵، حضرت كنگوبى رحمة السّعلي قرمات بني: "لقسمته بينكم" فيه الترجمة: حيث لم يكن هؤلاء كملا في إيمانهم، وإلا لما فعلوا ما فعلوا". لامع الدراري: ٣١٣/٧.

(٢) قوله: "عن أنس ....." الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب الباس، باب البرود والحبرة والشملة، رقم (٩٠٨٥)، وكتاب الأدب، باب البسم والضحك، رقم (٩٠٨٨)، ومسلم، كتاب الزكاة، باب إعطاء من سأل بفحش وغلظة، رقم (٣٤٢- ٢٤٣٠)، وابن ماجه، كتاب اللباس، باب لباس رسول الله صلى الله عليه وسلم، رقم (٣٥٥٣).

(٣) كشف الباري: ٣٢٣/١.

الثاني" كِتْحَتْ آچِكُ(١)_

## ٣- اسحاق بن عبدالله

يمشهورتا بعى ابويجي اسحاق بن عبدالله بن البي طلحه انصارى رحمة الله عليه بين ان كاتذكره كتسبب ب العلم، "باب من قعد حيث ينتهي به المبجلس" كتحت كزر چكا ب(٢) -

### ٤ – انس بن مالك

قال: كنت أمشى مع النبي صلى الله عليه وسلم، وعليه برد نجراني غليظ الحاشية حضرت انس بن ما لك رضى الله عنه فرمات بين كه بين كه بين كرم سلى الله عليه وسلم كرم ساته على رم الله عنه الكرم من من الكرم سلى الله عنه وفي حادر تقي من من كرك الربات الله عنه ال

نجران یمن کے ایک شہر کا نام ہے،جس کی جا دریں مشہور ہوا کرتی تھیں اور برداس جا در کا نام ہے،جس کی جمع بروداورابراد ہے (۴۲)۔

فأدركه أعرابي، فجذبه جذبة شديدة، حتى نظرتُ إلى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم، قد أثرت به حاشية الرداء، من شدة جذبته

توایک اعرابی نے آپ ملی اللہ علیہ وسلم کو پکڑلیا اور بہت شدت ہے آپ کی چا در کو کھینچا، تو میں نے دیکھا کہ نبی اکرم مسلم اللہ علیہ وسلم کی گردن مبارک کے کنارے پراس کے کھینچنے کی وجہ سے نشان پڑ گئے ہیں۔ یہاں کی روایت میں جد نب آیا ہے، جب کہ مسلم شریف کی روایت میں جد نہ ہے (۵)، تا ہم معنی

⁽١) كشف البارى: ١/٠٢٩ والإيمان: ٨٠/٢.

⁽٢) كشف الباري: ١٨٢/٣.

⁽٣) كشف الباري: ٢/٢.

⁽٤) عمدة القاري: ٧٣/١٥، وفتح الباري: ١٠/٦٠، وشرح القسطلاني: ٢٢٦/٥.

⁽٥) مسلم شريف، كتاب الزكاة، باب إعطاء من سأل بفحش وغلظة، رقم (٢٤٣٠ - ٢٤٣٠).

دونوں کے ایک ہی، یعنی تصینے کے ہیں۔

عاتق تو گردن کو کہتے ہیں اور صفحہ کے معنی کنارے اور ناحیۃ کے ہیں، لینی گردن کا کنارہ (۱)۔

ثم قال: مرلي من مال الله الذي عندك

پھراس نے کہا کہ تمہارے ماس جو مال اللہ کا دیا ہواہے، اس میں سے مجھے دینے کا حکم دو۔

مطلب سے جھے بھی پچھ دیں المال کے ذمے داروں کو کہیے کہ اللہ کے مال میں سے جھے بھی پچھ دیں، آپ کے اللہ کا میں سے جھے بھی پچھ دیں، آپ کے والد کی کمائی سے، بلکہ اس مال سے جو آپ کی اپنی محنت سے حاصل نہیں ہوا۔ چناں چہ ایک روایت میں سے الفاظ بھی ہیں: "لا من مالك، ولا من مال أبيك" (٢) اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس سے مراد مال زکوۃ ہے، کیوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ای میں سے مولفۃ القلوب برخرج کیا کرتے تھے (٣)۔

فالتفت إليه، فضحك، ثم أمر له بعطاء

آپ سلی الله علیه وسلم اس کی طرف مڑے ، پھر ہنس پڑے ، پھراس کو کچھ دینے کا تھم دیا۔

مطلب یہ ہے کہ پہلے تو تعجبا اس کی طرف مڑے، پھر تلطفا ہنس پڑے (۴)۔اس حدیث سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال حلم و برداشت کا خوب اظہار ہور ہاہے کہ آپ لوگوں کی تکالیف اور نادانیوں پر کس قدر صبر سے کام لیا کرتے تھے (۵)۔

## ترجمة الباب كيساته مطابقت مديث

حدیث کی ترجمة کے ساتھ مطابقت آخری جملہ میں ہے، "شم أمر له بعطاء" کرآپ سلی اللہ علیہ وسلم

⁽١) عمدة القاري: ٧٣/١٥، وشرح القسطلاني: ٢٢٦/٥، وفتح الملهم: ١٣٥/٥.

⁽٢) فتح الناري: ١٣٦/٥، وفتح الملهم: ١٣٦/٥.

⁽٣) حواله جاب بالا.

⁽٤) فتح الملهم: ١٣٦/٥، والكوثر الجاري: ١٢٨/٦.

⁽٥) حواله جات بالا، وفتح الباري: ١٠/١٠، وعمدة القاري: ٧٣/١٥.

نے اس بدوی کے عجیب وغریب انداز سوال کے باوجود اس کو مال دینے کا حکم دیا، یہی تو تالیف قلب ہے(۱)۔ ایک اہم فائدہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی بیر حدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صرف امام مالک کے طریق سے نقل کی ہے، جو اسحاق بن عبداللہ سے روایت کررہے ہیں، یہی حدیث امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل کی ہے، انہوں نے اس کوامام مالک کے علاوہ امام اوز ائی، ہمام بن منہ اور عکر مۃ بن عمار کے طریق سے بھی نقل کیا ہے، کین وہاں بھی اصل روایت مالک کی ہے، جب کہ دیگر حضرات کے طریق کو بحض اضافی فوائد کے بیان کے لیے نقل کیا گیا ہے (۲)۔

پهرسيجهي كديه مديث موطا كمشهور شخول مين نهيل به، امام دار قطني رحمة الله عليه فرمات بين:
"لم أر هذا الحديث عند أحد من رواة المؤطأ، إلا عند يحيى بن بكير ومعن بن عيسى، ورواه جماعة من رواة المؤطأ عن مالك، لكن خارج المؤطأ "٣١).

کے ''مؤطائے جورواۃ ہیں ان میں سے کسی کے نسخے میں، میں نے بیروایت نہیں دیکھی، سوائے کی بن بکیراورمعن بن عیسلی کے نسخے کے اور مؤطا کے راویوں کی ایک جماعت نے اس حدیث کوامام مالک نے قل کیا ہے، کین مؤطا کے علاوہ''۔

جب کہ ابن عبدالبررحمۃ اللّٰہ علیہ فرماتے ہیں کہ موطا کے دواور راویوں مصعب بن عبداللّٰہ زبیری اور سلیمان بن صرد نے بھی اپنے اپنے نسخوں میں اس حدیث کوؤ کر کیا ہے (۴)۔ تاہم ہمارے برصغیر کے نسخوں میں میصدیث نہیں یا کی جاتی ۔واللّٰہ اعلم بالصواب

⁽١) عمدة القاري: ٧٣/١٥، وفتح الباري: ٢٥٤/٦، ولامع الدراري: ٣١٣/٧.

⁽٢) فتح الباري: ١٠ / ٥٠ ٥. اور صحيحين مين مواضع حديث كي نشاند بي يخضي تخ ترج حديث من كردي كي بيد

⁽٣) فتح الباري: ١٠/١٠.

⁽٤) حواله بالا. ال صديث كى مزيد شرح كے ليے ديكھي، كشف الباري، كتاب الأدب، باب التسبم والضحث .

## باب کی آٹھویں حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے۔

٢٩٨١ : حدّ ثنا عُنْهَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي وَاثِلِ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ ( كَنْ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنِ ، آثَرَ النَّبِيُّ عَلِيْكِ أَنَاسًا فِي الْقِسْمَةِ ، فَأَعْطَى عَبْنِنَةَ مَثْلَ ذَلِكَ ، وَأَعْطَى أَنَاسًا مِنَ أَشْرَافِ الْعَرَبِ ، الأَفْرَعَ بْنَ حَابِسِ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ ، وَأَعْطَى عُيَيْنَةً مَثْلَ ذَلِكَ ، وَأَعْطَى أَنَاسًا مِنَ أَشْرَافِ الْعَرَبِ ، فَأَنْوَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْقِسْمَةِ ، قَالَ رَجُلٌ : وَاللهِ إِنَّ هٰذِهِ الْقِسْمَةَ مَا عُدِلَ فِيهَا ، وَمَا أُرِيدَ بِهَا وَجُهُ اللهِ . فَقَالَ : (فَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ بَعْدِلِ اللّهِ مَا عُدِلُ إِذَا لَمْ بَعْدِلِ إِذَا لَمْ بَعْدِلِ اللّهِ مَوْسَى ، قَدْ أُوذِي بأَكْثَرَ مِنْ هٰذَا فَصَبَرَ ) .

[3777 . . 4. 2 . 14. 3 . 7140 . 9340 . 7770 . 4400]

## تزاجم رجال

۱ - عثمان بن ابی شیبه

بيعثان بن محمر بن ابي شيبه كوفي عبسي رحمة الله عليه بين ـ

۲ – جرير

بيجرير بن عبدالحميدضي رازي رحمة الله عليه بين_

۳- منصور

يمنصوربن معتمر علمي كوفى رحمة الله عليه بين -ان تيون حضرات محدثين كاتذكره كتساب العلم، "باب من جعل لأهل العلم ....." كتحت تفصيلاً كررچكا ب(٢) -

(۱) قوله: "عن عبدالله (رضي الله عنه)": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب أحاديث الأنبياء، باب (بلا ترجمة) بعد باب حديث الخضر .....، رقم (٣٤٠٥)، وكتاب المغاري. اب غزوة الطائف، رقم (٣٣٠٩–٤٣٣٦)، وكتاب الأدب، باب من أخبر صاحبه بما يقال فيه، رقم (٢٥٩٩)، وباب الصبر على الأفك، ، قسم (٢٠١٠)، وكتاب الاستئذان، باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة ..... رقم (٢٩٩١)، وكتاب الدعوات، باب قول الله تعالى: ﴿وصل عليهم﴾ ....، رقم (٣٣٦)، ومسلم، كتاب الزكاة، باب إعطاء المؤلفة قلوبهم....، رقم (٢٤٤١).

(٢) كشف الباري: ٢٦٦/٣-٢٧٢.

### ٤ – ابووائل

بيابوواكل شقيق بن سلمه اسدى كوفى رحمة الله عليه بين ان كحالات كتاب الإيسمان، "باب خوف المؤمن من أن يحبط ..... كتحت كرر يك بين (١) -

## ه - عبدالله

حضرت عبدالله بن مسعود رضى الله عنه كے حالات كتباب الإيمان "باب ظلم دون ظلم" ميں آ كيك (٢)_

قال: لما كان يوم حنين، آثر النبي صلى الله عليه وسلم أناسا في القسمة،

فأعطى الأقرع بن حابس مئة من الإبل، وأعطى عيينة مثل ذلك

حضرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه فرماتے ہیں که غزوه حنین کے موقع برتقسیم میں نبی اکرم صلی الله علیه وسلم نے بعض لوگوں کوتر جیح دی، چنانچہ اقرع بن حابس کوسواونٹ عطاکیے، اسی قدرعیبینه بن حصن کوبھی دیے۔

اس عبارت مين في القسمة عمرادقسمة الخمس ب، نه كه قسمة الغنيمة ، كيول كه فيمت مين توحم متعين بوتا ب، جوغ أنمين كابوتا ب(٣) ـ

### اقرع بن حابس

بیا قرع بن حابس بن عقال بن محر بن سفیان شیمی داری رضی الله عند ہیں (۴)۔ بیمولفۃ القلوب میں سے تھے، نبی اکرم سلی الله علیہ وسلم کے ساتھ فتح مکہ ،غز وہ خنین اور طائف میں شریک رہے (۵)۔ دہبی رحمہ الله کہتے ہیں کہ ان کا اصل نام فراش تھا، جب کہ اقرع لقب ہے، جونام برغالب آگیا، بیہ

⁽١) كشف الباري: ٢/٥٥٩.

⁽۲) كشف البارى: ۲٥٧/٢.

⁽٣) الكوثر الجاري: ١٢٩/٦.

⁽٤) عمدة القاري: ٧٤/١٥، والاستيعاب: ١٨/٠٠، باب أقرع، رقم (٦٩).

⁽٥) عمدة القارى: ٧٤/١٥.

اشراف عرب میں سے تھے، حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے انہیں ایک لشکر کا امیر بنا کرخراسان کی طرف بھیجا تھا، جہاں پیزخی ہوگئے، بالآخرزخوں کی تاب نہ لاکروہیں انقال کرگئے (۱)۔ رضی الله عنه وأرضاه.

#### عيينه

ریعین -بضم العین، مصغر العین - بن صن بن حذیفة بن بدرالفر اری بین - بی مولفة القلوب مین سے تھ (۲)۔

امام ذہبی کہتے ہیں کہ یہ بھی اپنی قوم میں سید اور مطاع تھے، لیکن طبیعت میں گنوار پن اور تیزی تھی (۳)۔رضی الله عنه وأرضاه.

اس حدیث کی مفصل شرح کتاب المغازی و کتاب الا دب وغیره میں آگئی ہے (۴)۔

### ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت

اس مدیث کی مطابقت بالباب بالکل واضح ہے،اس میں تقسیم نمس کا ذکر بھی ہے اورا قرع وعیینہ، رضی اللہ عنہما کا بھی، جومؤلفة القلوب میں سے تھے۔

باب کی نویں حدیث حضرت اساء بنت ابی بکررضی الله عنهماک ہے۔

٢٩٨٢ : حدّثنا مَحمودُ بْنُ غَيْلَانَ : حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ أَسْهَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكُوْ رَضِيَ ٱللّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ : كُنْتُ أَنْقُلُ النَّوَى مِنْ أَرْضِ الزُّبَيْرِ الَّتِي أَقُطَعَهُ رَسُولُ ٱللهِ عَلَى ثَلْنِي ، وَهْيَ مِنِّي عَلَى ثُلُثَيْ فَرْسَخ . وَقَالَ أَبُو ضَمْرَةَ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّ النَّبِي عَلِيلِهُ أَقْطَعَ الزُّبَيْرَ أَرْضًا مِنْ أَمْوَالِ بَنِي النَّضِيرِ . [٤٩٢٦]

⁽١) حواله بالا.

⁽٢) حواله بالا، والكوثر الجاري: ١٢٩/٦، والاستيعاب: ١٣٥/٢، رقم (٢٠٦٦).

⁽٣) عمدة القاري: ٧٤/١٥ وأيضاً انظر الاستيعاب: ١٣٥/٢.

⁽٤) كشف الباري، كتاب المغازي: ٥٥٥، نيز ويكھيے، كتاب الأدب: ٤٤٦.

⁽٥) قوله: "عن أسماه .....": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب النكاح، باب الغيرة، رقم (٢٢٤)، ومسلم، كتاب السلام، باب جواز إرداف المرأة الأجنبية .....، رقم (٢٩٢ - ٥٦٩٣).

## تراجم رجال

### ١ - محمود بن غيلان

يمحود بن فيلان - بفتح المعجمة وسكون المثناة تحت - رحمة الله عليه بين (١)_

### ۲- ابو اسامه

بیابواسامه تمادین اسامه رحمة الشعلیه بی -ان کا تذکره کتباب البعلیم، "باب فضل من علم نوعلم" کی تحت گرر چکا ہے (۲) ۔

#### ۳- هشام

يه مشام بن عروة بن زبير قرشي رحمة الله عليه بير_

## ٤ - أبي

اس مرادحفرت عروة بن زبير رحمة الله عليه بيران دونول حفرات كاتذكره بدء الوحي كى "الحديث الثاني" كتحت آچكا به (٣)-

### ٥- اسماء بنت ابي بكر

حضرت اساء بنت الى بكر رضى الله عنهما كے حالات تفصيلاً كتباب المعلم، "باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد....." كتحت كزر حكم بي (م) _

### حدیث کاتر جمه

حضرت اساء بنت ابی بکر رضی الله عنهما فر ماتی ہیں کہ میں اس زمین سے ، جورسول الله صلی الله علیه وسلم نے حضرت زبیر رضی الله عنه کوبطور جائداد دی تھی ، اپنے سر پر گھلیاں منتقل کیا کرتی تھی اور میرے گھر اور اس

- (٢) كشف الباري: ٣/٤/٣.
- (٣) كشف الباري: ١/١١، نيزويكهي، ٣٢/٢٠ ٤٤.
  - (٤) كشف الباري: ٤٨٧/٣.

⁽١) ان كحالات كے ليے ديكھي، كتاب مواقيت الصلاة، باب النوم قبل العشاء لمن غلب.

زمین کی درمیانی مسافت دوثلث فرسخ تھا۔

النوى نواة كى جمع به مسلم كوكت بين اورأقطعه: إقطاع الأرض سے به بس كمعنى جائدادعطا كرنے كے بين اورعلى رأسي جارمجرورأنقل كے ساتھ متعلق ہے، جب كه بعض حضرات نے اس كومال قرارويا ہے ..... حال كونها على رأسى .....(١).

"فرسخ" تین میل کی مسافت کو کہتے ہیں (۲) ، توثائی فرسخ کے معنی دومیل کے ہوئے۔

وقال أبوضمرة عن هشام عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أقطع الزبير أرضا من أموال بني النضير

اورابوضمرہ ہشام عن ابیہ کے طریق سے قل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بونضیر کی اراضی میں سے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کوزمین دی تھی۔

ابوضمره-بفتح الضاد وسكون الميم- يمرادانس بن عياض رحمة الله عليه بين (٣)_

## تعلق مذكور كالمقصد

اس تعلیق کوامام بخاری رحمة الله علیہ نے دوفائد نے بیان کرنے کے لیفل کیا ہے۔

- ابواسامہ نے اس حدیث کوموصولاً نقل کیا ہے، جب کہ ابوضمرہ نے ان کی اس معاملے میں مخالفت کردی اور اس کومرسل نقل کیا ہے۔
- اس تعلق میں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو دی گئی زمین کی تعیین کر دی گئی ہے کہ وہ یہود کی تھی اور مال فی ء میں سے تھی۔

اس وضاحت کے ساتھ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ کا اشکال بھی مرتفع ہوگیا، جو یہ کہتے ہیں کہ معلوم نہیں کہ نبی علیہ السلام نے مدینہ منورہ، جس کے باشندے برضا ورغبت اسلام میں داخل ہوئے تھے، کی زمین کیسے جائیداد کے طور پردے دی؟ بیز مین تو انصار کی تھی، اس میں نبی علیہ السلام نے تصرف کیسے کیا؟

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٥٥، وشرح القسطلاني: ٢٢٧٥.

[:] القاموس الوحيد، مادة "فرسخ".

[;] ان كحالات ك ليويكهي ، كتاب الوضوء، باب التبرز في البيوت.

یا شکال نقل کرنے کے بعد علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ایک احتمالی جواب بھی دیا کہ شایدیہ نے میں ان اراضی میں سے تھی، جوانصار نے نبی علیہ السلام کے حوالے کردی تھیں کہ ہم میں ان کے احیاء وسیر ابی کی سکت نہیں، پانی وغیرہ کا وہاں کوئی انتظام نہیں، لہذا ان زمینوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی رائے کے مطابق تصرف کریں۔ چنال چہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کودی گئی زمین انبی زمینوں میں تھی۔ هذا رأی الحطابی (۱).

لیکن اس اشکال کا جواب وہی ہے جو تعلیق میں نہ کور ہوا کہ بیز مین انصار کی نہیں، بلکہ یہود مدینہ کی تھی اور مال فی ء میں سے تھی (۲)۔

## ایک اشکال اوراس کا جواب

یبال روایت باب مین اقطاع ارض کا ذکر ہے، جب کدابوداؤ دشریف کی روایت میں ہے کہ حضرت اساء فرماتی ہیں کہ دیا گرمیں آپ صلی اساء فرماتی ہیں کہ دیا گرمیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم افقطع الزبیر نخلا"(۳) کہ جا گرمیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجود کا باغ عطافر مایا تھا۔

اس میں اشکال میہ ہوتا ہے کہ جا گیر دینے کا دستوریہ ہے کہ امام ارض بیضاء (خالی زمین) جا گیر میں دیا کرتا ہے، تا کہ جا گیر داراس کا احیاء کرے اور اس کوآباد کر ہے، باغ تو پہلے ہی آباد ہوتا ہے، اسے کیوں آپ علیہ السلام نے جا گیر میں دیا؟

اس کا جواب بیہ کہ ابوعبید قاسم بن سلام نے ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے قبل کیا ہے ،حضورا کرم سلی
اللہ علیہ وسلم نے بیز مین ایک آ دمی کوعطا فر مائی تھی ،اس نے اس کا احیاء کیا اوروہ ہرے بھر نے خلستان میں تبدیل
ہوگیا ، اس کے بعد اس آ دمی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس زمین کی مشغولی کی وجہ
سے میں آپ کی خدمت میں حاضر نہیں ہویا تا ،اس لیے بیز مین آپ مجھ سے واپس لے لیجے (س)۔

⁽١) أعلام الحديث: ١٤٥٨/٢-١٤٥٩، وفتح الباري: ٢٥٤/٦، وعمدة القاري: ٥٥/١٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢٥٤/٦، وعمدة القاري: ٧٥/١٥، تيزويكهي،بذل: ٣١٣/١، وشرح السنة: ٤١٣/٤، كتاب البيوع، رقم (٢١٨٦).

⁽٣) أبوداود مع البذل: ٣١٣/١٠، كتاب الخراج .....، باب في إقطاع الأرضين، رقم (٣٠٦٩).

⁽٤) كتاب الأموال: رقم (٦٧٦)، بحواله تعليقات مصنف ابن أبي شيبة، محمد عوامة: ٧٧/١٧، رقم(٥٩٣٦٩).

چناں چہ ہوسکتا ہے کہ وہی زمین آپ علیہ السلام نے حضرت زبیر کودی ہو۔ واللہ اعلم تعلق مذکوری تخ تبی

اس تعلق کے متعلق حافظ ابن جررهمة الله عليه نے برى السارى ميں يفر مايا ہے كه "ورواية أبي ضمرة بإر سالها لم أجدها"(١).

## یث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت

ترجمة الباب ميں دولفظ ہيں، "وغير هم" اور "نحوه" اس حديث كى مناسبت ترجمه كے لفظ وغير ہم كے ساتھ ہمى ہوئتى ہوئتى ہواور تحوہ ہم كے ساتھ ہمى ہوئتى ہواور تحوہ ہم كے ساتھ اس طرح كه ابتدائے باب ميں ہم يہ بتلا آئے ہيں كه وغير ہم كوعام ركھا جائے توزياده بہتر ہے، چول كه نبى اكرم صلى الله عليه وسلم كوان اموال ميں اختيار كلى حاصل تھا، اس ليے سلم وغير مسلم دونوں كوآپ مال وغيره ديا كرتے تھے۔ اسى بنياد پر حصرت زبير رضى الله عنه كو خدكوره جائيداددى گئي تھى۔

اورنحوہ کے ساتھ بھی مطابقت ہو سکتی ہے کہ نحوہ میں چوں کہ خراج ، فی اور جزیہ وغیرہ سب داخل ہیں ،

اس لیے جو حضرات مثلاً علامہ خطا بی (فسسی فسول)(۱) یہ کہتے ہیں کہ مذکورہ زمین خس میں سے دی گئ تھی تو مطابقت من افخمس کے ساتھ ہوگی اور جو حضرات اس زمین کو مال فی ء میں سے قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک مناسبت نحوہ کے ساتھ ،وگی ، کیوں کہ فی ع بھی اس میں داخل ہے اور انہی حضرات کا قول رائح ہے ۔ کیوں کہ شہور قول اموال بنی نضیر میں فی ، کا ہے ۔ واللہ اعلم بالصواب

باب کی دسویں حدیث حضرت ابن عمرضی الله عنهما کی ہے۔

٢٩٨٣ : حدَّثني أَحْمَدُ بْنُ الْمِقْدَامِ : حَدَّثَنَا الْفُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمانَ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ

ولكن ..... الرواية بإرسالها رواها ابن سعد في الطبقات: ١٠٤/٣، ومن بني أسد بن عبدالعزى بن قسمي: النبير بن العوام، والبلاذري في فتوح البلدان: ٣٤/١، أموال بني النضير، وانظر أيضاً تعليقات الشيخ محمد عوامة على المصنف: ٢٨/١٧، وقم (٣٣٦٩٥).

(٢) أعلام الحديث للخطابي: ١٤٥٤/٢، رقم (٣١٣٦)، و شرح السنة: ١٣/٤، رقم (٢١٨٦).

⁽١) هدي الساري: ٥٧، كتاب الجهاد، الفصل الرابع مِن المقدمة، هذا ما قاله الحافظ!

قالَ : أَخْبَرَنِي نَافِعٌ ، عَنِ ٱبْنِ عُمَرَ رَضِيَ ٱللهُ عَنْهُمَا (ا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الخَطَّابِ أَجْلَى الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ ٱلْحِجَازِ ، وَكَانَ رَسُولُ ٱللهِ عَيْلِيْهِ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى أَهْلِ خَيْبَرَ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ الْيَهُودَ مِنْهَا ، وَكَانَتِ الْأَرْضُ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى أَهْلِ خَيْبَرَ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ الْيَهُودَ مِنْهَا ، وَكَانَتِ الْأَرْضُ لَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهَا لِلْيَهُودِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلْمُسْلِمِينَ ، فَسَأَلَ الْيَهُودُ رَسُولَ ٱللهِ عَلَيْتِهِ أَنْ يَكْفُوا الْعَمَلَ وَلَهُمْ فِيضُفُ النَّمَرِ ، فَقَالَ رَسُولُ ٱللهِ عَلَيْتُهِ : (نُقِرُّكُمْ عَلَى ذٰلِكَ مَا شِئْنَا) . فَأُووا حَتَّى أَجْلَاهُمْ عُمَرُ فِي إِمَارَتِهِ إِلَى تَبْعَاءَ وَأَرِبِحًا . [ر : ٢٢١٣]

## تراجم رجال

١ – احمد بن المقدام

يه احد بن المقدام بن سليمان عجل بصرى رحمة الله عليه بين (٢)_

٢- فضيل بن سليمان

يەغنىل بن سلىمان نمىرى بھرى رحمة اللەعلىيە ہيں (٣) _

٣- موسىٰ بن عقبه

يەشەبورامام مغازى موسىٰ بن عقبەرحمة اللەعلىيە بين (٧)_

٤ – نافع

بينافع مولى ابن عمر رحمة الله عليه بيل-ان كحالات كتاب العلم، "باب ذكر العلم والفتيا في المسجد" كتحت كرر حكر (٥)-

٥- ابن عمر رضي الله عنهما

ابن عمرض الله عنهما كح طالات كتاب الإيمان، "باب الإيمان ....." كتحت آ ميك (٢)-

⁽١) قوله: "عن ابن عمر .....": الحديث، مر تخريجه في كتاب الإجارة، باب إذا استأجر أرضا......

⁽٢) ان كحالات ك ليويكهي، كتاب البيوع، باب من لم ير الوساوس .....

⁽٣) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب الصلاة ، باب المساجد التي على طرق المدينة .....

⁽٤) ان كمالات كي ليويكهي، كتاب الوضو،، باب إسباغ الوضوه.

⁽٥) كشف الباري: ١/٤ ٢٥٠.

⁽٦) كشف الباري: ١/٦٣٧.

### حديث كالرجمير

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہود و نصاری کو جاز سے باہر نکال دیا تھا (اس سے قبل) جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہود خیبر پر فتح یاب ہوئے تھے تو آپ علیہ السلام نے آئییں خیبر سے نکال باہر کرنے کا ارادہ کیا تھا۔ اور خیبر کی بیز بین جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فتح کیا تھا تو یہود کی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھی اور مسلما نوں کی تھی، چناں چہ (جب یہود کو بیخبر ملی کہ ان کو یہاں سے نکا لئے کا ارادہ ہے تو) انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آئییں وہاں سے نکالا نہ جائے ، اس شرط پر کہ زبین پر کام یہود کریں گے اور پیدا وار میں ان کا نصف حصہ ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ٹھیک ہے) ہم اس پڑتم ہیں چھوڑتے ہیں، لیکن جب تک ہم چا ہیں، اس طرح آئییں (ان کی علیہ وسلم نے فرمایا (ٹھیک ہے) ہم اس پڑتم ہیں چھوڑتے ہیں، لیکن جب تک ہم چا ہیں، اس طرح آئییں تیساء و آریہ حا زمین پر ) برقر اررکھا گیا۔ یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے دنوں میں آئییں تیساء و آریہ حا کی طرف جلاوطن کردیا۔

# مديث كيعض اجزاء كي تشريح

روايت باب مين آيا به "وكانت الأرض -لما ظهر عليها-لليهود وللرسول وللمسلمين" اكثر نسخون مين عبارت العطرح به تاجم ابن المكن ك نسخ مين لله وللرسول .... ب- ظاهر به كدية تعارض به كداكثر كنسخون مين لفظ يهود به اورابن السكن ك نسخ مين لفظ الحلالة يعنى لله.

اس تعارض کومختلف طریقوں سے رفع کیا گیاہے۔

- طریقی ترجیح کدابن السکن کی روایت راج دورست ہے۔
- تاہم ابن ابی صفرہ کہتے ہیں کہ اکثر کانسخ بھی سچے ہے، یعنی لیہو د کے الفاظ۔

اس صورت میں اشکال میہوگا کہ پھر اے اظھر علیہا کے کیامعنی ہوں گے؟! کیوں کہ سلمانوں کے غلبہ کے بعدز مین یہود کی ہونے کے کیامعنی ہوئے؟

## اشکال کے جوابات

اس اشكال كے مختلف جوابات ہيں:

- السما ظهر علیها سے مرادیہ ہے کہ جب اکثر علاقہ خیبر فتح ہوگیا اوراس وقت تک یہود نے مصالحت کی درخواست نہیں کی تھی۔ ظاہری بات ہے کہ اس وقت زمین تو یہود کی تھی اور مسلمانوں کی بھی لیکن جب یہود کی طرف سے کے درخواست آئی اور شرا کط پر صلح ہوگئ تو زمین اللّٰداور اس کے رسول کی ہوگئ ۔
  کی طرف سے ملے کی درخواست آئی اور شرا کط پر صلح ہوگئ تو زمین اللّٰداور اس کے رسول کی ہوگئ ۔
- سیجهی اختمال ہے کہ یہال مضاف محذوف ہو، یعنی شدر۔ قالاً رض کہ زمین کی پیداوار یہودادر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقی۔
- تظے،اس صورت میں زمین یہود اور رسول اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی ہوگی، یعنی مفتوحہ مسلمان یہود پر غالب شخے،اس صورت میں زمین یہود اور رسول اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی ہوگی، یعنی مفتوحہ مسلمانوں کی اور غیر مفتوحہ یہود کی (۱)۔

## تيماء وأريحا

تیساء -بالفتح والمد- شام کی طرف ایک جھوٹا ساشہرہ، بیشام اور وادی القری کے درمیان حاجیوں کا جوراستہ ہے، وہاں واقع ہے (۲)۔

اُریحاہے متعلق وضاحت کتاب انٹمس کے اوائل میں گزر چکی ہے (۳)۔

## ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت مديث

ترجمة الباب سے اس حدیث کاتعلق بظاہر نظر نہیں آتا، اس لیے کہاس میں مولفۃ القلوب کا ذکر ہے، نه اعطاء کا ؟

توبعض حفرات نے کہاہے کہ مطابقت موجود ہے، حدیث میں آیا ہے، "و کانت الأرض لما ظهر علیها للیهود وللرسول وللمسلمین" ان الفاظ سے مصنف نے ترجمہ ثابت کیا ہے، وہ اس لیے کہ جب وہ زمین اللہ کے رسول کی تھی تو اس میں آپ کوتفرف کرنے کاحت بھی تھا، جس کوچا ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم دیں، اس میں مؤلفۃ القلوب بھی داخل ہیں اور غیر مؤلفۃ القلوب بھی ۔ کما ذکر نا قبل.

⁽١) فتح الباري: ٦/٥٥٦، وعمدة القاري: ١٥/١٥.

⁽٢) معجم البلدان: ٢٧/٢، باب التاء والياء وما يليهما.

⁽٣) ويكيي، باب قول النبي صلى الله عنيه وسلم: أحلت لكم الغنائم......

تاہم یہاں سب سے بہترین تو جیہ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے، جوانہ بن نے لامع میں ذکر کی ،
اس کا خلاصہ یہ ہے کہ خیبر کی زمین یہود کو مزارعت پر دی گئ تھی ، اب حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم جب خارص کو خرص کے لیے بھیجۃ تو اس کو تھم فر ماتے کہ خرص کے بعد رکع یا ثلث ان یہود کے لیے بھوڑ وینا۔ یہی تو اعطاء ہے! اوراس اعطاء کا مقصد ظاہر ہے کہ تالیف قلب تھا۔

پھر میدد سے کا جو ممل ہے، نمس ونو آئمس دونوں سے ہوتا تھا، کیوں کہ جو بھی پیداواروہاں سے حاصل ہوتی تھی اولا اس کا نمس نکالا جاتا تھا، پھر غانمین میں تقسیم کیا جاتا، اب میہ بھیے کہ مزارعت نصف پڑھی، پھر فارض کو تھی تھا کہ ثلث یار بع وغیرہ نصف کے علاوہ بھی ان کے لیے چھوڑ دیا جائے، گویا اکثر حصہ یہود کو گیا اور مسلمانوں (غانمین) کے مسلمانوں کے حصے میں، نیزنمس میں کمی آگئ، چناں چنمس میں سے بھی یہود کو ملا اور مسلمانوں (غانمین) کے حصے میں ان کو ملا کہ غانمین اور نمس دونوں کے حصے بداہة ثلث یا ربع کے دینے کی وجہ سے کم ہو گئے تھے۔حضرت کے الفاظ یہ ہیں:

"ولعل إيراد هذه الرواية ههنا لأجل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر أصحابه أن يتركوا لهم بعد الخرص ربعا أو ثلثاء كما تشهد به الروايات، وليس ذلك إلا إعطاء؛ فكان هذا الحديث مما يناسب الباب باعتبار إعطاء الغير المؤلفة إن أريد به المؤمنون، وإن كان أعم ممن آمن، ولم يكمل إيمانه بعد، وممن لم يكن مؤمنا بعد، فهو من قبيل إعطاء المؤلفة، وكان ذلك إعطاء من الخمس ونحوه معا؛ لأن ماكان يجيء إلى المسلمين كان يخمس منه أوّلا، ثم يقسم بين الغانمين على حسب حصصهم، فما انتقص من نصيبهم وجباياتهم بترك الربع والخمس والثلث ونحوه انتقص بحسبه من الخمس أيضاً، فكان هذا الحط لهم من المسلمين إعطاء أيضاً". مولانا يكي رحمة التدعيمات وكم للأستاذ مثل ذلك من عجيب!"(١).

١٠) لامع الدراري: ٣١٣/٧-٤١٤، وانظر أيضاً تعليقاته: ٣١٣/٧.

٢٠ – باب : ما يُصِيبُ مِنَ الطَّعَامِ فِي أَرْضِ الحَرْبِ.

### ترجمة الباب كامقصد

کسی مجاہد کواگر دارالحرب میں کھانے کو طعام مل جائے ، یا اپنی سواری کے لیے گھاس مل جائے تو اس کا کھاناا وراستعال کرتا اس مجاہد کے لیے جائز ہوگا یانہیں؟ بیا ختلا فی مستلہ ہے۔

جمہور فقہاء کے نز دیک اس کا کھانا اور استعال کرنا جائز ہے، کھانے میں ہروہ چیز داخل ہے جس کا طعام کے طور پر استعال معتاوہو، خوا تقسیم غنیمت سے قبل ہو یا بعد، امام کی اجازت موجود ہو یانہیں، اس کی وجہ بیہ ہے کہ دار الحرب میں کھانے پینے کی اشیاء کا حصول عمو ما دشوار ہوتا ہے، اس لیے ضرورت کے پیش نظر اس کو جائز کہا گیا ہے، پھر جمہور کے نز دیک ضرورت نہ ہو، تب بھی جائز ہے۔

تا ہم بعض حضرات مثلاً امام زہری واوزاعی وغیرہ نے اس کواذن امام کے ساتھ مقید کیا ہے، جب کہ سلیمان بن موسیٰ بیفر ماتے ہیں کہ ابتداء ً تو جائز ودرست ہے، کیکن امام منع کردیے تو جائز نہیں ہے۔ یہی امام محمد (رحمہم اللّٰد) سے بھی مروی ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللّٰدعلیہ نے اس ترجمۃ الباب سے جمہورعلاء کی تاسُد کی ہے اور بیفر مایا ہے کہ ان اشیاء میں تخمیس وغیر ہنہیں ہوگی ، بلکہ مقاتلین کے لیے اس کا کھانا اور جانو رکو کھلانا جائز ومباح ہوگا (1)۔

حفیہ کے نز دیک اس میں مزید توسع ہے، وہ طعام اور گھاس کے علاوہ لکڑی، اسلحہ، گھوڑا اور وہ تیل، جس میں تقسیم نہ ہوئی ہو، کوبھی اس تھم میں داخل کہتے ہیں (۲)۔

پھر جمہور کے نز دیک مذکورہ بالاتھم دارالحرب کے ساتھ خاص ہے، ان اشیاء کوساتھ لیے دارالاسلام آنا جا رہبیں ،اگرابیا کیا تو ان اشیاء کوغنیمت میں داخل کرانا ضروری ہوگا (۳)۔

⁽۱) فتح الباري: ٢٥٥٦، وشرح النووي على مسلم: ٢٧٧، وإعلاء السنن: ٢٩/١١، وعمدة القاري: ٥٧/١، والكبير: ٢٩/١٠، والدرالمختار: ٣/٤٥٠، والمغني: ٥/٨٤، وشرح السير الكبير: ٢٩/١٠، ١٢٠/٣/١، والم مايستعمل في دار الحرب، ويؤكل ويشرب.

⁽٢) الدرالمختار: ٣٥٤/٣.

⁽٣) ال مسئل كى مزيد تفصيلات وشروط كے ليے ويكھيے ،السير الكبير مع شرحه: ١٢٠/٣/٢ - ١٢٠ ، والمغني: ٢٢٣/٩ - ٢٢٢ ، =

اب باب کی احادیث دیکھیے ، امام بخاری رحمۃ اللّٰدعلیہ نے جمہور کے موَ تف کو ثابت کرنے کے لیے یہاں تین حدیثیں ذکر کی ہیں ، جن میں پہلی حدیث باب حضرت عبداللّٰد بن مغفل رضی اللّٰدعنہ کی ہے۔

٢٩٨٤ : حدّثنا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُغَفَّلُ⁽⁾ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قالَ : كُنَّا مُحَاصِرِينَ قَصْرَ خَيْبَرَ ، فَرَمَى إِنْسَانٌ بِجِرَابٍ فِيهِ شَخْمٌ ، فَنَزَوْتُ لِآخُذَهُ ، . فَالْتَفَتُّ فَإِذَا النَّبِيُّ عَلِيْكِهِ فَٱسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ . [٣٩٧٧ ، ١٨٩ه]

# تراجم رجال

### ١- ابو الوليد

يابوالوليد بشام بن عبد الملك طيالى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب علامة الإيمان حب الأنصار " كتحت كرر حكا(٢) -

#### ۲- شعبه

ريامير المؤمنين في الحديث شعبه بن الحجاج عتكى رحمة الله عليه بير -ان كحالات كتساب الإيسمان، "باب المسلم من سلم....." كي تحت كرر يكي (٣) -

### ٣- حميد بن هلال

### يرحميد بن بلال عدوى بصرى رحمة الله عليه بين (٣) _

= رقم (٤٥٥٤)، والأوجز: ١٦٩ ٥١ - ١٦٣ ، وإعماله السنن: ١٢٩/١٢ - ١٣٧ ، والموسوعة الفقهية: ١/٧٠ - ٣٠٩ (غنيمة: الأخذ من الغنيمة .....)، رقم (١٨).

(۱) قوله: "عن عبدالله .....": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم (۲۱٤)، وكتاب الله الله الكتاب وشحومها .....، رقم (۸، ٥٥)، ومسلم، كتاب الجهاد، باب جواز الأكل من طعام الغنيمة .....، رقم (۲۰۵ - ۲۰ ۲)، وأبوداود، كتاب الجهاد، باب إباحة الطعام في أرض العدو، رقم (۲۷۰۲)، والنسائي، كتاب الضحايا، باب ذبائح اليهود، رقم (۲۷۰۲).

- (٢) كشف الباري: ٣٨/٢.
- (٣) كشف الباري: ١/٦٧٨.
- (٤) ان كمالات كر ليولكهي ، كتاب الصلاة ، باب يرد الدصلي مدر ديه

## ٤ - عبدالله بن مغفل

بيصحابي رسول حضرت عبدالله بن مغفل (بزنة محمه) رضي الله عنه بين (١) _

قال: كنا محاصرين قصر خيبر، فرمي إنسان بجراب فيه شحم

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے خیبر کے کل کا محاصرہ کررکھا تھا کہ (اوپر سے )ایک آ دمی نے چڑے کی ایک تھیلی چینکی، جس میں چر پی تھی۔

جراب مزود کو کہتے ہیں، یعنی زادراہ کی تھیل، جو چر ہے سے بنی ہوئی ہو، اس کوجیم کے کسرہ اور فتحہ دونوں کے ساتھ پڑھا گیاہے، صحیح کسرہ ہے،اس کی جمع أجربه و جرَب ہے(۲)۔

### فنزوت لآخذه

میں نے اس کو پکڑنے کے لیے تیزی سے چھلانگ ماری۔

نزوت-نون اورزای کے ساتھ-اس کے عنی کودنے اور چھلانگ مارنے کے ہیں، یہ باب نصر سے ہے(۳)۔

ابوداو کو (۲) کی سلیمان بن المغیر ہی کی روایت میں بیاضافہ بھی ہے: "ف التر مته، فقلت: لا أعطى اليوم أحداً من هذا شيئاً" که "میں اس تھیلی کے ساتھ جسٹ گیا اور کہا کہ آج کے دن میں سی کواس میں سے کھی جھی نہیں دول گا'۔

اورابن وہب کی ایک روایت، جوسند معصل (۵) کے ساتھ مروی ہے، میں یہ بھی آیا ہے کہ حضرت

⁽١) ان ك حالات ك لي ويكهي، كتاب مواقيت الصلاة، باب من كره أن يقال للمغرب .....

⁽٢) عمدة القاري: ٧٦/١٥، وفتح الباري: ٢٥٦/٦.

⁽٣) حواله جات بالا، والقاموس الوحيد، مادة "نزو".

⁽٤) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب إباحة الطعام في أرض العدو، رقم (٢٧٠٢).

⁽٥) "والمعضل - بفتح الضاد-: ما سقط من سنده اثنان فصاعدا مع التوالي كقول مالك (ابن أنس): قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقد ترك فيه: نافعا، ثم ابن عمر)، وقول الشافعي: قال ابن عمر كذا (فقد ترك فيه: مالكا، ثم نافعا)". قواعد في علوم الحديث للعثماني: ٢١، من الديباج المذهب: ٣٧، وتعليقات عبد الفتاح أبي غدة على قواعد .....

کعب بن عمرو بن زیدانصاری رضی الله عنه نے وہ تھیلی ان سے لے لی، جس پر نبی علیہ السلام نے حضرت کعب سے فرمایا کہاس کواس کی تھیلی دے دو ( ﷺ )۔

# فالتفت، فإذا النبي صلى الله عليه وسلم، فاستحييت منه

میں نے مؤکرد یکھا تواجا تک وہاں نبی اکرم ﷺ موجود تھے تو میں آپ علیہ السلام سے شرما گیا۔
"إذا" مفاجاتیہ ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ جب میں مڑا تواجا تک نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم کودیکھا تو شرما گیا، کیوں کہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے میر افعل دیکھ لیا تھا اور جوالفاظ میں نے کہے تھے وہ س لیے تھے (ا)۔
"اس سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دلوں میں نبی علیہ السلام کی جوعزت وتو قیرتھی ، وہ بھی واضح ہوگئ۔
نیز ریجھی معلوم ہوگیا کہ یہ حضرات خلاف مروت امور سے س قدرا پنے کو بچایا کرتے اوران سے دور رہا کرتے تھے (۲)۔

## تزهمة الباب كساته صديث كي مطابقت

اس مدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عدم انکار میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے انہیں و یکھا کہ وہ ارض عدو سے کھانا لے رہے ہیں، اس کے باوجود انہیں کچھ بھی نہیں کہا، بلکہ مسلم شریف کی روایت میں تو یہ بھی آیا ہے،"فیاذا رسول الله صلی الله علیه وسلم منبسما"(۳) کہ نبی علیہ السلام مسکر ارہے تھے۔ جو آپ علیہ السلام کی رضا مندی پر وال ہے۔علاوہ ازیں ابوداؤ دطیالی (۲) کی روایت میں یہاضافہ بھی ہے، "فسقے۔ ال : هو لك "كرآپ علیہ السلام نفر مایا كريت تھی تہماری ہے (۵)، اس پوری میں یہاضافہ بھی ہے، "فسقے۔ ال : هو لك "كرآپ علیہ السلام نفر مایا كريت تھی تہماری ہے (۵)، اس پوری

ال مديث كى مزيد شرح كے ليے ويكھے ، كشف الباري ، كتاب المغازي: ٤٣٢ – ٤٣٣ ، وكتاب الذبا و و الصيد، باب ذبائح أهل الكتاب: ٢٧٤ – ٢٧٦ .

⁽١٠٠٠) فتح الباري: ٢٥٦/٦.

⁽١) حواله بالا، عمدة القاري: ١٥/٧٦، والكوثر الجاري: ١٣٠/٦.

⁽٢) حواله جات بالا.

⁽٣) مسلم شريف، كتاب الجهاد، باب جواز الأكل من .....، رقم (٤٦٠٥).

⁽٤) مسند أبي داود الطيالسي: ١/١ ٤٩، وما أسند عن عبدالله بن مغفل رضي الله عنه، رقم (٩٥٩).

⁽٥) فتح الباري: ٢٥٦/٦، وعمدة القاري: ٧٦/١٥.

تفصیل سے اس فعل کا جواز معلوم ہور ہاہے۔

دوسری حدیث ابن عمرضی الله عنهماکی ہے۔

٢٩٨٥ : حَدَّثنا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنِ اَبْنِ عُمَر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قالَ : كُنَّا نُصِيبُ فِي مَغَازِينَا الْعَسَلَ وَالْعِنْبَ ، فَنَأْكُلُهُ وَلَا نَرْفَعُهُ .

# تراجم رجال

١- مسدد

يمسدد بن مسرمدر من الأعليه بيل -ان كحالات كتساب الإيسسان، "باب من الإيسان أن يحب لأخيه ....." كتحت رُّر يك (٢) -

۲ - حماد بن زید

يرجماو بن زيد بن ورجم رحمة الله عليه بيل ان كاتذكره كتباب الإيسمان، "باب المعاصي من أمر المجاهلية ....." كتحت آج كاب (٣) _

۳- ايوب

بدايوب يختيانى رحمة الله عليه بيل-ان كالمفصل تذكره كتساب الإيسمان، "بساب حسلاوة الإيمان" مين آچكا(۴)_

٤ – نافع

بينافع مولى ابن عمر رحمة الله عليه بين -ان كمفصل حالات كتساب العلم "بساب ذكر العلم

تحفة الأشراف: ٧٦/٦، رقم (٧٥٥٨).

(٢) كشف الباري: ٢/٢.

(٣) كشف الباري: ٢١٩/٢.

(٤) كشف البارى: ٢٦/٢.

⁽١) قوله: "عن ابن عمر رضي الله عنه": الحديث، تفرد به البخاري، ولم يخرجه إلا في هذا الموضع.

والفتيا في المسجد" مي كزر چكے بين (1) ـ

٥- ابن عمر رضي الله عنه

حضرت ابن عمرضى الله عند كحالات كتاب الإيمان، "باب الإيمان ....." من آ يك (٢)-

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنا نصيب في مغازينا .....

حفرت ابن عمرضی الله عنهما سے مروی ہے ، فر ماتے ہیں کہ ہم اپنی جنگوں میں شہداور انگور حاصل کرتے تھے ، سواس کو کھایا کرتے ۔

بیروایت اساعیلی اور ابونعیم نے بھی نقل کی ہے، ان کی روایت میں "المفوا کے "کی زیادتی بھی ہے۔ اسی طرح اساعیلی نے ایک اور روایت این المبارک رحمہم اللہ کے طریق سے نقل کی ہے، اس میں تمن (گھی) کا تذکرہ بھی ہے (۳)۔

علاوہ ازیں ایک روایت جریر بن حازم عن ایوب رحمہم اللہ کے طریق سے بھی مردی ہے، اس میں ہے،

"أصبنا طعاماً و أعناما يوم اليرموك، فلم يقسم "(٤) كرغزوہ يرموك كے موقع پر ہميں كھانااور بكرياں حاصل ہوئيں، جوتقسے نہيں ہوئيں، جوتقسے نہيں ان کوئنيمت ميں شامل كر كے تقسیم نہيں كيا گيا، بلكہ بيا شياء ہمارے پاس ہی رہیں۔

رموك والی بيروايت موقوف ہے، كوں كہ يرموك كاغزوہ عهد فاروقی ميں الرا گيا تھا، جب كہ پہل روايت مرفوع كے كم ميں ہے، كماس ميں تصریح ہے كہ بيع ہد نبوى كا واقعہ ہے، ليكن اس موقوف روايت ميں بھی كوئى حرج نہيں ہے كہ وہ مرفوع كے موافق ہے (۵)۔

⁽١) كشف الباري: ٦٥١/٤.

⁽٢) كشف الباري: ٦٣٧/١.

⁽٣) فتح الباري: ٢٥٦/٦، وعملة القاري: ٧٦/١٥، وكذا في رواية سعيد بن منصور في سننه: ٢٧١/٢، لخط "الشمار"، وهو متناول للفواكه، رقم (٢٧٣٥)، وشرح الزرقاني: ٣٣/٣، وسنن البيهقي الكبرى: ١٠١/٩ كتاب السير، باب السرية تأخذ العلف ....، رقم (١٧٩٤).

⁽٤) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر: ٨٣/٣١، حرف العين.

⁽٥) عمدة القاري: ١٥/١٥، وفتح الباري: ٢٥٦/٦.

### ولا نرفعه

اوراس کوہم جمع نہیں کرتے تھے۔

اس جملہ کا ایک مطلب تو ہے ہے ہم اس کو ذخیرہ نہیں کرتے تھے۔ دوسرا مطلب ہیہ ہے کہ اسے ہم غنیمت کے ذھے داریا نبی علیہ السلام کے حوالے نہیں کرنے تھے، نہ ہی کھانے کی اجازت طلب کرتے ، کیوں کہ پہلے سے اس تسم کی چیز دل کے استعمال کی اجازت موجود ہوتی تھی (۱)۔

## ترجمة الباب كساتهمناسبت مديث

اس صدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بالکل ظاہر ہے(۲)، ابن عمر رضی اللہ عنہ عہدِ نبوی کی جنگوں کے بارے میں بتلا رہے ہیں کہ ہم عام کھانے پینے کی اشیاء استعمال کرلیا کرتے تھے، جو جواز کی دلیل ہے۔واللہ اعلم

## باب کی تیسری حدیث عبدالله بن ابی اونی رضی الله عنه کی ہے۔

٢٩٨٦ : حدثنا مُوسَى بْنُ إِسْماعِيلَ : حَدَّنَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّنَنَا الشَّيْبَانِيُّ قالَ : سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي أَوْلَا رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : أَصَابَتْنَا مُجَاعَةٌ لَيَالِي خَيْبَرَ ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ وَقَعْنَا فِي أَوْلَا رَضِي اللهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : أَصَابَتْنَا مُجَاعَةٌ لَيَالِي خَيْبَرَ ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ وَقَعْنَا فِي الحُمْرِ الأَهْلِيَّةِ فَٱنْتَحَرْنَاهَا ، فَلَمَّا غَلَتِ الْقُدُورُ نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللهِ عَلِيلَةِ ! أَكْفِنُوا الْقُدُورَ ، فَلَا تَطْعَمُوا مِنْ لُحُومِ الحُمْرِ شَيْئًا . قالَ عَبْدُ اللهِ : فَقُلْنَا : إِنَّمَا نَهٰى النَّيُّ عَلِيلِتِهِ لِأَنْهَا لَمْ نُخَمَّسُ ، فَلَا تَطْعَمُوا مِنْ لُحُومِ الحُمْرِ شَيْئًا . قالَ عَبْدُ اللهِ : فَقُلْنَا : إِنَّمَا نَهٰى النَّيُّ عَلِيلِتِهِ لِأَنْهَا لَمْ نُخَمَّسُ ، قالَ : وَقَالَ آخَرُونَ : حَرَّمَهَا أَلْبَتَهَ ، وَسَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ فَقَالَ : جَرَّمَهَا أَلْبَتَهُ .

[77.0 , 447. - 447.

⁽١) حواله جات بالا، وشوح القسطلاني: ٥/٢٢٨.

⁽٢) عمدة القاري: ٧٦/١٥، والكوثر الجاري: ١٣١/٦.

⁽٣) قوله: "سمعت إبن أبي أوفى .....": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم (٣٦ ٥)، وكتاب البذبائح والصيد، باب لحوم الحمر الإنسية، رقم (٣٦ ٥)، وكتاب البذبائح والصيد، باب لحوم الحمر الإنسية، رقم (٣١ ٥ ٥ / ١٠)، والنسائي، كتاب ومسلم، كتاب الصيد والذبائح، باب تحريم أكل لحم الحمر الإهلية، رقم (٤٣٤٤)، وابن ماجه، كتاب الذبائح، باب لحوم الحمر الأهلية، رقم (٤٣٤٤)، وابن ماجه، كتاب الذبائح، باب لحوم الحمر الأهلية، رقم (٤٣٤٤)، وابن ماجه، كتاب الذبائح، باب لحوم الحمر الأهلية، رقم (٣١ ٩٢).

## تراجم رجال

BHE!

۱ – موسیٰ بن اسماعیل

بيموى بن اساعيل تبوذكى رحمة الله عليه بير -ان كحالات بدء الوحي كى"الحديث الرابع" ك تحت كرر يكورا) -

٧-- عبدالواحد

بيعبدالواحد بن زياوعبدى بعرى رحمة الله عليه بيل ان كاتذكره كتاب الإيمان "باب الجهاد من الإيمان "كتحت كرر حكاب (٢) -

٣- الشيباني

يىلىمان بن ابىسلىمان كوفى شيبانى رحمة الله عليه بين (٣) _

٤ – ابن ابي اوفي

بيه شهور صحابی حضرت عبدالله بن ابی او فی رضی الله عنه بین (۴) _

بننبر

عبدالله بن الى اوفى رضى الله عنه كى اس مديث كى شرح كتاب الذبائح والصيديس آ يكى ب (۵) ـ قال عبدالله: فقلنا إنما نهى النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأنها لم تخمس. قال: وقال آخرون: حرمها البتة

عبداللہ کہتے ہیں تو ہم نے کہا کہ نبی علیہ السلام نے (ان گدھوں کا گوشت کھانے سے اس لیے )منع

⁽١) كشف الباري: ١/٤٣٣.

⁽٢) كشف الباري: ٣٠١/٢.

⁽٣) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب الحيض ، باب مباشرة الحائض.

⁽٤) ان كحالات كے ليے ديكھي ، كتاب الوضوء ، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين ......

⁽٥) كشف الباري، كتاب الذبائح والصيد: ٢٩٣-٥٠٠.

کیا کہ ان کاخس نہیں نکالا گیا تھا، فرماتے ہیں: جب کہ بعض دیگر صحابہ نے کہا کہ نبی علیہ السلام نے حمرا ہلیہ کو مطلقاً حرام قرار دے دیا ہے۔

مطلب بیہ ہے کہ نبی اکر مصلی اللہ علیہ وسلم نے جب حمرا ہلیہ کے گوشت سے بھری، اہلتی ہوئی ہانڈیوں کو گرانے کا حکم دیا اوران کے کھانے سے منع کیا تو علت نہی وممانعت میں صحابہ کی دوآ راء ہوگئیں۔

کچھ صحابہ کی دائے میہ ہوئی کہ چونکہ میفنیمت میں شامل ہونے چاہیے تصاوران میں تقسیم جاری نہیں ہوئی تھی ،اس لیے آپ علیہ السلام نے منع فرمایا کہ میفنیمت کا حصہ ہے، جس میں تصرف جائز نہیں۔

جب کہ بعض دیگر صحابہ کی رائے ہے ہوئی کہ آپ علیہ السلام نے ان کے کھانے سے مطلق ممانعت کی ہے اور مطلب میہ ہے کہ یہ کھانے کی چیز نہیں (۱)۔

اس عبارت میں عبداللہ سے مراد ابن الى اونى رضى اللہ عنه ہیں، چناں چه مغازى كى روايت میں دوسر بيل سے اس كى صراحت آئى ہے (۲)۔

وسألت سعيد بن جبير فقال: حرمها البتة

اور میں نے سعید بن جبیر رحمہ اللہ سے بوچھا تو انہوں نے فر مایا کہ نبی علیہ السلام نے حمر اہلیہ کو مطلقاً حرام قرار دیا ہے۔

اس جملے کے قائل شیبانی ہیں (۳) اور بیفر مارہے ہیں کہ جب میں نے مذکورہ بالامسئلے میں صحابہ کرام کی دوآ راء دیکھیں تو شخقین حال کے لیے حضرت سعید بن جبیر سے بوچھا کہ ممانعت کی وجہ کیاتھی؟ تو انہوں نے فرمایا، حرمها البتة.

### ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت مديث

اس مدیث کی مطابقت بھی ترجمہ الباب کے ساتھ ظاہر ہے، کیوں کہ صحابہ کرام کی عادت اس سلسے

⁽١) فتح الباري: ٢٥٧/٦، وعمدة القاري: ٧٧/١٥.

⁽٢) حواله جات بالا، وكتاب المغازي، باب غزوه خيبر، رقم (٢٢٠).

⁽٣) عمدة القاري: ٥ / ٧٧/ ، وفتح الباري: ٧ / ٢٥٧ ، وشرح القسطلاني: ٥ / ٢٢٨ .

میں ماکولات وغیرہ کی طرف جلدی کی تھی ،اگراییانہ ہوتا توبید حضرات نبی علیہ السلام کی موجودگی کے باوصف ایسے کسی بھی اقد ام سے گریز کرتے ، یہاں ایسانہیں ہوا، جس سے ثابت ہوا کہ کھانے پینے کی عام اشیاء کا استعمال دورانِ جنگ جائز ہے(۱)۔ واللہ اعلم بالصواب



وبه تم كتاب الخمس، ويليه كتاب (أبواب) الجزية والموادعة إن شاء الله.

# بنير بالسَّالِ الْمَالِيَةِ الْحَيْمِ

# ٦٢ - أبواب التجزية والموادعة

## اختلاف تنخ

ناتخین بخاری کی اکثر روایتوں میں عنوان''باب الجزیة .....'' آیا ہے، جب کہ لفظ''کتاب' کے ساتھ عنوان صرف ابونعیم اور ابن بطال کے شخوں میں مذکور ہے۔ اور یہی زیادہ مناسب ہے، جبیبا کہ حافظ علیہ الرحمہ کی رائے ہے(ا)۔

اوربسمله بھی سوائے ابوذرکے تمام شخوں میں موجود ہے(۲)۔ ۱ – باب : ٱلْجِزْ يَةِ وَالْمُوَادَعَةِ مَعَ أَهْلِ ٱلذَّمَّةِ وَالْحَرْبِ .

### مقصدترجمة الباب

امام بخارى رحمة الله عليه كامقصد يهال احكام جزيداور كفاركه ساته احكام صلح كوبيان كرنام، كسسا قاله العيني (٣).

چناں چداہل حرب کے ساتھ وقت اور حالات کو مدنظر رکھتے ہوئے مصالحت کی جاسکتی ہے اور جو آہل ذمہ ہیں ، ان سے جزیدلیا جائے گاتفصیل آرہی ہے۔

## جزبيه كے لغوى معنی

علمائے لغت اور شراح حدیث نے جزید کے تین معنی بیان کیے ہیں:

● لفظ"جزیة" جزأ یجزئ نجزیة ہے شتق ہے، جس کے عنی تقیم کرنے اور کسی چیز کے ہے کہ رنے کے بین، جزیم کی فرمیوں پرتقیم کیا جاتا ہے۔

⁽١) عمدة القاري: ٥٠/٧٧، وفتح إلباري: ٦/٨٥٦، ٢٥٩، وشرح ابن بطال: ٣٢٧/٥.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٧٧، وفتح الباري: ٢/٨٥٦، وإرشاد الساري: ٢٢٩/٥.

⁽٣) عمدة القارى: ١٥/٧٧.

- یکمہ جزاء سے مشتق ہے، جس کے معنی بدلے کے بیں، کہ جزیدی ادائیگی کے بدلے اہل ذمہ کو دارالاسلام بیس رہنے اور کھہرنے کی اجازت دی جاتی ہے۔
- ہے ہے اجزاء (افعال) سے ہے، جس کے معنی کفایت کرنے کے ہیں۔ وجہ تسمید بیہ ہے کہ جزئید گی اوائیگی بھی اس فحض کی عزت و آبرو، جان و مال کی حفاظت وعصمت کے لیے کفایت کرنے والا ہوتا ہے، جس پر جزید مقرر کیا جاتا ہے(۱)۔

## جزبيك اصطلاحي معنى

جزیده مقرر مال ہے جو کا فرسے دارالاسلام میں سکونت وا قامت کی وجہ سے اوراس کے عوض وصول کیا جاتا ہے (۲)۔

دوسرے الفاظ میں یوں کہیے کہ جزیدہ مال ہے جواہل کتاب پر بوجہ ذمہ مقرر کیا جاتا ہے (۳)۔

## موادعه كے معنی اور مراد

موادعہ باب مفاعلہ کا مصدر ہے،جس کے معنی متارکت یعنی چھوڑنے کے ہیں اور یہاں اس سے مراد یہ ہے کہ اہلِ حرب کے ساتھ جنگ وقبال کوایک معینہ مدت تک کے لیے کسی مصلحت کی بناپر چھوڑ دینا (۴)۔

پرامام بخاری رحمة الله علیه کے ان الفاظ "الجزیة والموادعة مع أهل الذمة والحرب" مل لف ونشر مرتب ہے، کیوں کہ جزیر کا تعلق اہل ذمہ سے اور موادعت کا اہل حرب سے ہے (۵)۔

## جزبيه كي مشروعيت

اس کے بعد سیجھے کہ جزید کا ثبوت اور اس کی مشروعیت قر آن کریم ،احادیث نبویداورا جماع سے ہے،

⁽١) حواله بالا، وفتح الباري: ٢٥٩/٦، ومعجم مقاييس اللغة: ١/٥٥٥، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي:

١١٤/٨ ، والبناية: ٧٣٨/٧، باب الجزية.

⁽٢) إعلاء السنن: ٢٩/١٢.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/٧٧، والنهاية في غريب الحديث والأثر: ١/١/١.

⁽٤) عمدة القاري: ١٥/٧٧، وفتح الباري: ٢٥٩/٦، وتحفه الباري: ٣٦٥/٥.

⁽٥) حواله جات بالا.

نیز قیاس کابھی یہی تقاضا ہے۔

چنال چقر آن کریم کی بیآیت ﴿قاتلوا الذین لایؤمنون بالله ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم ور سوله ولا یدینون دیس الحق من الذین أو توا الکتاب حتی یعطوا الجزیة عن ید وهم صاغبرون ﴿ بَمُ يَهُارِي رحمالله فَي يَهُال ذَكَرَكِيا هِ ، جزيد کی مشروعیت کے لیے اصل اصل هے (۱)۔

اورسنت میں بھی اس کی مشر وعیت پر بہت ہی احادیث ہیں ، مثلاً حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ''جنگ نہاوند'' کے موقع پر کسر کی کی فوج کومخاطب کر کے فر مایا تھا:

"أمرنا نبينا رسول ربنا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا

الجزية ..... "(٢).

اسی طرح امت مسلمہ کا بھی اس پراجماع ہے کہ اہل ذمہ ہے جزید وصول کیا جائے گا (۳)۔ جہاں تک قیاس کا تعلق ہے تو اس کا مقتضیٰ بھی یہی ہے کہ ان سے جزید وصول کیا جائے ، اس لیے کہ جب وہ ہمارے مسلک ودین کے تابع نہیں ہیں تو ہمارے ملک (دار الاسلام) سے انتفاع کرنے میں بہر حال ان کو پچھ نہ پچھ دینا پڑے گا۔ بیتو جزیہ کی وصولی کی ظاہری وجہ ہوئی (سم)۔

اس کے علاوہ جزید کی وصولی کے اندرایک باطنی حکمت بھی ہے اور وہ یہ کہ جزید جب وہ ادا کریں گے اور دو نہبر کے شہری شار ہوں گے تو ان کے نفس کو شیس پنچے گی اور ان کی طبیعتوں میں اسلام کی طرف میلان پیدا ہوگا، تا کہ وہ ایک نمبر کے شہری ہوجا کیں، نیز جب وہ مسلمانوں کے ساتھ اختلاط ومیل جول رکھیں گے اور معاملات میں آپس میں شرکت کریں گے تو ان کو اسلام ہے محاس پر مطلع ہونے کا موقع ملے گا، جومکن ہے ان کے اسلام قبول کرنے کا سبب سے (۵)۔

⁽١) فتح الباري: ٦/٩٥٦، وعمدة القاري: ٥٥/٧٨، وإعلاء السنن: ٢٩/١٦.

⁽٢) إعلاء السنن: ١٢/٢٥.

⁽٣) المغنى لابن قدامة: ٢٦٣/٩، وحواله بالا.

⁽٤) أحكام القرآن: ١٣٣/٣، سورة التوبة، فصل، وإعلاء السنن: ٤٣٠/١٢، الجواب عن شبهة الملحدين في الجزية.

⁽٥) فتح الباري: ٢٥٩/٦.

جزیه کی مشروعیت ۸ هیس موئی یا۹ هیس، دونو ل قول بیل (۱) _

## ایک شبهه اوراس کا جواب

ممکن ہے ملاحدہ میں سے کوئی روش خیال میشبہہ پیش کرے کہ اہل ذمہ سے جزید کی وصولی ان کے کفر پر رضامندی ہے اور اس طرح اپنے شرکیہ ند ہب پر قائم رہنے کوان کے لیے مباح قرار دیا گیا ہے، جزید کی ادائیگی کی بنا پر اسلام کے بدلے ان کے کفر پر برقر ارر ہنے کو کیسے درست کہا جاسکتا ہے؟

اس شبهہ کا جواب بہت واضح ہے، وہ یہ کہ جزید اسلام کا بدل ہے نداس کی قیمت، بلکہ بیدا یک قتم کا نیکس ہے، جو دارالاسلام میں رہنے اور سکونت اختیار کرنے کی وجہ سے ان سے وصول کیا جاتا ہے، ان کو جان و مال، عزت و آبرو کی حفاظت کی صفانت اسی کی ادائیگی پر دی جاتی ہے اور معاملات میں احکام اسلام کے التزام کی صفانت ان سے لی جاتی ہے کہ وہ ان کا احترام کریں گے۔

اوران سے جزیہ لے کران کوزندہ رکھنا تو اس طرح ہے کہ بغیر جزیہ لیے ہم ان کوچھوڑ دیں اوران سے تعرض نہ کریں، کیوں کہ عقلاً بھی یہ بات صحیح نہیں کہ ان سب کوتل کر دیا جائے، اگر یہ درست ہوتا تو اللہ تبارک وتعالیٰ کسی کا فرکوا کہ لیے لیے بھی زندہ نہ چھوڑتے، اب اگر اللہ تغالیٰ نے ان کوزندہ رکھا ہے تو اس کا مطلب کہی ہے کہ ان کو بیر زادی جائے، تا کہ ان کو کفر سے تو بہ کی تو فیق ہوا ور ایمان کی طرف رغبت، چناں چہ جب مقصود خدا وندی کہی ہے تو اس میں کوئی امتناع واستبعاد نہیں کہ خدا کی طرف سے ان کومہلت دی جائے، یہ تو اللہ مقصود خدا وندی کہی ہے تو اس میں کوئی امتناع واستبعاد نہیں گہ خدا کی طرف سے ان کومہلت دی جائے، یہ تو اللہ بیت باتی کے اور بعض کی آئندہ نسلوں میں کوئی مومن ہوگا، چناں چہ اس جزیہ کی وصولی اور کفارکوزندہ رکھنے میں خدا کی بہت بڑی مصلحت ہے۔

پھراس میں مسلمانوں کے بھی فوائد ومنافع کثیرہ ہیں ، اس کیے کہ اہل اسلام اگر کفار کو بالکل زندہ نہ

⁽١) حواله بالا

⁽٢) التوبة: ٢٩.

چھوڑیں گے تو مسلمانوں کا ہی حرج ہوگا ، مثلاً زمینوں میں کھیتی باڑی اور مجاہدین کی خدمت کون انجام دےگا؟ نیز لشکر اسلام کے کھانے پینے کا بندوبست کون کرےگا؟ پلوں کی تغییر اور قلعوں کی پختگی کا فریضہ کس کے ذمہ ہوگا؟ اس لیے ان تمام امور کو بھی مدنظر رکھنا جا ہے(ا)۔

وَقَوْلُ اللّٰهِ تَعَالَى : "قاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الآخِرِ وَلَا يُحرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَلِيَوْمُ الآخِرِ وَلَا يُحرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَلِينُونَ دِينَ الْحقِّ مِنَ اللَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا اَلِحْزْيَةَ عَنْ يَلِدٍ وَهُمْ صَاغِرُونِ التوبة: ٢٩/ : أَذْلَاءُ . وَ : «الْمَسْكَنَةُ » /البقرة: ٦١/ و /آل عمران: ١١٢/ : مَصْدَرُ الْمِسْكِينِ ، يُقَالُ : فُلَانٌ أَسْكَنُ مِنْ فُلَانٍ : أَحْوَجُ مِنْهِ ، وَلَمْ يَذْهَبْ إِلَى السُّكُونِ .

اور الله تعالیٰ کا قول که اہل کتاب میں سے جولوگ ایمان نہیں لاتے اور نہ قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ ان چیز وں کوحرام سجھتے ہیں، جن کو اللہ نے اور اس کے رسول نے حرام بتلایا ہے اور نہ سیچ دین کو قبول کرتے ہیں، ان سے لڑو، یہاں تک کہ وہ ماتحت ہوکراور رعیت بن کر جزید دینا منظور کرلیں۔

# آيت كريمه كاشان نزول اور مخضرتشر يح

جب مشرکین پراہلِ اسلام کوغلبہ حاصل ہوگیا، لوگ گروہ درگروہ اسلام میں داخل ہونے گئے، جزیرہ عرب میں مسلمانوں کی جڑیں مضبوط ہوگئیں اور اللہ تعالیٰ کا آخری دین، دینِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم خوب پھلنے پھولنے، برگ و بار لانے لگا تو یہ آیت نازل ہوئی، جس میں اللہ تعالیٰ نے اہل کتابین یہود ونصاریٰ سے قال کا تھم دیا، یہی وجہ تھی کہرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لشکر اسلام کورومیوں کے ساتھ جہاد وقال کے لیے تیار فرمایا اور لوگوں کواس میں شرکت کی دعوت دی، جس کے نتیج میں غزوہ تبوک پیش آیا، جس کا واقعہ معروف ہے (۲)۔

اور لوگوں کواس میں شرکت کی دعوت دی، جس کے نتیج میں غزوہ تبوک پیش آیا، جس کا واقعہ معروف ہے (۲)۔

"بیڈ" کے ائمہ لغت نے بیس سے زائد معانی بیان کیے ہیں، لیکن "یڈ" سے مراد یہاں قہر وغلبہ ہے (۳)۔ یاطیب نفس ہے اور ہروہ مختص جو کسی قاہر و جابر کی اطاعت اختیار کرے اور اس کود کی رضا مندی کے

⁽١) هـذا ملخص ما قاله الرازي في أحكام القرآن: ١٣٣/٣، فصل، سورة التوبة، والعثماني في إعلاء السنن: ٢٢٠/١٢، وكذا انظر البناية شرح الهداية: ٢٣٨/٧ و ٢٤١.

⁽۲) عمدة القارى: ١٥/٧٨.

⁽٣) حواله بالا، وتحفة الباري: ٥٦٥/٣، والقاموس الوحيد، مادة "يدى".

ساتھ بذریعہ ہاتھ کچھ دے تو کہاجاتا ہے: "اعطاہ عن بد" اب رہت یعطوا الجزیة عن بدی کے معنی ہوں گے: "دیہاں تک کہ وہ طیب نفس کے ساتھ جزیدادا کریں "۔ اور قبر وغلبہ کے معنی کے اعتبار سے مطلب یہ ہوگا کہ جزیدادا کرنے والے مقہور ومغلوب ہونے کی وجہ سے جزید دیں گے۔اس کا ایک اور مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ جزید وہ اپنے ہاتھ سے خودادا کریں کی کے ذریعہ نہ جوائیں (۱)۔ واللہ اعلم

أذلاء

سام بخارى رحمة الله عليه كى جانب سے ﴿وهم صاغرون ﴾ كَيْ تَسْير ب، يعن "صاغرون" كمعنى ذليل وحقير كر بين، چنال چا ابوعبيد نے اپني كتاب" المجاز" ميں لكھا ہے: "الصاغر: الذليل، الحقير" (٢).

والمسكنة مصدر المسكين، يقال: أسكن من فلان أحوج منه.

اورمسکة مسکین کامصدر ہے، چنال چرکہاجاتا ہے اسکن من فلان یعنی وہ فلال سے زیاد ہتائے ہے۔
امام بخاری رحمۃ الله علیہ کی معروف عادت ہے کہ وہ کسی اونی مناسبت کی وجہ شے تر آن کریم کی دوسری آیات کو بھی باب کے تحت و کرکر دیتے ہیں اور اس کی تغییر وشرح کرتے ہیں، یہال بھی مصنف علیہ الرحمۃ کا ذہن دوسری طرف نتقل ہوگیا اور انہوں نے اہل کتاب ہی کے بارے میں واردا یک دوسری آیت ﴿وضرر بست علیه م الذلة والمسکنة ﴾ (٣) کی تغییر شروع کر دی کہ لفظ 'مسکنة' ،مسکین کامصدر ہے، چنال چہ اسکن من فلان کے جاتے ہیں (۴)۔

ولم يذهب إلى السكون

اورامام بخاری سکون کی طرف نہیں گئے۔

مطلب بیہ کہ امام بخاری علیہ الرحمة نے مسکین کا اهتقاق سکون سے قرار نہیں دیا، بلکہ انہوں نے اس کومسکنة سے ماخوذ قرار دیا ہے۔

⁽١) فتح الباري: ٩/٦، ٢٥٩/٠ وأحكام القرآن: ٩٢٩/٣.

⁽٢) فتح الباري: ٢٥٩/٦، وتحفة الباري: ٥/٥٦٥، والقسطلاني: ٥/٢٢١، وعمدة القاري: ٥٨/١٥.

⁽٣) البقرة: ٦١.

⁽٤) عمدة القاري: ١٥ /٧٨، وتحفة الباري: ٥٦٥/٣، والقسطلاني: ٥٢٩/٥، وفتح الباري: ٦٥٩/٦.

اس جملہ کا قائل کون ہے؟ اس کے بارے میں حافظ صاحب کا خیال یہی ہے کہ اس جملہ کے قائل صحیح بخاری کے داوی فربری رحمة الله علیہ ہیں (۱)۔

## آيت كريمه كي ترجمة الباب سيمناسبت

علامه عنى رحمة الله عليه فرماتے بيں كه ترجمة الباب كساتھ آيت كريمه كى مناسبت آيت كے اس جھے ميں ہے: ﴿حتى يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون ﴾ (٢).

وَمَا جَاءَ فِي أَخْذِ ٱلْجِزْيَةِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ وَالْعَجَمِ.

اور يبودونسارى ، مجوس اورعجم سے جزيرى وصولى كيان ميں يكتاب ہے۔

يرجمة الباب كابقة حصرے۔

## جزييكس سےلياجائے گا؟

یہاں سے اختلافی مسکد شروع ہور ہاہے کہ جزید کن لوگوں سے لیا جائے گا، آیا صرف اہل کتاب سے یا دوسرے مذاہب کے متبعین سے بھی؟

تفصیل حب ذیل ہے:

● امام شافعی واحمدر حمة الله علیها کا مذہب بیہ ہے کہ جزیہ صرف اہل کتاب اور مجوس سے لیا جائے گا (۳)۔ رہے بت پرست، اہل ہوی اور باقی تمام کفار، تو ان سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا، ان سب کی طرف سے صرف اسلام قابل قبول ہوگا (سم)۔

ان حضرات کا متدل اس مسئلہ میں ترجمہ میں مذکور آیت کریمہ ہے، جس کامفہوم یہی ہے کہ غیر اہل کتاب سے جزید قبول نہیں کیا جائے گا۔

جہاں تک مجوس کا تعلق ہے تو چوں کہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ انہوں نے مجوس سے

⁽١) فتح الباري: ٢٥٩/٦.

⁽٢) عمدة القارى: ١٥/٧٨.

⁽٣) حواله بالا، وفتح الباري: ٢/٩٥٦، والأوجز: ١٩١/٦، والمغنى: ٢٦٣/٩، وكتاب الأم: ١٧٤/٤/٢.

⁽٤) المغنى: ٢٦٦/٩، رقم: (٧٦٤٢).

جزیه لیا تھا، تو سنت کے ذریعے کتاب اللہ میں شخصیص ہوگی اور جزیہ کے حکم میں مجوں بھی شامل ہوں گے(۱)۔

امام مالک رضی الله عند کا ند بب بیب که جزید کا حکم بر کا فرکوشائل ب،اس لیے بر کا فرسے جزید وصول کیا جائے گا،خواہ کتابی ہویا مجوی، کوئی ہندوہ ویا سکھ ،عرب کا ہویا عجم کا (۲)۔

کیکن ان کے ہاں مربقہ اس تھم عام میں داخل نہیں، یعنی اس کے تق میں جزیہ قابل قبول نہیں، اس کے لیے تو دوہی صور تیں ہیں، توبہ یا قبل ۔

یمی مذہب امام اوز اعی اور فقہائے شام کا بھی ہے (۳)۔

ان حضرات کا متدل اس سلسلے میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، جس کواما مسلم رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے نقل فرمایا ہے، حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

"كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمَّر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: ..... وإذا لقيت عدوكم من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال -أو خلال- ..... فإن هم أبوا فسلهم الجزية، فإن هم أجابوك فاقبل منهم، وكف عنهم ....."(٤).

لینی: ''رسول الله صلی الله علیه وسلم کی عادت مبارکہ، جب کسی کوجیش کا یا سریہ کا امیر مقرر فرماتے تو، بیتھی کہ ذکورہ امیر کواپنی ذات اور عام مسلمانوں کے معاملے میں الله تعالیٰ سے ڈرنے کی وصیت فرماتے، پھرارشاد فرماتے ..... اور جب وشمن سے تمہاری

⁽۱) الفتح: ٢/٩٥٦-٢٦، وكتاب الأم: ١٧٢/٤/٢-١٧٣، وعمدة القاري: ٥١/٨٧، وأحكام القرآن: ١٢٠/٣.

⁽٢) المدونة الكبرى: ٢/٢، ، وفتح الباري: ٦/٩٥، وعمدة القاري: ٥١/٧٨.

⁽٣) فتح الباري: ٢٥٩/٦، وعمدة القاري: ٧٨/١٥.

⁽٤) الحديث أخرجه مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب تأمير الإمام الأمراء على البعوث ووصيته .....، رقم (٢٦١٣-٢٦١٧)، وأبوداود، أول كتساب السجهاد، بساب في دعاء المشركين، رقم (٢٦١٣-٢٦١٣)، والبن ماجه، والترمذي، أبواب السير، باب ماجاء في وصيته صلى الله عليه وسلم في القتال، رقم (١٦١٧)، وابن ماجه، أبواب الجهاد، باب وصية الإمام، رقم (٢٨٥٨).

ٹہ بھیٹر ہوتو تم ان کو تین چیزوں کی دعوت دو۔۔۔۔۔اگروہ انکار کر دیں تو ان سے جزیہ طلب کرو، اگر اس پر رضامندی کا اظہار کریں تو ان ہے جزیہ قبول کرلواور ان سے تعرض نہ کرو۔۔۔۔''۔

اس حدیث کے عموم سے بید حضرات استدلال کرتے ہیں کہ بید حدیث تمام مشرکین و کفار کو عام ہے، چناں چہ بیہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کا لفظ استعال فرمایا ہے، لہذا شرک کہیں کا بھی ہو، کسی بھی قشم کا بوء وہ اس حدیث کے عموم کے تحت داخل ہے(۱)۔ اہل کتاب بھی ظاہر ہے کہ ان کا اکثریتی طبقہ مشرک ہی ہے، کوئی عزیر علیہ السلام کوائٹ کا بیٹا کہتا ہے۔ ۰

نیز یہ حضرات اس بات سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوب ہجر سے جزیہ وصول کیا ہے، جواس امر کامقتضی ہے کہ آیت کریمہ کے مفہوم مخالف کا یہاں اعتبار نہیں کیا گیا، بلکہ اسے مزک کردیا گیا ہے، چنانچہ جب اہل کتاب کی شخصیص کواس حدیث کے ذریعے کردیا گیا تو معلوم ہوا کہ آیت کریمہ میں مذکورہ کلمات ہمن أهل الكتاب ﴾ كاكوئي مفہوم مخالف نہیں (۲)۔

حضرات حفیہ- کشر اللہ سوادہم- کا فدہب اخذ جزید میں یہ ہے کہ اہل کتاب، جوس اور عجم کے بت پرستوں سے لیا جائے گا، ان کے لیے پرستوں کا تعلق ہے، ان سے جزید بیس لیا جائے گا، ان کے لیے اسلام ہے یا تلوار، تیسری کوئی صورت نہیں، نیز مرتدین سے بھی جزید قبول نہیں کیا جائے گا (۳)۔

غالبًا امام بخاری رحمة الله عليه بھی اسی مسلک کے قائل بیں کہ انہوں نے یہاں ترجمة الباب کے تحت جوالفاظ ذکر کیے بیں ، ان سے یہی متبادر ہوتا ہے (۴)۔

⁽١) شرح ابن بطال: ٣٣٠/٥، وأحكام القرآن للرازي: ١١٨/٣-١٢١.

⁽٢) شرح ابن بطال: ٣٣٠/٥، وفتح الباري: ٢٦٠/٦.

⁽٣) الهداية مع فتح القدير: ٧٩١/٥، وعمدة القاري: ٧٨/١٥، وأحكام القرآن: ١٢١/٣.

قال الإمام محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله: "ثم كل من يجوز استرقاقه من الرجال يجوز أخذ أحد المجزية منه بعقد الذمة؛ كأهل الكتاب وعبدة الأوثان من العجم، ومن لا يجوز استرقاقه لا يجوز أخذ المجزية منه؛ كالمرتدين وعبدة الأوتان من العرب، والأصل فيه حديثان ...." السير الكبير مع شرحه للسرخسي: ٢٣٢/٣/١، باب قتل الأساري والمن عليهم، رقم الباب (١٠٧).

⁽٤) عمدة القاري: ٥١/٧٨، وأوجز المسالك: ١٩٢/٦، وفيض الباري: ٤٧٢/٣.

حفرات حفیہ کا مذہب مالکیہ ہی کی طرح ہے، فرق صرف یہ ہے کہ وہ مشرکین عرب سے بھی جزیہ قبول کیے جانے کے قائل ہیں، جب کہ احناف اس کے قائل نہیں۔

ان حضرات کا مسدل ایک تو یمی آیتِ کریمہ ہے، جس کوامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی باب کے تحت ذکر کیا ہے۔

دوسرا متدل حفزت عبدالرحمٰن بنعوف رضی الله عنه کی مجوس ہجر سے جزیہ وصول کیے جانے والی حدیث ہے۔جوباب کے تحت آ گے آرہی ہے(۱)۔

پھر قیاس بھی احناف کا مؤید ہے، وہ یہ کہ اہل کتاب، مجوس اور عجمی بت پرستوں کوغلام بنا ناجا ئز ہے تو ان سے جزیہ قبول کرنا بھی جائز ہوگا۔ اس کاعکس مرتد ہے کہ اس کوغلام بنا نا جائز نہیں، لہٰذا اس سے جزیہ لینا بھی درست نہیں (۲)۔

# مشركين عرب كالتخصيص كي وجوبات

جہاں تک مشرکین عرب اور مرتدین سے جزیہ قبول نہ کیے جانے کا تعلق ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے کفر کی نوعیت ذرامختلف ہے کہ ان کا کفر کچھزیادہ ہی شدید ہے، دیکھیے! نبی کریم اللہ مشرکین عرب کے درمیان ہی پلے بڑھے تھے، قر آن کریم بھی انہی کی زبان میں نازل ہوا تھا، اس لیے مجزات ان کے تق میں زیادہ ظاہر وہا ہر تھے، ان سب کے باوجود اسلام قبول نہ کرنے کا مطلب ہٹ دھری اور سینہ زوری نہیں تو اور کیا ہے؟ (۳)

اسی طرح مرتد کا معاملہ ہے، اس نے ہدایت کے بعدظلمت، اسلام وانقیا و کے بعد اپنے رب حقیقی کا جو دوا نکار کیا ہے، جب کہا سے اسلام کے محاس حسنہ کا بھی علم تھا، اس لیے جزیداس سے نہیں لیا جائے گا، سزامیں بطور زیادتی کے صرف اسلام یا تکوار اس کی جانب سے قابل قبول ہوگا۔

علامہ رازی رحمة الله علیہ نے احکام القرآن میں دیگروجوہات بھی اس تخصیص کے لیے ذکر کی ہیں:

⁽١) الفقه الحنفي وأدلته: ٣٩٩/٢، والهداية مع فتح القدير: ٧٩٢/٥.

⁽٢) شه ح ابن بطال: ٥/٠٣٠، والهداية مع فتح القدير: ٥/٢٩٢.

⁽٣) مرقبارة المفاتيح: ٧/٥٥٥، الفصل الثالث من باب الجزية، والهداية مع فتح القدير: ٢٩٢/٥، وأوجز المسالك: ١٩٧/٦، والمبسوط للسر حسى: ١٢٦/١٠، باب المرتدين.

- ام معمر رحمة الله عليه نے علامه زہری رحمة الله عليه سيفقن فر مايا ہے كه نبى كريم صلى الله عليه وسلم نے بت پرستوں كے ساتھ جزيد پرسلے كى تقى، البتة اس سے وہ بت پرست مشتیٰ تھے، جوعرب تھے۔
- . الله تبارك وتعالى كاارشاد ب ﴿ ف اقتلوا المشركين حيث وجدتم وهم ﴾ (١). يه آيت عرب كي بت رستول كي بات كو اسلام قبول كرنا مح بت رستول كي بات كو اسلام قبول كرنا موكا (٢) .

ای طرح ملاعلی قاری رحمة الله علی فرماتے ہیں کمشرکین عرب کے بارے میں ہماری دلیل یہ آیت ہے: ﴿ تقاتلونهم أو يسلمون ﴾ (٣). اور حضرت ابن عباس رضی الله عند سے مروی ہے کہ نبی علیه السلام نے فرمایا: "لا يقبل من مشرکی العرب إلا الإسلام أو السيف" (٤).

## كن لوگول سے جزیہ بیں لیا جائے گا؟

چیچے ذکر کر دہ بحث کا تعلق اس سے تھا کہ جزید کن لوگوں پر واجب ہے۔ اب بحث بیہ ہے کہ جزید کن لوگوں پر واجب نہیں ، چنال چیا حناف رحمہم اللّٰہ کا مذہب اس سلسلے میں بیہ ہے کہ عرب کے بت پرستوں ، مرتدین ، عورت ، بیچے ،معذور ، اندھے ، شیخ فانی اور کام پر قدرت نہ رکھنے والے فقیر پر جزید واجب نہیں (۵)۔

عرب کے بت پرستوں اور مرتدین سے جزید نہ لیے جانے کی وجہ ماقبل میں ہم ذکر کر چکے، جہاں تک عورت، نیچے، معذور اور شخ فانی وغیرہ سے جزید نہ لیے جانے اور ان پراس کے واجب نہ ہونے کا تعلق ہے تواس

⁽١) التوبة: ٥.

⁽٢) أحكام القرآن: ١٢١/٣، مطلب في الصابئين، والأوجز: ١٩٣/٦، وه١٩، والمصنف لعبد الرزاق: ١٩٣/٦، وقد ١٩٣/٦، والمصنف لعبد الرزاق: ١٣٢/٣/٢، باب ٢٣٢٦/١، وقد ١٩٣٥، والنظر كذلك كتاب السير الكبير مع شرح السرخسي: ١٣٢/٣/٢، باب (١٠٠)، قتل الأسارى والمن عليهم.

⁽٣) الفتح: ١٦.

⁽٤) كتاب الخراج لأبي يوسف القاضي، ومرقاة المفاتيح: ٧/٥٥٥، و"عن الحسن قال: أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقاتل العرب على الإسلام، ولايقبل منهم غيره .....". إعلاء السنن: ١٢/٥٥٥، والفقه الحنفي وأدلته: ٢/٠٠٤.

⁽٥) الفقه الحنفي وأدلته: ٢/٠٠٠، ١٠ والهداية مع فتح القدير: ٢٩٣/٥-٢٩٤.

کی وجہ یہ ہے کہ جنگوں میں ان کوتل نہیں کیا جاتا اور قانون یہ ہے کہ جس شخص کوبطور سزائے تل نہیں کیا جاتا ، اس سے جزید کا مطالبہ بھی نہیں کیا جاتا ، چوں کہ جزید تو اس لیے لازم ہواتھا کوتل کوسا قط کر دیا جائے ، اس لیے جس کا قتل واجب نہیں اس پر جزیہ بھی لازم نہیں اور یہ وہ اشخاص ہیں جن کاقتل جائز نہیں ، اس لیے ان پر جزیہ کی ادائیگی مجمی لازم نہیں۔

#### حفرت اسلم مولی عمر رضی الله عنه فرماتے ہیں:

"كتب عمر رضي الله عنه إلى أمراه الجزية: أن لا يضعوا الجزية إلا على من جرت علم المواسي، ولا يضعوا الجزية على النساء والصبيان ..... "(١).

کہ'' حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جزیہ وصول کرنے کے ذمہ داروں کولکھا کہ وہ جزیہ کولازم نہ کریں سوائے اس شخص کے جس پراسترا چل گیا ہو، یعنی بالغ ہوا درعورتوں اور بچوں پر جزیہ کولازم نہ کریں''۔

نقرغیر معتمل، یعنی وہ نقیر، جو کی حرفت وصنعت کو جانئے کے باوجو کمل پر قدرت نہ رکھتا ہو، سے جزید نہ نے جانے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیشر طلکا کی تھی کہ اس نقیر سے جزید لیا جائے گاجو کام پر قدرت رکھے گا، چناں چہ صلد بن زفر فر ماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل ذمہ کے ایک بوڑھے کو دیکھا کہ وہ بھیک مانگ رہا ہے، حضرت نے پوچھا کہ تہمیں کیا تکلیف ہے؟ بھیک کیوں مانگ رہے ہو؟ تو بوڑھے نے کہا میرے پاس مال نہیں ہے اور مجھ سے جزید لیا جاتا ہے، اس رقم کو پورا کرنے کے لیے سوال کرر با ہوں۔ حضرت عمرضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جم نے تمہارے ساتھ انصاف نہیں کیا کہ تمہاری جوانی جم کھا گئے، اب تم سے جزید بھی لیا واقع ہے جزید نے بیا کہ جم کھا گئے، اب تم سے جزید بھی لیا ہے۔ جزید بھی لیا ہے جزید نے بیاری جانی ہم کھا گئے، اب تم سے جزید بھی لیا ہے۔ جزید نے بیاری جوانی جم کھا گئے، اب تم سے جزید بھی لیا رہے ہیں۔ پھر ظیفہ نے اپنے تمام عمال کو کھا، شخ فانی سے جزید نے نیاری (۲)۔

⁽١) سنمن البيهقي: ٣٣٣/٩؛ كتباب البجزية، باب من يرفع عنه الجزيه، ١٨٧٠٠٠)، والهداية مع فتح القلب: ٢٩٤/٥ والفقه الحنفي وأدلته: ٢٠١/٢.

⁽٢) نبطسب اسراية: ٣/٥٥٦، باب الجزية، الحديث الرابع، وكتاب الأموال لابن زنجويه: ١٦٢/١، باب من تسجب عمليم المجوزية ومن تسقط عنه، وقم (١٦٥) وكنز العمال: ٢١٣/٤، كتاب الجهاد، رقم (١١٤٧٣) إعلاء السنن: ٢٦٢/١، والهداية مع فتح القدير: ٢٩٤٥، والفقه الحنفي وأدلته: ٢/١٢.

ای طرح مملوک، مکاتب، مدبر،ام ولداورراہب، جولوگوں کے ساتھ اختلاط ندر کھتے ہوں، سے بھی جزیز ہیں لیا جائے گا(ا)۔

وَقَالَ ٱبْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنِ ٱبْنِ أَبِي نَجِيحٍ : قُلْتُ لِمُجَاهِدٍ : مَا شَأْنُ أَهْلِ الشَّأْمِ عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةُ دَنَانِيرَ ، وَأَهْلُ الْبَمَنِ عَلَيْهِمْ دِينَارٌ؟ قَالَ : جُعِلَ ذَٰلِكَ مِنْ قِبَلِ الْيَسَارِ .

اورابن عینیدابن انی مجی سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے مجاہد سے بوچھا کداس کی کیا وجہ ہے کداہل شام ان پر تو چارد بنار لازم ہیں اور اہل یمن پرصرف ایک دینار؟ تو انہوں نے فرمایا کہ یہ مالداری وتو گمری کے حساب سے مقرر کیا گیا ہے۔

لینی شامی چوں کدامیر ہیں ،اس لیے ان سے چار دینار لیے جاتے ہیں اور یمنی غریب ہیں تو ان سے ایک دینارلیا جاتا ہے۔

# مذكوره تعليق كي تخريج

استعلق كوامام عبدالرزاق رحمة الله عليه في إني مصنف ميس موصولاً "أخبرنا ابن عبينة عن ابن أبي نجيح" كى سند سے نقل كيا ہے (٢) ـ

اس طرح ابوعبيد رحمة الله عليه في كتاب الاموال مين اسے بلاغ اروايت كيا ہے (٣)-

## مذكوره تعلق كامقصد

امام بخاری رحمة الله علیه نے اس اثر کو یہاں ذکر فرما کر جزید کی وصولی میں تفاوت وفرق کی طرف اشار ہ فرمایا ہے۔

⁽١) الهداية مع فتمع القدير: ٢٩٤/٥، و٢٩٥، باب الجزية، وقال ابن رشد في بداية المجتهد: ٢٠٤/٠ الهداية مع فتمع البقديد: ٢٩٤/٥، و٢٩٥، باب الجزية، وقال ابن رشد في بداية المجتهد: ٢٩٤/٠ الفصل السابع في الجزية: "فإنهم اتفقوا على أنها إنما تجب بثلاثة أوصاف: الذكورية، والبلوغ، والحرية، وأنها لاتجب على النساء والصبيان؛ إذ كانت إنما هي عوض من القتل، والقتل إنما هو متوجه بالأمر نحو الرجال البالغين؛ إذ قد نهى عن قتل النساء والصبيان، وكذلك أجمعوا أنها لا تجب على العبيد".

⁽٢) المصنف لعبدالرزاق: ١٠/٠٣٠، كتاب أهل الكتابين، باب كم يؤخذ منهم في الجزية، رقم: (١٩٢٧١)، وتغليق التعليق: ٤٨٢/٣، وعمدة القاري: ٧٩/١٥.

⁽٣) كتاب الأموال، باب فرض الجزية، ومبلغها .....: ١/١٥، وتغليق التعليق: ٤٨٢/٣.

اہل ذمہ سے وصول کیے جانے والے جزید کی مقدار کیا ہوگی ، اس میں پھی ائمہار بعد کا ختلاف ہے۔
چناں چہام ابوضیفہ اور ایک روایت میں امام احمد (۱) کا مذہب یہ ہے کہ تین فتم کے لوگ ہوتے ہیں:
غنی ، متوسط اور فقیر ، اننیاء سے سالان اڑتالیس درہم وصول کیے جائیں گے (یا چار دینار) ، ہر مہینے کے حسب سے بیتین درہم بنتے ہیں ، متوسطین سے چوہیں درہم (یا دودینار) ، لیعنی فی مہینہ دودرہم یہ اور فقراء سے بارہ درہم (یا ایک دینار) ، فی مہینہ ایک درہم (۲)۔

امام توری، ابوعبید، ایک روایت میں امام احمد رحمهم الله کا فد جب بیہ کہ جزید کی کوئی خاص مقد ارتبعین نہیں ، امام کی رائے پر منحصر ہے کہ کم وصول کرے یازیادہ (۳)۔

امام شافعی رحمة الله علیه کا مسلک بیہ ہے کئی اور فقیر دونوں سے ایک ہی دیناروصول کیا جائے گا (۴)۔ البتہ امام کو بیا ختیار ہے کہ مما کست کرے، یعنی جزید کی رقم بڑھانے کی کوشش کرے، یہاں تک کہ چار دیناران سے لے لیے جائیں (۵)۔

امام ما لک رحمۃ الله علیہ کا قول مختاریہ ہے کہ سونے والوں سے چار دینار اور چاندی والوں سے چالیس ورہم لیے جائیں گے(۲)۔اوراگراس کی طاقت نہ ہوتو بقدر ضرورت کم کر دیا جائے گا(۷)۔

حنابلہ میں سے امام ابو بکر کامسلک مختاریہ ہے کہ جزید کی کم سے کم مقدار ایک دینارہے، اکثر کی حدمقرر نہیں، امام احمد سے ایک روایت رہی مردی ہے (۸)۔

⁽١) المغنى لابن قدامة: ٩/٢٦٧، وإعلاء السنن: ٤٣١/١٢.

⁽٢) فتح الباري: ٢٦٠/٦، وإعلاء السنن: ٤٣١/١٢، والهداية مع فتح القدير: ٥٨٩/٥.

⁽٣) المغني لابن قدامة: ٢٦٧/٩، رقم (٥٦٤٥)، وإعلاء السنن: ٢١/١٦.

⁽٤) أحكام القرآن للجصاص: ١٢٥/٣، وإعلاء السنن: ٢٢/١٦، وكتاب الأم: ٢٧٩/٤.

⁽٥) فتح الباري: ٢٦٠/٦، وشرح النووي على مسلم: ٨٢/٢.

⁽٦) شرح الزرقاني على المؤطا: ٢/٠٤٠، جزية أهل الكتاب والمجوس، وبداية المجتهد: ٢٠٤/١، الفصل السابع في الجزية، وأوجز المسالك: ٢٠٤/٦.

⁽٧) حواله جات بالا، وفتح الباري: ٢٦٠/٦.

⁽٨) المغني لابن قدامة: ٩/٢٦٧، وإعلاء السنن: ٢٦/١٢.

## دلاک*ل مذا*ہب

احناف کی دلیل حضرت عمر رضی اللّدعنه کاوه فیصله ہے، جوانہوں نے مختلف عمال وگورنروں کولکھ بھیجا تھا، چناں چہابوعون محمد بن عبیداللّہ الثقفی رحمۃ اللّہ علیہ فر ماتے ہیں :

"وضع عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الجزية على رؤوس الرجال؛ على الغني تمانية وأربعين درهماً، وعلى المتوسط أربعة وعشرين درهماً، وعلى الفقير اثنى عشر درهماً".

امام ابوبکر بن الی شیبہ نے اس روایت کواپی ''مصنف' میں مرسلاً روایت کیا ہے(۱) اور ابن زنجویہ نے ''کتاب الاموال' میں اسے مندار وایت کیا ہے اور اس مندر وایت میں ایک راوی مندل پر کلام ہے، لیکن مرسل اگر مندار وایت کی جائے ،خواہ ضعیف طریق سے ، تمام کے زود یک ججت ہوتی ہے(۲)۔

اسی طرح حارثه بن مفرب، حضرت عمر رضی الله عنه سے روایت کرتے ہیں:

"أنه بعث عثمان بن حنيف، فوضع عليهم ثمانية وأربعين درهماً، وأربعة وعشرين، واثني عشر ....."(٣).

که ' حضرت عمر رضی الله عنه نے عثمان بن حنیف کوروانه فر مایا، چناں چہ انہوں نے اہل ذمه پراڑتا لیس دراہم، چوہیں دراہم اور بارہ دراہم مقرر فر مائے''۔

یہ حدیث مرسلاً وموصولاً متعدد طرق سے مروی ہے اور سیجے اور مشہور حدیث ہے، علامہ ابن قد امہ رحمة الته علیہ المغنی میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی صحت وشہرت میں کوئی شبہہ نہیں، خواہ صحابہ ہوں یا غیر صحابہ سب کے نز دیک اس کی صحت مسلمہ ہے، کسی مشکر نے اس کا انکار نہیں کیا اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں، اس حدیث پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد کے خلفاء نے بھی عمل کیا ہے، جواس بات کی دلیل ہے کہ اس پر اجماع حدیث پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد کے خلفاء نے بھی عمل کیا ہے، جواس بات کی دلیل ہے کہ اس پر اجماع

⁽١) المصنف لابن أبي شيبة: ٢٠٦/١٧ كتاب السير، ما قالوا في وضع الجزية، رقم (٣٣٣١١)، وحواله جات بالا.

⁽٢) كتباب الأموال لابن زنجويه: ١٠/١، ٢١، باب أرض العنوة تقر بأيدى .....، رقم (٢٥٨)، إعلاء السنن: ٢٣١/١٢.

⁽٣) حواله بالا، ص: ٤٣٤، ٤٣٤، وفتح الباري: ٢٦٠/٦.

منعقد ہو چکا اوراس کے خلاف کرنا جائز نہیں جتی کہ خودا ہام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ اس حدیث پڑعمل متحب ہے (1)۔

امام توری وابوعبید وغیرہ کا کہنا ہے ہے کہ جزید کی مقدار کے سلسلے میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمرانی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مختلف قتم کے احکام مروی ہیں، چناں چہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو بیتھم دیا تھا کہ ہر بالغ سے ایک دیناروصول کریں (۲)۔

ای طرح آپ سلی الله علیه وسلم نے نجران کے نصاریٰ سے دو ہزار جوڑوں پر سلح کی تھی ، آ دھے کی ادائیگی صفر میں ہونی تھی ، باقی نصف کی رجب میں (۳)۔

اور حفزت عمر رضی اللہ عنہ نے جزید کے تین طبقے مقرر فرمائے تھے کہ غنی پر اڑتالیس دراہم ،متوسط پر چوہیں اور فقیر پر بارہ (۴)۔

نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب بنوتغلب کے نصاریٰ سے سلح کی تھی تو اس میں یہی طے پایا تھا کہ مسلمان زکوۃ میں جوادا کرتے ہیں،اس کا دوگنا بیادا کریں گے (۵)۔

ان تمام واقعات سے یہی ثابت ہوا ہے کہ جزید کا معاملہ امام کے حوالے ہے کہ وہ جس طرح چاہے، فیصلہ کرے۔ اگر جزید کی کوئی مقررہ حد تعیین ہوتی توبیا ختلاف رونمانہ ہوتا اور یہ بھی ممکن نہیں کہ مقدار متعینہ میں اختلاف ہوکہ کوئی کچھ وصول کرے، کوئی کچھ (۱)۔

⁽١) المغنى لابن قدامة: ٢٦٨/٩، وإعلاء السنن: ٢٣٢/١٢- ٤٣٣٠.

⁽٢) حديث معاذ أخرجه الترمذي، أبواب الزكاة، باب ماجا، في زكاة البقر، رقم (٦٢٣)، وأبوداود، أبواب السركاة، باب زكاة البقر، رقم السركاة، باب زكاة البقر، رقم (١٥٧٦)، والنسائي، كتباب الزكاة، باب زكاة البقر، رقم (٢٤٥٣)، وابن ماجه، كتاب السنة، باب اجتناب الرأي والقياس، رقم (٥٥)، وأبواب الزكاة، باب صدقة البقر، رقم (١٨٠٣).

⁽٣) الحديث أخرجه أبوداود في سننه، كتاب الخراج ....، باب في أخذ الجزية، رقم (٣٠٤١).

⁽٤) المصنف لابن أبي شيبة: ٧١/٦٠، رقم (١١ ٣٣٣١)، والمغنى: ٧٦٧/٩، وإعلاء السنن: ٢٦/١٦.

⁽٥) المغنى: ٢٦٧/٩، وإعلاء السنن: ٢١/١٦، والمرقاة: ٦٦/٨، وأوجز المسالك: ٢٠٧/٦.

⁽٦) المغني: ٩/٢٦٧، وإعلاء السنن: ٢١/١٦.

## جمہوری طرف سے جواب

جمہور کا اگر چہاس مسلے میں اختلاف ہے کہ جزید کی مقدار کیا ہوگی؟ لیکن اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جزید کی مقررہ حد ہے، اس سلسلے میں صرف امام ثوری، ابوعبید وغیرہ رحمہم اللہ ہی اس کے قائل ہیں کہ امام کی رائے پر خصر ہے کہ ابل ذمہ سے کتنا جزید وصول کیا جائے۔

چناں چہ جمہور کی طرف سے ان حضرات کو یہ جواب دیا گیا ہے کہ دراصل جزیہ کی دوشمیں ہیں:

الجزیہ بالتراضی: یہ وہ شم ہے جو فریقین کے درمیان سلح کی صورت میں باہمی رضامندی سے طے
پائے، اس میں وہی شے ان سے لی جائے گی جس پرصلح ہوئی ہے، اس میں تعدی جائز نہیں، اس کی دلیل
آنخضرت سلی اللہ علیہ سلم کی اہل نجران کے ساتھ سلح ہے، جو نصار کی تھے، دوسری دلیل حضرت عمر رضی اللہ عند کا وہ فعل ہے، جو انھی گزرا کہ انہوں نے بنو تغلب سے مسلمانوں سے وصول کی جانے والی زکوۃ کا دوگنا وصول کیا تھا۔

الجزیمۃ بالغلبۃ علی الکفار: یہ وہ شم ہے کہ جس میں امام وقت کفار پر جنگ میں غلبہ و تسلط حاصل کرنے کے بعد، ان پر باعتبارغنی و فقیر و غیرہ کے جزیہ مقرر کرتا ہے(۱)۔

ملاعلی قاری رحمة الله عليه، علامه ابن البهام كجوالي علي كلي إلى:

"الجزية على ضربين: جزية توضع بالتراضي والصلح عليها، فتقدر بحسب ما عليه الاتفاق، فلا يزاد عليه تحرزا عن الغدر، وأصله صلح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل نجران —وهم قوم من النصارى بقرب اليمن—على ما في أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل نجران على ألفي حلة، الحديث(٢). وصالح عمر رضى الله عنه نصارى بني تغلب على ضعف ما يؤ خذ من المسلم من السمال (٣)، والضرب الثاني: جزية يبتدئ الإمام بتوظيفها إذا غلب على

⁽١) الفقه الحنفي وأدلته: ٣٩٨/٢، والسرقاة: ٨٦٦٨، والأوجز: ٢٠٧/٦، والبناية: ٢٣٨/٧، باب الجزية.

٢) رواه أبوداود، كتاب الخراج .....، باب في أخذ الجزية، رقم (٤١).

٠ انظر المصنف لابن أبي شيبة: ٢/٦٠، كتاب الزكاة، في نصارى بني تغلب: ما .....، رقم (١٠٦٨٤)، =

الكفار ...."(١).

چوں کہ دونوں قسموں کی نوعیت الگ الگ ہے، اس لیے جزبیہ کے احکام بھی الگ ہوئے، سلح کی صورت میں اہلِ ذمہ کو بھی الگ ہوئے، سلح کی صورت میں انہیں کوئی اختیار نہیں، امام وقت ہی اس سلسلے میں فیصلہ کرے گا، وہ فیصلہ احناف کے نزد کیک حضرت عمر کے فیصلے کی روشنی میں ہوگا، شوافع کے ہاں حضرت معاذکی صدیث کو مدنظر رکھ کر اور ا، م مالک رحمۃ اللّٰدعلیہ کے ہاں ان کی دلیل کی بنیاد پر۔

## شوافع کی دلیل

حضرات شافعیه رحمهم الله کی مشهور دلیل اس سلسلے میں حضرت معاذین جبل رضی الله عنه کی وہ حدیث ہے، جوابھی گزری کہ:

"أن النبي ﷺ لما وجهه إلى اليمن أمره أن يأخذ ... ومن كل حالم العني محتلماً دينارا أو عِدله من المعافر ، ثياب تكون باليمن "(اللفظ لأبي داود)(٢).

يعني "نبي صلى الله عليه وسلم نے جب حضرت معاذرضى الله عنه كو يمن كى طرف روانه كيا تو أنهيں حكم فرمايا كه .....اور بر بالغ شخص سے ايك ديناريا اس كے مساوى معافرى كير ہے، جو يمنى كير ول كى ايك قتم ہے، ليں "۔

## شوافع کی دلیل کا جواب

## یہ ہے شافعیہ کی دلیل الیکن یہ جارے خلاف جست اس لیے نہیں ہے کہ ہم بھی اس پڑمل کے قائل ہیں

- والسنن الكبرى للبيهقي: ٣٦٢٩-٤٣٦، كتاب الجزية، باب نصارى العرب تضعف ٥٠٠٠، رقم (١٨٧٩-١٨٧٩)، والخراج لأبي يوسف القاضي (١٨٧٩-١٨٧٩)، وكتاب الخراج ليحيى بن آدم، رقم (٢٠٦-٢٠٨)، والخراج لأبي يوسف القاضي ١٢٩-١٣١، فصل في شأن نصارى بني تغلب ٠٠٠، ونصب الراية في تخريج أحاديث الهداية: ٣/٥٥)، باب الجزية، من كتاب السير.

(١) مرقاة المفاتيح: ٦٦/٨، وأوجز المسالك: ٢٠٧/٦، وفتح القدير: ٢٨٨/٥ ٢٨٩.

(٢) الحديث صححه الترمذي والحاكم في كتاب الزكاة، زكاة البقر: ١/٣٩٨، ومر تخريجه آنفاً. وفتح الباري: ٢/٠٦٠.

اوراس کوفقیر برمحمول کرتے ہیں (۱)۔

اس طرح حفزت معاذرضی الله عند نے اہل یمن سے جوایک دینار لیے تھے،اس کی وجدان کا فقرتھا کہ مینی غریب لوگ تھے،اس پر دلیل امام بخاری رحمۃ الله علیہ کی وہ تعلیق ہے جوابتدائے باب میں گزری .....

"قال ابن عينة عن ابن أبي نجيح: قلت لمجاهد: ماشأن أهل الشام عليهم أربعة دنانير وأهل اليمن عليهم دينار؟ قال: جعل ذلك من قبل اليسار"(٢).

اورامام ابوبکر جصاص رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ حدیثِ معاذ سلح پر محمول ہے،اس کی دلیل میہ کہ اس حدیث کے اس کی دلیل میں سے کہ اس کی حدیث کے بعض طرق میں "حالمہ "(۳) کا اضافہ بھی مروی ہے اوراس بابت تو کوئی اختلاف ہی نہیں کہ عورت سے جزیہ صرف صلح کی صورت میں لیا جائے گا (۴)۔

يمى بات صاحب بدايي علامه مرغيناني رحمة الله عليه في بهم فرمائي ب، چنال چه لكهت بين:

"وما رواه محمول على أنه كان ذلك صلحا، ولهذا أمره بالأخذ من

الحالمة، وإن كانت لا يؤخذ منها الجزية ....."(٥).

اوربيتومعلوم ہى ہے كەيمن كى فتح صلحابو كى تقى ،نەكەعنوة (١) _

## مالكيه كى دليل

امام ما لک رحمة الله عليه نے اپنے منه ب كے ليے بطور استدلال بيروايت پيش فرمائى ہے، جو "نافع عن أسلم مولى عمر بن الخطاب" كي طريق سے مروى ہے:

⁽١) إعلاء السنن: ١٢/٣٣٤، والمسوى: ٢/٢١، وأوجز المسالك: ٢٠٩/٦.

⁽٢) إعلاء السنن: ٢١/٢٣، والمغنى: ٩/٢٦٨، وأوجز المسالك: ٢٠٨/٦.

⁽٣) الـمصنف لعبد الرزاق: ٢٠/٠٣، رقم (١٩٢٦٨)، "وكان معمر يقول: هذا غلط، قوله: "حالمة"، ليس على النساء شيء" كذا في نصب الراية: ٣/٣٤، رقم (٦٠٤٢).

⁽٤) أحكام القرآن: ١٢٦/٣، وإعلاء السنن: ٢٠/١٣، وأوجز المسالك: ٢٠٨/٦.

⁽٥) الهداية مع فتح القدير: ٢٩١/٥.

⁽٦) إعلاء السنن: ١٢/٤٣٦، كتاب الأموال لابن زنجويه: ١٢٩/١، رقم (١١٠)، والأوجز: ٦/٠٢٠.

"أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ضرب الجزية على أهل النهب أربعة دنانير، وعلى أهل الورق أربعين درهماً، مع ذلك أرزاق المسلمين، وضيافة ثلاثة أيام"(١).

که'' حضرت عمر رضی الله عنه نے سونے والوں پر چار دینار، چاندی والوں پر چار دینار، چاندی والوں پر چالیس درہم،اس کے ساتھ لشکر اسلام کوغذاکی فراہمی اور تین دن کی ضیافت بطور جزیہ مقرر فرمائی تھی''۔

اس اٹر کو دیکھا جائے تو یہی بات سامنے آتی ہے کہ سونے والوں سے چار دینار لیے جا کیں گے، چاندی والوں سے حیالیس درہم اوراس میں غنی یافقیر کی کوئی تقسیم نہیں۔

اس کے علاوہ اس اثر میں اور بھی دو چیزیں ہیں ،ایک ہے کشکرِ اسلام کوغذا کی فراہمی کہ اہل ذمہ پر یہ بھی واجب ہوگا کہ کشکر اسلام جب ان کے علاقوں سے گزرے تو ان کوغذائی اجناس وغیرہ بھی مہیا کریں (۲)۔

دوسری چیز ہے تین دن کی مہمان نوازی ،اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے علاقوں سے گزرنے والے مسلمانوں کو یہ لوگ رو فی ،بھو اور سالن وغیرہ فراہم کریں گے اور ان کے لیے ایسی رہائش کا بندو بست کریں گے، جوسر دی وگری سے بچائے (۳)۔

کیکن ان دونوں چیز وں پڑمل اب مالکیہ کے ہاں بھی نہیں ہے، چناں چہ علامہ در دیر ماکلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

"وسقطت إضافة المجتاز عليهم من المسلمين ثلاثاً من الأيام؛ وإنما سقطت عنهم للظلم الحادث عليهم من وُلاة الأمور ....."(٤). ليني: "الل ذمه كي بال سي كرّر في والے مسلمانوں كي تين دن كي ضيافت كا

⁽١) المؤطأ: ٢٧٩/١، كتاب الزكاة، باب جزية أهل الكتاب....،، رقم (٤٣)، والأوجز: ٢٠٤/٦-٤١.

⁽٢) المنتقى: ١٧٤/٢، والأوجز: ٢١٠/٦.

⁽٣) التمهيد لابن عبدالبر: ١٣١/٢.

⁽٤) أوجز المسالك: ١١/٦، ١٤، والشرح الكبير للدردير مع الدسوقي: ٢١/٢، فصل في عقد الجزية.

اضافهاب ساقط ہو چکا اوراس کی وجہ تھم رانوں کی طرف سے ان پرظلم کے نت مے طریقوں کا اختیار کرنا ہے'۔

## مالكيه كى دليل كاجواب

یق ہوئی مالکیہ کی دلیل ہمین اس کا جواب بہت واضح ہے، وہ بیکہ اگر اس اثر پرکمل عمل کیا جائے تو اس کا مطلب بھی وہی نکاتا ہے جس کے احناف قائل ہیں ،اس لیے کہ سلمانوں کوغذا کی فراہمی اور تین دن کی مہمان نوازی کواگر چالیس کے ساتھ ملایا جائے تو بیاڑتالیس درہم کے مساوی بنرآ ہے (۱)۔

## ترجح راجح

ندہب احناف کی دلیل کے طور پر ماقبل میں ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ قبل کیا تھا، جو حارثہ بن مضرب اور محمد بن عبیداللہ الثقفی رحمہما اللہ وغیرہ سے مروی ہے، ان آثار مروبیہ میں انسانوں کے تینوں طبقات (غنی، متوسط اور فقیر) کی تفصیل بیان کی گئی ہے، اس لیے مل کے اعتبار سے یہی آثار رائح ہوں گے، کیوں کہ ان میں زیادتی مروی ہے، نیز ہر طبقہ کا تھم بھی۔

پھر یہ بات بھی ہے کہ جوحفزات طبقات کے حساب سے جزیہ مقرر کیے جانے کے قائل ہیں، وہ اس روایت پر بھی عمل پیرا ہیں، جس میں صرف اڑتالیس درہم کا ذکر ہے، یعنی حضرت عمر و بن میمون اودی رحمۃ الله علیہ کا اثر ، اس کے برخلاف حضرات شافعیہ نے چوں کہ اڑتالیس درا ہم پر انحصار واقتصار کیا ہے، اس لیے وہ ان آثار وروایات کے برخلاف حضرات شامعیات کی تمیز اور ان میں سے ہر طبقے پر مقدار مقررہ کی تخصیص کا ذکر ہے۔ اس کو بیان کرتے ہوئے امام جصاص رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

"فكان الخبر الذي فيه تفصيل الطبقات الثلاث أولى بالاستعمال؟ لما فيه من الزيادة، وبيان حكم كل طبقة، ولأن من وضعها على الطبقات فهو قائل بخبر الثمانية والأربعين، ومن اقتصر على الثمانية والأربعين، فهو تارك للخبر الذي فيه ذكر تمييز الطبقات، وتخصيص كل واحد بمقدار

⁽١) أحكام القرآن للرازي: ٣١٦٦٣، والأوجز: ٢٠٨٦، و٢١٠، وإعلاء السنن: ٢٢/١٢.

منها ..... "(كلم). والله أعلم بالصواب

٢٩٨٧ : حَدَّثنا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ ٱللهِ : حَدَّثَنَا سُفْيانُ قالَ : سَمِعْتُ عَمْرًا قَالَ : كُنْتُ جالِسًا مَعَ جَابِرِ بْنِ زَيْدِ وَعَمْرِو بْنِ أَوْسٍ ، فَحَدَّتُهَمَا بَجَالَةُ سَنَةَ سَبْعِينَ ، عامَ حَجَّ مُصْعَبُ بْنُ الزُّبَيْرِ بِأَهْلِ الْبَصْرَةِ عِنْدَ دَرَجِ زَمْزَمَ ، قالَ : كُنْتُ كَاتِبًا لِجَزْءِ بْنِ مُعَاوِيَةَ ، عَمِّ الْأَحْنَفِ ، فَأَتَانَا كِتَابُ الْبَصْرَةِ عِنْدَ دَرَجِ زَمْزَمَ ، قالَ : كُنْتُ كَاتِبًا لِجَزْءِ بْنِ مُعَاوِيَةَ ، عَمِّ الْأَحْنَفِ ، فَأَتَانَا كِتَابُ عُمْرَ بْنِ الخَطَّابِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةٍ : فَرَّقُوا بَيْنَ كُلِّ ذِي مَحْرَمٍ مِنَ الْمَجُوسِ ، وَلَمْ يَكُنْ عُمْرُ عُمْرُ مُ الْخَطَّابِ قَبْلُ مَوْتِهِ بِسَنَةٍ : فَرَّقُوا بَيْنَ كُلِّ ذِي مَحْرَمٍ مِنَ الْمَجُوسِ ، وَلَمْ يَكُنْ عُمْرُ أَخَذَهَا مِنْ أَخَذَهُا مِنْ الْمَجُوسِ ، حَبَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ بْنُ عَوْفٍ : أَنَّ رَسُولَ ٱللهِ عَلِيلِهِ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسٍ هَجَرَ .

## تراجم رجال

## ١ - على بن عبدالله

یمشہورامام حدیث علی بن عبداللہ ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ ہیں ،ان کا تذکرہ کتاب العلم،'' باب الفہم فی العلم'' کے تحت گزرچکا ہے(۲)۔

#### ۲- سفیان

بيمشهور محدث سفيان بن عيينه بن الى عمران كوفى رحمة الله عليه بين، ان كے حالات مختصراً "بدء الوحى" كى پہلى حديث اور مفصلاً كتاب العلم، "باب قول المحدث: حدثنا ....." كے تحت آ چكے (٣)_

#### ٣- عمرو

### تابعی شهیر حضرت عمروبن دینار رحمة الله علیه کا تذکره کتاب العلم میں آچکا (۴)۔

(كم) أحكام القرآن: ١٢٦/٣، والأوجز: ٢٠٨/، وإعلاء السنن: ٢٣٣/١٢.

(١) قوله: "سمعت عمراً" الحديث، أخرجه الترمذي، كتاب السير، باب ماجاه في أخذ الجزية من الممجوس، رقم (١٥٨٦)، وأبوداود، كتاب الخراج والفيء والإمارة، باب في أخذ الجزية من المجوس، رقم (٣٠٤٣)، والنسائي في الكبرى، كتاب السير، رقم (٨٧٦٨).

- (۲) كشف البارى: ۲۹۷/۳.
- (٣) كشف الباري: ١٠٢/٠ و٢٦٠/١.
- (٤) كشف الباري: ٣٠٩/٤، باب كتابة العلم.

قال: كنت جالساً مع جابر بن زيد وعمرو بن أوس

حضرت عمرو بن دیناررحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ میں جابر بن زیداور عمرو بن اوس رحمہما اللہ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا۔

جابر بن زید سے مراد ابوالشعثاء جابر بن زید بھری رحمۃ اللّٰدعلیہ ہیں(۱)۔اورعمرو بن اوس سے مشہور تابعی عمرو بن اوس بن الی اوس رحمۃ اللّٰدعلیہ مراد ہیں (۲)۔

فحدثهما بجالة سنة سبعين عام حج مصعب بن الزبير بأهل البصرة عند درج زمزم

سنہ کے ہے، جس میں مصعب بن زبیر نے اہل بھرہ کے ساتھ دیج کیا تھا، اسی سال بئر زمزم کی سیر حیوں کے پاس بجالد نے جابر بن زیداور عمر و بن اوس سے بیان کیا۔

بجالة

پیمشهور تا بعی بجالة - بفتح الباءالموحدة ، بعد ما جیم - بن عبدة بن سالم (۳) تنبی عنبری بصری رحمه الله بین (۴) __

یہ جزء بن معاویہ کے کا تب تھا دراحف بن قیس کے چیا (۵)۔

ید حضرت عمر ،حضرت عبدالرحمٰن بن عوف ،حضرت عمران بن حسین اور حضرت عبدالله بن عباس رضی الله عنهم سے روایتِ حدیث کرتے ہیں۔

ان سے روایت کرنے والول میں عمرو بن دینار،عوف الاعرابی، قناده بن دعامه اور قشر بن عمر ورحمهم الله

⁽١) ان كحالات ك ليويكهي ، كتاب الغسل ، باب من أفاض على رأسه .....

⁽٢) ان ك حالات ك ليويكهي ، كتاب التهجد، باب من نام عند السحر.

⁽٣) تعليقات تهذيب الكمال: ٤/٨، وتعليقات تهذيب التهذيب: ١٧/١، وتوضيح المشتبه: ٧٣/٤.

⁽٤) تهذيب الكمال: ٨/٤، وتهذيب التهذيب: ١٧/١، وفتح الباري: ٦٦٠/٦.

⁽٥) حواله جات بالا، وطبقات ابن سعد: ٧/١٣٠.

تعالی وغیرہ شامل ہیں (1)۔

امام ابوزرعد رحمة الله علية فرماتي بين: "مكي ثقة" (٢).

امام ابوحاتم رحمة الله عليفرماتي بين: "هو شيخ" (٣).

علامہ جاحظ نے ان کا تذکرہ اہل بھرہ کےعبادت گزاروں میں کیا ہے (۴)۔

اسی طرح مجاہد بن موی اور ابن حبان رحمهما الله نے بھی ان کی توثیق فرمائی ہے (۵)۔

البتدامام رئیج بن سلیمان نے امام شافعی رحمة الله علیہ کے حوالے سے قتل کیا ہے کہ امام صاحب نے ان کے بارے میں فرمایا تھا:"بجالة رجل مجھول"(٦).

چنال چاملامة بيه قى رحمة الله عليه في كلها به كهام شافعى رحمة الله عليه في رحمة الله عليه في رحمة الله عليه في رحمة الله عنه كاعامل بيه مجبول بين اورمشهو زمين، نيزيه معروف نهيس كه جزء بن معاويه نامى كوئى شخص حضرت عررضى الله عنه كاعامل تعالي محرامام شافعى في ان كوئ كتاب الجزية مين ذكر كيا اورفر مايا: "حديث بجالة متصل ثابت الأنه أدرك عمر، وكان رجلاً في زمانه، كاتباً لعماله".

اس معلوم بواكرام مثافعى رحمة الله عليد في محل في سابقه بات سدرجوع كرلياتها كر بجاله مجبول بين، كتاب الجزيد كي عبارت سدمعلوم بواكروه مجبول بين، علامه يبيق اى كوبيان كرتے بوئ كهت بين: "وكأن الشافعي رحمه الله لم يقف على حال بجالة حين صنف كتاب الحدود، ثم وقف عليه حين صنف كتاب الجزية، إن كان صنفه بعده "(٧).

⁽١) تهذيب الكمال: ٨/٤-٩، والجرح والتعديل: ٣٦٢/٢، رقم (١٧٣٧).

⁽٢) تهذيب الكمال: ٩/٤، والجرح والتعديل: ٣٦٢/٢، رقم (١٧٣٧).

⁽٣) حواله جات بالا.

⁽٤) تهذيب الكمال: ٩/٤، وتهذيب التهذيب: ١٧/١ ٤.

⁽٥) تعليقات تهذيب الكمال: ٩/٤، وتهذيب التهذيب: ١٧/١ ٤ - ٤١٨.

⁽٦) حواله جات بالا، وكتاب الأم: ٧/١ ١ / ٢ ٢ ٥، كتاب الحدود، باب حد الذميين إذا زنوا، رقم (٢٣٢٨٦).

⁽٧) السنن الكبرى للبيه قسى: ٢٤٨/٨، كتساب الحدود، باب حد الذميين، رقم (١٧١٢٣) وكتاب الجزية، المجزية، باب المجوس أهل كتاب .....: ١٨٩/٩، رقم (١٨٦٥٣)، وكتاب الأم: ١٧٤/٤/٢، كتاب الجزية، =

امام بخاری، ابوداؤد، ترندی اورنسائی رحمة الله علیه نے ان کی روایات لی بیں (1)۔ صحیح بخاری میں ان کا ذکر صرف اس جگه آیا ہے (۲)، رحمه الله تعالی رحمة واسعة۔

#### مصعب بن الزبير

بیمشہور صحابی حضرت زبیر بن عوام رضی الله عند کے صاحبز ادے مصعب بن الزبیر بن العوام قرشی اسدی رحمة الله علیه بین (۳)۔

ابوعیسیٰ اور ابوعبداللہ ان کی کنیت ہے (۴)، ان کی والدہ رباب بنت انیف کلبیہ ہیں (۵)۔ انتہائی بہادر تھے اور بہت حسین وجمیل، اپنی سخاوت کی وجہ سے'' آئیۃ انحل'' (شہید کا چھتہ یا برتن) کہلاتے تھے، لیکن اس کے ساتھ، کی سنے، مختار بن عبیدالتقی سے جنگ کی اور اس کوتل بھی کیا (۲)۔

یہا پنے باپ شریک بھائی حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی طرف سے عراقین (عراق وشام) کے امیر مقرر ہوئے تھے، یہ تقررایک اعتبار سے مصعب کی ایک تمنا ہی نتیجہ تھا، جوخدا کے ہاں قبول ہوئی۔

چناں چہابن الی الزنادا پنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: مقام جمر میں چار حضرات جمع ہوئے: عبداللہ، مصعب ،عروہ (حضرت زبیر بن العوام کے صاحبز ادگان) اور ابن عمر رضی اللہ عنہ مرضی اللہ عنہ کہ دوئرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمنا کرو، اپنی اپنی خواہش کا اظہار کروکہ پنة چلے کون کیا چاہتا ہے؟ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری خواہش خلافت کا حصول ہے اور حضرت عروۃ بن زبیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میری خواہش خلافت کا حصول ہے اور حضرت عروۃ بن زبیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اللہ علیہ نے کہ میرے ذریع علم پھیلے اور مجھ مسے استفادہ کیا جائے۔ اور مصعب بن زبیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میری خواہش عراق کی امارت کا حصول ہے اور عائشہ بنت الحسین کو اپنے عقد

⁼ من يلحق بأهل الكتاب، رقم (١٣١٩٣)، وتعليقات تهذيب الكمال: ٩/٤.

⁽١) تهذيب الكمال: ٩/٤.

⁽٢) فتح الباري: ٢٦٠/٦، وعمدة القاري: ١٥٠/١٥.

⁽٣) سير أعلام النبلاء: ١٤٠/٤.

⁽٤) حواله بالا، وطبقات ابن سعد: ١٨٢/٥.

⁽٥) سير أعلام النبلاء: ١٨٢/٥) وطبقات ابن سعد: ١٨٢/٥.

⁽٦) سير أعلام النبلاء: ١/٤١/٤ وطبقات ابن سعد: ١٨٣/٥.

نکاح میں لانا۔حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فر مایا کہ میری تمنا تو صرف بیہ ہے کہ میری مغفرت کردی جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ ہرا یک نے جوتمنا کی تھی، اسے وہ حاصل ہوئی، رہے ابن عمر رضی اللہ عنہ، ان کی بھی مغفرت کردی گئی ہوگی (۱)۔

اساعیل بن ابی خالدر حمد الله فرماتے ہیں: "ما رأیت أمیراً قط أحسن من المصعب" (٢). امام على رحمة الله عليه فرماتے ہیں: "ما رأیت أمیراً قط على منبر أحسن من مصعب" (٣). ابھی گزراكديد انتهائى حسين تھے، مدائنى رحمة الله عليه فرماتے ہیں:

"کان یحسد علی الجمال"(٤) که خوبصورتی کی وجه سے ان سے حسد کیا جاتا تھا۔
اموی خلیفہ عبدالملک بن مروان اور مصعب بن زبیر کی افواج کے درمیان ایک شدید اور فیصلہ کن جنگ ہوئی، مصعب تو اس لیے نکلے سے کہ شام کو دوبارہ واپس لیس گے اور عبدالملک کا مقصود وفاع تھا، ان دونوں کا کراؤ عراق کے ایک چھوٹے سے شہر 'اوانا'(۵) کے قریب دیرالجا ثلیق (۲) کے مقام پر ہوا، جس میں آخر کار فتح عبدالملک کو ملی اور مصعب مقتول ہوئے۔ یہ ۲ کے منصف جمادی الاولی کا واقعہ ہے اور دن جمعرات کا تھا، اس وقت مصعب کی عمر چالیس سال تھی (۷)۔

قل کے بعدان کے سرکوکاٹ کرعبدالملک کے سامنے پیش کیا گیا،عبدالملک بن عمیر کہتے ہیں: "رأیت بقصر الکوفة رأس الحسین الشهید، ثم رأس ابن زیاد، ثم

⁽١) سير أعلام النبلاء: ١٤١/٤، وحلية الأولياء: ١٧٦/٢، رقم الترجمة (١٧١).

⁽٢) سير أعلام النبلاء: ١٤١/٤.

⁽٣) حواله بالا، وفوات الوفيات: ١٤٣/٤، رقم (٥٢٥).

⁽٤) حواله جات بالا

⁽٥) قال ابن خلكان: "أوانا بليدة كثيرة البساتين والشجر، نزهة من نواحي دجيل بغداد، بينها وبين بغداد عشرة فراسخ من جهة تكريت .....". معجم البلدان: ٢٧٤/١، باب الهمزة والواو ......

⁽٦) ديىر السجائليق: دير قديم البناء، رحب الفناء، من طسوج مسكن قرب بغداد في غربي دجلة، وهو رأس الحد بين السواد وأرض تكريت. معجم البلدان: ٢/٢ ، ٥، باب الدال والياء......

⁽٧) سير أعلام النبلاء: ١٤٣/٤، وطبقات ابن سعد: ١٨٣/٠.

رأس المختار، ثم رأس مصعب بين يدي عبدالملك"(١).

## مديث سے متعلقہ ايك اصولي بحث

یہاں حدیث سے متعلقہ ایک اور بات بھی بچھے کہ حضرت عمر و بن دینار رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ تھے:
"فحد دنھ ما بجالة ....." کہ بجالہ نے ان دونوں اصحاب سے بیان کیا....اس سے معلوم ہوا کہ بجالہ نے یہ
روایت عمر و سے بیان نہیں کی تھی اور وہ مقصود بالتحدیث بھی نہیں تھے، اس کے باوجود عمر و بجالہ سے روایت
کررہے ہیں،اس طرح سنی ہوئی حدیث کی روایت جائز ہے اور یہ بالا تفاق وجوہ تمل میں سے ہے(۲)۔

البتة اس میں اختلاف ہے کہ الی صورت میں''حدثا'' کہنا جائز ہے یانہیں؟ جمہور جواز کے قائل ہیں، امام نسائی اوربعض حضرات اس منع کرتے ہیں، جب کہ علامہ برقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ''حدثا'' کی بجائے''سمعت فلانا'' کہنا جا ہے (۳)۔

#### "درج" کے معنی

"درج السلَّم: رتبه، الواحدة: درجة "(٥).

قال: كنت كاتباً لجزء بن معاوية عم الأحنف

بجالہ فرماتے ہیں کہ میں احف کے بچا جزء بن معاویہ کا کا تب تھا۔

#### جزء بن معاويه

يه جزء - بفتح الجيم ، وسكون الزاي ، وفي آخره جمزة - (١) ابن معاوية بن حسين بن عباده بن النزَّ ال بن

- (١) سير أعلام النبلاء: ١٤٣/٤.
- (٢) عمدة القاري: ٧٩/١٥- ٨، وفتح الباري: ٢٦٠/٦.
  - (٣) عمدة القاري: ١٥ / ٨٠ وفتح الباري: ٢٦٠/٦.
- (٤) عمدة القاري: ١٥/٠٨، والصحاح للجوهري: ٣٣٧، مادة "درج".
  - (٥) المغرب: ٢٨٤، الدال مع الراء.
- (٦) اللفظ كے ضبط ميں محدثين اور اہل نسب كا اختلاف ہے، ہم نے مشہور قول، جومحدثين كاہے، كوذكر كيا ہے، ديكرا قوال

مرة تتمیمی سعدی رضی الله عنه بین (۱) _

یہ حضرت عمر صنی اللہ عنہ کی طرف سے اہواز کے عامل تھے، جب کہ تر ندی شریف کی روایت میں بیآیا ہے کہ جزء '' تناور'' کے عامل تھے(۲)۔

کیکن حافظ صاحب رحمة الله علیے فرماتے ہیں کہ تنا درا ہواز ہی کا ایک گاؤں ہے (۳)۔

ان کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ان کا شار صحابہ میں کیا ہے، ابن الاثیر جزری رحمہ اللہ نے میں البتدابن عبد البر رحمہ اللہ نے ان کی صحبت کا انکار کیا ہے (سم)۔

لیکن حافظ صاحب ان کے قول کورد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس زمانے میں خلفاء عامل انہی کو مقرر فرماتے ہیں کہ اس لیےرا بچ یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صحابی تھے۔ مقرر فرماتے تھے جوصحابی ہوں (۵)۔ غیر صحابی عموماً عامل نہیں ہوتے تھے، اس لیےرا بچ یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صحابی تھے۔

بلا ذُری کی تصریح کے مطابق حضرت جزءرضی الله عنه حضرت امیر معاویه رضی الله عنه کی خلافت تک زنده رہےاورزیا دکی طرف سے پچھاذ مہ داریاں بھی انہوں نے اداکیس (۲)۔

#### الأحنف

يمشهور فضرم تابعي حضرت احف بن قيس رحمة الله عليه بين، ان كحالات كتاب الإيمان، "باب

= ك ليرويكي :عمدة القاري: ٧٩/١٥، وفتح الباري: ٢٦٠/٦، والإكمال لابن ماكولا: ٧٩/٢-٨، باب جري وجزي ......

- (١) الإصابة: ٢٣٤/١، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٢٥٩/١.
- (٢) انظر الجامع للترمذي، كتاب السير، باب في أخذ الجزية من المجوس، رقم (١٥٨٦)، ولكن المثبت في رواية الترمذي "مناذر" بدل "تنادر" ولعل المثبت هو الصحيح، انظر معجم البلدان: ١٩٩/٥، باب الميم والنون ......
  - (٣) فتح الباري: ٦٦٠/٦.
  - (٤) الإصابة: ٢٣٤/١، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٩/١، ٢٥٩، وأسد الغابة: ١٧٨/١، باب الجيم والزاي.
    - (٥) الإصابة: ١/٢٣٤.
      - (٦) حواله بالاو.

المعاصي من أمر الجاهلية ..... كَتْحَتُّ لَّرْرِ عِكِ (١) ـ

فأتانا كتاب عمر بن الخطاب قبل موته بسنة

تو ہمارے پاس حضرت عمرضی اللہ عنہ کا خطان کی وفات سے ایک سال قبل آیا۔

عمر بن الخطاب

خلیفهٔ ثانی حضرت عمر بن الخطاب رضی الله عنه کا تذکرهٔ اجمالی''بدء الوحی'' کی پہلی حدیث کے تحت آچکا ہے(۲)۔

او پرذ کرکر دہ واقعہ ۲۲ ھا ہے، کیوں کہ حضرت عمر کی وفات ۲۳ ھیں ہوئی ہے (۳)۔

فرقوا بين كل ذي محرم من المجوس

مجوس میں سے جس کسی نے اپنے ذی محرم سے شادی کررکھی ہو،اسے اس سے جدا کر دو۔

مجوس

جوں، بحوسی کی جمع ہے، جومنسوب ہے بحوسیت کی طرف اور بحوسیت قدیم فرق باطلہ میں سے ایک فرقہ ہے اور یہ کلمہ منج گوش کا معرب ہے، جو ایک آ دمی کا نام ہے، اس کے کان چھوٹے چھوٹے تھے، اس کی طرف منسوب ہوکر یہ فرقہ '' کہلا تا ہے، یہی وہ خض تھا جس نے بحوسیت کو ایجاد کیا اور لوگوں کو اس کی طرف بلایا۔ مجوس ایٹے مزعومہ پنجمبرزرتشت کی طرف منسوب ہوکرزرتشتی بھی کہلاتے ہیں۔

مشہور قول کے مطابق میآ گ کی پوجا کرتے ہیں، جب کہ قیادہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میسورج، چاند اورآ گ کی عبادت کرتے ہیں۔

اینے عروج کے زمانے میں انہوں نے دنیا کے مختلف مقامات پر آتش کد سے تعمیر کیے، جہاں وہ آگ کی پوجا کر تے تھے، آج بھی ان میں سے کچھ پائے جاتے ہیں۔اوراس مذہب کے پیروکاراس کے بھی قائل

⁽١) كشف الباري: ٢٢٣/٢.

⁽٢) كشف البارى: ٢٣٩/١.

⁽٣) فتح الباري: ٢٦١/٦.

تے کہ خداد وہیں، ایک خالق خیرہے، دوسرا خالق شرہے، پہلے کا نام یز دان، دوسرے کا نام اہر کن ہے(۱)۔
کیا مجوس اہل کتاب میں واخل ہیں؟

فقہائے امت کااس میں اختلاف ہے کہ مجوس اہل کتاب میں داخل ہیں یانہیں؟ یہی اختلاف اس مسئلہ کا مدار ہے، جو ماقبل میں گزرا کہ مجوس سے جزیدلیا جائے گایانہیں؟ اور کس بنیا د پرلیا جائے گا؟

حفزات شوافع مجوں کے متعلق سے کہتے ہیں کہ یہ بھی اہل کتاب ہیں، اس کی دلیل میں وہ حفزت علی رضی اللہ عنہ کا ایک اثر پیش کرتے ہیں:

"كان المجوس أهل كتاب يعرفونه، وعلم يدرسونه، فشرب أميرهم الخمر، فوقع على أخته، فرآه نفر من المسلمين، فلما أصبح قالت أخته: إنك قد صنعت بها كذا وكذا، وقد رآك نفر لا يسترون عليك، فدعا أهل الطمع، فأعطاهم، ثم قال لهم: قد علمتم أن آدم أنكح بنيه بناته، فجاء أولئك الذين رأوه، فقالوا: ويلاً للأبعد، إن في ظهرك حداً، فقتلهم، وهم الذين كانوا عنده، شم جاء ت امرأة، فقالت له: بلى، قد رأيتك، فقال لها: ويحا لبغي بني فلان، شم جاء ت امرأة، فقالت له: بلى، قد رأيتك، فقتلها، ثم أسري على ما في قلوبهم وعلى كتبهم، فلم يصح عندهم شي،"(٢). (اللفظ لعبد الرزاق).

⁽۱) فكورة تفصيلات كي ليح ويكهي ، أوجز المسالك: ١٩١/٦ ، ولسان العرب: ٢٢٣/٦ ، مادة: "مجس"، وروح السعاني: ١٢/١٧ ، سورة الحج: ١٧ ، تفسير قوله تعالى: ﴿ والنصارى والمجوس ﴾ ودائره معارف اسلاميه (اردو): ٨٨/١٨ .

⁽٢) انظر المصنف لعبد الرزاق، كتاب أهل الكتابين، باب هل يقاتل أهل الشرك حتى يؤمنوا.....؟ رقم (١٩٢٦٢)، وكتاب أهل الكتاب، أخذ الجزية من المجوس، رقم (١٠٠٢٩)، وفتح الباري: ٢٦١/٦، وعمدة القاري: ٥١/١٨، وكتاب الأم: ١٧٣/٤/٢، وسنن البيهقي الكبرى، كتاب الجزية، باب المحوس أهل الكتاب، ..... : ١٨٩/٩، رقم (١٨٦٥).

لعنی: '' مجوس ایک کتاب کے حامل تھے، جس کووہ جانتے تھے اور علم والے تھے جس کووہ پڑھتے تھے،ایک دن ان کےامیر نے شراب پی، چناں چہاپی بہن پر جاپڑا، تو مسلمانوں کی ایک جماعت نے اس کود کھے لیا، جب صبح ہوئی تو اس کی بہن نے کہا کہ تو نے اس كے ساتھ (بعنى مير بے ساتھ) ايسااييا كيا ہے اور تحقيق تمهيں بچھا يسے افراد نے ويكھا ہے جوتمہاری ستریوثی نہیں کریں گے۔ تواس نے اہل طمع (علائے سو) کو بلایا، پھران سے کہا کتمہیں بخو بی علم ہے کہ آ دم علیہ السلام اینے بیٹوں کا نکاح اپنی بیٹیوں سے کرواتے تھے (لبذامیں نے بھی ایبا کیا ہے تواس میں کیاحرج ہے؟) چناں چہوہ لوگ آئے جنہوں نے اس کو (این بہن کے ساتھ مبتلا) دیکھا تھا، کہنے لگے کہ ہلاکت ہومنحوں کے لیے،تم پر حد واجب ہوچکی تواس نے ان کوتل کروادیا، یمی وہ لوگ تھے، جواس کے پاس تھے، پھرایک عورت آئی،اس نے کہا: ہاں! میں نے تمہیں دیکھاہے، تو امیر نے اس عورت سے کہا: بنی فلان کی زانیہ کے لیے ہلاکت ہو،اس عورت نے کہا: درست ہے (بالکل) بخدا! میں زانیہ تھی، پھر میں نے تو بہ کر لی، اس نے اس عورت کو بھی قتل کروادیا، پھران کے دلوں اور کتابوں میں جو کچھ تھا،اسے اٹھالیا گیا،اس طرح ان کے پاس کوئی درست چیز ندرہی'۔ بیتو ہوئی شوافع کی دلیل الیکن اس اثر کی صحت میں کلام ہے، بعض حضرات نے اس کو متصل قرار ذیا ہے تو بعض نے منقطع (1)۔ جب کہ بعض علماءتو اس اثر کی صحت کے سرے سے قائل ہی نہیں ، چناں چہ علامہ ابن قیم اور حافظ ابن بطال رحمة الله عليهانے اس اثر كوغير سحح وغير ثابت كہاہے (٢)_

پھراگراس کی صحت تسلیم کربھی لی جائے تو اس کا مطلب یہی ہے کہ ان کے اسلاف اہل کتاب تھے، کیوں کہ ندکورہ اثر کامضمون یہی ہے کہ وہ پہلے اہل کتاب تھے، کیکن بعد میں کتاب کوان کے سینوں سے نکال دیا گیا، اب وہ اہل کتاب کیسے ہوئے؟!

⁽١) إعلاء السنن: ١٢/٤٣٩.

⁽٢) زاد السمعاد في هدي خير العباد: ٣/١٥٤، وشرح ابن بطال: ٣٣١/٥، ثيرُويكھيے،نصب الراية: ٢٥٦/٢، والجوهر النقي: ٩٠/٩.

ان كابل كتاب نه بون پروه روايت بهى دلالت كرتى ه، جوسن بن محدرهمة الله عليه سے مروى هم الله عليه سے مروى هم الله عليه الله على ال

چناں چداگروہ اہل کتاب ہوتے تو ان کا ذبیجہ اور ان کی عورت سے نکاح بہر حال جائز ہوتا، جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے دیگر اہل کتاب کے ساتھ ان امور کومباح قر اردیا ہے (۲)۔

حضرات احناف رحمة الله عليهم كى دليل مجوس كالل كتاب مين داخل نه ہونے كے سلسلے مين قرآن كريم سے توبيہ كاس مين آيا ہے: ﴿أَن تَقُولُوا إِنَمَا أَنزَلِ الْكِتَابِ عَلَى طَائفتينَ مِن قَبِلَنا﴾ (٣) اس آيت مين الل كتاب كودوطاكفوں مين مخصر كها گيا ہے، اگر مجوس بھى الل كتاب مين سے ہوتے توبيتين طاكف ہوجا كين گے، جوآيت كے منافی ہے، اس ليے اس آيت كى روسے الل كتاب ميں مجوس داخل نہيں (س)۔

احناف کی دوسری دلیل وہ روایت ہے جومو طا وغیرہ میں جعفر بن محمد بن علی عن ابیہ کے طریق سے مروی ہے: مروی ہے:

"أن عمر بن الخطاب ذكر المجوس، فقال: ما أدرى كيف أصنع في أمرهم؟ فقال عبدالرحمن بن عوف: أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: سنوا بهم سنة أهل الكتاب"(٥).

لینی: '' حضرت عمر صی الله عنه نے مجوں کا تذکرہ کیا، پھر فر مایا کہ مجھے علم نہیں ان

⁽١) أحكام القرآن: ١٢١/٣، وطبقات ابن سعد: ٢٦٣/١، والمصنف لابن أبي شيبة: ٢٠٧/١٧، كتاب السير، ماقالوا في المجوس .....، رقم (٣٣٣١٣).

⁽٢) أحكام القرآن للجصاص: ١٢١/٣، وأوجز المسالك: ١٩٤/٦.

⁽٣) الأنعام/ ٢٥١.

⁽٤) أحكام القرآن للجصاص: ١٢١/٣، وأوجز المسالك: ١٩٤/٦.

⁽٥) الممؤطأ، كتاب الزكاة، باب جزية أهل الكتاب .....، رقم( ٢٤)، ومصنف ابن أبي شيبة: ٧١/٧-٧٠، و) الممؤطأ، كتاب السير (٣٣٣١٩)، وسنن في الـزكاة، في الـمجـوس يؤخذ منهم ....، رقم (١٠٨٧،)، و٧١/٩ ٤٠ كتاب السير (٣٣٣١٩)، وسنن البيهقي الكبرى: ١٨٩٩، كتاب السير، رقم (١٨٦٥٤).

مجوسیوں کے سلسلے میں، میں کیا کروں؟ تو حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عنہ نے فر مایا کہ میں نے رسول اللہ علیہ وسلم کوفر ماتے ہوئے سنا کہ ان کے ساتھ اہل کتاب والا برتاؤ کرؤ'۔

یدروایت اگر چه منقطع ہے، کیوں کہ مجمد کالقاءعمر فاروق سے ثابت ہے نہ عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عنہما سے کیکن اس کے معنی مختلف دیگر طرق حسان کی وجہ سے متصل ہیں (1)۔

اسی طرح ابوعلی انحفی نے بھی اس روایت کوامام مالک کے طریق سے قبل کیا ہے، جس کی تخریج براراور داروں دارقطنی رحمۃ الله علیما وغیرہ نے کی ہے اور بیروایت مرسل ہے، جو ہمارے نزدیک ججت ہے (۲)۔ اور اس روایت میں تو صراحناً" نبی المجزیة" کالفظ بھی موجود ہے (۳)۔

پیرطبرانی میں مسلم بن العلاء الحضر می کے طریق سے اس کا شاہر بھی موجود ہے کہ "سنوا بالمجوس سنة أهل كتاب"(٤).

نیزاس کےعلاوہ بیام بھی کمحوظ رہے کہ شوافع اس بات کے تو قائل ہیں کہ مجوں کا ذبیحہ اوران کے ساتھ منا کحت جائز نہیں، لیکن پھر میے بھی کہتے ہیں کہ وہ اہل کتاب ہیں، اگر وہ اہل کتاب ہوتے تو یہ امور بھی جائز ہوتے؟(۵)

اسی طرح حدیث باب خود بھی اس پر دلالت کررہی ہے کہ مجوس اہل کتاب میں داخل نہیں اور وہ"اہل الکتاب" کے عموم میں شامل نہیں ہیں،ورنہ حضرت عمر کے ان سے جزید کی وصولی میں قوقف کے معنی کیا ہول گے(۲)۔

⁽١) أو جز: ٢٠٠/٦، والتعليق الممجد على مؤطأ محمد: ١٧٦، كتاب الزكاة، باب الجزية.

⁽٢) أوجز: ٢٠٠/٦، والتمهيد لابن عبد البر: ١١٥/٢، ومسند البزار: ٢٦٤/٣، مسند عبد الرحمن بن عوف، رقم (١٠٥٦).

⁽٣) فتح الباري: ٢٦١/٦، والأوجز: ٢٠١/٦.

⁽٤) مجمع الزوائد: ١٣/٦، كتاب الجهاد، ماجا، في الجزية، والطبراني في الكبير: ١٩/٤٣٧، رقم (٩) محمع الزوائد: ١٩/٢٩، ٢٥٠)، مسلم بن العلاء الحضرمي.

⁽٥) المنتقى: ٢٧٦/٣، كتاب الزكاة، جزية أهل الكتاب، وقم (٦٨١)، والأوجز: ٢٠٢٦، وشرح ابن بطال: ٥٣٠٠٥.

⁽٦) عمدة القاري: ١٥/٠٨، وأعلام الحديث للخطابي: ١٤٦٢/٢.

اس لیے درست یمی معلوم ہوتا ہے کہ مجوں اہل کتاب میں داخل نہیں ،صرف جزید کی وصولی میں وہ اہل کتاب کے ساتھ شریک ہیں، وہ بھی اس بنا پر کہ نبی علیہ السلام نے ان سے جزیدلیا ہے، نہ کہ اس لیے کہ وہ اہل کتاب میں داخل ہیں (۱)۔واللہ اعلم بالصواب۔

#### ایک اشکال اوراس کا جواب

شراح حدیث نے یہاں ایک اشکال ذکر کیا ہے، جس کی تقریریہ ہے کہ اہل ذمہ کے دین عقا کہ وشعائر سے تعرض نہیں کیا جاسکتا، مثلاً مجوس کے ہاں محر مات سے نکاح چوں کہ جائز ہے، اس لیے خلیفہ اور اس کے نائبین ان کے اس فعل میں مداخلت نہیں کر سکتے (۲)۔ اور یہاں حدیث باب میں آیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجوں کے ان جوڑوں کو جدا کرنے کا تھم دیا تھا، جوآ پس میں محرم تھے، یہ تو ان کے نہ ہی عقا کہ میں مداخلت ہوئی، جوشری نقط نظر سے درست نہیں۔

اس اشکال کا جواب ہیہ کہ یہاں دوالگ الگ چیزیں ہیں، ایک تو یہ کہ اہل ذمہ اپنی نہ ہی معاملات کو انجام دیں۔ دوسرے بید کہ ان معاملات کا عام مسلمانوں کے سامنے اظہار بھی کریں۔ چناں چر پہلی چیز تو جائز ہے، کیکن دوسرے امرکی قطعاً اجازت نہیں، حضرت عمرضی اللہ عنہ کے علم کا مطلب بھی بہی تھا کہ وہ اپنے محارم سے نکاح تو کر سکتے ہیں، کیکن عامہ المسلمین کے سامنے اس کا اظہار نہیں کر سکتے ، نہ ہی اس کے لیے اجتماعات منعقد کر سکتے ہیں، اس طرح مسلمانوں کی شادیوں کا جس طرح اعلان کیا جاتا ہے، اس طرح اعلان بھی نہیں کر سکتے۔ کر سکتے ہیں، اس کی مثال وہ شرائط ہیں، جوامین الامہ حضرت ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کی طرف سے دمشق کی فتح کے بعد نصار کی پر ال کو کی گئی تھیں، ان میں بعض شرائط ہی تھیں کہ وہ صلیب کھلے بندوں افکا نہیں سکتے ، اپنے مخصوص شہواردں کا اعلان نہیں کر سکتے ۔ گر جا گھروں کے درواز دں کو مسلمانوں پر بند نہیں کر سکتے ، وغیرہ وغیرہ و اس کے درواز دں کو مسلمانوں پر بند نہیں کر سکتے ، وغیرہ و فیرہ (۳) ۔ تا کہ عامۃ آمسلمین فتنہ میں جنتا نہ ہوں اوران کی شان و شوکت سے متاثر نہ ہوں (۲) ۔ واللہ اعلم

⁽١) أحكام القرآن: ١١٩/٣-١٢١٠.

⁽٢) وفي الشامية: ٣٩٧/٣: "نتركهم وما يدينون" فصل في الجزية، مطلب ليس المراد منه......

⁽٣) انظر نص تلك الشروط في تهذيب تاريخ دمشق الكبير: ١/٠١٠، باب كيف كان أمر دمشق....؟

⁽٤) أعلام الحديث: ٢/٢٦ ١٤ ، وفتح الباري: ٢٦١/٦ ، وعمدة القاري: ١٥٠/٠٨ ، وإعلاء السنن: ١/١٤ ٢-٤٤٠ =

ولم یکن عمر أخذ الجزیة من المجوس حتى شهد عبدالرحمن بن عوف اور حفرت عررضى الله عندنے بحس سے جزیہ سیال تھا، یہاں تک که حفرت عبدالرحمٰن بن عوف(۱) رضى الله عندنے گواہى دى .....

## مذكوره جملے برسندي بحث

ندکوره بالا جمله یا تو حضرت عمر رضی الله عنه کے اسی خط کا حصه ہے، جس کا تذکره او پر حدیث میں گزرا،
اس صورت میں روایت کی حیثیت" روایة عسر عن عبدالر حسن بن عوف" کی ہوگی، یعنی حضرت عمر،
حضرت عبدالرحمٰن سے روایت کرر ہے ہیں، چنال چہ ترفدی شریف (۲) کی ایک روایت میں اس کی تصریح بھی
ہے کہ "فحاء نیا کتیاب عسر: انظر مجوس من قبلك، فخذ منهم الجزیة؛ فإن عبدالرحمن بن
عوف أخبرنی .....".

لیکن اصحاب'' اطراف الحدیث' نے اس حدیث کو بجالة عن عبدالرحمٰن میں ذکر کیا ہے (۳)۔

حافظ ابن مجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان حضرات کا بیفل درست نہیں، کیوں کہ حدیث کے جمیع

طرق میں سے کسی بھی طریق میں بیہ بات مذکور نہیں ہے کہ بجالہ نے اس روایت کو عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عنہ سے لیا ہے، بلکہ تر مذی شریف کی اوپر ذکر کر دہ روایت تو اس باب میں صریح ہے، اس لیے اس روایت کو 'عمر بن الخطاب عن عبدالرحمن' میں ذکر کیا جانا مناسب تھا، نہ کہ "بجالة عن عبدالرحمن 'میں (۲)۔

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر ان رسول الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر كري الله عليه والم

⁼ وتحفة الباري: ٣/٥٦٥، وإرشاد الساري: ٢٣٠/٥.

⁽١) حفرت عبدالرحمن بن عوف ك حالات ك ليه ديكهي : كتاب الجنائز ، باب الكفن من جميع المال.

⁽٢) الحديث أخرجه الترمذي في أبواب السير، باب في أخذ الجزية من المجوس، رقم (١٥٨٧)، وأبوداود، كتاب الخراج .....، باب في أخذ الجزية من المجوس، رقم (٣٠٤٣)، والنسائي في الكبرى، رقم (٨٧٦٨).

⁽٣) انظر مثلًا: تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف: ٢٠٧/٧.

⁽٤) فتح الباري: ٢٦١/٦، والنكت الظراف على الأطراف: ٢٠٨/٧.

#### فَجَر

یکلمہ ہاءاورجیم کے فتہ کے ساتھ ہے، نبی علیہ السلام کے عہد میں اس نام کے کئی علاقے تھے، جن میں ہجر بحر بین ، ہجر نجر ان اور ہجر ماز ن وغیرہ شامل ہیں ۔ لیکن یہاں ہجر بحر بین مراد ہے، اس وقت یہاں بہت بردی تعداد میں مجوس آباد تھے، سن ۸ یا ۱۰ ہجری کو نبی علیہ السلام کی حیات میں سی علاقہ حضرت علاء بن الحضر می کے ہاتھوں فتح ہوا تھا (۱)۔

حضرت عمر رضی الله عنه کو جب مجوس سے جزیہ لینے میں تر دوہوا تو حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی الله عنہ نے اس علاقے کے مجوس سے جزیہ لیا تھا۔ عنہ نے اس علاقے کا حوالہ دیا اور فر مایا کہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم نے اس علاقے کے مجوس سے جزیہ لیا تھا۔ ترجمة الباب کے سماتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے میں ہے: "أن رسول الله صلى الله علیه وسلم أخذها من المحجوس" (٢) اس میں مجوس سے جزیر لینے کا ذکر ہے، جومقعود مصنف علیه الرحمة ہے۔

٢٩٨٨ : حدّثنا أَبُو الْبَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قالَ : حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ ، عَنِ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ : أَنَّ عَمْرَو بْنَ عَوْفٍ الْأَنْصَارِيُّ ، وَهُوَ حَلِيفُ لِبَنِي عامِرِ بْنِ لَوَي الْمِسْوَرِ بْنِ مَوْكَانَ شَهِدَ بَدْزًا ، أَخْبَرَهُ : أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَيْلِيَّةٍ بَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الجَرَّاحِ إِلَى الْبَحْرَيْنِ لَوَي بَيْكَ أَبَا عُبَيْدَةً بْنَ الجَرَّاحِ إِلَى الْبَحْرَيْنِ عَلَيْهِمْ الْعَلَاءَ بْنَ الحَضْرَمِيِّ ، يَأْنِي جَزِيْتِهَا ، وَكَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْلِيْهِ هُوَصَالَحَ أَهْلَ الْبَحْرَيْنِ وَأَمَّرَ عَلَيْهِمْ الْعَلَاءَ بْنَ الحَضْرَمِيِّ ، فَقَدِمَ أَبُو عُبِيدَةً بِمَالِ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَسَمِعَتِ الْأَنْصَارُ بِقُدُومٍ أَبِي عُبَيْدَةً فَوَافَتْ صَلَاةً الصَّبْعِ مَعَلَاقًا مَلَى بِهِمْ الْفَجْرَ آنْصَرَفَ ، فَتَعَرَّضُوا لَهُ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ ٱللهِ عَلِيلَةٍ حِينَ مَعَ النَّبِيِّ عَلِيلَةٍ مَنَ اللهِ عَلَيْلِيَّ حِينَ

(١) معجم البلدان: ٩٩٧٥، باب الهاه والجيم .....، وعمدة القاري: ١٠/٠٨، "وذكر ابن سعد في طبقاته (٢٦٣/١): أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد قسمة الغنائم بالجعرانة أرسل العلاء إلى المنذر بن ساوي عامل البحرين، يدعوهم إلى الإسلام، فأسلم، وصالح مجوس تلك البلاد على الجزية". فتح الباري: ٢٦٢/٦، وهذه العبارة تدل على أنها كانت في سنة تسع؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم نزل بالجعرانة سنة تسع من الهجرة. (٢) عمدة القاري: ٧٩/١٥.

(٣) قوله: "عمرو بن عوف الأنصاري رضي الله عنه": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً في صحيحه، في كتاب المغازي، باب بلاترجمة، بعد باب شهود الملائكة بدرا، رقم (٤٠١٥)، وفي كتاب الرقاق، باب ما= رَآهُمْ ، وَقَالَ : (أَظُنُكُمْ قَدْ سَمِعْتُمْ أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ قَدْ جاءَ بِشَيْءٍ). قَالُوا : أَجَلْ يَا رَسُولَ اللهِ ، قَالُ : (فَأَبْشِرُوا وَأَمْلُوا مَا يَسُرُّكُمْ ، فَوَاللهِ لَا الْفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْكُمْ ، وَلَكِنْ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُبْسَطَ عَلَيْكُمْ ، فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسُوهَا ، وَتُهْلِكُكُمْ تُنْسَطَ عَلَيْكُمْ ، فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسُوهَا ، وَتُهْلِكُكُمْ كَمَا أَهْلَكُتُهُمْ ). [٢٠٦١ ، ٣٧٩١]

## تراجم رجال

١- ابواليمان، ٢- شعيب

حضرت ابوالیمان تھم بن نافع اور شعیب بن ابی حمزه انجمصی رحمهما الله تعالی کے حالات''بدءالوحی'' کی سخت کے تحت گزر کے ہیں (۱)۔

۳- زهری

يام ابن شهاب زهري رحمة الله عليه بين ان كاتذكره ' بدءالوحي ' مين آچكا (٢) ـ

٤ – عروة بن الزبير

یمشہورتا بعی حفرت عروہ بن زبیر بن العوام رحمۃ اللّٰدعلیہ بیں، ان کے حالات ''بدءالوحی'' کی دوسری حدیث کے ذیل میں ذکر ہو میکے ہیں (۳)۔

٥- مسور بن مخرمة

يه معروف صحابي حضرت مسور بن مخر مه رضي الله عنه بأي (٧) -

= يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها، رقم (٦٤٢٥)، ومسلم في صحيحه، كتاب الزهد، باب الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر، رقم (٧٤٧٥-٢٤٢)، والترمذي، في أبواب صفة القيامة (باب حديث: والله ما الفقر أخشى عليكم)، رقم (٢٤٦٢)، وابن ماجه في سننه، كتاب الفتن، باب فتنة المال، رقم (٣٩٩٧).

- (١) كشف الباري: ٢/٤٧٩-٠٤٨.
- (٢) كشف الباري: ٢/٦٦، الحديث الثالث.
  - (٣) كشف الباري: ٢٩١/١، و: ٤٣٦/٢.
- (٤) ان كحالات ك ليويكهي ، كتاب الوضوء، باب استعمال فضل وضوء الناس.

٦- عمرو بن عوف الانصاري

یہ حضرت عمر و بن عوف انصاری رضی اللہ عنہ ہیں، یہ قدیم الاسلام صحابی اور بنوعا مربن لوی کے حلیف تھے اور شرکائے بدر میں سے تھے(ا)۔

یہ نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

ان سے روایت کرنے والے صرف حضرت مسور بن مخر مدرضی اللہ عنہ ہیں (۲)۔

اوران سے صرف ایک ہی حدیث مروی ہے، جوباب کے تحت مندرج ہے (س)۔

ائمیت میں سے امام ابود اود کے علاوہ باتی تمام حضرات نے ان سے روایت کی ہے (۴)۔

عمر بن الخطاب رضى الله عند ك عبد خلافت مين ان كاانقال بوا (۵) درضى الله عنه وأرضاه.

## بيانصاري كيونكرين؟

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حفزت عمرو بن عوف رضی اللہ عندانصاری کیوکر ہیں، جب کہ اہلِ مغازی کے ہاں معروف یہی ہے کہ یہ مہاجر تھے، اس کی تا پیداس جملے سے بھی ہوتی ہے: "وھو حلیف لبنی عامر بن لؤی" اس جملے سے قدمعلوم یہ ہوتا ہے کہ یہ کی ہیں؟

حافظ ابن حجر رحمة الله عليه نے اس سوال کے دوجوابات دیے ہیں:

● ہوسکتا ہے کہ بیانصاری مشہور معنی کے اعتبار سے ہوں ،اس امر سے تو کوئی چیز مانع نہیں کہ ان کا اصل تعلق اوس یا خزرج سے ہو، پھر مکہ میں رہائش اختیار کرلی اور وہاں کے بعض قبائل سے اتحاد کرلیا ہو، چناں چہ اس اعتبار سے وہ انصاری ومہا جردونوں ہوئے۔

⁽۱) تهذيب الكمال: ۱۷٤/۲۲، والطبقات: ٣٦٣/٤، وتهذيب التهذيب: ٨٥/٨، والاستيعاب: ١٠٤/٢، ورقم (١٠٤/٢).

⁽٢) الطبقات: ٣٦٣/٤، وتهذيب الكمال: ١٧٥/٢٢، والجرح والتعديل: ٣١٣/٦، باب العين، رقم (١٣٤٠).

⁽٣) تهذيب الكمال: ٢٧/٢٧١.

⁽٤) حواله بالا

⁽٥) فتح الباري: ٢٦٢/٦.

ک لفظ"الأنصاري" وہم ہے اور بیشعیب بن ابی حمزہ کا تفردہے، کیوں کہ سیجین میں اس حدیث کوامام زہری رحمۃ الله علیہ سے ان کے پانچ شاگر دفقل کرتے ہیں، شعیب بن ابی حمزہ، معمر بن راشد، بونس بن یزید، موسیٰ بن عقبه اور صالح بن کیسان حمہم الله تعالی (۱) ۔ ان میں سے شعیب کے علاوہ کوئی بھی"الانصاری" کالفظ روایت نہیں کرتا، اس لیے حافظ صاحب کا جزم اسی پر ہے کہ فدکورہ لفظ وہم ہے (۲) ۔

اورعلامہ مینی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے احمال کوراج قرار دیا ہے کہ بیانصاری بھی ہیں اور مہاجر بھی۔علامہ قسطلانی کی رائے بھی یہی ہے (س)۔

## ایک اہم تنبیہ

امام موی بن عقبه رحمة الله علیه سے حضرت عمر و بن عوف کے نام کے سلسلے میں دوقول مروی ہیں ، چناں چہانہوں نے اپنی کتاب''المغازی'' میں ان کا نام عمیر بن عوف تصغیر کے ساتھ نقل کیا ہے ، جب کہ بخاری شریف کی کتاب الرقاق کی روایت ، جوموی ہی سے مروی ہے ، اس میں بغیر تصغیر کے عمر و ہے (۴)۔

چناں چیمکن ہے کہان کے بید دونوں نام ہوں، بھی عمیر کہلاتے ہوں ادر بھی عمر د(۵)۔ (ابن عبدالبر رحمۃ اللّه علیہ نے لکھاہے کہان کوعمیر بھی کہاجا تاہے)(۲)۔

البنة عسکری علیہ الرحمہ نے عمیر اور عمر و بن عوف کے درمیان تفریق کی ، ان کو دوا لگ الگ شخصیت قر ار دیا ہے، لیکن درست یہی ہے کہ ایک ہی صحافی کے بیدونا مہیں ( 2 )۔

⁽١) تحفة الأشراف: ١٦٨/٨ ، مسند عمرو بن عوف الأنصاري ......

⁽٢) فتح الباري: ٢٦٢/٦.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/١٥، وإرشاد الساري: ٥/٠٣٠.

⁽٤) انظر صحيح البخاري، كتاب الرقاق، باب ما يحذر من زهرة الدنيا .....، رقم (٦٤٢٥).

⁽٥) عمدة القاري: ٥١/١٥ وفتح الباري: ٢٦٢/٦.

⁽٦) الاستيعاب: ١٠٤/٢، رقم (١٩٥٢).

⁽٧) عمدة القاري: ٨١/١٥، وفتح الباري: ٢٦٢/٦، وتهذيب التهذيب: ٨٦/٨.

⁽A) ان كمالات ك ليوريكهي : كتاب الشركة ، باب الشركة في الطعام ......

کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے حضرت ابوعبیدہ بن الجراح رضی الله عنہ کو بحرین کی طرف وہاں سے جزید کی وصولی کے لیے روانہ فرمایا۔

''بحرین'' آج کل ایک مستقل ریاست ہے، کین اس زمانے میں بیعلاقہ عراق میں شامل تھا، یہ بھرہ اور ہجرکے درمیان واقع ہے، اس کے باشندے اس وقت اکثر مجوس تھے(ا)۔ کسا مر قبل أیضاً.

اور نبی کریم صلی الله علیه وسلم نے بحرین کے باشندوں سے صلح کی تھی اوران پر حضرت علاء بن الحضر می کوامیر مقرر فرمایا تھا۔

حدیث میں مذکور ملح کا واقعہ 'سنة الونو دُ ' یعنی سندہ ہجری کا ہے ( m )۔

## مذكوره وافع كي تفصيل

نی اکرم صلی الله علیه وسلم نے بعر انہ سے واپسی کے دوران حضرت علاء بن الحضر می رضی الله عنہ کومنذر بن ساوی العبدی کی طرف روانہ فر مایا ،مقصد اس تک اسلام کی دعوت کا پہنچانا تھا اور ایک خط بھی اس کے نام لکھ دیا۔منذر نے جوابی خط نبی علیہ السلام کولکھا، جس میں اس کے اسلام قبول کرنے کی اطلاع تھی ، یہ بھی لکھا تھا کہ:

> "وإني قد قرأت كتابك على أهل هجر؛ فمنهم من أحب الإسلام، وأعجبه، ودخل فيه، ومنهم من كرهه، وبأرضي مجوس ويهود، فأحدث إلي في ذلك أمرا".

لین : ' میں نے آپ کا والا نامہ اہل ہجر کو پڑھ کرسنایا، کھے نے تو اسلام کو پہند کیا، وہ ان کو احیمالگا اور اس میں وافل ہو گئے اور کچھ نے ناپند کیا اور میری حکومت میں مجوس اور

⁽١) فتح الباري: ٢٦٢/٦.

⁽٢) ان كمالات ك ليوكيه : كتاب الشهادات، باب من أمر بإنجاز الوعد.

⁽٣) فتح الباري: ٢٦٢/٦، وشرح القسطلاني: ٥/٠٢٠، وعمدة القاري: ٥/١٨٠.

یہودبھی ہیں،ان کے بارے میں آپ مجھے کھھیجے کہان سے متعلق آپ کا حکم کیا ہے'۔ چناں چہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جواباً لکھا کہ جب تک تم اچھی طرح امور حکومت انجام دو گے ہم تمہیں معزول نہیں کریں گے اور جو بھی شخص یہودیت اور مجوسیت پر برقر اررہے گا، اس کو جزیہ اوا کرنا ہوگا.....(ا)۔

#### فقدم أبوعبيدة بمال من البحرين

چناں چەحفرت ابوعبيده رضى الله عنه بحرين سے بچھ مال لے كرلو ثے۔

حضرت ابوعبیده رضی الله عند جو مال لے کربح بن سے لوٹے تھے، اس کی مقدار کیاتھی؟ تو اس سلسلے میں ابن ابی شیبرجمۃ الله علیہ نے جمید بن ہلال کے طریق سے مرسلا روایت کیا ہے کہ اس مال کی مقدار آٹھ لاکھ تھی، اس کو حضرت علاء رضی الله عند نے بھیجا تھا اور بیسب سے پہلا خراج تھا، جو نی علیہ السلام کی خدمت میں لایا گیا (۲)۔

فسسمعت الانصار بقدوم أبي عبیدة، فوافقت صلاة الصبح مع النبی صلی الله علیه وسلم، فلما صلی بهم الفجر انصرف، فتعرضوا له، فتبسم رسول الله صلی الله علیه وسلم، فلما صلی بهم الفجر انصرف، فتعرضوا له، فتبسم رسول الله صلی الله علیه وسلم حین ر آهم، وقال: أظنكم قد سمعتم أن أبا عبیدة قد جاء بشیء حضرت ابوعبیده رضی الله عند کی واپی کا انصار نے ساتو انہوں نے فجر کی نماز نبی کریم صلی الله علیہ وسلم حین ترقی الله عند کی واپی کا انصار نے ساتو انہوں نے فجر کی نماز نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی، جب نبی علیہ السلام ان کونماز فجر پڑھا کے تو واپسی کے لیے مڑے تو انصار ان کے سامے آگے،

سے ) والیسی کاس چکے ہو کہ وہ کچھ لے کرآئے ہیں۔

نی علیہ السلام نے جب ان کو دیکھا تومسکرائے اور ارشاد فر مایا ، میرا خیال بیہ ہے کہتم لوگ ابوعبیدہ کی (بحرین

⁽١) الطبقات الكبرى لابن سعد: ٣٦٣/٤.

⁽٢) المصنف لابن أبي شيبة: ١٩/٥٣٣، كتاب الأوائل، باب أول ما فعل .....، رقم (٣٦٩٥،)، وفتح الباري: ١٧/١، رقم (٢١٤)، كتاب الصلاة ....،، وهدي الساري: ٣٩٦، كتاب الصلاة.

تنبية: ابن الى شيبك فول مين فدكوره مال كى مقدار آخمد لا كه آئى ہے، جب كه حافظ في ابن الى شيب سے ايك لا كه نقل كيا ہے اور ابن سعد، يعقوب بن سفيان اور حاكم كى روايات ميں فدكوره مال كى مقداراسى بزار فدكور ہے۔ والله اعللہ مالحقيقة. ويكھيے، تعليقات الشيخ محمد عوامة على المصنف: ٥٣٢/١٩.

#### حدیث سےمتنبط ایک فائدہ

ندکورہ بالاعبارت سے بیام مستنط ہوا کہ صحابہ کرام (مہاجرین وانصار) رضی اللہ عنہم اجمعین تمام نمازوں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز باجاعت میں شریک نہیں ہوا کرتے تھے، ہاں! بیکہ کوئی حادثہ پیش آ جائے اور بیکہ صحابہ بنی اپنی مساجد میں نماز پڑھا کرتے تھے، کیونکہ ہر قبیلہ کی اپنی اپنی مساجد تھیں، جہاں وہ جمع ہوا کرتے ،اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انصار رضی اللہ عنہ کودیکھا کہ نماز فجر میں سب سے سب جمع ہیں، تو آپ کو معلوم ہوگیا کہ بیسب کسی کام سے آئے ہیں اور اس کام کی تعیین پر قرید بھی دلالت کر رہا ہے کہ مال ودولت کی ان کو ضرورت تھی کہ اس میں چھے گنجائش ان کے لیے بھی ہو، تا ہم ان کی خواہش تھی کہ مہاجرین کو بھی اس میں جھے گنجائش ان کے لیے بھی ہو، تا ہم ان کی خواہش تھی کہ مہاجرین کو تو انصار نے اس میں حصد ملنا چا ہیے، اس لیے جب نبی علیہ السلام نے ان کو بحرین مثل الذی تقطع لنا" (۱). جب مال آیا تو انصار نے سوچا کہ اس مال میں ان کا بھی حق ہے۔

اور بیا خال بھی ہے کہ نبی کر پیم سلی اللہ علیہ وسلم نے خود بی ان سے وعدہ فرما یا ہو کہ جب مال آئے گاتو میں آپ لوگوں کو دوں گا، چنال چہ حضرت جابر بن عبداللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ فرمایا تھا کہ بحرین سے مال آئے گاتو میں تمہیں دوں گا، پھر اس وعدہ کو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نبی علیہ السلام کی وفات کے بعد یورافر مایا تھا (۲)۔

خلاصہ میہ ہوا کہ انصاریا تو خود ہی مال کے آنے کا من کر حاضر ہو گئے کہ اس مال میں ہمارا حق بھی ہے۔ یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چونکہ ان سے وعدہ فر مایا تھا اس لیے وہ حاضر ہوئے (۳)۔

قالوا: أجل يا رسول الله

انصارف جوابا كها، جي بان! يارسول الله!

امام اخفش رحمة الله عليه فرماتے ہيں كه أجل معنى ميں نعم كے شل ہے، البته ان دونوں ميں فرق يہ ہے كه

⁽١) ويُلِيم صحيح البخاري، كتاب المساقاة، باب القطائع، رقم (٢٣٧٦).

⁽٢) انظر صحيح البخاري، كتاب الكفالة، باب من تكفل عن ميت .....، رقم (٢٢٩٦).

⁽٣) فتح الباري: ٢٦٢/٦-٢٦٣.

نعم کا استعال جواب استفہام کے لیے ہوتا ہے کہ اس کا استعال وہیں بہتر ہے اور جب تصدیق مقصود ہوتو وہاں اجل کا استعال نعم کی بنسبت زیادہ بہتر ہے(1)۔

## قال: فأبشروا، وأملوا مايسركم

نی علیه السلام نے فرمایا ،خوش ہوجاؤ اوراس چیز کی امیدر کھوجوتمہیں خوش کرد ہے گی۔

"أبشروا" صورة توامر ہے، کین معنی خبر ہے، مطلب بیہ ہے کہ جس مقصود کے لیےتم میرے پاس آئے ہو، وہ حاصل ہوگیا اور مال تہمیں مل جائے گا (۲)۔

فوالله، لا الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا، كما

بسطت على من كان قبلكم، فتنافسوها كما تنافسوها، وتهلككم كما أهلكتهم

بخدا! مجھے تہارے نقروفاتے کا اندیشہ نہیں ہے، بلکہ بیخوف لاحق ہے کہ دنیاتم پر کشادہ ووسیع کردی جائے گی، جس طرح تم سے پہلی امتوں پر کردی گئے تھی، تم بھی اس میں اس طرح رغبت کرنے لگو گے، جس طرح انہوں نے رغبت کی تھی، پھر تمہیں انہی کی طرح یہ دنیا ہلاک کردے گی۔

"تسافس" کے معنی کسی چیز میں رغبت رکھنے اور اس کو اپنے ساتھ فاص کرنے کے ہیں اور حدیث میں سے بات کہی گئی ہے کہ دنیا میں رغبت بعض اوقات ہلاکت کی طرف لے جاتی ہے اور اس کی وجہ سے آخرت برباد ہوجاتی ہے (۳)۔

### ترجمة الباب كساتهمناسبت مديث

حدیث کے مندرجہ ذیل جملوں کی باب کے ساتھ مطابقت پائی جاتی ہے:

• "أن رسول الله صلى الله عليه وسنم بعث أبا عبيدة ..... يأتي بجزيتها" كما الله عليه وسنم بعث أبا عبيدة

⁽١) فتح الباري: ٢٦٣/٦.

⁽٢) حواله بالا.

⁽٣) حواله بالا، عملة القاري: ١٥/١٥، وإرشاد الساري: ٢٣١/٥، تيزويكي ،كشف الساري، كتاب المغازي: ١٦٦،

كاذكر ب اورتر جمه كا پهلا جزجزيه بـ

نفقدم أبو عبيدة بمال من البحرين" اللي كه بحرين سے جومال آيا تھا، وہ جزيد كا تھا، نيز بحرين كے باشندے اللہ وقت مجول وغيره بى تھے۔

چناں چیر جمة الباب کے جز"المجزیة" اور "المحوس" دونوں کے ساتھ مناسبت موجود ہے(۱)۔ واللہ اعلم بالصواب

٢٩٨٩ : حدّثنا الْفَضْلُ بْنُ يَعْقُوبَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ جَعْفَرِ الرَّقِيُّ : حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ عَبْدِ اللهِ النَّقَنِيُّ : حَدَّثَنَا بَكُو بْنُ جَبْيْر ، سُلْكُمَانَ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبْيْدِ اللهِ النَّقَنِيُّ : حَدَّثَنَا بَكُو بْنُ عَبْدِ اللهِ اللَّوْنِيُّ وَزِيَادُ بْنُ جُبَيْر ، فَأَلْهَا وَمَثَلُ مَنْ فِيهَا مِنَ النَّاسِ مِنْ عَدُو فَقَالَ : إِنِّي مُسْتَشْمِيرُكَ فِي مَغَازِيَّ هٰذِهِ ، قالَ : نَعَمْ ، مَثَلُهَا وَمَثَلُ مَنْ فِيها مِنَ النَّاسِ مِنْ عَدُو السُّلِمِينَ مَثُلُ طَائِر : لَهُ رَأْسُ وَلَهُ جَنَاحانِ وَلَهُ رِجْلَانِ ، فَإِنْ كُسِرَ أَحَدُ الجَنَاحَيْنِ نَهَى الرَّاسُ والرَّأْسُ ، وَإِنْ شُدِحَ الرَّأْسُ اللهِ فَالرَّأْسُ ، وَإِنْ شُدِحَ الرَّأْسُ اللهِ فَالرَّأْسُ ، وَالجَنَاحُ الآخُورُ المَحْرَى ، وَالجَنَاحُ وَالرَّأْسُ ، وَالجَنَاحُ الآخُورُ الْمَصَارِ ، وَالجَنَاحُ وَالرَّأْسُ ، وَالْمَنَاحُ الآخُورُ اللَّاسُ مِنْ عَدُو فَالسَّ ، وَالجَنَاحُ الآأَسُ ، وَالجَنَاحُ الآخُورُ اللَّهُ مُسَتَعْ الرَّجْلَانِ وَالرَّأْسُ ، وَالجَنَاحُ الآفُورُو الْمَالُونَ وَالرَّأْسُ ، وَالجَنَاحُ الآفُورُو الْمَالِمِينَ فَلْيَنْفُرُوا إِلَى كِسْرَى ، وَالجَنَاحُ وَالرَّأْسُ ، وَالجَنَاحُ اللَّهُ اللَّهُ مُن الْمُسْلِمِينَ فَلْيَنْفُرُوا إِلَى كِسْرَى .

## تراجمرجال

١ - الفضل بن يعقوب

بیا مام بخاری رحمة الله علیه کے خاص شیخ ،الفضل بن یعقوب رخامی بغدادی رحمة الله علیه ہیں (۳)۔

٧- عبدالله بن جعفر الرقي

بيرامام عبدالله بن جعفر بن غيلان القرشي رحمة الله عليه بين _ ابوجعفر اور ابوعبدالرحمٰن ان كي كنيت ہے _

⁽١) عمدة القاري: ١٥/١٥.

 ⁽٢) قوله: "بعث عمر": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً في صحيحه، في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿يا أَيْهَا الرسول بلغ ما أَنزل إليك......﴾ رقم (٧٥٣٠)، وتحفة الأشراف بمعرفة الأطراف: ١٩/٨.
 (٣) ان كمالات كم ليح ديكيميا: كتاب البيوع، باب التجارة في البُر.

آل عقبه بن الي معيط كآزاد كرده غلام تص(١)_

بیرقه کی طرف منسوب ہوکرالرقی - بفتح الراء المشددة، و کسر القاف المشددة - کہلاتے میں۔جوعراق میں فرات کے مشرقی کنارے کے ساتھ ایک مشہور شہرتھا، اب اجرا گیا ہے (۲)۔

بیعبیدالله بن عمرو،ایوانملیح حسن بن عمرالرقی ،عبدالعزیز الدراوردی ،معتمر بن سلیمان اورمویٰ بن اعین رحمهم الله تعالی وغیره سے روایت کرتے ہیں ۔

ان سے روایت کرنے والوں میں احمد بن ابراہیم الدور قی ، ابوالا زہر نیسا بوری ، اساعیل بن عبدالله الرقی علی بن الحسین الرقی ، ابوب بن محمد الوزان ، سلمة بن شبیب ، دارمی ، عمر والناقد فضل بن یعقوب زُخامی ، محمد بن حاتم بن میمون ، محمد بن جبلة ، ابوزرعة الدمشقی اور ابوحاتم رحم م الله تعالی وغیر ه شامل ہیں (۳)۔

الهم حاتم رحمة الله عليه فرمات بين: "شقة، وهو أحب إلى من عملي بن معبد الذي كان بمصر "(٤).

> امام یخی بن معین رحمة الله علیه فرماتے ہیں: "ثقة "(٥). امام عجلی رحمة الله علیه نے بھی ان کو' ثقهٔ "کہاہے(۲)۔ حافظ ذہبی رحمة الله علیه فرماتے ہیں: "ثقة ، حافظ "(٧). ابن شاہین رحمة الله علیه نے ان کواپنی کتاب "الثقات" میں ذکر کیا ہے(۸)۔

⁽١) تهذيب الكمال: ٢٧٦/١٤، وتهذيب التهذيب: ١٧٣/٥، وتاريخ البخاري الكبير: ٦٢/٥، رقم (١٥٠)، وإكمال مغلطاي: ٧٨٥/٧، رقم (٢٨٥٣)، والطبقات: ٤٨٦/٧.

⁽٢) عمدة القارى: ١٥/٨٥.

⁽٣) شيوخ وتلافره كے ليےديكھيے :تهذيب الكمال: ٢٧٧/١٤-٣٧٨.

⁽٤) الجرح والتعديل: ٢٩/٥، رقم (١٠٤)، وتهذيب الكمال: ٣٧٨/١٤.

⁽٥) الجرح والتعديل: ٥/٨٦، رقم (١٠٤)، وتهذيب الكمال: ٣٧٨/١٤.

⁽٦) إكمال مغلطاي: ٧/٦٨٦، وتهذيب التهذيب: ٥/١٧٤.

⁽٧) الكاشف للإمام الذهبي: ١/٥٤٣، رقم (٢٦٦٧).

⁽٨) تعليقات تهذيب الكمال: ٢٨٥/١٤، وإكمال مغلطاي: ٢٨٥/٧.

الم نسائي رحمة الله علية فرمات بين: "ليس به بأس قبل أن يتغير "(١).

مافظ ابن جررهمة الله عليي قرمات مين: "ثقة؛ لكنه تغير بأخرة، فلم يفحش اختلاطه" (٢).

ابن حبان رحمة الله عليه نے بھی ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا اور کہا کہ آخر عمر میں ان کو اختلاط واقع ہوگیا تھا (۳)۔

لیکن بیاختلاط اور ڈبنی کمزوری مضرنہیں، وہ اس لیے کہ ان حضرات یعنی حافظ صاحب اور ابن حبان رحمہ اللہ نے خوداس بات کا اعتراف کرلیا ہے کہ اختلاط فخش نہیں، بلکہ کم تھا اور بھی بھار ہی ہوتا تھا، جوروایات کے لیے مصنبیں۔

ائمسته میں تمام حضرات نے ان کی روایات لی ہیں (۴)۔ جوخود ثقابت کی ایک دلیل ہے۔ اللہ اللہ تعالیٰ رحمہ واسعة الماسات ۲۳ شعبان ۲۲۰ جری کورقہ ہی میں ان کا انتقال ہوا (۵)۔ رحمہ الله تعالیٰ رحمہ واسعة

### ٣- المعتمر بن سليمان

میں میں نام آیا ہے، متخرج اساعیلی وغیرہ میں اس حدیث کی سند میں بھی بخاری کی طرح ہے، یعنی معتمر، جب کہ میں یہی نام آیا ہے، متخرج اساعیلی وغیرہ میں اس حدیث کی سند میں بھی بخاری کی طرح ہے، یعنی معتمر، جب کہ دمیاطی رحمہ اللّٰد کا خیال میہ ہے کہ درست نام معمر بفتح المہملہ ، وتشد ید المفتوحة بغیر مثنا ۃ - ہے، اس کی دلیل انہوں نے یہدی کے عبداللّٰہ بن جعفرر تی ، معتمر بن سلیمان ہے روایت نہیں کرتے ۔ ان کی ملا قات ثابت نہیں۔

حافظ وعینی فرماتے ہیں کہ صرف بیہ وجہ کہ عبداللدر قی ہیں اور معتمر بھری، ان کا لقاءِ ممکن نہیں۔ تو اتنی سی بات روایات صححہ کے رد کے لیے کافی نہیں، اگر ہم بیتسلیم کرلیں کہ بید دونوں ایک دوسرے کے شہروں میں داخل

⁽١) تهذيب الكمال: ١٤/٣٧٨، وتهذيب التهذيب: ٥/١٧٣، وميزان الاعتدال: ٤٠٣/٢، رقم: (٢٤٩).

⁽٢) تقريب التهذيب: ١/٤٨٣/ وقم (٣٢٦٤)، وهدي الساري: ٥٨٠ الفصل التاسع، حرف العين.

⁽٣) كتاب الثقارت. ١/٨ ٣٥٠.

⁽x) تقريب: ١/٤٨٣، وتهذيب الكمال: ٣٧٦/١٤.

⁽٥) الشقات لابن حبان: ٢/٨٥٨، والطبقات الكبرى: ١٨٦/٧، الكاشف: ١٩٣١، وتهذيب الكمال: ١٤/٢٧٨، وميزان الاعتدال: ٢/٣٠، ، رقم (٤٢٤٩).

نہیں ہوئے تو کیا کسی جج یاغز و ہے میں بھی ان کی ملاقات نہیں ہوئی ہوگی ؟! ..... پھر دمیاطی کا اعتراض خودان کے قول کے معارض ہے، کیوں کہ اگر معمر ہونا درست قرار دیا جائے ، جور قی نہیں اور روایت کرر نے ہیں سعید بن عبید اللہ ہے، جو بھری ہیں تو بعید وہی اعتراض یہاں بھی ہوتا ہے کہ اگر رقی کا بصری سے لقاء ممکن نہیں تو بصری کا لقاء بھی رقی سے مستجد ہونا چا ہے، حالا نکہ ایسی کوئی بات نہیں۔ دونوں صور تیں نمکن ہیں۔

علاوہ ازیں جن حضرات نے رجال بخاری پر کام کیا ہے،ان میں سے کی نے بھی معتمر بن سلیمان رقی کاذکر رجال بخاری میں نہیں کیا، بلکہ سب نے متفقہ طور پر معتمر بن سلیمان تیمی بھری ہی کور جال بخاری میں شامل کیا ہے۔ اصلی ،ابن قرقول وغیرہ نے بھی معتمر ہونارا آج کہا ہے (۱)۔

علامہ کر مانی رحمہ اللہ سے یہاں بیتسامح ہوگیا کہ انہوں نے بعض حطرات سے قبل کرتے ہوئے معتمر کو اولاً معمر کہا، پھر ابن راشد، یعنی معمر بن راشد (عبد الرزاق صنعانی کے شخ)، بیکجائب وغرائب میں سے ہے، کیوں کہ عبد اللہ بن جعفر رقی کی تومعمر بن راشد سے سرے سے روایت ہی نہیں ہے (۲)۔

٤ - سعيد بن عبيدالله الثقفي

سعيد بن عبيد الله بن جبير بن حية التقني الجبيري البصري رحمة الله عليه بين (٣) _

بیان بی بیان بیر بیرہ رحمہم اللہ تعالی میں اعرج اور عبداللہ بن بریدہ رحمہم اللہ تعالی وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

اوران سےان کےصاحبز ادے اساعیل ،معتمر بن سلیمان ، ابوعبیدہ الحداد ، بشرین السری ، خالد بن الحارث ،روح بن عبادہ اور کی بن ابرا ہیم حمیم اللّٰد تعالیٰ وغیر ہروایت کرتے ہیں (س)۔ امام احمد ، کیجیٰ بن معین اور ابوزرعة حمیم اللّٰد تعالیٰ فرماتے ہیں : "ثقة "(٥) .

⁽١) فتح الباري: ٢٦٣/٦، وعمدة القاري: ٨٢/١٥.

⁽٢) حواله جات بالا، وشرح الكرماني: ١٢٦/١٣.

⁽٣) تهذيب الكمال: ٥٠/١٠، وتهذيب التهديب: ١/٤، والتاريخ الكبير: ٣/٥٤، رقم (١٦٥٤).

⁽٤) شيوخ وتلافره كے ليے ويكھيے ،تهذيب الكمال: ١٠/٥٤٥-٥٤٦.

⁽٥) الجرح والتعديل: ٣٨/٤، رقم (١٦٧)، وخلاصة الخزرجي: ١٤١.

الم منسائي رحمة الشعلية فرمات بين: "ليس به بأس" (١).

امام ابن حبان رحمة الله عليه نے ان كاذكركتاب الثقات ميں كيا ہے (٢) _

حافظ ذہبی رحمة الله عليه فرماتے ہيں:"نقة" (٣).

ابن شاہین رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کا ذکر کتاب الثقات میں کیا ہے (۴)۔

البتة امام دار قطنی رحمة الله علیه نے ان پر جرح کی ہے اور کہاہے کہ یہ مضبوط راوی نہیں ہیں، وہ روایات جن کو دوسرے حضرات موقو فاروایت کرتے ہیں، ان کو یہ مندار وایت کرتے تھے (۵)۔

اسى طرح حافظ ابن جمر رحمة الله عليه نے بھی ان کے بارے میں لکھاہے:"صدوق، رہما وهم" (٦).

اس سلسلے میں امام بخاری پرکوئی اعتراض اس لیے نہیں ہوسکتا کہ انہوں نے سعید بن عبیداللہ کی دوئی روایات اپنی صحیح میں لی ہیں۔ ایک اثر بہ (ے) میں، جس کے شواہد موجود ہیں، دوسری حدیث باب، جو کتاب التوحید (۸) میں بھی مختصراً آئی ہے، تا ہم اس کا شاہد ومتا لع بھی موجود ہے، چناں چہ حدیث باب کا بہی مضمون حضرت معقل بن بیار رضی اللہ عنہ کی روایت ابن الی شیبہ (۹) نے سند قوی کے ساتھ روایت کی ہے (۱۰)۔

⁽١) تهذيب الكمال: ١٠/٦٥، وتهذيب التهذيب: ٦١/٤.

⁽٢) تهذيب الكمال: ٦/١٠ ، ٥٤ ، والثقات لابن حبان: ٢٥٩/٨.

⁽٣) الكاشف: ١/١٤٤.

⁽٤) إكمال مغلطاي: ٣٢١/٥، رقم (٢٠١١).

⁽٥) حواله بالا، وتهذيب التهذيب: ٦١/٤، والمغني في الضعفاء: ١/٩٠١، وميزان الاعتدال: ٢/٠٥١.

⁽٦) تقريب التهذيب: ١/٩٥٩، رقم (٢٣٦٦)، وتعليقات تهذيب الكمال: ١٠٤٦/١٠.

⁽٧) صحيح بخاري، كتاب الأشربة، رقم (٥٨٤).

⁽٨) صحيح بخاري، كتاب التوحيد، رقم (٧٥٣٠).

⁽۹) المُصَنف: ۲۸۷/۱۸ -۲۹۱، کتباب البعوث والسرايا، توجيه النعمان بن مقرن إلى نهاوند، رقم (۹) المُصَنف: ۲۸۸/۱۸.

⁽١٠) هدي الساري، ٥٧٠، الفصل التاسع في سياق أسما. من طعن .....، باب السين.

بخاری کےعلاوہ تر مذی ،نسائی اور ابن ماجبر حمہم اللہ تعالی نے بھی ان سے روایت لی ہے (۱)۔

٥- بكر بن عبدالله المزني

يه بكربن عبدالله المزني البصري رحمة الله عليه بين (٢)_

٦- زياد بن جبير

بيذياد بن جبير بن حيه الثقفي الجبيري البصري رحمة الله عليه بين (٣) _

٧- جبير بن حيه

ہیجبیر بن حیہ بن مسعود بن معتب بن مالک بن عمر و بن سعد بن عوف ثقفی بھری رحمۃ اللّه علیہ ہیں۔ یہ حضرت عروہ بن مسعود ثقفی رضی اللّه عنہ کے بھیتے ہیں (۴)۔

ان کی کنیت ابوفرس یا ابوفرش اور ابوزیاد ہے(۵)۔

مید حضرت عمر بن خطاب، حضرت عبدالله بن عمر، حضرت مغیره بن شعبه اور حضرت نعمان بن مقرن رضی الله عنهم سے روایت کرتے ہیں۔

اوران سے بکر بن عبداللہ المرنی اوران کے صاحبر اوے زیادروایت کرتے ہیں (۲)۔ ابوالشیخ فرماتے ہیں:

"جبیرطائف کے رہائش تھے اور وہاں ایک کمتب کے معلم، پھر وہاں سے عراق منتقل ہوئے ،عراق میں دیوان خانے میں کا تب بنے ، جب زیاد بن ابی سفیان عراق کے والی بنے تو انہوں نے جبیر کا اگرام واعز از کیا، اپنی قربت سے نواز ا، اس طرح ان کی شان

⁽١) تهذيب الكمال: ١٠/٦٥.

⁽٢) ان كمالات كي ليويكهي، كتاب الغسل، باب عرق الجنب.....

⁽٣) ان كمالات ك ليويكهي، كتاب الحج، باب نحر الإبل المقيدة ......

⁽١٤) تهذيب الكمال: ٢/٤، ٥٠ وتهذيب التهذيب: ٦٢/٢.

⁽٥) طبقات ابن سعد: ١٨٨/٧، وإكمال مغلطاي: ١٦٧/٣.

⁽٦) الجرح والتعديل: ٢/٥٤٤، وتهذيب الكمال: ٥٠٢/٤، وإكمال مغلطاي: ١٦٧/٣.

بره هم في اورزياد نے ان كواصفهان كاوالى بناديا ...... (1) _

سبطابن المجي رحمة الله علي فرماتے ہيں: "ثقة جليل" (٢).

ابن حبان رحمة الله عليه في ان كوكماب الثقات مين جليل القدرة العين مين شاركيا بـ (٣) _

اسى طرح ابن خلفون نے الثقات میں ان کاذکر کیا اور فرمایا: " کان ثقة" (٤).

ا کثر ائمہ رجال نے ان کوتا بعی ہی قرار دیا ہے ،لیکن حافظ ابن حجر رحمہ تاللہ علیہ کی رائے ہیہ ہے کہ جبیر بن حیہ صحافی میں ،اسی لیے حافظ صاحب نے ان کا تذکر "الإصابة" کی قتم اول میں لکھاہے۔

ان کا کہنا ہے ہے کہ می بخاری کی روایت سے بہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عند کے عہد کی فقو حات میں جبیر شریک ہوئے تھے اور امام بخاری نے فدکورہ روایت "زائدہ بن أبی زیاد بن جبیر عند " کے طریق سے قبل کی ہے (۵)۔ اور میں نے کسی کوئیس دیکھا کہ انہوں نے اب کا ذکر صحابہ میں کیا ہو، جب کہ یہ ان کی شرط پر پور ااتر تے ہیں۔

وہ اس لیے کہ بنوثقیف کا کوئی بھی آ دی نبی علیہ السلام کی حیات میں زندہ نہیں تھا،مگریہ کہ وہ اسلام قبول کرچکا تھااور ججۃ الوداع میں انہوں نے شرکت کی تھی (یہ بھی ثقفی ہیں )۔

البتة ابوموی المدینی نے ان کا شار صحابہ میں کیا ، ایک حدیث بھی ان کی ذکر کی ، پھر لکھا کہ حدیث مرسل ہے اور اسی بات کوچے قرار دیا کہ بیتا بعی ہیں ، نہ کہ صحابی (۲)۔

لیکن میرے نزدیک ان کی صحابیت ناممکن نہیں، چناں چہ جس شخص نے حضرت عمرضی اللہ عنہ کے عہد میں فتو حات میں شرکت کی ہوگی، وہ لامحالہ اس وقت مکمل جوان ہوگا اور جس واقعے میں بیرحاضرر ہے ہیں وہ نبی علیہ السلام کی وفات کے دس سال گزرنے سے بھی پہلے وقوع پذیر ہوا ہے، اس لیے کم از کم ان کی رؤیت بہر حال

⁽١) تهذيب الكمال: ٢/٤، ٥، وتهذيب التهذيب: ٢/٢.

⁽٢) حاشية سبط ابن العجمي على الكاشف: ٢٨٩/١.

⁽٣) تهذيب التهذيب: ٢٣/٢.

⁽٤) إكمال مغلطاي: ١٦٧/٣.

⁽٥) لعل الحافظ رحمه الله أراد حديث الباب، ولكن طريقه يخالف لما قاله الحافظ، والله أعلم.

⁽٦) إكمال مغلطاي: ١٦٧/٣، والإصابة: ٢٢٥/١.

ٹابت ہوگی، جوشرف صحابیت کے لیے کانی ہے(۱)۔

حفزت جبیر کا انتقال اموی خلیفه عبدالملک بن مروان کے عبد میں ہوا (۲)۔

ابن عسا کررحمۃ اللّٰہ علیہ نے لکھا ہے کہ حضرت عبداللّٰہ بن زبیر رضی اللّٰہ عنہ کی شہادت کے دوسرے جمعے کو حجاج بن یوسف نے خطبہ دیا، چناں چہ کہا کہ میراخیال و گمان سے ہے کہم لوگ حق و باطل کے درمیان تمیز کے قابل نہیں رہے، میں تم سے تین چیزوں کے بارے میں سوال کرتا ہوں، اگر ان سوالات کا صحیح جوابتم لوگوں نے دیا تواجیحی بات ہے، درنہ میں تم پر جزبیدلازم کردوں گا اور تم اس کے اہل بھی ہوگے۔

سوالات یہ ہیں کہ وہ کون می چیز ہے جس سے کوئی چیز مستغنی نہیں ہو سکتی؟ وہ کون می چیز ہے جو کنیت ہی سے پہچانی جاتی ہے اور وہ کون سابچہ ہے جس کا والدنہیں؟

چناں چہ حضرت جبیر بن حیہ کھڑے ہوئے اور فر مایا کداے امیر! اگرتمہارا مذکورہ عزم نہ ہوتا تو میں تمہیں جواب نہ دیتا، رہی وہ چیز جس سے کوئی چیز مستغنی نہیں ہوسکتی نام (الاسم) ہے، وہ چیز جو کنیت ہی سے معروف ہے ام الجنین ہے اور وہ بچہ جس کے والدنہیں تھے، بیسی علیہ السلام تھے۔

جاج نے کہا: اے متکلم! آپ کون ہیں؟ فرمایا: جبیر بن حیثقفی ہجاج نے کہا کہ آپ کے سیح جوابات بھی غلط ہو گئے، اس قرابت قریبہ کے باوجود آپ مجھ سے دور کیوں رہے (حجاج خود بھی ثقفی تھا)؟ فرمایا: اب امیر! تم ہمیشہ کے لیے اپنی قوم کے لیے باقی رہو گئے نہ بیتمہاری عزت دائمی ہے، کیوں کہ زمانہ الٹ پھیر کا شکار رہتا ہے اور آج ہم تم سے فوا کدومنا فع حاصل کر کے بینیں چاہتے کہ کل ہمیں اس کا خمیازہ بھگتنا پڑے۔ راوی کہتے ہیں کہ جاج نے ان کوانعام واکرام سے نواز ا(۳)۔

قال: بعث عمر الناس في أفناء الأمصار يقاتلون المشركين

حضرت جبیر بن حیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللّٰہ عنہ نے لوگوں کو بڑے بڑے شہروں میں روانہ کیا کہ دہ مشرکیین سے قال کریں گے۔

⁽١) الإصابة: ٢٢٥/١، وتعليقات تهذيب الكمال: ٥٠٣/٤، ٥، وفتح الباري: ٢٦٣/٦.

⁽٢) تهذيب الكمال: ٣/٤،٥، وتهذيب التهذيب: ٦٣/٢، والتقريب: ١٥٦/١، رقم (٩٠١).

⁽٣) إكمال مغلطاي: ١٦٨/٣.

"أفناء" فنو -بكسر الفاء وسكون النون - كى جمع ب،اس كمعنى جماعت، نجلے ومعمولى ورج كاوگ نے ہيں،اسى طرح و وضخص، جس كاكوكى قبيله نه و، "فنو" كہلاتا ہے(١) _

علامہ کرمانی رحمۃ الله علیہ نے "الأمصار" کی بجائے "الأنصار "نقل کیا ہے اور یہ ہاہے کہ بعض نسخوں میں "الأمصاد" آیا ہے۔ جھنا چاہیے کہ "الأمصاد" ہی درست ہے، ان کے ذکر کردہ کلمہ کے یہاں کوئی معنی نہیں بنتے، کہ انسار تو پہلے سے مسلمان تھے، ان سے جنگ کرنے کا کیا مطلب؟ جب کہ اس کے بعد منصلا حدیث میں "یقاتلون المشرکین" بھی آیا ہے! (۲)۔

### فأسلم الهرمزان

چناں چہ ہرمزان نے اسلام قبول کرلیا۔

یہاں سیاقِ حدیث میں بہت زیادہ اختصار ہے، کیوں کہ ہرمزان کے اسلام قبول کرنے کا واقعہ فوراً پیش نہیں آیا تھا، بلکہ اس سے پہلے کی جنگیں لڑی گئیں، واقعات کی تفصیل چوں کہ بہت زیادہ ہے، اس لیے ہم خلاصہ پیش کرنے کی کوشش کریں گے۔

# بُر مُزان کے قبولِ اسلام کا واقعہ

ہُر مُزان-بضم الها، وسکون الرا، وضم الميم و تخفيف الزاي وفي آخر ہ نون-(٣). عجم كر مُزان-بضم الها، وسكون الرا، وضم الميم و تخفيف الزاي وفي آخر ہ نون-(٣). عجم كي برك بادشاہوں ميں سے تقے، ان كى حكومت ميں بہت سے علاقے شامل تھ، مثلاً: اہواز، جندى سابور، سوس، مرق، نهر بين، نهر تيرى اور مناذروغيره-

قادسیہ کے مقام پرمسلمانوں ادرار انیوں کے درمیان جومشہور زمانہ جنگ''غزوہ قادسیہ''لڑی گئی، اس جنگ میں ایرانیوں کے تشکر میں میابھی شامل تھے، اس تشکر کو یز دجرد نے روانہ کیا تھا، مسلمانوں کے سپدسالار

⁽١) فتح الباري: ٢٦٤/٦، وعمدة القاري: ١٥/٨٣، والنهاية: ٤٨٨/٣، باب الفاء مع النون.

⁽٢) شرح الكرماني: ١٢٧/١٣، وإرشاد الساري: ٢٣١/٥، وفتح الباري: ٢٦٤/٦، وعمدة القاري: ٥٣٣٤/٥ وعمدة القاري: ٥٣٣٤/٥، ومثله قال ابن بطال أيضاً، انظر شرحه: ٣٣٤/٥.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥ /٨٣.

حفرت سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه اورایرانی لشکر کاسپه سالا رستم تھا، ایرانی لشکر دولا کھ جنگجوؤں پرمشمل تھا، ان کے ساتھ تینتیں ۳۳/ ہاتھی بھی تھے اور ہر مزان میمنہ کے سالا رہتے۔

ابن اسحاق رحمة الله عليه كا كہنا ہے كہ مسلم كشكر صرف ساتھ يا آٹھ ہزار افراد پر مشمل تھا، فريقين كے درميان گھسان كارن پڑا، ايبا معركه بپا ہوا كه تاریخ نے اس كی مثال اس سے قبل نه ديكھی تھی ، مسلم كشكر كی ایک جماعت نے اس دن خوب بہادری كے جو ہر دکھائے اور بے مثال شجاعت كے نمونے پیش كيے، ان میں حضرت طليحہ الاسدى، حضرت عمر و بن معد يكرب، حضرت قعقاع بن عمر و، حضرت جرير بن عبد الله البجلى ، حضرت ضرار بن خطاب، حضرت خالد بن عرفطة - رضى الله عنهم - اور دوسرے بہت سے حضرات شامل تھے۔

فریقین کے درمیان ہے جنگ بروز پیریم محرم ۱۳ اے واٹری گئی۔اللہ تارک وتعالیٰ کی مدرمسلم نشکر کے شامل حال یوں ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے ایک آندھی بھیجی،جس نے فارسیوں کے خیموں کو جڑ ہے اکھاڑ پھینکا اور رستم کے تخت کوفوج کے سامنے ہی الٹ دیا، چنال چہ وہ ایک خچر پرسوار ہوا اور بھا گ نکلا، لیکن مسلمانوں نے اسے جالیا اور جہنم رسید کردیا، اس طرح ایرانی نشکر شکست فاش سے دو چار ہوا،مسلمانوں نے ان کی ایک بڑی جمعیت کوقل اور جہنم رسید کردیا، اس طرح ایرانی نشکر شکست فاش سے دو چار ہوا،مسلمانوں نے ان کی ایک بڑی جمعیت ہوئے ، یہ فرار کیا۔ایرانی لشکر کا ایک حصد زنجیروں میں جکڑ اہوا تھا، اس کی تعداد تمیں ہزار تھی، یہ سب بھی تہہ تی ہوئے ، یہ فرار کے بعد کا قصہ ہے، جب کے صرف دورانِ معرکہ بھی تقریباً دین ہزار ایرانی مارے گئے،مسلمانوں نے ان کامسلسل کے بعد کا قصہ ہے، جب کے صرف دورانِ معرکہ بھی تقریباً دین ہزارا برانی مارے گئے۔مسلمانوں کے این کامسلسل بھی ایک کہ ان کے بیچھے بیچھے شہنشاہ کے پایتے تین 'مدائن' میں جا گھے، جہاں کسری کامکل تھا۔

ہرمزان بھی فرار ہونے والوں میں شامل تھے، مسلمانوں اور ہرمزان کے درمیان بھی ایک معرکہ ہوا، پھرفریقین میں صلح ہوگئ، جس کو پچھ دنوں بعد ہرمزان نے توڑ دیا اور کر دوں کی ایک جماعت سے معاونت حاصل کی، چناں چے مسلمان پھران کے مدمقابل آئے اور مسلمانوں کو واضح فتح حاصل ہوئی، ہرمزان کے قلم و میں شامل اہواز، مناذ راور نہر تیری پر اسلامی جھنڈ الہرانے لگا، یہ ۱ یا ۱ ایجری کا واقعہ ہے۔

ندکورہ علاقوں سے فرار ہوکر ہرمزان نے تُستر کی راہ لی اور وہاں قلعہ بند ہوکر بیٹھ گئے ،مشورہ کے لیے مسلمانوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کولکھ بھیجا کہ کیا طریقہ اختیار کیا جائے؟ چناں چہ امیرالمونین کے حکم پر ہرمزان کا مقابلہ کرنے کے لیے حضرت جزء بن معاویہ رضی اللہ عنہ روانہ ہوئے اور مسلسل ہرمزان کا تعاقب کیا، ہرمزان کے عاجز آکر پھرصلح کی درخواست کی ، جس کی منظوری کے لیے کہاں تک کہ ذبین ان پر تنگ کردی ، ہرمزان نے عاجز آکر پھرصلح کی درخواست کی ، جس کی منظوری کے لیے

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف بیغام روانہ کیا گیا، جہاں سے رامہر مز، تُستُر ، جندی سابور اور دوسر ہے شہروں کے بارے میں منظوری آگئی کے سلح کرلی جائے۔

ادهر شہنشاہ ایران برد جرد ایرانیوں کو ہر دفت برا پیختہ کرتا رہتا تھا کہ بیر بہمارے شہروں پر غالب آگئے ہیں،ان کے مقابلے کے لیے اتھو، چناں چہاں نے اہلِ اہواز واہل فارس کولکھا کہ مسلمانوں سے جنگ کے لیم تحرک دمستعد ہوجاؤ۔ یہ خبر حضرت عمرض اللہ عنہ کوبھی پہنچ گئ، آپ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ،اس دفت یہ کوفہ میں تھے،کولکھا کہ حضرت نعمان بن مقرن کے ساتھ ایک شکر اہواز کی طرف جھیجو،حضرت ابوموی اشعری رضی اللہ عنہ،اس دفت یہ بھرہ میں تھے،کوبھی لکھا کہ اہواز کی طرف ایک شکر روانہ کر داور اس کا امیر سہیل بن عدی رضی اللہ عنہ کومقر رکرو، نیز فرمایا کہ ان دونوں جمعیتوں کے اصل امیر حضرت ابوسرۃ بن الی رہم ہوں گے۔

چناں چید حضرت نعمان بن مقرن رضی الله عنه کوفی لشکر کو لے کرروانہ ہوئے اور بھرہ کے لشکر برسبقت كر كتي جتى كدرامهر مزبينج كت اوروبين هرمزان بهي تهي، بياين فوج ليرمسلم لشكري طرف نكلي، سابقه معابده تو ژوُ الا، دونوں فوجیس مدمقابل ہو ئیں اور سخت جنگ ہوئی، جس میں ہرمزان کوشکست ہوئی اور وہ تستر کی طرف فرار ہوگئے، جب بھری کشکر کواس واقعے کی اطلاع ہوئی کہ حضرت نعمان کی قیادت میں ہرمزان کوشکست ہوئی ہےاور وہ تستر کی طرف فرار ہو گئے تو یہ تستر کی طرف روانہ ہوئے ، جہاں کو فی لشکر بھی ان سے آملا، حضرت ابوسبر ہ بن ابی رہم رضی الله عند کی قیادت میں بھری وکوفی دونوں شکروں نے تستر کا محاصرہ کرلیا، جو کئی مہینے جاری رہا، اس دوران فریقین کی ایک برسی تعداقل ہوئی، آخرایک دن ایک ایرانی حضرت ابومویٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے یاس آیا اور کہا کہ اگر آپ شہریوں کو امان دیں تو میں شہریر آپ کا قبضہ کرادوں گا،حضرت نے اس کومنظور فرمایا، چناں چہاس نےمسلمانوں کووہ جگہ دکھائی جہال سے شہر کے اندر د جلہ کی ایک شاخ کا پانی داخل ہور ہاتھا، اس راستے سے مسلمانوں کی ایک جماعت بطخوں کی طرح تیر کراندر داخل ہوئی،اس نے پہرے داروں کوتل کیا،شہر بناہ کے درواز رکھول دیے،مسلمانوں نے نعرہ تکبیر بلند کیا اور سب کے سب فجر کے وقت اندر داخل ہو گئے، جب ہرمزان نے بیصورت حال دیکھی تو قلعہ میں پناہ لی،جس پر پچھ صحابہ نے ان کا تعاقب کیا، اسی دوران حضرت براء بن مالک اور مجز اُہ بن نور رضی الله عنهما ہر مزان کے ہاتھوں شہید ہوئے، جب ہر مزان قلعہ کے اندر ایک مکان میں محصور ہو گئے اور کچھلوگوں کے علاوہ کوئی بھی ساتھ نہ رہاتو انہوں نے کہا کہ میرے ترکش میں اب بھی سو ۱۰ تیر ہیں ،تم میں سے جو بھی آ گے آئے گا، اسے میں قتل کر دول گا، چول کدا پنے سو بندے مروا کر مجھے قتل کرنے کا تنہمیں کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اس لیے مجھے امان دے دواور مجھے حضرت عمر رضی اللہ عند کے پاس پہنچا دو، ان کی مرضی کہ دہ میرے بارے میں جو فیصلہ جا ہیں کریں۔

برمزان کے اس مطالبے کو حضرت ابو بر ق بن الی رہم رضی اللہ عنہ نے منظور فر مالیا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ واحف بن قیس کو اس پر ما مور فر ما یا کہ ان کو مدینہ منورہ پہنچا دیں ، یہ حضرات ان کو لے کر چلے ، مدینہ منورہ کے قریب پنچ تو یہ شاہا نہ تھا کھ ہے آراستہ ہوئے ، شاہان عجم کے موافق تاج اور زیورات وغیرہ پنے ، اس کے بعد مدینہ میں وظل ہوئے ، یہ سب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے گھر پنچے ، جہاں سے آئیس بتلایا گیا کہ وہ مسجد میں تشریف فرماییں اور کوفہ کے ایک وفہ مسجد میں اللہ علیہ وارکوفہ کے ایک وفہ کا انتظار کر رہے ہیں ، وہاں سے مبحد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم آئے تو دیکھا کہ وہ شخص ، جس کے دید بے ورعب سے پوری و نیالرزاں تھی ، فرش خاک پر سور ہا ہے ، ٹو پی کو تکیہ بنایا ہوا ہے اور مبحد میں میں ان کے علاوہ اور کوئی نہیں ، درہ ہاتھ میں پکڑا ہوا ہے ، ہر مزان نے پوچھا کہ عرکہاں ہیں ؟ جواب ملا : بہی تو ہیں ان کے علاوہ اور کوئی نہیں ، درہ ہاتھ میں پکڑا ہوا ہے ، ہر مزان کہنے گے ان کا دربان اور محافظ کہاں ہیں ؟ جواب ملا : بہی تو ہیں ابوگ آہت آہت آہت ہا ہیں کر ہے تھے کہ آبام میں خلل نہ ہو، ہر مزان کہنے گے ان کا دربان اور محافظ کہاں کو تو بیں ؟ جواب ملا : بہی ہو نہ ابوگ میں کر ہر مزان کی طرف دیکھا اور فرمایا: "المهر مزان؟" لوگوں نے جواب دیا: جی ہاں! وہی ہیں ۔ او پر سے نیچ کے ، پھر ہر مزان کی طرف دیکھا اور فرمایا: "المهر مزان؟" لوگوں نے جواب دیا: جواب دیا ہیں ۔ او پر سے نیچ میں ۔ اور ہی این اسلہ من النار ، واستعین باللہ "مزیوفر مایا:"المحمد للہ الذي آذل بالإسلام عدا واشد اواشد اواشد اواشد و النار ، واستعین باللہ "مزیوفر مایا:"المحمد للہ الذي آذل بالإسلام عدا واشد و ان النار ، واستعین باللہ "مزیوفر مایا:"المحمد للہ الذي آذل بالإسلام عدا واشد و النار ، واستعین باللہ "مزیوفر مایا:"المحمد اللہ الذي آذل بالإسلام عدا واشد و ان المنار ، واستعین باللہ "مزیوفر مایا:"المحمد اللہ الذی آذل بالإسلام عدا واشد وائی المیکٹ اس کو میکٹ کو میان المیان المیکٹ کی ان کو میون کی میکٹ کی میکٹ کی میکٹ کی میکٹ کو میکٹ کی میک

وفد نے عرض کی کہ بیا ہواز کے بادشاہ ہیں،ان سے گفتگو سیجے۔فر مایا، پہلے ان کے بیز یورات وغیرہ اتر واؤ، چنال چہلوگول نے ہر مزان کالباس تبدیل کر وایا، اس کے بعد امیر المؤمنین ان سے خاطب ہوئے اور فر مایا کہتم نے غداری و بدعہدی کا کیا نتیجہ پایا؟ ہر مزان نے کہا اے عمر! زبانہ جاہلیت میں اللہ تعالی نے ہم دونول کو تنہا چھوڑ و یا تھا،اس لیے اس وقت ہم تم پر غالب آگئے تھے، کہ خدااس وقت تمہارے ساتھ تھا، نہ ہمارے ساتھ تاب ہوں کہ اللہ کی معیت تمہیں حاصل ہے،اس لیے تم ہم پر غالب آگئے۔ جو ابا امیر المؤمنین نے فر مایا کہ متحد تھے، ہم متفرق، پھر فر مایا کہ تم نے بیہ جو کئی مرتبہ کہ در حقیقت جاہلیت میں تم ہم پر غالب اس لیے تھے کہ تم متحد تھے، ہم متفرق، پھر فر مایا کہ تم نے بیہ جو کئی مرتبہ

بدعهدی کی، اس سلسلے میں تمہاراعذر کیا ہے؟ جواب دیا کہ مجھے اس بات کا اندیشہ ہے کہ پوری بات بتلانے ہے. قبل آپ مجھے تل نہ کروادیں ، فر مایا قتل کا خوف نہ کرو، چنال چہاس کے بعد ہر مزان نے یانی طلب کیا، یانی لایا گیا،جب انہوں نے یانی بینا جا ہاتو ان کے ہاتھ کا بینے گے ادر کہا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ یانی پیتے ہوئے میں قل نہ كردياجاؤں،اميرالمؤمنين نے فرمايا،مت گھبراؤ، ياني پينے تک تنهبيں کچھنہ کہاجائے گا۔اس پر ہرمزان نے سارا پانی گرادیا،حضرت عمررضی الله عنه نے فرمایا کهان کو دوبارہ یانی دوقتل اورپیاس دونوں کوان برجمع نہ کرویہ تو ہر مزان نے کہا مجھے پانی کی اب ضرورت ہی نہیں ، میں تو ذراتسلی حاصل کرنا جا ہتا تھا، امیر المؤمنین نے فرمایا کہ میں تہمیں قتل کروں گا۔ ہر مزان نے کہا آپ مجھے امان دے بیکے ہیں قبل کیے کریں گے؟ فر مایا، جھوٹ بولتے ہو، میں نے تمہیں کب امان دی ہے؟ ادھر سے حضرت انس رضی اللہ عنہ بول پڑے کہ امیر المؤمنین! بیاسچ کہہ رہے ہیں،امیرالمؤمنین کہنے لگےاہےانس!تمہاراناس ہو، کیا میں اس خص کوامان دوں جس نے براءاور مجز اُہ کو قتل کیاہے؟ چھٹکارے کی کوئی صورت پیش کرو، ورند ہزاکے لیے تیار ہوجاؤ، حضرت انس نے کہا، امیر المؤمنین! آب ان كودوبارا مان دے حكے بيل كه آب نے يملے تو ميفر مايا" لا بأس عليك حتى تخبرنى" كھريفر مايا:"لا باًس علیك حتى تشربه "بيامان بى تؤہے، دیگر حاضرین نے بھى حفرت انس رضى الله عنه كى تائيد كى ،اس پر امیر المؤمنین ہرمزان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا ہتم نے مجھے دھوکا دیا ہے، بخدا! میں تہارے دھو کے میں نہ َ آوَل گا،مگریه کهتم اسلام قبول کرلو، چنال چه هرمزان نے اسلام قبول کرلیا،امیرالمؤمنین نے ان کے لیے دو ہزار سالا نەرقم مقررفر مائى اورىدىينەمنورە مىس رېنے كى اجازت دى_

ہرمزان کو چوں کے عربی آتی تھی، اس لیے ان دونوں کے درمیان تر جمانی کے فرائض حضرت مغیرہ بن شعبہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے انجام دیے۔

حافظ ابن کثیر رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ بعد میں ان کے اسلام میں نکھار آگیا تھا، یہ ہروقت حضرت عمر رضی الله عنہ کے ساتھ رہتے ، بھی ان سے دوری اختیار نہ کرتے ، امیر المؤمنین کی شہادت کے بعد پچھلوگوں نے بیالزام لگایا کہ ابولؤ کو فیروز کو بہلانے بیسلانے میں ان کا اور جفینہ کا ہاتھ تھا، اسی بنیاد پر حضرت عبید الله بن عمر رضی الله عنہمانے ان دونوں کوئل کروادیا۔

حافظ ابن کثیر رحمة الله علیه مزید فرماتے ہیں کہ جب حضرت عبید الله بن عمر نے ان کوتل کرنے کے لیے

تكوارا شاكى توانبول في "لا إله إلا الله" كبا-

حضرت عمررض الله عنه كويه بهت عزيز تصاور جنگى مهمات مين ان سے مشوره ليا كرتے تھے۔ كه الله عديث الباب أيضاً (١).

فقال: إني مستشيرك في مغازي هذه

تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہر مزان سے کہا کہ میں اپنی ان جنگی مہمات کے سلسلے میں تم سے مشورہ کرنا جا ہتا ہوں۔

"مغازي" کی یاءمشدد ہے، دوسری یاء خمیر متکلم کی ہے (۲)۔

"مسغازی" سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مراد کیاتھی؟ اس کی وضاحت طبر انی اور مصنف ابن ابی شیبہ (۳) کی معقل بن بیار رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فارس، اصفہان اور اذر بیجان کے بارے میں ہر مزان کی رائے دریافت کی ، ان سے مشورہ کیا کہ سی علاقے سے جنگ کی ابتدا کی جائے، وجہ ظاہرتھی، چوں کہ ہر مزان انہی علاقوں سے تعلق رکھتے تھے، اس لیے ان کو معلومات بھی اس سلیلے میں زیادہ تھیں (۴)۔

قال: نعم، مشّلها ومثَل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له رأس، وله جناحان، وله رجلان.

ہرمزان نے کہا جی ہاں! ان مغازی کی اور ان لوگوں کی، جو اُن مغازی میں مسلمانوں کے دیمن کی صورت میں شرکت کرتے ہیں، اُن کی مثال بعینہ اس پرندے کی ہے، جس کا ایک سرہو، دو پراور دو پاؤں ہوں۔

⁽۱) تفصیلی واقعات کے لیے دیکھیے:العمدة: ۱ / ۸۳/ والفتح: ۲۶٤/ ۲۰ والبدایة والنهایة: ۸۲/۷ -۸۸ والکامل لابن الأثیر: ۳۸۹/۲ - ۳۹۲ سنة سبع عشرة، ذکر فتح را مهرمز ....، والفاروق لشبلي: ۱٤۳ -۱٤٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢٦٤/٦، وعمدة القاري: ٨٣/١٥.

⁽٣) المصنف لابن أبي شيبة: ٢٨٨/١٨، كتاب البعوث والسرايا، باب في توجيه النعمان بن مقرن إلى نهاوند، رقم (٣٤٤٨٥)، ومجمع الزوائد: ٢١٥/٦.

⁽٤) فتح الباري: ٢٦٤/٦، وعمدة القاري: ٥١/٨٣، وإرشاد الساري: ٥٣١/٥.

نعل مدح ہونے کی صورت میں تقدیری عبارت بیہ وگ: "نعم المثل مثلها" اور مثلها میں جو خمیر مجرور ہے، وہ ارض کی طرف راجع ہے، جو سیاق کلام ہے مفہوم ہور ہاہے اور مثلها مبتدا ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اگلا جملہ "مثل طائر .....، خبر ہے (۱)۔

فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس، فإن كسر الجناح الآخسر نهضت السرجلان والرأس، وإن شدخ الرأس، ذهبت السرجلان والجناحان والرأس.

اگراس پرندے کا ایک باز وتو ژدیا جائے تو دونوں پاؤں باز وادر پَر کواٹھا کیں گےاور وہ پرندہ متحرک رہے گا،اگر دوسراباز وبھی تو ژدیا جائے تو پاؤں اورسراس کواٹھا کیں گے، پھربھی وہ تحرکت رہے گا۔اورا گرسر کچل دیا جائے تو دونوں پاؤں، دونوں پُر (باز و)اورسرسب ختم ہوجا کیں گے۔

مطلب میہ کہ اگراس پرندے کے دوپروں میں سے ایک کوتو ڑدیا جائے تب بھی کوئی فرق آنے کا فہیں، دوسر سے باز و،سراور دونوں پاؤں اٹھانے کے قابل ہوگا،اس طرح دوسراباز واگر تو ڑدیا جائے تب بھی وہ دونوں پاؤں اور سراٹھا سکے گا،لیکن اگر سر ہی کچل دیا جائے اور اسے تو ڑدیا جائے تو قصہ ختم ، اس صورت میں پروں اور پاؤں کی حیثیت سرے سے ختم ہو جائے گا، کیوں کہ سر ہی اصل ہے۔

"شرخ" كمعن تورن اوركين كم بن علامه ابن الاثيررهة الدعلية رمات بي كما ندر سامال چيزتور ن كوشدخ كت بي كما ندر سامال چيزتور ن كوشدخ كت بين "تقول: شدخت رأسه فانشدخ" (٢).

فالرأس كسرىء والجناح قيصرء والجناح الآخر فارس

⁽١) شرح الكرماني: ١٣/٧١، وعمدة القاري: ٨٤/١٥.

⁽٢) حواله جات بالا، والنهاية في غريب الحديث والأثر: ١/٢٥، ١/٢، باب الشين مع الدال.

### سرتو کسریٰ ہے اور پہلا پُر قیصر، دوسرافاری قوم ہے۔

## اليكاشكال اوراس كے جوابات

تاریخی طور پریہ بات مصدقہ ہے کہ قیصر کی سلطنت الگتھی اور کسر کی کی الگ، پہلا روم کا بادشاہ تھا، دوسراا بران کا،اس لیے بیہ کہنا کیونکر درست ہوگا کہ سرتو کسر کی ہے اور قیصراس کا بازو، بیعنی تابع ہے، جب کہ حقیقت میں قیصراس کا بازویا تابع نہیں تھا۔

اس اشکال کا جواب بید میا گیا ہے کہ کسریٰ کی مثال سری تھی ، کیوں کہ اس ز مانے میں اس سے بڑا ہا وشاہ کوئی دوسر آنہیں تھا، بادشاہانِ عالم سب کے سب اس سے خوف کھاتے اور گھبراتے تھے، اس طرح بیان کے لیے سرکی طرح ہوا۔ میہ جواب علامہ کر مانی ،عینی وقسطلانی رحمہم اللہ نے دیا ہے (۱)۔

لیکن حافظ ابن حجر رحمة الله علیه کا کہنا ہے ہے کہ بخاری شریف کی بیروایت درست نہیں، میچے روایت وہ ہے جوامام طبری رحمة الله علیه نے حضرت معقل بن بیارضی الله عنه سے روایت کی ہے، اس میں ہے: "فسیان فارس الیوم رأس و جناحان" اور بیروایت ابن ابی شیبہ رحمة الله علیه کی اس روایت کے بھی موافق ہے، جو ماقبل میں گزری کہ حضرت عمر رضی الله عنه نے ہرمزان سے مشورہ جو کیا تھا، وہ فارس، اصفہان اور اذر بیجان کے بارے میں تھا اور یہی راجح بھی ہے (۲)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ قیصر شام میں ہوتا تھا یا شالی علاقوں کی طرف۔عراق، فارس اور مشرق وغیرہ سے اس کا کوئی تعلق نہیں تھا،اس لیے قیصر کوذکر کرنے کا یہاں کوئی معن نہیں۔

پھر حافظ صاحب علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر کسریٰ کو درآ نحالیکہ وہ مشرق کا بادشاہ تھا،تمام بادشاہوں کا سردار قرار دیا جائے اور قیصر شاہ روم کواس سے کمتر،اسی بنا پر ہوں کہ اسب بھی مناسب بھی تھا کہ دوسرا بازوان بادشاہوں کوقر اردیا جاتا جوقیصر کے مقابلے میں دائی جانب تھے،مثلاً ہندوستان اور چین کے بادشاہ، کیکن حضرت معقل بن بیمارضی اللہ عنہ کی حدیث اس

⁽١) شرح الكرماني: ١٢٧/١٣، وعمدة القاري: ٨٤/١٥، وشرح القسطلاني: ٧٣١/٥.

⁽٢) تـاريخ ابـن جرير الطبري: ٢/٠٢٠، سنة إحدى وعشرين، ومجمع الزوائد: ٢١٤/٦، ومصنف ابن أبي شيبة: ٢٨٨/١٨، كتاب البعوث والسرايا، .....، رقم (٣٤٤٨٥).

بات پر دلالت کررہی ہے کہ ہرمزان کی مراد وہی علاقے تھے، جن کی بابت اسے معلومات حاصل تھیں، گویا کہ ایرانی فوج اس وقت تین شہروں میں ہی تھی، اس فوج کا بڑا اور زیادہ حصہ اس شہر میں تھا، جہاں کسریٰ موجود تھا،
اس لیے کسریٰ سرہوگا اور باقی دوشہروں کو باز و کہا جائے گا، کیونکہ یہی ان سب کارئیس تھا (۱)۔
یہاں تحقیقی بات یہی معلوم ہوتی ہے کہ حافظ صاحب کی رائے میں زیادہ وزن ہے۔

فمر المسلمين فلينفروا إلى كسرى

تو آپمسلمانوں کو تکم دیجیے کہ وہ کسریٰ کی طرف چلیں۔

تاریخ طبری کی مبارک بن فضالة کی روایت میں بیہ ہے کہ ہر مزان نے کہا کہ آپ بازوؤں کو کائ، دیجے، سرزم ہوجائے گا،اس رائے کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ناپیند کیااور فر مایا کہ میں تو پہلے سرکا ٹوں گا۔اس روایت کی بنیاد پریہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ہر مزان نے اول پروں کو کاشنے کا مشورہ دیا تھا، کیکن جب عمر رضی اللہ عنہ اس مشورے کور دفر ما دیا تو ہر مزان نے دوبارہ سیح مشورہ دیا کہ پہل کسری سے کرنی چاہیے، جیسا کہ حدیث باب میں ہے (۲)۔

وَقَالَ بَكُرٌ وَزِيَادٌ جَمِيعًا : عَنْ جُبَيْرِ بْنِ حَيَّةً قَالَ : فَنَدَبَنَا عُمَرُ ، وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْنَا النَّعْمَانَ ابْنَ مُقَرِّنِ ، حَتَى إِذَا كُنّا بِأَرْضِ الْعَدُوِّ ، وَحَرَجَ عَلَيْنَا عامِلُ كِسْرَى فِي أَرْبَعِينَ أَلْقًا ، فَقَامَ تَرْجُمَانٌ فَقَالَ : لِيُكَلِّمْنِي رَجُلٌ مِنْكُمْ ، فَقَالَ الْغِيرَةُ : سَلْ عَمَّا شِئْتَ ، قالَ : مَا أَنْتُم ؟ قالَ : نَخُ أَنَاسٌ مِنَ الْعَرَبِ ، كُنّا فِي شَقَاءٍ شَدِيدٍ ، وَبَلاءٍ شَدِيدٍ ، نَمَصُّ اَجْلَدَ وَالنَّوَى مِنَ الجُوعِ . وَنَعْبُدُ الشَّجَرَ وَالحَجَرَ ، فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَٰلِكَ إِذْ بَعَثَ رَبُّ السَّمُواتِ وَرَبُّ وَلَلْبَسُ الْوَبَرَ وَالشَّعَرَ ، وَنَعْبُدُ الشَّجَرَ وَالحَجَرَ ، فَبَيْنَا نَجْنُ كَذَٰلِكَ إِذْ بَعَثَ رَبُّ السَّمُواتِ وَرَبُّ اللَّرْضِينَ – تَعَلَى ذِكْرُهُ ، وَجَلَّتُ عَظَمَتُهُ – إلَيْنَا نَبِيًّا مِنْ أَنْفُسِنَا نَعْرِفُ أَبَاهُ وَأُمَّةً ، وَأَخْبَرَنَا نَبِينَا عَلِيلَةٍ عَنْ اللهُ وَحُدَهُ أَوْ تُؤَدُّوا آجُزْيَةَ ، وَأَخْبَرَنَا نَبِينَا عَلِيلَةٍ عَنْ رَسُولُ رَبِّنَا عَلِيلَةٍ : أَنْ نُقَاتِلَكُمْ حَتَى تَعْبُدُوا اللهَ وَحْدَهُ أَوْ تُؤَدُّوا آجُزْيَةَ ، وَأَخْبَرَنَا نَبِينَا عَلِيلَةٍ عَنْ اللهُ مِثْلُقَ مِنْ بَقِي مِنْ اللهُ عَلَيْقِ فَي نَعِيمِ لَمْ يَرَ مِثْنَا اللهُ عَلَى مَنْ تَقِي مِنَا مَلَكَ رِقَابَكُمْ . وَمَنْ بَقِي مِنَا مَلَكَ رَقَابِكُمْ . وَلَيْهِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى مِنْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْفُهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَوْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَى الل

⁽١) فتح الباري: ٢٦٤/٦.

⁽٢) حواله بالا، وتاريخ ضرى: ٢٠/٢ ه.

وَتَحْضُرَ الصَّلُواتُ . [٧٠٩٢]

وقال بكر وزياد جميعا: عن جبير بن حية، قال: فندبنا عمر

اور بکروزیاددونوں حضرت جبیر بن حید نے قبل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمر نے ہمیں طلب کیا۔
مطلب میہ ہے کہ جب ہر مزان اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مشورہ ہو چکا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مطلب میں کے جامد بینا نے کے لیے مجاہدین کو بلایا اور انہیں جہاد جنگ کی حکمت عملی طے کرلی تو آپ رضی اللہ عنہ نے اسے عملی جامد پہنا نے کے لیے مجاہدین کو بلایا اور انہیں جہاد کے لیے جمع ہونے کو کہا (1)۔

واستعمل علينا النعمان بن مقرن

اورحضرت نعمان بن مقرن رضى الله عنه كوبهاراا ميرمقررفر مايا_

حضرت نعمان بن مقرن رضى الله عنه

یہ شہور صحابی رسول حضرت نعمان بن مقرن بن عائذ بن میجا بن ہجیر بن نصرالمزنی رضی اللہ عنہ ہیں (۲)۔ البتہ ابن سعدر حمۃ القدعلیہ کی رائے میہ ہے کہ مقرن ان کے دادا ہیں ،ان کے والر کا نام انہوں نے عمرو ذکر کیا ہے ، یعنی نعمان بن عمرو بن مقرن (۳)۔

ان کی کنیت ابوعمرویا ابو حکیم ہے (۴)۔

یہ بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے صاحبزاد ہے معاویہ بن النعمان، جبیر بن حیدالتھی ،مسلم بن بیشم عبدی ،معتل بن بیارمزنی اور ابو خالدوالبی رحمهم القد تعالی وغیرہ شامل ہیں (۵)۔

ان کاسب سے پہلا غزوہ''غزوۂ خندق'' ہے، فتح مکہ میں بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٨٤، وإرشاد الساري: ٢٣٢/٥.

⁽٢) تهذيب الكمال: ٥٨/٢٩، وسير أعلام النبلاء: ٣٥٦/٢، وطبقات ابن سعد: ١٨/٦.

⁽٣) طبقات ابن سعد: ٦٨/٦، وإكمال مغلطاي: ٦٣/١٢.

⁽٤) تهذيب الكمال: ٥٩/٢٩، وسير أعلام النبلاء: ٣٥٦/٢.

⁽٥) تهذيب الكمال: ٤٥٩/٢٩

شریک رہے،اس موقع پر قبیلہ مزینہ کا جھنڈاان کے ہاتھ میں تھا (۱)۔

حفزت سوید بن مقرن رضی الله عندان کے بھائی ہیں،مصعب بن عبدالله زبیری رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت نعمان رضی الله عند نے اپنے سات بھائیوں کے ساتھ ہجرت کی (۲)۔

بیساتوں بھائی "الب کاؤون" سے معروف تھے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایمان کے کچھ گھر ہیں اور نفاق کے بھی ،آل مقرن کا گھرانہ ایمان کے گھر انول میں سے ہے (۳)۔

حضرت نعمان رضی اللہ عنہ سےخود مروی ہے، فرماتے ہیں کہ قبیلہ ً مزینہ کے جارسوافراد کے ساتھ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے (سم)۔

علامہ ابن عبد البررحمة الله عليه وغيره نے لکھا ہے کہ حضرت نعمان رضی اللہ عنہ نے پھر بھر ہ میں رہائش اختيار کی اور وہاں سے کوفہ نتقل ہوئے ، يہاں سے حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے ان کو' کسکر'' کی طرف روانہ کیا ، جہاں انہوں نے '' زندور د' کے باشندگان سے صلح کی اور مہینہ منورہ قاد سیہ کی فتح کی خوش خبری لے کرآ ہے ، اس کے بعد جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کواس اطلاع نے پریشان کیا کہ اصفہان ، ہمذان ، رے ، اذر بیجان اور نہاوند کے ایرانی جمع ہوگئے ہیں تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے مشورہ کیا ، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ رائی جمع ہوگئے ہیں تو انہوں نے رسول اللہ صلی و تہائی حصہ تو لشکر اسلام کے ساتھ چلے اور ایک تہائی عنہ نے یہ رائے دی کہ اہل کوفہ کو پیغام دیجیے کہ ان کا دو تہائی حصہ تو لشکر اسلام کے ساتھ جلے اور ایک تہائی کورتوں وغیرہ کے ساتھ بی رہے اور اہل بھر ہو کو بھی پیغام دیجیے ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے استفسار کیا کہ ان کو امیر مقرر کروں گاجواس کا اہل بھی ہوگا ہے امیر المؤمنین اس کے بعد رضی اللہ عنہ نے نو مایا کہ میں ان پر ایسے خض کو امیر مقرر کروں گاجواس کا اہل بھی ہوگا ہے امیر المؤمنین اس کے بعد مسجد کی طرف گئتو حضرت نعمان رضی اللہ عنہ کو خواس کا اہل بھی ہوگا ہے امیر المؤمنین اس کے بعد مسجد کی طرف گئتو حضرت نعمان رضی اللہ عنہ کو دہاں نماز میں مشغول یا یا۔

اس کے بعدابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ امیر المؤمنین بیٹھ ﷺ وڑا تظار کرنے گئے، جب پینماز

⁽١) حواله بالا، وطبقات ابن سعد: ١٨/٦، وإكمال مغلطاي: ٢ إِلَيْ المِرْ - المِرْ

⁽٢) تهذيب الكمال: ٩٩/٢٩ ٤، وعمدة القاري: ٨٤/١٥. منر

⁽٣) تهذيب الكمال: ٢٩/٩٥، وطبقات ابن سعد: ٦/، ٢ مؤ إكمال مغلطاي: ٦٣/١٢.

⁽٤) تهذيب الكمال: ٢٩/ ٥٩/ ٩٥، والاستيعاب: ٢/ ٢٩ - ٠٠٠، باب النعمان.

سے فارغ ہوئے تو امیر المؤمنین نے ان سے کہا کہ میں تمہیں امیر مقرر کرنا چاہتا ہوں؟ انہوں نے کہا کہا گہ اگریہ ولایت وامارت نیکس وصولی کے لیے ہے، تونہیں ، کیکن بطور غازی کے قبول ہے۔ حضرت عمرنے فرمایا: "فسانك غاز " اوران كے ساتھ حضرت زبير، حذيفه ، ابن عمر ، الاشعث اور عمر و بن معد يكرب رضى الله عنهم بھى فكلے۔

کونہ اور بھرہ کے لشکر کو لے کریدار انیوں کی طرف گئے، جہاں اصنہان انہی کے ہاتھوں فتح ہوا، اس کے بعد غزوہ نہاوند، جو ۲۱ ہجری کولڑا گیا، اس میں بیشہید ہو گئے، ان کے بعدلشکر کی قیادت حضرت حذیفہ نے سنجالی، آخر کار کا مرانی و کا میابی حاصل ہوئی (۱)۔

ان کی شہاوت جعہ کے دن ہوئی، جس کی خبر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کومنبر سے دی اور پھر حضرت نعمان کو یا دکر کے بہت روئے (۲)۔ رضی الله عنه وار ضاه.

حتى إذا كنا بأرض العدو

یہاں تک کہ جب ہم دشمن کی سرز مین میں تھے۔

"ارض العدو" مصراد نبا وند ب، جبيا كيطرى وغيره كى روايت مين اس كى تصريح برس)_

### ئهاوند كانعارف

تُها وتد-بيضم النبون وتبخيفيف الهماء وفتح البواو وسيكبون النون وفي آخيره دال

(۱) تهديب الكسال: ۲۸۹/۱۹؛ والاستيعاب: ۲/۰۰، والسمصنف لابن أبي شيبة: ۲۸۹/۱۸، كتاب النعوث والسرايا .....، رقم (۳٤٤۸۹)، وفتح الباري: ۲۶٤/٦.

(٢) سير أعلام النبلاء: ٣٥٧/٢، وذكر الذهبي في ذلك حكاية أيضاً، وتهذيب التهذيب: ٢٥٦/١٠.

وفي الطبري: (٢١/٢): "وكتب إلى عمر بالفتح مع رجل من المسلمين، فلماه أماد تال له: أبد ر يا أمير المؤمنين بفتح، أعز الله به الإسلام وأهله، وأذل به الكفر وأهله، فحمد الله عز وجل، ثم قال: النعمان بعثك؟ قال: احتسب النعمان يا أمير المؤمنين. قال: فبكى عمر، واسترجع، قال: ومن ويحك؟ قال: فلان وفلان حتى عدد له ناسا كثيرا، ثم قال: وآخرين يا أمير المؤمنين لا تعرفهم. فقال عمر -وهو يبكي-: لا يضرهم أن لا يعرفهم عمر، ولكن الله يعرفهم.".

(٣) عمدة القاري: ١٥/٨، وفتح الباري: ٢٦٤/٦، وتاريخ الطبري: ٢/، ٥٠.

مهملة (۱) - بهدان كے جنوب ميں ايك شهر به، اس كى تعمير چوں كون حليه السلام نے كى تقى ، اس ليے اس كو "نوح اوند" كما جانے لگا، يعن "عمّر ها نوح عليه الصلوة والسلام" بعد ميں حاء كو باء سے بدل كر بولا جانے لگا، يشهرا بي نهروں اور باغات كى وجہ سے مشہور تھا (۲)۔

وخرج علينا عامل كسرى في أربعين ألفا

اور کسریٰ کا گورنر حیالیس بزار کالشکر لیے ہمارے سامنے نکلا۔

طبری کی روایت میں اس عامل کا نام بندار ، جب کہ ابن ابی شیبہ کی روایت میں ذوالحاجبین مٰدکور ہے ، شایدان دونوں ناموں میں ہے کوئی ایک لقب ہو (۳)۔

پھر سے مجھے کہ حدیث باب میں ہے: "و خرج علینا عامل کسری فی أربعین ألفاً" به تعداداس لشكر كى ہے جواہل فارس وكر مان پر مشتل تھا۔اصل لشكر كى تعداد ڈیڑھ لا كھی، جس میں اہل نہاوند كا حصه ۲۰ ہزار، اہل افر ہجان كا ۲۰ ہزار اور دیگر علاقوں كا ۲۰ ہزار تھا۔ان سب كا مجموع ایک لا كھ بچاس ہزار بنتا ہے (۲)۔

فقام ترجمان، فقال: ليكلمني رجل منكم، فقال المغيرة: سل عما شئت

چناں چہتر جمان کھڑا ہوا، پس کہاتم میں ہے کوئی شخص مجھ سے بات کرے،حضرت مغیرہ رضی اللّٰہ عنہ نے فرمایا جو پوچھنا ہو پوچھو۔

⁽۱)علامه مینی رحمة الله علیه نے اس کلے تواس طرح ضبط کیا ہے (۸۴/۱۵)، جب که علامہ یا قوت حموی نے نون کومفتوح یا مکسور کہا ہے (۸۴/۱۵) اور علامہ مینی علیہ الرحمة نے اس کا انکار کیا ہے کہ نون مفتوح یا مکسور ہو۔

⁽۲) حواله حات مالا به

⁽٣) تساريسخ طبسري: ٢٦٤/٦، رسصنف ابن أبسي شيبة: ٢٨٩/١٨، كتساب السعوث والسرايا ....، رقبه (٣) تساريسخ طبسري: ٢٦٤/٦، البته علام عيني ويا توت المحموى رحمهما الله في ايك تيسرانا م يحمى ذكركيا ہے: "الفيروزان"، جو مصنف بوكرعمة القارى ميں "الغيرزان" بن گيا ہے، شايد طباعت كي غلطى بو، ويكھيے ،عسدة: ٥١/٤/١، ومعجم البلدان: ٥/٣١٦، فيزويكھيے :البداية والنهاية: ٧/١١٠.

⁽٤) عمدة القاري: ١٥/١٥.

یہال روایت میں اختصار ہے، درمیان کے واقعات ندکور نہیں ہیں، اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب فریقین جمع ہو گئے تو بندار نے اپنا قاصد مسلمانوں کی طرف روانہ کیا کہ اپنا کوئی بندہ جمیجو، جس ہے ہم ہات کریں، چناں چہ مسلمانوں نے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کوروانہ کیا، فریقین کے درمیان حدفاصل ایک نبرتھی، حضرت مغیرہ روانہ ہوئے اور نبرعبور کی، ادھر بندار نے اپنے ساتھیوں سے مشورہ کیا کہ مسلمانوں کے قاصد کے لیے بیٹے بیٹا جائے؟ انہوں نے کہا کہ بادشاہ کی ہیئت اختیار کرو، چناں چہ وہ اپنے تخت پر ببیٹا، سر پرتاج رکھا، شہراد ہاس کے سامنے دو قطاروں میں کھڑے، جنہوں نے سونے کاکنگن اور دیباج وحریر کے لباس زیب تن کرر کھ تھے، پھراس نے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کو اندر داخل ہونے کی اجازت دی، چناں چہ دوآ دمی ان کے دونوں بغلوں سے پکڑ کر لے چلے، ان کے ساتھ ان کا نیز ہ اور تلوار بھی تھی، حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ نیز کو قالین پر بغلوں سے پکڑ کر لے چلے، ان کے ساتھ ان کی تلواراُن کورخی کرے گی (ا)۔

### قال: ما أنتم؟

بندارنے کہا ہم کیا ہو؟

بندار نے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کواسی طرح خطاب کیا کہ کلمیر' ما'' استعال کیا ، جوغیر ذوی العقول کے لیے موضوع ہے ، بطور حقارت کے کہ تمہاری حیثیت ہی کیا ہے ، جوہم سے لڑنے چلے آئے ؟ (۲)

ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ بھی اضافہ ہے کہ بندار نے کہا، اے عربوائتہیں بھوک اور مشقت نے ستایا تو یہاں آ گئے، اگر تم چا ہوتو ہم تمہیں زادراہ فراہم کر سکتے ہیں، تم اپ شہروں کو واپس لوٹ جاؤ۔ حضرت مغیرہ رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ اس کی بات من کر میں نے اللہ کی تعریف وثناء بیان کی، پھر کہا کہ تم نے ہمارے متعلق جو پچھ کہا اس میں غلطی نہیں کی، ہم ای طرح سے .....(س)۔

قال: نحن أناس من العرب، كنا في شقاء شديد، نمص الجلد والنوى من

⁽۱) فتح الباري: ٢٦٥/٦، وتاريخ الطبري: ٢٠٢٥، والمصنف لابن أبي شيبة: ٢٨٩/١٨، كتاب المعوث.....، رقم (٣٤٤٨٥)، ومجمع الزوائد: ٢١٤/٦.

⁽٢) العمدة: ٥٥/١٥، والفتح: ٢٦٥/٦، وتحفة الباري: ٥٦٥/٣، وإرشاد الساري: ٥٣٣٧.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/١٥، وفتح الباري: ٢٦٥/٦.

الجوع، ونلبس الوبر والشعر، ونعبد الشجر والحجر

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم عرب قوم کے پچھ افراد ہیں، ہم سخت بدیختی کا شکار تھے، ہم بھوک کی وجہ سے درختوں کی کھال اور کھلی چوستے، پشم اور بال کالباس پہنتے اور درختوں اور پیھروں کی عبادت کرتے تھے۔ "الوبر" اس کامفر دوبرۃ ہے، اونٹ ،خرگوش وغیرہ کے زم بال، اون وغیرہ کے لیے ستعمل ہے(ا)۔

فبينا نحن كذلك، إذ بعث رب السموات ورب الأرضين -تعالى ذكرُه، وجلّت عظمتُه- إلينا نبيا من أنفسنا، نعرف أباه وأمه

ہم اس حال میں تھے کہ آسانوں اور زمینوں کے رب .....جس کا ذکر بلنداور عظمت بڑی ہو ..... نے ہماری طرف ہمی میں سے ایک نبی مبعوث فرمایا، جن کے ماں باپ کوہم جانتے ہیں۔

یعن ہم اس بدختی وغربت وغیرہ کا شکار تھے، حقیقی رب کو بھول بچکے تھے کہ رب ذوالجلال کو ہم پر رحم آیا اور اس نے ہم ہی لوگوں میں سے ایک فخص کو منتخب فرما کر ہماری ہدایت کے لیے مبعوث فرمایا، جن کو ہم بخو بی جانتے و پہچانتے ہیں، ان کے نسب وحسب کی شرافت کا بھی ہمیں بخو بی علم ہے، جو ہم میں سب سے اشرف، نسب کے اعتبار سے سب سے اعلیٰ اور گفتگو میں سب سے زیادہ سے ہیں (۲)۔

فأمر نبينا ورسول ربنا صلى الله عليه وسلم أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده، أوتؤدوا الجزية

چناں چہ ہمارے نبی اور ہمارے رب کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں تھم دیا کہ ہم تم سے قال کریں، یہاں تک کہتم خدائے واحد کی عبادت کرویا جزیدا داکرو۔

اس مدیث سے بھی معلوم ہوا ہے کہ مجوں سے جزید لینا درست ہے، جس کی تصریح حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کررہے ہیں، کیوں کہ ان کے مخاطبین مجوس ہی تھے (۳)۔

⁽١) القاموس الوحيد، مادة: "وبر".

⁽٢) المصنف لابن أبي شيبة: ٢٨٩/١٨، والعمدة: ٥٥/١٥، وفتح الباري: ٢/٥٢، وابن بطال: ٥/٥٣٠.

⁽٣) فتح الباري: ٢٦٥/٦، وإرشاد الساري: ٢٣٢/٥، وشرح الكرماني: ١٢٨/١٣.

وأخبرنا نبينا عن رسالة ربنا أنه من قتل منا صار إلى الجنة في نعيم لم ير مثلها قط، ومن بقي منا ملك رقابكم

نیز ہمارے نبی نے ہمارے رب کی طرف ہے ہمیں یہ پیغام بھی دیا کہ ہم میں سے جومقتول وشہید ہوگا وہ سیدھا جنت میں جائے گا، ایسی نعمتوں میں جن کامثل دیکھا بالکل نہیں گیا۔ اور جوزندہ رہے گا، وہ تمہاری گردنوں کا مالک ہوگا۔

لیعنی ہم برصورت میں کامیاب ہیں، شبادت پائی تو جنت، جس کی کوئی مثال نہیں، زندہ رہے تو تمہاری گردنوں کے ما لک، نبی علیدالسلام کے قول پر ہمیں چوں کہ سوفیصد یقین ہے، اس لیے ہم یہاں سے ٹلنے والے نہیں، نتم سے د بنے والے ہیں، طبری میں حضرت مغیرہ سے یہی مفہوم و معنی مروی ہیں: "وإنا والله، لا نوجع بنی ذلك الشقاء، حتى نغلبكم على ما في أيديكم "(١).

اس پرحضرت نعمان بن مقرن رضی الله عنه نے فرمایا (اے مغیرہ!) آپ بسا اوقات جناب نبی کریم صلی الله علیہ وسلی الله علیہ وسلی الله علیہ وسلی الله علیہ وسلی سے بچا کر رکھااور میں بھی کئی باررسول الله صلی الله علیہ وسلم کے ساتھ کئی جنگوں میں شریک رہا ہوں، آپ کی عادت بیتھی کہ دن کے میں بھی کئی باررسول الله صلی الله علیہ وسلم کے ساتھ کئی جنگوں میں شریک رہا ہوں، آپ کی عادت بیتھی کہ دن کے

⁽١) فتح الباري: ٢٦٥/٦، وعمدة القاري: ٨٥/١٥، وقال العلامة الكرماني شارحاً لكلام المغيرة:

[&]quot;وقيه فصاحة المغيرة، من حيث إن كلامه مبين لأحوالهم فيما يتعلق بدنياهم: من المطعوم والسبوس، وبدينهم من العبادة، وبمعاملتهم من الأعداء: من طلب التوحيد أو الجزية، ولمعادهم في الآحرة إلى كونهم في الدراري: ١٢٨/١٣. إلى كونهم في الدراري: ١٢٨/١٣. (٢) قوله: "انظر الكواكب الدراري: ١٢٨/١٣. (٢) قوله: "النعمان" الحديث، أخرجه الترمدي أيضاً، كتاب السير، باب ماجاء في الساعة التي يستحب فيها الفتر، رقم (١٦١٣).

شروع میں اگر قال کی ابتدان فرماتے تو نماز پڑھنے کے بعد مناسب ہواؤں کے چلنے کا تظار کرتے تھے۔ حضرت نعمان رضی اللہ عند کے فدکورہ بالا ارشاد میں شراح کا اختلاف

حضرت نعمان رضی الله عنه کاند کوره بالاارشاد دو حصول یعنی "رب ما أشهدك الله مسرولم يعزك" اور "ول كنى شهدت سلط" برمشمل ہے، اب شراح حديث كان دونوں جملول كے باہمی ارتباط اور شرح میں اختلاف ہوگيا كهان جملوں كا مطلب ومقصد كياہے؟

علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ کار جمان اس جانب ہے کہ پہلے جملہ کامتعقل مفہوم اور دوسرے جملے کا مستقل مفہوم ہے، ان دونوں کے درمیان کوئی ارتباط نہیں ، چناں چہ وہ پہلے جملے "رب سا اشہد ک اللہ منلہ اسس" کی شرح یوں کرتے ہیں کہ حضرت نعمان نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما سے فرمایا کہ مغیرہ! آپ گذشتہ ایام میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ اس طرح کے مشکل حالات میں بسااوقات شریک رہے ہیں ، ان کے ساتھ آپ فروات میں بھی ساتھ رہے ، چناں چہ ان مصائب وشدائد نے آپ کو نادم نہیں کیا، جو نبی علیہ السلام کے ساتھ آپ کولاحق ہوئیں ، نہی غرزوات سے زندہ سلامت لوٹ آپ کو پریشان کیا، کیوں کہان شدائد کے مقابلے میں جو نعتیں اور شہادت کا ثواب مانا تھا، ان کا آپ کو بخو فی علم تھا۔

اور حضرت نعمان رضی الله عنه کار الله علیه وسلم ایک نے کلام کی ابتدااور نے قصے کا افتتاح ہے، جس میں حضرت نعمان رضی الله عنه نبی کریم سلی الله علیه وسلم کے بارے میں اپنی فوج کویہ بتلایا ہے کہ نبی اکرم سلی الله علیه وسلم جنگ کی ابتداا گردن کے پہلے حصہ میں نفر ماتے تو جنگ سے رک جاتے ، یہاں تک کہ (نصر سے خداوندی کی) ہوائیں چین کی سے رک جاتے ، یہاں تک کہ (نصر سے خداوندی کی) ہوائیں چین کی ہے، جو حماد بن سلم عن ہوجائے۔ اس معنی کی تائید کے لیے علامہ ابن بطال رحمۃ الله علیه وہ حدیث پیش کی ہے، جو حماد بن سلم عن العمان بن مقرن کے طریق سے مروی ہے کہ "کان النبی صلی الله علیه وسلم إذا لم یقاتل أول النهار العمان ، حتی تزول الشمس و تھب ریاح النصر "(۱).

علامهابن بطال مزید پیجی فرماتے ہیں کہ افضل ترین اوقات نماز کےاوقات ہیں،جن میں اذ ان بھی

⁽١) حواله بالا، وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه: ٢٩٠/١٨، كناب البعوث .....، رقم (٣٤٤٨٥)، من طريق عفان عن حماد عن أبي عمران الجوني عن علقمة عن معقل بن يسار ......

ہے، جب، کہ صدیث (۱) میں آیا ہے:"الدعا، بین الأذان والإقامة لا يرد". که اذان اورا قامت كے درميان جودعا ما نگی جائے، وہ رونبيس ہوتی" مطلب يني ہواكه اذان وا قامت، اى طرح نماز كے بعد دعا كا موقع ملے گا، جونفرت خداوندى كاموجب ہوگى (۲) _

لیکن حافظ ابن جمر، علامہ عینی اور حافظ کر مانی رحمہم اللّٰہ وغیرہ کا قول ہے ہے کہ بید دونوں الگ الگ جملے تو بیں الیکن ان میں باہم ارتباط بھی ہے اور دوسر اجملہ قصہ مستانفہ نہیں ، جیسا کہ علا مدابن بطال کا خیال ہے (۳)۔ چنال چیطری کی مبارک بن فضالہ کی جوروایت ہے، اس میں مبارک نے زیاد بن جبیر کے واسطے سے حضرت نعمان رضی اللّٰہ عنہ کے دونوں جملوں کے درمیان ربط و تعلق کو بیان کیا ہے اور اس کے سیاق سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ دوسر اجملہ بطور قصہ مستانفہ کے نہیں ہے، اس کا حاصل یہی ہے کہ حضرت مغیرہ نے حضرت نعمان رضی اللّٰہ عنہما میر لشکر پر قال تا خیر سے شروع کرنے پر اعتر اض کیا، جس کا جواب حضرت نعمان نے مذکورہ جملوں سے دیا (۴)۔

مبارک بن فضالہ کی روایت کا خلاصہ بیہ کہ ایرانیوں نے مسلمانوں کو بیہ پیغام بھیجا کہ نہر، جو دونوں کے درمیان فاصل تھی ، کوتم عبور کر ویا ہم عبور کریں؟ تو حضرت نعمان نے مسلمانوں کو تکم دیا کہ تم نہر پار کر کے ان پر حملہ آور ہو، اس طرح دونوں لشکر آمنے سامنے ہو گئے اور وہ ایک دوسرے کے قریب آگئے ، ایرانیوں نے اپنے لشکر کے پچھلے جھے میں لوہے کے گھوکروں ڈال دیے، تاکہ فوج فرار نہ ہوسکے ، حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ نے جب

⁽١) اسحديت، أخرجه أبوداود في الصلاة، باب في الدعاء بين الأذان والإقامة، رقم (٢١٥)، والترمذي في الصلاة، باب ماجاء أن الدعاء لايرد بين الأذان والإقامة، رقم (٢١٢)، وفي الدعوات، باب في العمو والعافية، رقم (٣١٢)، وفي الدعوات، باب في العمو والعافية، رقم (٣٥٩-٣٥٩)، عن أنس رضى الله عنه.

⁽٢) شرح ابن بطال: ٥/٥٣٥، وفتح الباري: ٢٦٥/٦، وعمدة القاري: ٥٥/١٥

⁽٣) قبال العملامة الكرماني رحمه الله: "فإن قلت: ما معنى الاستدراك، وأين توسطه بين كلامين متغايرين؟ . قلت: كأن السغيرة قصد الاشتغال بالقتل أول النهار بعد الفراغ من المكالمة مع الترجمان، فقال النعمان: إنث وإن شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، لكنك ما ضبطت انتظاره للهبوب". شرح الكرماني: ١٢٩/١٣.

⁽٤) فتح الباري: ٢٦٥/٦.

دخمن کی کثرت دیکھی تو فرمانے گئے، آج کی بناکامی میں نے پہلے بھی نہیں دیکھی کہ ہمارے دخمن تیاری کرنے اور دم لینے کے لیے آزاد چھوڑ دیے گئے ہیں، بخدا! معاملہ میرے ہاتھ میں ہوتا تو میں ان پرحملہ میں جلدی کرتا(۱)۔اورابن الی شیبہ کی روایت میں ہے، راوی کہتے ہیں کہ ہم نے ان کے سامنے صف بندی کی، تو ہم پر انہوں نے خوب تیر برسائے، حتی کہ ہم تک پہنچنے میں جلدی کی، چناں چہ حضرت مغیرہ نے حضرت نعمان رضی اللہ عنہما نے رامایا کہ ان ایرانیوں کی طرف سے حملہ میں جلدی کی گئے ہے، اس لیے اگر آپ بھی حملہ کر دیں تو مناسب عنہما نے رامایا کہ آپ نطان میں قب کے مالکہ ہیں اور تحقیق اس طرح کی جنگوں میں آپ ہو۔ اس پر حضرت نعمان نے فرمایا کہ آپ نطان ومنا قب کے مالکہ ہیں اور تحقیق اس طرح کی جنگوں میں آپ نہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے ہیں (۲)۔

اس کے بعد طبری کی روایت میں ہے کہ بخدا! میں نے ان پر حملہ کرنے میں عجلت اس چیز کی وجہ سے نہیں کی، جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھی (۳)۔

حاصل میہوا کہ حضرت نعمان رضی اللہ عنہ نے قبال میں جوتا خیر کی اس کی وجہ نبی علیہ السلام کافعل تھا کہ آپ علیہ السلام چوں کہ ایسا کرتے تھے، اس لیے انہوں نے بھی ویسا ہی کیا اور زوال کا انتظار کیا۔

پھرعلامہ ابن بطال رحمة الله عليه نے بعض جملوں كى جوتشرت كى ، وہ بھى اشكال سے خالى نہيں، چناں چہ "فلم يندمك"كى شرح انہوں نے يہ كي كى جوشدا كدآپ كونى عليه السلام كے ہمراہ لاحق ہوكيں، انہوں نے آپ كوندامت كاشكارنہيں بنايا (٣)۔

حافظ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ مجھے جوبات سے گی ہوہ یہ ہے کہ "فلم یندمك" ہے مرادز وال شمس تک تا خیر وصبر ہے، جوآپ (مغیرہ) نے کیا، اس پر خدانے آپ کوشر مندہ نہیں کیا۔ اس کے علاوہ ابن بطال رحمۃ اللّٰه علیہ نے "ولم یخزك" کی شرح میں ایک دوسر نے نسخے کواختیا رکیا اور "ولم یخزنك" روایت کر کے اس کی وضاحت کرنے کے ساتھ اور نون کے بغیر "ولم یخزنك" ہے، یہی وضاحت کرنے گے، کیکن درست روایت یہاں خائے مجمہ کے ساتھ اور نون کے بغیر "ولم یخزنك" ہے، یہی مستملی کی روایت میں "غیر خزایا ولا

⁽١) حواله بالا، وعمدة القاري: ١٥/٥٥، وتاريخ الطبري: ٢٠/٢٥.

⁽٢) المصنف لابن أبي شيبة: ١٨٠/٠١، كتاب البعوث .....، رقم (٣٤٤٨٥)، ومجمع الزوائد: ٦١٥/٦.

⁽٣) تاريخ الأمم والملوك للطبري: ٢١/٢، سنة إحدى وعشرين.

⁽٤) شرح ابن بطال: ٣٣٥/٥.

دامی "جوجملہ ب،اس کانظیرومشابہ بھی ہے(ا)۔

اس کے علاوہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے متفادیہ ہوتا ہے کہ وہ "مشلها" کی جوشمیر ہے،اس کو "شدہ" لیعنی عصائب کی طرف راجع کرتے ہیں، جو محذوف ہے، جب کہ دیگر حضرات نے "مشلها" کی شمیر مجرور کو "وقعة" یا "غزوہ" کی طرف راجع قرار دیا ہے (۲)، یعنی اس طرح کے غزوات میں آپ کو اللہ تعالیٰ نے شرکت کا موقع فراہم کیا، البتہ علامه یبنی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید میں ضمیر کوشدہ کی طرف راجع قرار دیا، پھر شرح جو کی وہ دیگر شراح کے موافق کی اور اس کو رائح کہا کہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ کی شرح سیاق کلام کے موافق نہیں ہے (۳)۔واللہ اعلم

## "حتى تهب الأرواح" كمعنى ومطلب

"تهب" کامصدر"هبوب" ہاور بدواحدہ مون شفائیہ کا صیغہ ہے، الاً رواح اس کا فاعل ہے اور بہوب کے معنی ہواد غیرہ کے جائے کے ہیں۔

"الأرواح" رج كى جمع ہے، جو دراصل روح تھا، واؤسا كنه كا ماقبل چوں كه كمسور ہے، اس ليے واؤياء سے بدل كر رج بن گيا، كه جمعيت اشياء كوان كے اصل كى طرف لوٹا ديتی ہے، البته ابن جنى رحمة الله عليه نے كہا ہے كہ الله عليہ الله عليہ نے كہا

اوريهال ارواح سے مرادار واح النصر ہے، يعنى يهال تك نصرت خداوندى كى ہوائيس چلئ كيس، كما مرقبل عن ابن بطال رحمه الله (٥).

# "وتحضر الصلوات" كيمراد

يهال روايت مين "وتحضر الصلوات" وارد جواه، جب كما بن الى شيبركى روايت مين "وتزول

⁽١) حواله بالا، والفتح: ٢٦٥٦، والعمدة: ١٥/٥٥، والكواكب الدراري: ١٢٩/١٣، وإرشاد الساري: ٥٣٢/٥.

⁽٢) شرح الكرماني: ١٢٨/١٣ ، وإرشاد الساري: ٢٣٢/٥.

⁽٣) عمدة القارى: ١٥/١٥.

⁽٤) حواله بالا، وفتح الباري: ٦/٥٦، وشرح القسطلاني: ٢٣٢/٥.

⁽٥) شرح ابن بطال: ٥/٣٣٥.

الشمس" ہے(۱)، جوروایت بالمعنی ہے، کیوں کرزوال مش کے بعد بی نماز ظهر کاوقت شروع ہوتا ہے(۲)۔ غرو و نہا وند کا تقیہ

پیچھے گزر چکا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ اور دیگر بعض افراد نے حضرت نعمان رضی اللہ عنہ پر اعتراض کیا تھا کہ یہ قال شروع نہیں کرتے؟ پھراس پراصرار بھی کیا، کین حضرت نعمان اپنی بات پر ڈ ٹے رہے اور جب زوال ہو گیا تو انہوں نے مسلمانوں کو نماز پڑھائی، پھرا پئے گھوڑ ہے پر سوار ہوئے اور ہر جھنڈ ہے والوں (قبیلے) کے پاس گئے، انہیں صبر و ثابت قدمی پر ابھارا، پھر انہوں نے لشکر سے فر بایا کہ وہ پہلی تکبیر بلند فر ما تیں گئے تو لوگوں کو حملے کے لیے تیار ہوجانا چاہیے، دوسری تکبیر بلند کریں گے تو تیاری کمل ہونی چاہیے کہ اس کے بعد کمنی کو تیاری کا موقع نہیں دیا جائے گا، پھر تیسری تکبیر کے ساتھ ہی دشمن پر بلہ بول دیا جائے ، اس کے بعد حضرت نعمان رضی اللہ عنہ اپنی جگہ واپس تشریف لائے۔

دوسری طرف دشمن نے بھی زبردست تیاری کرر کھی تھی، چنال چہانہوں نے ایک بہت بڑ ہے لشکراور کثیراسلے کے ساتھ صف بندی کی، ایرانی لشکر کے بچھلے جھے میں لو ہے کی میخیں ڈال دی گئی تھیں کہان کے اپنے سیابی فرار ہو سکیں نہ پیچھے ہے۔ سکیں۔

اس کے بعد حضرت نعمان رضی اللہ عنہ نے پہلی تکبیر بلند کی ، لوگ حملے کے لیے تیار ہونے گے ، انہوں نے دوسری تکبیر کہی اورا پنا حجنڈ الہرایا ، لوگ تیار ہو چکے تھے ، پھر تیسری تکبیر کہی تو سب نے مل کر یکبارگی دشمن پر اس طرح ٹوٹ پڑے بٹس طرح کے شکار پر مملک کردیا ، حضرت نعمان رضی اللہ عنہ کے ماتحت جوافراد تھے وہ دشمن پر اس طرح ٹوٹ پڑے بٹس طرح کے شکار پر بھوکا عقاب ٹوٹ پڑتا ہے ، ایسا گھمسان کا رن پڑا کہ بعد کی جنگوں میں اس کی مثال بہت کم ملتی ہے ، زوال سے لے کر اندھیرا چھانے تک دشمن کے استے سپاہی کھیت ہوئے کہ ان کے خون نے زمین کوئر اردیا کہ جانور اور سواریاں بھی اس میں پھسلے لگیں۔

بعض لوگوں کے خیال کے مطابق حضرت نعمان رضی اللّٰدعنہ کا گھوڑا اسی خون میں پھسلا، جس کی وجہ سے وہ گر گیا اور کہیں سے ایک تیرآ کر لگا، جس کی وجہ سے وہ شہید ہوگئے، ان کے بھائی حضرت سوید بن مقرن

⁽١) المصنف: ١٨/ ٢٩٠، كتاب البعوث والسرايا .....، رقم (٣٤٤٨٥)، وكذا في مجمع الزوائد: ٢١٦/٦.

⁽٢) فتح الباري: ٢٦٥/٦، وعمدة القاري: ٨٥/١٥.

رضی الله عنه (۱) کے علاوہ کسی کوان کی شہادت کاعلم نہیں ہوا، پھر انہوں نے ان کو چا در سے ڈھانپ دیا اور شہادت کی خبر چھیائی۔ '

اس کے بعد حفرت سوید نے جھنڈا قائم مقام امیر حفرت حذیفہ بن یمان کے حوالے کیا، حفرت حذیفہ نے حضرت سوید کونعمان بن مقرن رضی الله عنهم کی جگہ پرمقر رفر مایا اور انہیں نعمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر صورت حال کے واضح ہونے تک مخفی رکھنے کو کہا، تا کہ سلم لشکر میں بدد لی نہ تھیلے۔

جبرات کا اندھراچھانے لگا تو مشرکین پیٹے پھر کر بھاگئے گئے، جن کامسلمانوں نے تعاقب کیا، یہ مشرکین اپ بھی محدد ہوئے گڑھوں میں گرے، دورانِ جنگ قبل ہونے کے علاوہ جومشرکین ان گڑھوں میں گرے، دورانِ جنگ قبل ہونے کے علاوہ جومشرکین ان گڑھوں دغیرہ میں گرکہ ہلاک ہوئے، ان کی تعدادا کی لاکھ سے زائد بتائی جاتی ہے۔ ایرانی لشکر کا قائد بنداردورانِ جنگ گرگیا تھا، موقع پروہاں سے بھاگنو کھڑت نعیم یا سوید نے اس کا تعاقب کیا اور حضرت قعقاع رضی اللہ عنہ ماراگیا۔ سامنے سے آگئے تو وہ ایک پہاڑ پر چڑھ کر اس سے چیٹ گیا، آخر کار حضرت قعقاع بن عمرو کے ہاتھوں ماراگیا۔ اور مسلمانوں کو عظیم فتح حاصل ہوئی، غنیمت میں بہت زیادہ مال ہاتھ لگا، امیر لشکر حضرت حذیف نے تیدیوں اور مالی غنیمت کاخمس حضرت سائب بن الا قرع کے ساتھ امیر المؤمنین کی طرف روانہ فر مایا، اس سے پہلے فتح کی خوش خبری لے کر حضرت طریف بن ہم رضی اللہ عنہ م (۲) مدینہ منورہ وروانہ ہو چکے تھے۔ یوں یہ شہر بھی اسلامی شکر کے ہاتھوں فتح ہوا، مسلمان اس فتح کو '' فتح الفتو ت'' سے موسوم کیا کر تے یوں یہ شہر بھی اسلامی شکر کے ہاتھوں فتح ہوا، مسلمان اس فتح کو '' فتح الفتو ت'' سے موسوم کیا کر تے یوں یہ شہر بھی اسلامی شکر کے ہاتھوں فتح ہوا، مسلمان اس فتح کو '' فتح الفتو ت'' سے موسوم کیا کر تے

یوں بیشہر بھی اسلامی نشکر کے ہاتھوں گتے ہوا،مسلمان اس فتح کو'' فتح الفتوح'' سے موسوم کیا کرتے تھے(۳)۔

⁽۱) حضرت نعمان کے ندکورہ بھائی کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ کون تھے؟ بعض نے سوید، بعض نے تعیم اور بعض نے معقل نام لیا ہے۔ دیکھیے البدایة والنهایة: ۷،۱۰/۷، وفتح الباري: ۲۶۲/۲.

⁽۲) حضرت عمر رضی الله عند کی طرف جوصاحب بشارت لے کر گئے تصان کے بارے میں بھی اختلاف ہے کہ وہ کون تھے؟ حافظ عالی کثیر اور سیف نے طریف بن ہم کو بشیر قرار دیا ہے، جب کہ ابن الی شیبہ کی روایت میں ابوعثمان نہدی کا نام آیا ہے، حافظ ابن مجر (رحم الله تعالیٰ) فرماتے ہیں کمکن ہے کہ یہ دونوں حضرات مدینہ منورہ تشریف لے گئے ہوں۔انسطر فتح البداری: ۱۲۳۶ ، والبدایة والنهایة: ۱۷۷/۷

⁽٣) غزوه نهاوندكي تفصيل كے ليے ديكھيے ،البداية والنهاية: ١١٥٠٧-١١٢، تاريخ الإسلام (اردو) نجيب أكبر آبادي: ٨٨١، ٣......

### حدیث ہے متنبط فوائد

- حدیث سے مشورہ کی نضیلت معلوم ہوتی ہے اور بڑے مربتہ والا شخص اپنے سے کمتر سے مشورہ کرے تو اس میں کوئی حرخ ہے، نداس میں بڑے کی تو بین و تنقیص۔ نیز سے کہ مفضول بھی بھی بھار افضل کا امیر ہوتا ہے، چناں چہ دیکھیے کہ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنداس کشکر میں تھے، جس کے امیر حضرت نعمان بن مقرن تھے اور سے بات متنق علیہ ہے کہ حضرت زبیر حضرت نعمان رضی اللہ عنہما سے افضل ہیں (۱)۔
- صدیث سے یہ بھی متفاد ہوا کہ جنگ میں سب سے پہلے بڑے دخمن کا قصد کرنا چاہیے، جیسا کہ ہر مزان نے مشورہ دیا تھا کہ کسر کی سے ابتدا کی جائے، کیونکہ طاقت ورکی جب جڑ کا ان دی جائے گی تو کمزور خود بخو دفکست تسلیم کرلےگا(۲)۔
- صحدیث سے حضرت نعمان کی منقبت اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما کی امور حرب میں معرفت اور ان کی قوت فنس، بہادری، فصاحت اور بلاغت معلوم ہوتی ہے کہ حضرت مغیرہ نے بندار کے سامنے اس کے دربار میں جو خطبہ ارشاد فرمایا، وہ تھا تو مختصر، مگر بلیغ و پراٹر۔ چنا نچہ یہ خطبہ جس طرح ان کے دنیاوی احوال مثلاً کھانے پینے وغیرہ کے بیان پر شمتل ہے، اسی طرح اس میں ان کی دینی کیفیت کا جو اسلام سے پہلے تھی اور جو قبولِ اسلام کے بعد ہوئی، اس کا بھی بیان ہے، نیز اس میں ان کے معتقدات مثلاً تو حید، رسالت اور ایمان بالمعاد کا بیان بھی ہے، اسی طرح ندکورہ خطبہ رسول اللہ علیہ وسلم کے مجزات، پیشین گوئیوں، پھران پیشین

## مديث كى ترجمة الباب كيماته مناسبت

کتاب کے شروع میں مؤلف علیہ الرحمۃ نے جوعنوان قائم کیا تھاوہ 'السجنہ والسموادعۃ'' کا تھا، چنانچہ باب کی بیآ خری حدیث موادعہ لیعنی مصالحت سے متعلق ہے، چناں چہ حضرت نمان بن مقرن رضی اللّه عنہ نے لڑائی میں جوتا خیر کی ،نصرت کی ہواؤں اور زوال مشس کا جوانتظار فر مایا بیموادعۃ تھا کہ مصالحت کے امکان کو

⁽١) فتح الباري: ٢٦٦/٦، وشرح ابن بطال: ٣٣٤/٥، وعمدة القاري: ١٥/٨٥.

⁽٢) حواله جات بالا۔

⁽٣) الفتح: ٢٦٦/٦، والكرماني: ١٢٨/١٣، وعُمدة القاري: ١٥/١٥، وإر شاد الساري: ٥٢٣٧٠.

مدنظرر کھ کرانہوں نے زوالِ شمس تک لڑائی کو نہ چھیڑا،موادعۃ کے معنی ہی یہ ہیں کہ دشمن پر فتح یاب ہونے سے قبل قبال کو شروع نہ کرنا اور اسے چھوڑے رکھنا، اس امکان کوسا منے رکھتے ہوئے کہ جنگ ہوتھی سکتی ہے اور نہیں بھی (1)۔

ای طرح ترجمة الباب کے ماتھ مناسبتِ حدیث اس جیلے سے بھی ہو کتی ہے "حتی تعبدوا الله أو تؤدوا الحجزیة" کماس میں جزیر کا ذکر ہے۔جوتر جمد کا پہلاحصہ ہے، لیکن اس صورت میں اشکال یہ ہوگا کہ پھر تو الحوادعة" کا ذکر برکاراور نضول ہوا، کیوں کہ باب کی دیگر جوحدیثیں گزریں، ان سب میں ترجمہ اور حدیث کا تعلق میال بھی اگر لفظ" جزید" سے تعلق ہوا تو الموادعہ سے س حدیث کا تعلق ہے؟ اگر کسی حدیث کا تعلق ہے؟ اگر کسی حدیث کا تعلق میں تو اس کے ذکر کا کیا فائدہ؟

غالبًا اس چیز کومد نظرر کھ کرشراح نے پہلی توجیہ ذکری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

٢ - باب : إِذَا وَادَعَ الْإِمَامُ مَلِكَ الْقَرْيَةِ ، هَلْ يَكُونُ ذَٰلِكَ لِبَقِيَّتِهِمْ ؟

### ترجمة الباب كامقصد

اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مسئلے کوذکر کرنا چاہتے ہیں ، وہ یہ کہ خلیفہ وقت اگر کسی گاؤں یا شہر کے والی یابا دشاہ سے سلح کر ہے تو کیا ہیں گاؤں اور شہر والوں کو بھی شامل ہوگی یا نہیں ؟ اور اس کی رعایا وغیر ہاوگ اس سلح کے تحت داخل ہوں کے یانہیں ؟

جواب استفهام یهال محذوف ہے، یعن'' یکون''کہ پیسلے اس کی رعایا کے افراد کوبھی شامل ہوگی (۲)۔
امام بخاری رحمة الشعلیہ نے فدکورہ مسئلے پر حضرت ابوحمید الساعدی رضی اللہ عنہ کی حدیث بطور دلیل پیش کی ہے، جس میں صراحة تو بیامر فدکور نہیں ، البتة اس حدیث کے بعض طرق میں اس کی تصریح موجود ہے اور عالبًا اس کی طرف امام بخاری رحمة اللہ علیہ نے اپنی معروف عادت کے موافق اشارہ کیا ہے، چنال چہ ابن اسحاق رحمة اللہ علیہ ''میں فرماتے ہیں :

⁽١) المتواري على تراجم أبواب البخاري: ١٩٧، وعمدة القاري: ٨٢/١٥.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٥٨، وتحفة الباري: ٣٦٦/٥.

"لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك، أتاه يُحَنَّة (١) بن رؤبة، صاحب أيلة، فصالح رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، وأعطاه الجزية، ..... فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم كتابا، فهو عندهم، فكتب ليُحنة بن رؤبة:

بسم الله الرحمن الرحيم، هذه أمّنة من الله ومحمد النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله ليحنة بن رؤبة وأهل أيلة، سفنهم وسيارتهم في البر والبحر: لهم ذمة الله، وذمة محمد النبي، ومن كان معهم من أهل الشام، وأهل اليحر، فمن أحدث منهم حدثًا؛ فإنه لا يحول ماله دون نفسه، وإنه طيب لمن أخذه من الناس، وإنه لا يحل أن يُمنعوا ماءً يردُونه، ولا طريقا يريدونه، من بر أو بحر"(٢).

یعنی: ''جب رسول انته سلی الله علیه وسلم تبوک پنچ تو یحنه (یوحنا) بن روبه ایله کا والی ، آپ کے پاس آیا، سواس نے رسول الله واقعیقی کے ساتھ مصالحت کی اور جزیہ خدمت اقدس میں پیش کیا ، سس، رسول الله واقعیقی نے ان کوا یک تح مریکھ کردی ، جوان کے پاس موجود ہے ، آپ مالیتی نے بن روبہ کو جوتح مریکھ کردی اس کا مضمون یہ تھا:

بہم اللہ الرحمٰن الرحیم ، ایلہ کے والی اور اس کے باشندوں کے لیے اللہ تعالیٰ اور محمہ النبی ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بیامان نامہ ہے، ان کی مشتوں اور گاڑیوں کے لیے ، خشکی اور سمندر دونوں میں ، ان کے لیے اللہ تعالیٰ اور محمد النبی کا ذمہ ہے اور ان کے لیے بھی جوان کے ساتھ شامیوں ، یمنوں اور سمندر والوں میں سے جیس ان میں سے جوکوئی کیام کرے گا (یعنی معاہدہ کی خلاف ورزی کرے گا) تو اس کا مال اس کی ذات کے لیے کیام کرے گا (یعنی معاہدہ کی خلاف ورزی کرے گا) تو اس کا مال اس کی ذات کے لیے

⁽١) بياء مثناة تحتانية مصمومة، بعدها حاء مهملة مفتوحة، تم نون مشددة مفتوحة، وآخره هاه.

⁽٢) السيرة النبوية لابن هشام: ٢/٤/٤ ٥-٢٦٥، غزورة تبوك، في رجب سنة تسع، وشرح ابن بطال: ٥/٣٣٦، وفتح الباري: ٢٦٧/٦، وعمدة القاري: ٨٦/١٥، وإرشاد الساري: ٢٣٣/٥.

مانع وحائل نہیں ہے گا جتی کہ جوکوئی شخص اسے لے لے وہ اس کے لیے حلال ہوگا۔اور یہ بھی حلال نہیں ہے کہ پانی کے سی بھی گھاٹ یا چشمہ پرآنے سے ان کوروکا جائے ،نہ بیروا ہے کہ دوہ سی حدولا کے مخواہ خشکی کاراستہ ہو یا سمندرکا''۔

اس سے استدلال کر کے جمہور علماء نے کہا ہے کہ سی بادشاہ یا والی کے ساتھ سلے اس کی تمام رعایا اور علاقوں کو شامل ہوگی ، کیوں کہ جب اس نے سلح کی درخواست پیش کی تو گویا اس نے اپنے نفس ، اپنی رعایا اور اپنے زیر نگیس علاقوں کے لیے کی درخواست کی کہ یہ سب محفوظ و مامون ہوں۔

علامه ابن بطال رحمة الله عليه لكصع بين:

"والعلماء مجمعون على أن الإمام إذا صالح ملك القرية أنه يدخل في ذلك الصلح بقيتهم؛ لأنه إنما صالح على نفسه، ورعيته، ومن يلي أمره، وتشتمل عليه بلده وعمله، ألا ترى أن في كتاب النبي تأمين ملك أيلة وأهل بلده"(١).

البتة اس میں اختلاف ہے کہ اگر بادشاہ کسی مخصوص ومتعین جماعت کے لیے صلح کی درخواست کرے کہ اس مخصوص جماعت کو امان دی جائے تو اس میں بادشاہ بھی داخل ہوگا یانہیں؟

چناں چہ جمہور کا مسلک تو یہی ہے کہ اس صورت میں وہ بادشاہ اس سلح وامان میں داخل نہیں ہوگا، جب تک کہ اپنی تعیین نہ کرے، اس کی دلیل بیہ حضرات بید دیتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانة خلافت میں اشعث بن قیس کچھلوگوں کے ہمراہ مرتہ ہوکرا یک میں قلعہ بند ہوگئے، پھرانہوں نے ستر آ دمیوں کے ملے امان طلب کی ، جوخلیف اول نے دے دی ، چناں چہ وہ محل سے نظے اور ستر آ دمی گنوائے اور اپنے آپ کو ان میں شامل نہیں کیا، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ، تمہارے لیے امان نہیں ہے، ہم تو تمہیں قتل کریں گے، اس پراشعث نے اسلام قبول کیا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ہمشیرہ سے نکاح کیا (۲)۔

ای طرح حضرت ابوموی اشعری رضی اللہ عنہ نے جب تستر یاسوس کا محاصرہ کیا تو ان کے امیر نے کہا

⁽١) شرح ابن بطال: ٥/٣٣٦، وفتح الباري: ٢٦٧/٦.

⁽٢) شرح ابن بطال: ٥/٣٣٧، والمتواري: ١٩٨.

کہ آپ میر ہے سوساتھیوں کو پناہ دے دیں تو میں قلعہ کا دروازہ آپ کے لیے کھول دوں؟ حضرت ابوموی اشعری رضی اللہ عنہ نے اس کی بات منظور کرلی، چناں چہوہ اپنے سوساتھیوں کوالگ کرنے اور انہیں شار کرنے لگا، حضرت ابوموی رضی اللہ عنہ (ول ہی دل میں) کہنے گئے، اللہ تعالیٰ ہے امید ہے کہ وہ مجھے اس پر قابودیں گا، حضرت ابوموی رضی اللہ عنہ بیا ہے ہو کہ چناں چہ ایساہی ہوا کہ اس نے سوبندے گئے، انہیں الگ کیا اور اپنے کو بھول گیا، حضرت ابوموی رضی اللہ عنہ نے اس کو گرفنار کرلیا تو وہ کہنے لگا کہ آپ نے تو جھے امان دی تھی ؟ حضرت ابوموی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے تمہیں کوئی امان نہیں دی، سنو! اللہ تعالیٰ نے مجھے امان دی تھی ؟ حضرت ابوموی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے تمہیں کوئی امان نہیں دی، سنو! اللہ تعالیٰ نے مجھے تم پرکسی دھو کے کے بغیر قابودیا ہے، پھراس کی گردن اڑا دی (۱)۔

ائمہ کی اکثریت ان واقعات سے استدلال کرتے ہوئے یہی کہتی ہے کہ بادشاہ یا امیر کا اپنے کو نامز د کرناضروری ہے، ورنہاس مخصوص جماعت میں وہ داخل نہیں ہوگا۔

لیکن مالکیہ میں سے امام اصبغ وامام سحون کا قول یہ ہے کہ اپنے کو نامزد کرنا ضروری ہے نہ اس کی حاجت، بلکہ اس پرقرینہ کا فی ہوگا، کیوں کہ بادشاہ جب دوسروں کے لیے امان طلب کرر ہاہے تولامحالہ وہ اپنے کو بھی اس میں شامل کرر ہاہے اوراس کامقصود یہی ہے کہ امان اس کوبھی حاصل ہو (۲)۔واللہ اعلم بالصواب

٢٩٩٠ : حدّثنا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ : حَدَّثَنَا وُهَيْبٌ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ بَحْيىٰ ، عَنْ عَبَّاسِ السَّاعِدِيِّ ،
 عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ أَفَالَ : غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ عَيْقِالِيْهِ تَبُوكَ ، وَأَهْدَى مَلِكُ أَيْلَةَ لِلنَّبِيِّ عَيْقِالِيْهِ بَعْلَةً بَعْلَةً ، وَكَسَاهُ بُرْدًا ، وَكَتَبَ لَهُ بِبَحْرِهِمْ . [ر: ١٤١١]

# تراجم رجال

۱- سهل بن بكار

بیابوبشر سبل بن بکاردارمی بصری رحمة الله علیه بین (س)_

⁽۱) شرح ابن بطال: ۳۲٦/٥.

⁽۲) شرح ابن بطال: ۳۳۷/٥.

⁽٣) قوله: "عن أبي حميد الساعدي رضى الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في الزكاة، باب خرص التمر.

⁽٤) ان كحالات ك ليويكهي ، كتاب الزكاة ، باب خرص التمر .

#### ۲ – وهيب

يه و ہيب بن خالد بن مجلان بصرى رحمة الله عليه ہيں _

#### ۳- عمرو بن يحيي

ميمروبن يحيل بن ممارة مازنى رحمة الله عليه بين، ان دونول حضرات كي خضرحالات كتياب الإيمان، "باب من كره أن يعود في الكفر ......." كتحت كزر كيك (1) _

### ٤- عباس الساعدي

پیمباس بن مهل ساعدی رحمة الله علیه بین (۲) به

### ٥- ابوحميد الساعدي

بها بوحمید عبدالرحمٰن الساعدی رضی الله عنه بین (۳) _

#### حديث كاترجمه

حضرت ابوحید الساعدی رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ وہ تبوک میں شرکت کی اور ایلہ (سم) کے بادشاہ نے نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کوایک سفید خچری ہدیہ میں پیش کی ، آپ صلی الله علیہ وسلم نے اس کو دھاری دار چا در مرحمت فرمائی اور اس کوان کے سمندری علاقوں کے بارے میں امان لکھ کردی۔

بدایک لمبی حدیث کا مکراہے، جو کتاب الزکوة میں گزر چکی (۵)،امام بخاری رحمة الله علیہ نے باب کی

⁽١) ويكھيے، كشف الباري: ١١٥/٢-١١٨.

⁽٢) ان كحالات ك ليويكهي، كتاب الزكاة، باب خرص التمر.

⁽٣) ان كحالات ك ليويكهي، كتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبلة.

⁽٤) قبال ابن قبرقبول: "هي مدينة بالشام على النصف ما بين طريق مصر ومكة، على شاطئ البحر، من بلاد الشام". انظر عمدة القاري: ٨٦/١٥.

⁽٥) صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب خرص التمر، رقم (١٤٨١).

مناسبت سے اس کا ایک حصہ یہاں ذکر فر مایا ہے۔

#### وكساه بردا

تمام شخوں میں واو کے ساتھ "و کساہ" ہے، جب کدابوذرکے نسخ میں فاءکے ساتھ "فکساہ" ہے اور یہی اولی ہے، کیوں کفعل "کساہ" کا فاعل نبی اکرم صلی اللّٰه عليه وسلم ہیں۔

دونوں کے درمیان فرق بیہ کہ اگر واو کے ساتھ "و کساہ" کہ جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ ملک ایلہ نے نچری بھی دی اور چا در بھی ، جب کہ یہ غلط ہے ، وہ اس لیے کہ اس نے صرف نچری ہدیہ میں دی تھی ، جو اب میں نبی علیہ السلام نے اس کوچا در بطور ہدیہ مرحمت فر مائی اور اس کے علاقوں اور رعایا کے لیے امان بھی لکھ کردی۔ اور اگر فاء کے ساتھ "ف کساہ" کہا جائے تو مطلب بالکل واضح ہے کہ بادشاہ کافعل نچری ہدیہ کرنا تھا اور نبی علیہ السلام کاجا در ہدیہ کرنا اور امان لکھ کردینا اور یہی صبحے بھی ہے (۱)۔

# بحرسے کیامرادہ؟

یہال"ببحسر هم" میں بحرسے مرادقرید یابلدہ، چوں کہ بیساحل سمندر پررہتے تھے،اس لیےان کے شہریا گاؤں کو بحرسے تعبیر کردیا ہے اور مقصوداس کی رعایا اور اس کے علاقے ہیں (۲)۔

علامدانورشاه کشمیری رحمة الله علیه نے اس "بسحرهم" کاتر جمدان الفاظ سے کیا ہے:''وہ بستی جودریا کے کنارے پر ہو''(س)۔

مدینهٔ منوره بھی چوں کہ بحر کے قریب ہے،اس لیے حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے اس پر بھیرِہ کا اطلاق کیااور فرمایا تھا کہ

"لَـقد اصطلح أهل هذه البحيرة على أن يتوِّجوه، فيعصبونه بالعصابة، فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شرق بذلك ....."(٤).

⁽١) فتح الباري: ٢٦٦/٦، وعمدة القاري: ١٥/٨٦، وشرح القسطلاني: ٥٣٣/٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢/٢٦، وعمدة القاري: ١٥/٨٦، وشرح القسطلاني: ٥٣٣٥.

⁽٣) فيض الباري: ٤٧٤/٣.

⁽٤) صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب: ﴿ولتسمعن من الذين أوتوا الكتب﴾....، رقم (٥٦٦)، =

کہ اہل مدینہ نے بیہ طے کیا ہوا تھا کہ عبداللہ بن ابی ابن سلول کی تاج پوٹی و دستار بندی کی جائے گی،
اس کو اپنے علاقے کا چودھری مقرر کیا جائے گا، آپ کے آنے کے بعدوہ سارا قصہ ختم ہوگیا، اس کی سیادت کا
خواب شرمندہ تعبیر نہ ہوسکا، اس کا اچھواس کے گلے میں لگا ہوا ہے اور وہ پھندا اس کے حلق میں پھنسا ہوا ہے،
اس کی وجہ سے بیاس فتم کی شرار تیں کرتا ہے۔

## مديث كى ترجمة الباب سيمناسبت

علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ بخاری شریف کی روایت میں صیغہ امان ہے، نہ صیغه طلب کہ باوجودام م بخاری علیہ الرحمۃ نے اپنی عادت کی بنا پر حدیث باب کہ باوشواہ نے امان طلب کی ہو، کیکن اس کے باوجودام م بخاری علیہ الرحمۃ نے اپنی عادت کی بنا پر حدیث باب کا مقصداس سے مذکورہ استدلال کیا کہ باوشاہ نے حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جو ہدیہ پیش کیا، اس کا مقصداس کے ذریعے اپنی حکومت کی بقاتب ہی ممکن تھی، جب کہ اس کی حدمت کی بقاتب ہی ممکن تھی، جب کہ اس کی رعایا بھی باقی ہو، نتیجہ یہی نکلا کہ اس کی مصالحت رعایا کے لیے تھی (۱)۔ یہی مقصد ترجمہ بھی ہے۔

علامہ ابن المنیر کی اس توضیح کوعلامہ عینی رحمۃ اللّه علیمانے اختیار کیا ہے (۲)۔ جب کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللّه علیمانے اللّه علیہ اللّه علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمہ کے ساتھ مطابقت کے لیے اتن بات کا فی نہیں ، کیوں کہ امام بخاری رحمۃ اللّه علیہ این معروف عادت کے مطابق حدیث ذکر کیے بغیر بھی اینا ہے مدی حاصل کر سکتے تھے۔

در حقیقت امام بخاری علیہ الرحمۃ نے اپنی ایک اور عادت کے مطابق یہاں طریقہ اختیار کیا ہے کہ وہ محمی حدیث کو ذکر فرما کراس کے دیگر طرق کی طرف اشارہ فرماتے ہیں، یہاں بھی انہوں نے سیرۃ ابن اسحاق کی ایک روایت کی طرف اشارہ کیا ہے، جو ابھی ماقبل میں گزری، جس میں اس امرکی صراحت ہے کہ ملک ایلہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک تحریر دی، جس میں ان کو ایک تحریر دی، جس میں ان کو ایک تحریر دی، جس میں ان کو امان دینے کی صراحت کی گئی تھی (۳) ۔ واللہ اعلم بالصواب

⁻ والـقصة رواها ابن هشام أيضاً، ولكن لا يوجد فيها هذه اللفظة -أعني البحيرة-، انظر سيرته: ٥٨٨/٣/٢، خروج قوم ابن أبي عليه ..... وغضب الرسول......

⁽١) فتح الباري: ٢٦٧/٦.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/٨٦.

⁽٣) فتح الباري: ٢٦٧/٦، وأيضاً إرشاد الساري: ٢٣٣/٥.

٣ – باب : الْوَصَايَا بِأَهْلِ ذِمَّةِ رَسُولِ ٱللَّهِ عَلَيْكَةٍ . وَٱلذَّمَّةُ : الْعَهْدُ ، وَالْإِلُّ : الْقَرَابَةُ .

#### ترجمة الباب كامقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بیبان کرنا چاہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن غیر مسلموں ۔ یہ عہد کر رکھا تھا، خواہ کسی بھی قتم کا عہد ہو، ان کے ساتھ بھلائی کا معاملہ رکھنا چاہیے، بلا وجہ انہیں تنگ نہ کرنا چاہیے اور نبی علیہ السلام کے عہد کی پاسداری کرنی چاہیے۔

## الوصاة كيمعني

الوصا۔ ق - بفتح الواو، والمهملة مخففا- وصيت كمعنى من باوروصيت كمختلف معانى بير، جن ميس سے ايك معنى كسى كى خيرخوابى و بھلائى جا ہنے كے بير (۱)۔

### الذمة اورالإل كمعنى

پھراس کے بعدامام بخاری رحمۃ الله علیہ نے ترجمۃ الباب کے تحت دوکلمات کے معنی بیان کیے ہیں، حبیبا کدان کی عادت ہے کہ حدیث میں واردکوئی لفظ قرآن کریم میں بھی آیا ہوتو اس کی وضاحت وتفسیر کرتے ہیں، پہلاکلمہ "الذمة" ہے، دوسرا"الإل".

پہلے کلمہ کے معنی انہوں نے عہد، دوسرے کے قرابت کے کیے ہیں، جوامام ضحاک کی اختیار کردہ تغییر ہے، چناں چہانہوں نے قرآن کریم کی آیت ﴿لا یو قبون فی مؤمن إلا ولا ذمة ﴾ (۲) کی تغییرانبی کلمات سے کی ہے (۳)۔

"الدمة" كامام بخارى رحمة الله عليه كے بيان كرده معنى كے علاوه اور معنى بھى آتے ہيں، مثلاً: امان، صفان، حرمت اور حق وغيره - اہلِ ذمه كو بھى ذمى اسى ليے كہا جاتا ہے كہ وہ مسلمانوں كے عہد وامان ميں داخل

⁽١) فتح الباري: ٢٦٧/٦.

⁽٢) التوبة/١٠.

⁽٣) فتح الباري: ٢٦٧/٦، وروح المعاني: ١٠ /٣٤٩، سورة التوبة، الآية: ٩.

ہوجاتے ہیں(۱)_

اور بعض حضرات نے کہاہے کہ "الإل" کا اطلاق بعض اوقات عہداور جوار پر بھی ہوتا ہے (۲)۔

٢٩٩١ : حدّثنا آدَمُ ٱبْنُ أَبِي إِياسٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّنَنا أَبُو جَمْرَةَ قالَ : سَمِعْتُ جُوَيْرِيَةَ ابْنَ قُدَامَةَ التَّمِيمِيَّ قَالَ : سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الخَطَّابِ رَضِيَ ٱللهُ عَنْهُ : قُلْنَا : أَوْصِنَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، قالَ : أُوصِيكُمْ بِذِمَّةِ ٱللهِ ، فَإِنَّهُ ذِمَّةُ نَبِيكُمْ ، وَرِزْقُ عِيَالِكُمْ . [د : ١٣٢٨]

# تراجم رجال

۱ – آدم بن ابی ایاس

بيابوالحن آ دم بن ابي اياس عبدالرحن عسقلا في رحمة الله عليه بير.

۲ - شعبه

بيامير المؤمنين في الحديث شعبه بن حجاج عتكى رحمة الله عليه بين ان دوحفرات كحالات كتساب الإيمان، "باب المسلم من سلم المسلمون ......" كتحت كزر حكي (١٠)_

٣- ابوجمرة

بيابوجمرة نصر بن عمران بصرى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتياب الإيمان، "باب أداء الخمس من الإيمان "كے تحت آجكا (۵) -

٤- جويريه بن قدامه التميمي

يه جوبريه بن قدامه بن ما لك بن زمير تميي سعدى رحمة الله عليه بي (٢)_

(١) عمدة القاري: ٥ ١/٦٨، وروح المعاني: ١٠/٠٥٣.

(٢) فتح الباري: ٢٦٧/٦.

(٣) قوله "سمعت عمر ..... رضى الله عنه": الحديث، تفرد به البخاري، انظر تحفة الأشراف: ١٩/٨.

(٤) كشف الباري: ١/٦٧٨.

(٥) كشف البارى: ٧٠١/٢.

(٦) إكمال مغلطاي: ٢٦١/٣، رقم (١٠٣٦).

ا کثر ائمہ رجال نے ان کوتا بعی قر اردیا ہے اور کبار تا بعین میں ان کا شار کیا ہے ( ا )۔ ان کے علاوہ ایک اور شخصیت ہے، جن کا نام جاربہ بن قد امہ ہے، بی^{د حفر}ت علی کے ساتھیوں میں سے تھے اور بیصحانی ہیں (۲ )۔

اکثر ائمہ رجال ان دونوں شخصیات میں تفریق کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جاریہ الگ شخصیت ہے اور جوریہ الگ شخصیت ،راجح قول کے مطابق پہلے صحابی ہیں، جب کہ دوسر ہے تابعی۔

کیکن حافظ ابن حجر وحافظ مغلطائی رحمهما اللّٰدوغیرہ کار بحان اس جانب ہے کہ ایک ہی شخصیت کے بیدو نام ہیں ، یا جاریہ نام ہے جو پر بیلقب، بہر حال الگ الگ شخصیات نہیں اور بیصحابی ہیں (۳)۔

حافظا بن جررهمة الله عليه في اين موقف يريد استدلالات بيش كيم بين:

- جوریہ تمیمی ہیں اور جاریہ بھی تمیمی ہیں ،اس لیے اس امر میں کوئی استبعاد نہیں کہ یہ دونوں شخصیات ایک ہی ہوں۔ ہی ہوں۔
- صنف ابن ابی شیبہ (۴) کی روایت میں جو پرید کی بجائے جاریہ کی صراحت ہے اور حدیث دونوں کی ایک ہی ہوتا ہے کہ بید دونوں نام ایک ہی سیادر یہی ہوتا ہے کہ بید دونوں نام ایک شخصیت کے ہیں (۵)۔واللہ اعلم۔

جوريه بن قد امد حفرت عمر رضي الله عنه سے روایت كرتے ہیں۔

اوران سے روایت کرنے والے بھی صرف ابوجمرہ نصر بن عمران رحمۃ اللّٰہ علیہ ہیں (۲)۔

بخاری شریف میں ان کا ذکر صرف حدیث باب کے تحت آیا ہے، باتی ائم ہفسدنے ان سے روایت

⁽١) الجرح والتعديل: ٢ /٣٦ ٤، والثقات: ١٦٦/٤، وتهذيب الكمال: ١٧٤/٥، وفتح الباري: ٦٦٧/٦.

⁽٢) تهذيب الكمال: ٨٠/٤، رقم (٨٨٦).

⁽٣) الإصابة: ١١٨/١، وفتح الباري: ٢/٢٦، وتهذيب التهذيب: ١٢٥/٢.

⁽٤) المصنف لابن أبي شيبة: ٢٠/٩٥٠ كتاب المغازي، رقم (٣٨٢١٨)، وتعليقات تهذيب الكمال: ١٧٦/٠.

⁽٥) تهذيب التهذيب: ٢٥/٢، رقم (٢٠٣).

⁽٦) تهذيب الكمال: ٥/٥٧٥.

نہیں کی (۱) _رضی اللّٰدعنہ واُرضاہ _

٥- عمر بن الخطاب

بي خليفة ثانى ، حضرت عمر بن الخطاب رضى الله عنه بيل ان كحالات "بده الوحي" كى پېلى حديث كى تخت گزر كي ييل (٢) ـ .

### حديث باب كاترجمه

ہم نے کہا، امیر المؤمنین! ہمیں بھلی بات کہیے (اور وصیت سیجیے) فرمایا، میں تم لوگوں کواللہ کے عہد کے ساتھ بھلائی وخیر خواہی کی وصیت کرتا ہوں، کیوں کہ بیتمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا عہداور تمہارے اہل وعیال کے رزق کا سبب ہے۔

# حدیث کی مزید تفصیل

یہاں امام بخاری علیہ الرحمۃ نے جوروایت ذکری، وہ انتہائی مخضر ہے اور باب سے مناسبت کی بنا پر اس کے ذکر پر انہوں نے اکتفافر مایا ہے بکمل حدیث امام جمال الدین مزی رحمۃ الله علیہ نے '' تہذیب الکمال'' میں نقل فر مائی ہے، جو بریہ بن قد امد فر ماتے ہیں:

"حججتُ، فمررتُ بالمدينة، فخطب عمر، فقال: إني رأيت الليلة ديكا نقر في نقرة أو نقرتين، فما كان إلا جمعة أو نحوها حتى أصيب، قال: وأذن لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، ثم لأهل المدينة، ثم أذن لأهل الشام، ثم أذن لأهل العراق، قال: وكنا آخرَ من دخل، قال: فكلما دخل قوم بكوا وأثنوا. قال: وكنت فيمن دخل فإذا عمامة أو برد أسود قد عصب على طعنته، وإذا الدماء تسيل، قال: فقلنا: أوصِنا، ولم يسأله الوصية أحد غيرنا، قال: أوصيكم بكتاب الله؛ فإنكم لن تضلوا ما اتبعتموه، قال: قلنا: أوصنا،

⁽١) تهذيب الكمال: ١٧٦/٥، وإكمال مغلطاي: ٢٦١/٣، رقم (١٠٣٦).

⁽۲) كشف البارى: ۲۳۹/۱.

قال: أوصيكم بالمهاجرين؛ فإن الناس سيكثرون ويقلون، وأوصيكم بالأعراب؛ فإنهم بالأنصار؛ فإنهم شعب الإسلام الذي لجأ إليه، وأوصيكم بالأعراب؛ فإنهم أصلكم ومادتكم، ثم سألته بعد ذلك، قال: إنهم إخوانكم وعدو عدوكم، وأوصيكم بذمتكم؛ فإنها ذمة نبيكم، ورزق عيالكم، قوموا عني، فما زاد على هؤلاء الكلمات"(١).

لینی:'' میں مناسک حج سے فارغ ہوکر مدینہ منورہ گیا،تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ ارشاد فرمایا اور کہا کہ میں نے رات کوخواب میں ایک مرغے کو دیکھا کہ اس نے مجھے ایک یا دوٹھونگیں ماریں ،اس کے بعد تقریباً ایک ہفتہ گذراتھا کہ آپ رضی اللہ عنہ زخی ہو گئے، راوی کہتے ہیں کہ امیر المؤمنین نے اولا صحابہ کرام، پھر اہل مدینہ کو ملاقات کی اجازت دی، پھراہلِ شام کو، پھراہل عراق کواورسب سے آخر میں ان سے ملا قات کرنے والے ہم تھے، جب بھی کوئی قوم ملاقات کی غرض سے داخل ہوتی تو وہ رونے لگتی اوران کی تعریفیں کرتی _رادی کہتے ہیں کہ ملا قاتیوں میں، میں بھی شامل تھا، داخل ہواتو دیکھا کہان ك زخم يرعما مع ياسياه جا در سے بني باندهي كئي تقى اور زخم سے خون بہدر ہا تھا، ہم نے ان سے گزارش کی کہ وصیت کیجیے ، یہ درخواست ہمارے علاوہ اور کسی نے نہیں کی تھی ، امیرالمؤمنین نے فرمایا، میں تمہیں کتاب اللہ کے ساتھ جھلائی کی وصیت کرتا ہوں، کیوں کہ جب تک تم لوگ اس کی اتباع کرو گے، گمراہ نہ ہو گے، ہم نے کہااور فر مایئے، فر مایا، میں ممہیں مہاجرین کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی وصیت کرتا ہوں، کیوں کہ لوگ تو بڑھتے جائیں گے، کین بیمہاجرین کم ہوجائیں گےاورانصار کے ساتھ بھلائی کا حکم کرتا ہوں کہ بیہ حضرات اسلام کی وہ گھاٹی ہیں جس کی طرف اسلام نے پناہ لی ہے اور بدویوں کے ساتھ

⁽١) تهدنيب الكسمال: ١٧٥/٥-١٧٦، وأخرج أولَه الإمامُ البخاري في تاريخه: ٢٤١/٢، رقم (٢٣٢٥)، ومثلم عند ابن أبي شيبة في مصنفه: ٥٩٣/٢٠ كتاب المغازي، ماجاء في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، رقم (٣٨٢١٨).

بھلائی کا کہتا ہوں، کیوں کہ یہی تمہاری اصل وبنیاد ہیں، تمہارے بھائی ہیں اور تمہارے دشمن میں، نیز میں تمہاری اصل وبنیاد ہیں، تمہارے کا کھم کرتا ہوں، کیوں کہ یہ تمہارے نبی (علیہ السلام) کا عہد ہیں اور تمہارے اہل وعیال کے لیے رزق فراہم کرنے کا سبب بنتے ہیں، آخر میں امیر الحومنین عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اب یہاں سے اٹھ جاؤ۔ اس کے بعد مزید کوئی بات نہیں گی'۔

فائده

حفرت عمرض الله عنه كى شهادت كابيواقعه حفرت عمروبن ميمون اودى رحمة الله عليه سے بھى مروى به الله عليه سے بھى مروى به الله عليه على الله عليه على الله عليه على الله عليه على الله على ا

"وأوصيه بذمة الله تعالى، وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم أن يوفي لهم بعهدهم، وأن يقاتل من ورائهم، ولا يكلفوا إلا طاقتهم".

''اور (میرے بعد آنے والے) خلیفہ کو بیدوصیت بھی کرتا ہوں کہ دہ اللہ تعالیٰ اور اس کے درسول صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کا خیال رکھیں کہ ان کے عہد کی پاسداری کریں، ان کے لیے لڑا جائے اور ان کی قوت واستطاعت سے زائدان کو مکلّف نہ بنایا جائے''۔

چناں چہاس مدیث کے مذکورہ بالا جھے سے یہ بات متفاد ہوتی ہے کہ اہلِ جزید سے ای قدر جزیہ وصول کیا جائے، جس کی وہ قوت وطاقت رکھتے ہوں اور اس معالمے میں ان کے ساتھ زیادتی اورظلم رواندرکھا جائے (۲)۔

# "ورزق عيالكم" كامطلب

صدیث باب کے الفاظ "ورزق عیسالکم" کامطلب سے کہان اہل فرمہ واہل خراج سے جورقم وصول کی جاتی ہے، وہ تمہارے اہل وعیال کے لیے رزق بنتا ہے اور اس کے ذریعے تم ان کی ضروریات کا

⁽١) صحيح البخاري، كتاب فضائل أصحاب النبي الله قصة البيعة .....، رقم (٣٧٠٠).

⁽٢) فتح الباري: ٢٦٧/٦.

بندوبست کرتے ہو(ا)۔

### ترجمة الباب سيمناسبت مديث

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت واضح ہے کہ ترجمہ اہلِ ذمہ کے ساتھ خیر خواہی و بھلائی اختیار کرنے کا تھا اور حدیث میں بھی یہی بات ہے کہ حضرت عمر رضی اللّٰدعنہ نے اہلِ ذمہ کے ساتھ خیر خواہی کی وصیت کی تھی۔

٤ - باب: مَا أَقْطَعَ النَّبِيُّ عَلِيْكُ مِنَ الْبَعْرَيْنِ ، وَمَا وَعَدَ مِنْ مَالِ الْبَعْرَيْنِ وَالْجِزْيَةِ ،
 وَلَمِنْ يُقْسَمُ الْفَيْءُ وَالْجِزْيَةُ .

# ترجمة الباب كي توضيح ومقاصد

یے ہیں اور انہی احکام کی ترتیب سے تین حدیثیں بھی انہوں نے ذکر کی ہیں (۲)۔

چناں چرپہلی حدیث کا تعلق پہلے تھم ہے، دوسری کا دوسرے سے اور تیسری کا تیسرے سے ہے۔ ترجمة الباب کا پہلا جز"ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم من البحرين" ہے۔

## "إقطاع" كلغوى واصطلاحي معنى

"أفطع" باب افعال سے ماضى فدكركا صيغه به كهاجاتا به "أقسط فلانا أرضاً" يعنى كوزمين ديناه اس كام اللك كرنا (٣) _

اصطلاح شرع میں خلیفہ وقت کی جانب سے اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ مال میں سے کسی کو پچھہ دینا "إقطاع" کہلاتا ہے، کیکن اس کا اکثر استعال کسی کو بطور جا گیر، زمین دینے پر ہوتا ہے۔

اب خلیفہ کی مرضی ہے کہ جس کو جا گیرعطا کررہاہے، اس کواس جا گیر کا مالک بنادے کہ وہ اس کوآباد

⁽١) حواله بالا، والكرماني: ١٣٠/١٣.

⁽٢) فتح الباري: ٢٦٨/٦، وعمدة القاري: ٨٦/١٥.

⁽٣) القاموس الوحيد، مادة: "قطع".

کرے یا ایک مخصوص مدت کے لیے اس مخص کے حوالے کرد ہے، چناں چہ یہ جا گیرعطا کرنا مجھی تو بطورِ تملیک کے ہوتا ہے اور مجھی بغیر تملیک۔

اس سے فوجی بھی "مُقطَعِیْن" کہلاتے ہیں، یعنی جا گیردار(۱)۔

اورامام بخاری رحمة الله علیه کامقصد بهال اس فعل کے جواز کو بتلانا ہے کہ خلیفہ کسی بھی اہل شخف کوز مین بطور جا گیرعطا کرسکتا ہے۔

چناں چہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بحرین کی زمینوں کوجا گیر بنانا، باب کی پہلی حدیث سے ثابت ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس کا ارادہ کیا تھا اور انصار سے کئی مرتبہ اس حوالے سے بات بھی کی کہ آپ لوگ بیز مینیں لیاں کہ بیاں اللہ علیہ وسلم نے اپنے اراد ہے کوترک کردیا۔

## امام بخارى رحمة الله عليه كاطريقة استدلال

امام بخاری علیه الرحمة نے یہاں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اراد ہے سے استدلال کیا ہے کہ جو بات مستقبل میں ہونی تھی، اس کو ماضی کے معنی میں لیا، گویا کہ نبی علیہ السلام نے ان کو جا گیرعطا کی، نبی علیہ السلام کے حق میں بیمعاملہ بالکل واضح ہے، کیوں کہ آپ کسی ایسے فعل کا حکم دے ہی نہیں سکتے جونا جائز ہو۔ اللہ المعلوم یہی ہوا کہ بیغ لیعنی کسی کو جا گیرعطا کرنا، خلیفہ وقت کی طرف سے درست ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"فأما إقطاعه صلى الله عليه وسلم من البحرين فالحديث الأول دال على أنه صلى الله عليه وسلم هم بذلك، وأشار به على الأنصار مراراً، فلما لم يقبلوا تركه، فنزل المصنف ما بالقوة منزلة ما بالفعل، وهو في حقه صلى الله عليه وسلم واضح؛ لأنه لايأمر إلا بما يجوز فعله"(٢).

حدیث باب میں بحرین سے مرادعراق کامشہورشہرہے (جواب منتقل ریاست ہے) ماقبل میں یہ بات گذر چکی ہے کہ اہلِ بحرین سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصالحت کی تھی اوران پر جزیدلازم کیا تھا۔

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٨٦، والنهاية لابن الأثير الجزري: ٨٢/٤، باب القاف مع التاء.

⁽٢) فتح الباري: ٦/٢٦٨، ومثله في شرح القسطلاني: ٥/٢٣٤، وعمدة القاري: ٥٠/٨٧.

پھراس حدیث میں بحرین کی زمینیں انصار کو بطور جا گیردینے کا جوذ کرآیا ہے،اس سے مرادیہ ہے کہ ان زمینوں سے جو جزید وخراج وصول ہوگا، وہ انصار کے لیے خاص ہوگا، ان زمینوں کی آمدنی انہی کے پاس جائے گی، یہ مطلب ومرادنہیں کہ وہ ان زمینوں کے مالک بھی بن جا کیں گے، کیوں کہ ارض صلح کو تقسیم کیا جا سکتا ہے نہ ہی بطور جا گیرکی کوعطا کیا جا سکتا ہے (ا)۔واللہ اعلم

٢٩٩٢ : حدّثنا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ ؛ عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ قالَ : سَمِعْتُ أَنَسَا ﴿ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُ قالَ : دَعا النَّبِيُّ عَيَّلِظِهِ الْأَنْصَارَ لِيَكْتُبَ لَهُمْ بِالْبَحْرَيْنِ ، فَقَالُوا : لَا وَاللهِ حَتَّى تَكْتُبَ لِهِمْ مِا شَاءَ اللهُ عَلَى ذَلِكَ ) . يَقُولُونَ حَتَّى تَكْتُبَ لِإِخْوَانِنَا مِنْ قُرَيْشٍ بِمِثْلِهَا ، فَقَالَ : (ذَاكَ لَهُمْ مَا شَاءَ اللهُ عَلَى ذَلِكَ ) . يَقُولُونَ لَهُ ، قَالَ : (ذَاكَ لَهُمْ مَا شَاءَ اللهُ عَلَى ذَلِكَ ) . يَقُولُونَ لَهُ ، قَالَ : (فَاكَ نَهُمْ مَا شَاءَ اللهُ عَلَى ذَلِكَ ) . يَقُولُونَ لَهُ ، قَالَ : (فَاكَ نَهُمْ مِنُ وَنُ بَعْدِي أَثْرَةً ، فَأَصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي ) . [ر : ٢٢٤٧]

# تراجم رجال

۱ – احمد بن يونس

بياحد بن عبدالله بن يونس تميمى بريوعى رحمة الله عليه بيل - ان كاتذكره كتباب الإيسان "باب من قال: إن الإيسان هو العسل "كتحت گزر چكاب (٣) -

۲–زهیر

بيز بير بن معاوية بن حُدي رحمة الله عليه بيل -ان كم فصل حالات كتساب الإسمان، "باب الصلاة من الإيمان" كي تحت آ يكي بيل (م) -

۳- یحیی بن سعید

به مشهورتا بعی ، فقیدمدینه ، حضرت بیچی بن سعیدالانصاری رحمة الله علیه بین _ان کامخصر تذکره" بــــــد ،

⁽١) فتح الباري: ٢٦٨/٦، وإرشاد الساري: ٢٣٣/٥، وعمدة القاري: ١٥/٨٧.

⁽٢) قوله: "أنسا رضي الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب المساقاة، باب القطائع.

⁽٣) كشف البارى: ٢/٩٥١.

⁽٤) كشف الباري: ٣٦٧/٢.

الوحي" مين اورمفصل تذكره كتاب الإيمان، "باب صوم رمضان ..... " كتحت كرر چكا (١) -

٤- انس رضي الله عنه

مشهور صحابي حفرت انس بن ما لكرضى الله عنه كحالات "كتاب الإيمان، باب من الإيمان أن يحب لأخيه ..... " كتحت آ يك (٢) _

### أثرة كاضبطومعني

حديثِ باب ميں وار دلفظ "أثرة" كومختلف وجوہ سے ضبط كيا گيا ہے۔

- 🕕 ابن الاثیر رحمة الله علیہ نے اس لفظ کوہمزہ اور ثاء دونوں کے فتحہ کے ساتھ صبط کیا ہے (۳)۔
- صاحبِ مطالع اورعلامہ جیانی رحمہما اللہ نے اس لفظ کوہمزہ کے ضمہ اور ثاء کے سکون کے ساتھ " آٹے ہ" ضبط کیا ہے۔
- سی بعض حضرات نے اسے ہمزہ کے کسرہ اور ٹاء کے سکون کے ساتھ " إِنْرۃ" پڑھا ہے (سم)۔ علامہ از ہری رحمۃ اللّه علیہ فرماتے ہیں کہ " آثیرۃ" کے معنی استیار کے ہیں۔ اور استیار خود غرضی اور ذاتی منفعت پیش نظرر کھنے کو کہتے ہیں ، اس کی ضدایار ( یعنی اپنے پردوسرے کوتر ججے دینا ) ہے (۵)۔

### مدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت

اس حدیث کی ترجمة الباب کے پہلے جز کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے کہ آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو جا گیردینے کا ارادہ ظاہر فرمایا، اس سے اس فعل کا جواز واضح ہے۔ کما مر قبل (۴).

ترجمة البابكا دوسراجز"وما وعد من مال البحرين" ہے۔

- (٢) كشف الباري: ٢/٨.
- (٣) النهاية في غريب الحديث والأثر: ٢٢/١، باب الهمزة مع التاء.
  - (٤) عمدة القاري: ١٥/٨٧.
  - (٥) حواله بالا، والقاموس الوحيد، مادة: "أثر".
  - (٦) عمدة القاري: ١٥/٨٧، وإرشاد الساري: ٢٣٤/٥.

⁽١) كشف الباري: ٢٣٨/١، و: ٣٢١/٢.

اس جز کا مقصد رہے ہے کہ امام وقت اگر کمی مخص کو جزیہ وغیرہ میں سے خصوصی طور پر پچھودینا جا ہے تو اس کی شرع میں گنجائش ہے اور اس کی اجازت ہے۔

چناں چہ باب کی دوسری حدیث میں یہی مضمون وار دہواہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا کہ بحرین کا مال آیا تو ہم اس میں سے تہمیں اتنا اتنا دیں گے۔ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ان سے وعدہ تھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعدان کے جانشین حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بورا کیا اور موعودہ مال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے حوالے فرمایا۔

٢٩٩٣ : حدّ ثنا عَلَيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : أَخْبَرَنِي رَوْحُ بْنُ الْفَاسِمِ ، عَنْ مُحمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْتُكَ هٰكَذَا وَهٰكَذَا وَهٰكَذَا وَهٰكَذَا ) . فَلَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْتُكِ هَكَذَا وَهٰكَذَا وَهٰكَذَا ) . فَلَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْتُهُ وَجَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَنْ كَانَتْ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ عَلِيْتِهُ عِدَةٌ وَسُولُ اللهِ عَلَيْتُهُ عَدَةٌ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَدَةٌ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ وَمُلَدَا ) . فَلَمَّا لَهُ عَلَيْتُهُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَدَةً عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْقُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْهُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْكُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْتُ عَلَى اللهُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُ عَلَى اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهِ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُونُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ اللهُ الل

# تراجم رجال

## ١ - على بن عبدالله

يمشهورامام حديث حفرت على بن عبدالله ابن المدين رحمة الله عليه بين ان كم قصل حالات كتاب العلم، "باب الفهم في العلم" كتحت كزر كل بين (٢) -

#### ٢- اسماعيل بن ابراهيم

بياساعيل بن ابرا ہيم بن مقسم المعروف'' بابن علية''رحمة الله عليه بيں۔ان كامختر تذكره كتــــاب

⁽١) قوله: "عن جابر رضي الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في الكفالة، باب من تكفل عن ميت دينا......

⁽٢) كشف البارى: ٢٥٦/٣.

الايمان، "باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان"كوذيل مين آچكا(ا)_

بننبي

علامہ عینی وعلامہ تسطلانی رحم ہمااللہ سے اس حدیث کی سند میں بیتسام محمولیا کہ ان دونوں حضرات نے اساعیل بن ابرامیم کو' ابن علیہ'' کی بجائے ابومعمراساعیل بن ابراہیم سمجھ لیا ہے (۲)۔

جب کہ تھے بات ہے ہے کہ یہاں اساعیل ہے''ابن علیہ' مراد ہیں، اس کی وجہ ہے کہ حدیث باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور اساعیل بن ابراہیم کے شخروح بن القاسم اور ہام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بین المدینی کے شیوخ میں اساعیل بن ابراہیم نام کے جوشخ ہیں وہ ابن علیہ ہیں، ابن اور ہام طے شدہ ہے کہ ابن المدینی کے شیوخ میں اساعیل بن ابراہیم نام کے جوشخ ہیں وہ ابن علیہ ہیں، ابن المدینی ابوم عمر داخل نہیں کرتے ، اسی طرح روح بن القاسم کے تلامذہ میں ابوم عمر داخل نہیں، بلکہ ان کے شاگر د تو ابن علیہ ہیں (۳)۔

٣-روح بن القاسم

بدابوغیاث روح بن القاسم تمیم عنری بصری رحمة الله علیه بین (۴)

٤-محمد بن المنكدر

بيه شهورتا بعي محمر بن المئكد ررحمة الله عليه بين (۵)_

٥- جابر بن عبدالله رضى الله عنهما

يمشهور صحابي حضرت جابر بن عبداللدرضي الله عنها بين (٢)_

⁽١) كشف الباري: ١٢/٢.

⁽۲) عمدة القاري: ١٥/٨٥، وشرح القسطلاني: ٥/٣٤٠.

⁽٣) انظر تهذيب الكمال: ١٩/٣، و: ٢٥٢/٩، و: ٦/٢١، وتحفة الأشراف: ٣٥٩/٢، رقم (٢٠١٥).

⁽٤) ان كمالات كم ليويكهي، كتاب الوضوء، باب ماجاء في غسل البول.

⁽٥) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب الوضوء، باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوء و ......

⁽٦) ان كحالات ك ليويكهي، كتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين ......

### ترجمة البابك ساتهمناسبت مديث

حضرت جابر رضی اللہ عند کی اس حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب کے دوسرے جزء کے ساتھ بالکل واضح ہے جمتاج شرح نہیں (۱)۔

ترجمة البابكا تيسراجزء"ولمن يقسم الفي، والجزية؟" بــــــ

اس جزء کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کی حدیث ذکر فرمائی اوراس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ مال فی ءاور مال جزید کے مصارف کیا ہیں ، انہیں کہاں کہاں خرچ کیا جا سکتا ہے اورکون لوگ اس کے مستحق ہوں گے (۲)۔

اس مسئلے کی تفصیل کہ جزیہ دغیرہ کے ستحق کون لوگ ہوں گے، کتاب انحمس میں مختلف مقامات پر گذر چکی ہے۔ای طرح جزیہ کی تعریف بھی کتاب الجزیہ کے شروع میں گزر چکی ہے۔

# مال فی ء کی تعریف

فی ءوہ مال کہلاتا ہے، جو کفار ہے بغیرا یجاف خیل در کاب یعنی لڑائی کے بغیر حاصل ہو (۳)۔ پھریہاں جزید کا عطف جو فی ء پر کیا گیا ہے، یہ من قبیل عطف الخاص علی العام ہے، اس لیے کہ جزیہ بھی فی ءہی کی ایک قتم ہے (۴)۔

# مال فی وی تقسیم سطرح ہوگ؟

یہاں بیمسئلہ بھی ہے، جو سحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے درمیان بھی مختلف فیدر ہا کہ مال فی و کی تقسیم کے اندرامام و حاکم کون ساطریقدا ختیار لرے؟ اس میں تین ندا ہب ہیں:

🕕 امام تقشیم میں مساوات اختیار کرے،سب کو برابر حصہ دے، بید هفرت ابو بکر وعلی رضی الله عنهمااورامام

(١) عمدة القاري: ١٥/٨٧.

تنبيه: مر شرح هذا الحديث في الخمس، باب ومن الدليل على أن الخمس لنوائب المسلمين ......
(٢) فتح الباري: ٢٦٩/٦.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/٦٨، وبدائع الصنائع: ١١٦/٧، كتاب السير، فصل في أحكام الغنائم .....

⁽٤) عمدة القاري: ١٥/١٥، وفتح الباري: ٢٦٩/٦.

شافعی علیدالرحمة كاند هب ہے اور امام احمد بن حنبل رحمة الله علیہ سے بدایک روایت ہے۔

امام تقسیم میں تفضیل اختیار کرے، یعنی امام کو جا ہے کہ فرق مراتب ودرجات کا لحاظ رکھے، کسی کو خوادہ کو جات کا لحاظ رکھے، کسی کو خوادہ کا درخمت اللہ علیہ کا بھی خوادہ کا درخمت اللہ علیہ کا بھی ہے(ا)۔

حضرت ابو بکررضی اللہ عنہ قد امت اسلام اور نسب کی برتری دغیرہ کا لحاظ ضروری نہیں سمجھتے تھے اور اس امرے قائل تھے کہ ان امور کا تعلق آخرت ہے ہے، کوئی شخص قدیماً مسلمان ہوا ہے تو اس کا بیمل اللہ کے لیے ہے، اس کا اجر بھی اللہ تعالیٰ ہی پرموقوف ہے، اس لیے مال کے استحقاق میں ان امور کو بنیا زنہیں بنانا جا ہے۔

جب که حضرت عمر رضی الله عنه فرقِ مراتب کا لحاظ رکھتے ، ای بنیاد پر مال کی تقسیم کے وقت حضرت عائشہ رضی الله عنها کوزیادہ عطا فرماتے اور حضرت حفصہ رضی الله عنها کوکم ، حالانکہ دونوں ازواج مطہرات میں سے تھیں! اور حضرت حفصہ رضی الله عنها سے فرمایا کرتے کہ بیٹی! تمہاری نسبت عائشہ کواس لیے زیادہ دیتا ہوں کہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کے نزدیک وہ تم سے زیادہ چہتی تھیں ، نیز نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کو تمہارے باپ (ابو بکر) سے زیادہ تعلق خاطر تھا!!!

اسی طرح حضرت عمر اپنے صاحبز او بے عبداللہ بن عمر کی بہ نسبت حضرت اسامہ بن زید بن حارثہ رضی اللہ عنین کا حصہ زیادہ لگایا کرتے تھے اور ابن عمر سے فر مایا کرتے کہ اسامہ کوتم پریہ نضیلت حاصل ہے کہ نبی علیہ السلام کوتم ہاری نسبت اسامہ سے زیادہ تھا اور تمہار ہے والد سے زیادہ ان کے والد حضرت زید بن حارثہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں پندیدہ تھے (۲)۔

⁽١) فتح الباري: ٢٦٩/٦، ومرقاة المفاتيح: ١٠٤/٨، وبداية المجتهد: ٢٠٣/١.

⁽٢) مرقدة المفاتيح: ٨٠٤، ١، وانظر للاستزادة: المصنف لابن أبي شيبة: ٢/ ٢٧٦-٤٧٦، كتاب السير، ماقالوا في الفروض وتدوين الدواوين، رقم (٣٣٥٣٩)، والسنن الكبرى للبيهقي: ٣٥٩/٦-٣٥٩، كتاب قسم الفيء والغنيمة، بساب التفضيل على السابقة والنسب، رقم (٢٩٩٦-٢٩٩٨)، وكشف الأستار: ٢م٢١-٢٩٥، كتاب السجهاد، باب قسمة الأموال وتدوين العطاء، رقم (١٧٣٦)، وقصة أسامة بن زيد أخرجه الترمذي أيضاً، كتاب المناقب، باب مناقب زيد بن حارثة، رضى الله عنه، رقم (٢٨١٣).

تنہ ہب حنفیداس مسلے میں بیہ کہ بیمعاملہ امام کے سپر دہے کہ جس طرح چاہے اور جسے چاہے، وے یا نہ دے، مساوات اختیار کرے یا تفضیل ،اس میں امام مختارہے(۱)۔

يم ايكروايت امام احمر رحمة الله عليه عيم م ٢٠)-

فيء ميں مے شن نكالا جائے گايانہيں؟

قرآن كريم كى آيت ﴿ واعلموا أنما غنمتم من شي، فأن لله خمسه ..... كى روئ غنيمت عضي نكالا جاتا ہے، ليكن في عير بحي خمس بيانيل ، بيا ختلافي مسلم

امام شافعی رحمة الله علیه نے جمہور فقہاء کی رائے سے ہٹ کریے قول اختیار کیا ہے کہ نی ء میں بھی خمس ہے، بیمذ بہب صحابہ کرام رضی الله عنهم میں سے کسی کا ہے نہ بعد کے ادوار میں کسی تابعی وغیرہ کا ،اس لیے اس قول کو ان کا تفرد کہا جائے گا ،امام ابن المنذ ررحمة الله علیہ فرماتے ہیں:

"انفرد الشافعي بقوله: إن في الفيء الخمس كخمس الغنيمة، ولا يحفظ ذلك عن أحد من الصحابة ولا من بعدهم (٣).

٢٩٩٤ : وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ ، عَنْ أَنسُ : أَنَيَ النّبِي عَلَيْهِ مِمَالٍ أَنِيَ بِهِ رَسُولُ اللهِ عَلِيلَةِ ، عَلَيْ اللّهِ عَلِيلَةِ مِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَقَالَ : (ٱنْثُرُوهُ فِي المَسْجِدِ) . فَكَانَ أَكْثَرَ مَالٍ أَنِيَ بِهِ رَسُولُ اللهِ عَلِيلَةِ ، فَالَمْ وَاللّهُ ، فَاللّهُ ، فَاللّهُ ، فَاللّهُ ، فَقَالَ : مُرْ بَعْضَهُمْ يَرْفَعْهُ إِلَى . قالَ : (خُذْ ) . فَحَنَا فِي ثَوْبِهِ ، ثُمَّ ذَهَبَ يُقِلّهُ ، فَلَمْ بَسْتَطِعْ ، فَقَالَ : مُرْ بَعْضَهُمْ يَرْفَعْهُ إِلَى . قالَ : (لَا) . فَنَرْ مِنْهُ ثُمَّ ذَهَبَ يُقِلّهُ فَلَمْ يَرْفَعْهُ ، فَقَالَ : فَمُرْ (لَا) . قَالَ : (لا) . فَنَثَرَ مِنْهُ ثُمَّ ذَهَبَ يُقِلّهُ فَلَمْ يَرْفَعْهُ ، فَقَالَ : فَمُرْ وَنَعْهُ مَا يَرْفَعْهُ عَلَيْ ، قالَ : (لا) . فَنَذَرَ مِنْهُ ثُمَّ أَنْتَ عَلَيَّ ، قالَ : (لا) . فَنَذَرَ مِنْهُ ثُمَّ أَنْتَ عَلَيَّ ، قالَ : (لا) . فَنَذَرَ مِنْهُ ثُمَّ الْمَعْمَلُهُ عَلَيْ ، قالَ : (لا) . فَنَذَرَ مِنْهُ ثُمَّ الْمَعْمُ يَرْفَعْهُ عَلَيْ ، قالَ : (لا) . فَهَا وَالَ يَتَبِعُهُ بَصَرَهُ حَتَى خَفِي عَلَيْنَا ، عَجَبًا مِنْ حِرْصِهِ ، فَمَا قامَ عَلَى كَاهِلِهِ ، ثُمَّ ٱلْطَلَقَ ، فَمَا زَالَ يُتَبِعُهُ بَصَرَهُ حَتَى خَفِي عَلَيْنَا ، عَجَبًا مِنْ حِرْصِهِ ، فَمَا قامَ عَلَى كَاهِلِهِ ، ثُمَّ ٱلْطَلَقَ ، فَمَا زَالَ يُتَبِعُهُ بَصَرَهُ حَتَى خَفِي عَلَيْنَا ، عَجَبًا مِنْ حِرْصِهِ ، فَمَا قامَ

⁽١) شرح ابن بطال: ٥/٠ ٣٤، وفتح الباري: ٢٦٩/٦، ومرقاة المفاتيح: ٩٨/٨.

⁽٢) المغني لابن قدامة: ٦/ ٣٢٠ - ٣٢١ كتاب الوديعة، باب قسمة الفيء .....، فصل، رقم (٩٢ ٥٠).

⁽٣) فتح الباري: ٢٦٩/٦، ومرقاة المفاتيح: ٩٨/٨، وبداية المجتهد: ٢ /٤٠٣، والجوهر النقي : ٢٩٤/٦، باب الخمس في الفي.....، والمغني: ٣١٣/٦، وشرح ابن بطال: ٥/١٥، وإعلاء السنن: ٨٧/١٢.

⁽٤) مر هذا التعليق بهذا الإسناد في الصلاة، باب القسمة وتعليق .....، وذكر هناك من وصله.

رَسُولُ ٱللَّهِ عَلِيْكِ وَثُمَّ مِنْهَا دِرْهَمْ . [ر: ٤١١]

## تراجمرجال

#### ۱ - ابراهیم بن طهمان

بيامام ابراهيم بن طهمان خراسانی رحمة الله عليه بين (۱) _

#### ٢- عبدالعزيز بن صهيب

يعبدالعزيز بن صهيب بناني بهرى رحمة الله عليه بي، ان كه حالات كتساب الإيمان، "باب حب الرسول ....." كر تحت كرر يك (٢) _

#### ۳- انس

يمشهور صحابي حضرت انس بن ما لك رضى الله عند بين، ان كاتذكره كتساب الإيسمان، "باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه "كتحت كرر حكال ")_

## حدیث کی ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث، جس میں حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کا ایک واقعہ ذکر کیا گیا ہے، کی سنا سبت ترجمۃ الباب کے تیسر ہے جزء کے ساتھ واضح ہے کہ ترجمہ میں بیسوال مذکورتھا کہ فی ء وجزید کا مستحق کون ہوگا؟ جس کا جواب امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے ذریعے دیا کہ ان میں تمام مسلمانوں کاحق ہے، اس معالمے میں فقیر وغنی کی کوئی تخصیص نہیں، اگر ہوتی تو حضرت عباس کو مال فی ء ہے کھی خملتا کہ وہ غنی تھے (۴)۔

⁽١) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب الوضوء، باب من اغتسل عربانا وحده.

⁽٢) كشف الباري: ١٢/٢.

⁽٣) كشف الباري: ٢/٤.⁻

⁽٤) فتح الباري: ٢٦٩/٦.

#### ه - باب : إِنْمِ مَنْ قَتَلَ مُعَاهَدًا بِغَيْرِ جُرْمٍ .

#### ترجمة الباب كامقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بیفر مایا ہے کہ کوئی آ دمی اگر ذمی یا معاہد کوتل کرے گا اور بلاکسی جرم وحق کے اس قبل کا ارتکاب کرے گا تو وہ بڑا سخت گنہگار ہوگا اور اس کا یفعل کہ ذمی کوتل کرے، کسی طور پر قابلِ قبول نہوگا۔

## ايك الجم فاكده

ترجمۃ الباب کے سلسلے میں امام بخاری رحمۃ اللّٰدعلیہ کی ایک عادت ریکھی ہے کہ ترجمہ مقیدلاتے ہیں اورروایت مطلق ،مقصدیہ موتاہے کہ روایت میں ترجمہ کی قید ملحوظ ہے، روایت کا اطلاق مراز نہیں (۱)۔

ای عادت کے موافق مصنف علیہ الرحمۃ نے اس ترجے کو بھی مقید ذکر کیا، جب کہ روایت مطلق ہے کہ اس میں ' دبغیر جرم'' کی قید موجو دنہیں ، کین چوں کہ قواعد شرع سے یہ امر ثابت ہے کہ جرم کی بنیا د پر تو مسلمان کو تل کرنا بھی جائز ہے، چنال چد فی کا قبل بھی جائز ہوگا، اس لیے حدیثِ باب کے الفاظ ''من قتبل معاهدا لم یہ سے سند اللہ علی بغیر جرم یا بغیر حتی کی قید بہر حال ملح ظ ہوگی کہ گنہ گاراسی صورت میں ہوگا کہ قبل ناحق ہو (۲)۔

اس کے علاوہ یہی روایت ابومعاویہ عن الحن بن عمروعن مجاہد کے طریق سے بھی مروی ہے، اس میں "بغیر حق" کی تصریح ہے (۳)۔

نیز حدیث باب کی مزید توضیح اس روایت سے بھی ہوتی ہے، جوحظرت ابو بکر ہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اس میں ہے:"من قتل معاهداً في غیر کنهه، حرم الله علیه الجنة ....."(٤). که "جس نے کسی ذی کو بغیر حق کے آل کیا، اللہ تعالی اس پر جنت حرام کردیں گے ....."۔

⁽١) كشف الباري: ١٧٥/١.

⁽٢) فتح الباري: ٦/٠٧٦.

⁽٣) السنن الكبرى للإمام البيهقي: ١٣٣/٨ ، كتاب القسامة ، باب إثم من قتل ذميا بغير جرم ..... ، رقم (٦٦ ١٦٤) . والمصنف لابن أبي شيبة: ٢١٤/١٤ ، كتاب الديات ، في قتل المعاهد ، رقم (٢٨ ٥٢٦) .

⁽٤) الحديث أخرجه أبوداود، كتاب الجهاد، باب في الوفاء للمعاهد وحرمة ذمته، رقم (٢٧٦٠)، والنسائي، =

٢٩٩٥ : حدّثنا قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا الحَسَنُ بْنُ عَمْرٍو : حَدَّثَنَا مُعَاهِدًا حَدَّثَنَا مُعَاهِدًا : (مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا حَدَّثَنَا مُعَاهِدًا : (مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمُ عَرْدُ وَرَضِيَ اللّهُ عَنْهُمَا ( : عَنْ عَبْدِ اللّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللّهُ عَنْهُمَا ( : عَنْ عَلَى : (مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمُ يَرَحْ رَائِحَةَ الْجَنَةِ ، وَإِنَّ رِيحَهَا تُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عامًا ) . [٦٥١٦]

# تراجم رجال

#### ۱ – قیس بن حفص

يقيس بن حفص ابومحدوارم بعرى رحمة الله عليه بين، ان كحالات كتاب العلم "باب ورما أو تيم من العلم ..... " " كتحت كرر يكو (٢) -

#### ٢- عبدالواحد

بيابوبشرعبدالواحد بن زياد بعرى رحمة الله عليه بين، ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب الجهاد من الإيمان، "كتت كرر حكال الم

#### ٣- الحسن بن عمرو

بيه شهور محدث حضرت حسن بن عمر وقيمي تتيمي كوفي رحمة الله عليه بين (٣) _

پیر منذرالثوری محارب بن دثار،ابرامیم نعتیه،ابوالز بیر،منذرالثوری محارب بن دثار،ابرامیم نعی اوراپ علی افغیر مین محالی فضیل بن عمر در حمهم الله تعالی وغیره سے روایت کرتے ہیں۔

اوران سے روایت حدیث کرنے والوں میں امام سفیان توری ،عبداللہ بن المبارک ،حسن بن صالح ،

⁼ كتاب القسامة، باب تعظيم قتل المعاهد، رقم (١٥٧١، ٢٥٧٥).

⁽١) قوله: "عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب الديات، باب إنسم من قتل ذميا بغير جرم، رقم (٢٩١٤)، والنسائي، كتاب القسامة، باب تعظيم قتل المعاهد، رقم (٤٧٥٤)، وابن ماجه، كتاب الديات، باب من قتل معاهدا، رقم (٢٦٨٦).

⁽٢) كشف الباري: ٢٦/٤.

⁽٣) كشف الباري: ٣٠١/٢.

⁽٤) تهذيب الكمأل: ٢٨٣/٦، وتهذيب التهذيب: ٢٠١٠، والتاريخ الكبير: ٢٩٨/٢، رقم (٢٥٣٥).

حفص بن غیاث، عبدالواحد بن زیاد، ابومعاویه، ابو بکر بن عیاش، محمد بن فضیل اور ان کے بھینیج عمر و بن عبدالغفار بن عمر ورحمهم الله وغیره جیسے اساطین علم شامل ہیں (1)۔

امام على بن المدينى رحمة الله علي فرمات بي كه مين في يحيى بن سعيد الانصارى سے دريافت كيا كه حسن بن عبرو بين بن عمرو مين سے آپ كے نزد كيكون مجوب و پستديده بين؟ فرمايا دونوں مين حسن بن عمرو أثبته ما "(٢).

امام ابوبکر بن اثرم امام احمد رحمة الدّعليها سے روايت كرتے ہيں كدانہوں نے حسن بن عمرو كے بارے ميں فرمايا، "ثقة" (٣).

امام يجل بن معين رحمة الله عليه فرماتي بين: "ثقة، حجة "(٤).

الم م ابوحاتم رحمة الله عليه فرمات بين: "لا بأس به، صالح" (٥).

نیز علامہ ذہبی، حافظ ابن ججر، امام ابن حبان، امام نسائی اور علامہ بجلی رحمۃ اللہ علیہم نے بھی ان کی توثیق کی ہے (۲)۔

امام سفیان توری رحمه الله نے انہی حسن بن عمر وسے نقل کیا ہے کہ ان کے والد عمر وان کو لے کر حضرت سعید بن جبیر رحمة الله علیه کی خدمت میں حاضر ہوئے ، اس وقت یہ بہت چھوٹے تھے اور قرآن کریم پڑھ چکے تھے، حضرت سعید بن جبیر رحمة الله علیه نے جب ان کی قرآن دانی کود یکھا تو ان کے والد سے فر مایا: "تعلم من منل هذا القرآن" (۷) که "ان جیسے سے تم بھی قرآن کریم سکھلو!"۔

⁽١) شيوخ واللفروك ليويكهي الهذيب الكمال: ٢٨٣/٦-٢٨٤.

⁽٢) حواله بالا: ٢٨٤/٦، والجرح التعديل: ٢٩/٣، رقم (١٠٧).

⁽٣) حواله جات بالا

⁽٤) تهذيب الكمال: ٢٨٥/٦، والجرح والتعديل: ٢٩/٣، رقم (١٠٧).

⁽٥) حواله جات بالا

⁽٦) الكاشف للذهبي: ٢/٣٢٨، والتقريب لابن حجر: ٢٠٧/١، رقم (١٢٧١)، وتهذيب التهذيب: ٢/٠١٠، وتعليقات تهذيب الكمال: ٢٨٥/٦.

⁽٧) الطبقات لابن سعد: ٦/١٤ ٣٤، وتهذيب الكمال: ٦٨٥/٦.

حسن بن عمر ورحمة الله عليه مزيد فرمات بي كهابرا بيم نخى رحمة الله عليه وفات كوفت بيد صيت كركئے تھے كہان كے كپڑے جھے ديے جائيں (1)۔

بيعباس خليفه ابوجعفر المنصور كاواكل خلافت مين ١٣٢ه هكوبمقام كوفه انقال كركي (٢) _

امام بخاری رحمة الله علیه کے علاوہ امام ابوداؤد، نسائی اور ابن ملجه حمیم الله تعالی نے بھی ان سے روایات لی بین (۳)۔

نیز صحیح بخاری میں ان کا ذکر صرف دومقامات پر آیا ہے، ایک تو حدیثِ باب میں ، جواس طریق سے کتاب الدیات (۴) میں بھی آئی ہے، دوسرے کتاب الا دب(۵) میں (۲)۔رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعۃ

#### ٤ – مجاهد

ييشخ القراء حضرت مجامد بن جركل رحمة الله عليه بين، ان كا تذكره كتباب السعلم، "بساب الفهم في العلم" كتحت آچكا ب (2) -

## ٥- عبدالله بن عمرو

بيمشهور صحابي حضرت عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما بين _ان كے حالات كتاب الإيمان، "باب المسلم من سلم المسلمون ....." كتحت كزر يك (٨) _

# سندحديث سيمتعلق ايك اجم بحث

امام بخاری رحمة الله علیه براس حدیث کی سند کے حوالے سے بیاعتراض کیا گیاہے کہ بیحدیث منقطع

- (١) الطبقات الكبرى: ٦٤١/٦.
- (۲) حواله بإلاء وتهذيب الكمال: ٢٨٥/٦.
  - (٣) تهذيب الكمال: ٢٨٥/٦.
- (٤) صحيح بخاري، كتاب الديات، باب إثم من قتل ذميا .....، رقم (١٩١٤).
- (٥) انظر صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ليس الواصل بالمكافي، رقم (٩٩١).
  - (٦) فتح الباري: ٦/٠٧٠ ، وعمدة القاري: ٥٨/١٥.
    - (٧) كشف الباري: ٣٠٧/٣.
    - (٨) كشف البارى: ١/٧٩/١.

"مجاهد عن ابن عمرو، ولم يسمع منه"(١).

اس كے علاوہ امام دارقطنى رحمة الله عليه نے امام بخارى رحمة الله عليه كے طريق كوردكرتے ہوئے كہا ہم محاوية عن الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة بن أبي أمية عن عبدالله بن عمرو"(٢) كاطريق بى زيادہ صحح ہے كه اس ميں حضرت مجاہداور حضرت عبدالله بن عمروضى الله عنهما كه درميان ايك واسطے يعنى جنادہ كا اضافه ہے، جس سے انقطاع ختم ہوجائے گا (٣)۔

ليكن ان حضرات كى بيربات بوجوه صحيح نهين:

- ام مجاہدر حمۃ اللہ علیہ کا ساع حضرت عبداللہ بن عمر ورضی اللہ عنہما سے ثابت ہے، نیز وہ مدکس بھی نہیں کہ ان پر تدلیس کا الزام دھرا جائے۔
- دونوں طرق میں تطبیق بھی ممکن ہے کہ امام مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے بیروایت اولاً جنادہ سے میں ہو، پھر جب ان کی ملاقات حضرت عبداللہ بن عمرورضی اللہ عنہما سے ہوئی، توان سے بھی من کی ہو یادونوں نے ایک ساتھ حضرت عبداللہ سے ساع کیا ہو، بعدازیں حضرت مجاہد جب اس روایت کو بیان کرنے گئے تو بھی حضرت عبداللہ بن عمرو سے نقل کی بہمی جنادہ سے (م)۔
- صافظ ابن مجررهمة الله عليه فرمات عي كهمروان اگر چه عبدالواحد كے مقابلے ميں اهبت بيں اور انہوں في سند ميں ايك راوى كا اضافه بھی نقل كيا ہے، كين عبدالواحد كے متابع موجود بيں، چناں چه ان كى متابعت

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٨٨.

⁽٢) أخرجه النسائي في الصغرى، كتاب القسامة، باب تعظيم قتل المعاهد، رقم (٤٧٥٤)، والكبرى: ٤٢١/٤، كتاب النسامة، تعظيم قتل المعاهد، رقم (٢٩٥٢)، وكتاب السير: ٥/٥٢٠....، رقم (٢٩٥٢)، وأحسد في مسنده: ٣٢٦/٦، مسند عبدالله بن عمرو ....، رقم (١٧٤٥)، والبيهقي في الكبرى: ١٣٣/٨، رقم (١٧٤٨)، و: ٩/٥٠١)، وو ٢٠٥/٩)، وو ٢٠٥/٩)، وقم (٢٠٥٣)،

⁽٣) هدي الساري: ٢٦،٥، وعمدة القاري: ٥٨/١٥، وأيضاً انظر تحفة الأشراف: ٢٨٥/٦، و٣٧٧.

⁽٤) حواله بإلا ، وفتح الباري: ٢٧٠/٦ ، وتعليقات الشيخ محمد عوامة على المصنف: ٢١٤/١٥.

ابومعاویہ نے کی ہے، ابن ماجہ نے اس کواپنے طریق سے روایت کیا ہے(۱)۔ اس طرح عمر و بن عبدالغفار قیمی بھی ان کی متابعت کرتے ہیں ، جس کوامام اساعیلی نے نقل کیا ہے تو بظاہر عبدالواحد کی روایت ار جج ہے(۲)۔

# اصلی کاایک تسامح

صحیح بخاری کے تمام نسخوں کا اس امر پر اتفاق ہے کہ حدیثِ باب ''مندعبداللہ بن عمروبن العاص رضی اللہ عنی اللہ عنی اللہ علیہ نے اللہ علیہ نے "الم جر جانبی عن الفربری" کے طریق سے "عبداللہ بن محمر" (بضم العین، بغیرواو) نقل کیا ہے، جو کہ تھیف ہے اور اس کی نشاندہی جیانی رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے (۳)۔ عن النبی صلی الله علیه وسلم قال: "من قتل معاهدا لم برح راقعة المجنة".

حصرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما ، نبی ا کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فر مایا کہ جس کسی نے کسی ذمی کوتل کیا ، تو وہ جنت کی خوش بونہیں یائے گا۔

## "میرح" کے معنی اور ضبط

يهال فعل "يرح" لم جاز مه كي وجه ي مجز وم ب،اس كے ضبط ميں تين اقوال ميں:

- ابوعبیدر جمة الله علیه فرماتے بیں کہ بیرا خه یرا خه روحا سے ہے۔
- ابن اللين رحمة الله عليه كاكبنايه به كه يه أراحه بسريحه إراحة عدم مزيد فرمات بيل كه بهلا ضبط بهتر بادريبي اكثر كاقول بـــ
  - 🗗 ابن الجوزي رحمة الله عليه فرماتے ہيں كه بير احه يَرِيحه سے ہے۔

اور تنیول صورتوں میں معنی ایک ہی ہیں ،علامہ جو ہری رحمۃ الله علی فرماتے ہیں کہ اس کے معنی أو پانے کے ہیں، "راح الشيء يراحه ويربحه: إذا وجد ريحه" (٤).

⁽١) رواه ابن ماجه في كتاب الديات، باب من قتل معاهدا، رقم (٢٦٨٦).

⁽٢) هدي الساري: ٢٦، ٥، وفتح الباري: ٦٧./٦.

⁽٣) فتح الباري: ٢٧٠/٦، وعمدة القاري: ١٥/٨٨.

⁽٤) حوالم جات بالا، وإرشاد الساري: ٢٣٥/٥، وشرح ابن بطال: ٥٦٤/٨، وشرح الكرماني: ١٣٣/١٣، والصحاح للجوهري: ٤٣٦، مادة: "روح".

#### وإن ريحها توجد من مسيرة أربعين عاما

اور جنت کی خوش بوتو چالیس سال کی مسافت سے محسوس ہوتی ہے۔

صدیث باب کا مطلب یہ ہے کہ جنت جس کی خوش ہواتی تیز ہے کہ اگر کوئی شخص جنت سے چالیس سال کی مسافت وفاصلے پر ہوتو وہ بھی اس کی خوشبو محسوس کرسکتا ہے، لیکن ذمی کے قبل کی بیمزاہے کہ قاتل اتن مسافت سے محسوس کی جانے والی خوشبو سے بھی محروم رہے گا، دخول جنت تو دور کی بات ہے۔ مقصود وعید ہے کہ اول دہلہ میں جنت میں داخل ہونے والوں کے ساتھ بید داخل نہ ہو سکے گا، اپنی سز ابھکتنے کے بعد ہی داخل ہوگا۔ یا یہ کہ اللہ تعالی اپنی رحمت خاص کے تحت معاف فرمادیں۔ بہر حال ذمی کے قبل سے پر ہیز ضرور کی ہے اور یہ بغیر کسی طور پر جائز نہیں (۱)۔

یا حدیثِ باب میں بیان کردہ سز استحل کی ہے، یعنی جو کسی ذمی کو بغیر کسی حق کے قل کرنا طلال سمجھے، اس کی میسز اہوگی۔

# حدیث میں مذکورعد دمیں رواۃ کا اختلاف اوران اعداد کی توجیہ

جنت کی خوش بوکتنی مسافت و فاصلے سے محسوں ہوگی، اس میں روایات مختلف ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر ورضی اللہ عنہما کی روایت میں اکثر رواۃ نے "أربعیس عاما" نقل کیا ہے، جب کہ عمر و بن عبدالغفار کی روایت، جس کی تخریخ اساعیلی نے کی ہے، میں "سبعیس" کالفظ وارد ہے، حضرت ابو ہریرہ (۲) اور حضرت ابو بکرہ (۳)

⁽١) شرح ابن بطال: ١/٥ ٣٤، وعمدة القاري: ١٥/٩٨، وإرشاد الساري: ٥/٣٥/٠.

⁽٢) انظر الجامع للترمذي، كتاب الديات، باب فيمن يقاتل نفسا .....، رقم (٢٠ ١٤)، ومسند أبي يعلى: ٥/٧٦ مسند أبي هريرة، رقم (٢٥٨١)، والمستدرك: ١٣٨/٢، كتاب الجهاد، رقم (٢٥٨١)، وشرح السنه: ٥/٣٧، كتاب القصاص، باب إثم من قتل معاهدا، وجامع الأصول: ٢/١٥، كتاب الجهاد، رقم (١١٨٨)، وجمع الجوامع: ٣/٠١، حرف الهمزة، رقم (١١٨٨).

⁽٣) شرح السنة: ٣٧٦/٥ كتاب القصاص، رقم (٢٥١٦)، ومسند الإمام البزار: ٢/٩، ١٠٢٠م حديث أبي بكرة، رقم (٣٦٤)، ومسند أبي بكرة نفيع، وموارد الظمآن ٣٦٨، رقم (٣٦٤)، ومسند أبي بكرة نفيع، وموارد الظمآن ٣٦٨، رقم (٣٦٤). (١٥٣١-١٥٣١)، والمستدرك: ١٦٤٨٤، رقم (٢٥٧٩)، وسنن البيهقي الكبرى: ٢٢٩/٨-٣٣٠، رقم (١٦٤٨٤).

رضی الله عنهما کی احادیث میں بھی دسبعین' کالفظ آیا ہے اور مؤطا وسلم شریف(۱) کی روایت، جس کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، میں خمسمائة سنة لعنی یانچ سوسال کاعدو مذکور ہے۔

اس اختلاف عدد کی مشہور تو جیہ وہی ہے جومحدثین وشراح اس طرح کے مقامات میں ذکر کیا کرتے ہیں کہ حدیث کی مراد بعد مسافت ہے کہ جنت کی خوشبو بہت دور سے .....محسوس کی جائے گی، چناں چہاس بُعد مسافت کومختلف اعداد سے تعبیر کیا گیا، بھی جالیس بھی ستر اور بھی یا نچے سوسال کا ذکر کیا گیا (۲)۔

### ترجمة الباب كساته مناسبت حديث

صدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح ہے، ترجمہ کسی ذمی کو بغیر کسی حق کے قل کی شناعت کے بیان میں تھا، حدیث میں بھی اس جرم کی سزابیان کی گئی ہے کہ اس جرم کے مرتکب کو سخت سزا ہوگی (۳)۔

اسی سے اس بات کا بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اسلام میں ذمی کے بھی کس قدر حقوق ہیں کہ ایک مسلمان کواس امر سے ڈرایا جار ہاہے کہ اس کوکوئی گزند نہ پہنچائے۔

٦ – باب : إِخْوَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ.

#### ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمة الله علیه کامقصد تویبال ظاہر ہے، یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہودیوں کو جزیرہ عرب میں تھہرنے کی اجازت نہیں ہے،ان کو وہاں سے نکالا جائے گا(۴)۔

⁽۱) المحديث أخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة، باب النساء الكاسيات العاريات، رقم (٥٨٢)، و (٢) المحديث أخرجه مسلم في كتاب اللباس، باب مايكره و (٢١٩٤)، إلا أن المعدد الممعين غير مذكور فيه، ومالك في المؤطأ: ٢/٣/٢، كتاب اللباس، باب مايكره للنساء لبسه من الثياب، رقم (٧).

⁽٢) الأوجز: ١٧١/١٦.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/٨٨.

⁽٤) عمدة القاري: ١٥/١٥.

# جزيرة عرب كى تعريف اورومان اقامت كفار كاحكم

جزیرہ عرب کے اندر کسی بھی کا فرکو وطن بنانے اورا قامت اختیار کرنے کی اجازت نہیں ہے، اس پر ائمہار بعد حمہم اللّٰد کا اتفاق ہے،البتہ ان کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ اس حکم کا اطلاق کن کن علاقوں یا شہروں پر ہوتا ہے؟

چناں چہام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیتھم، کہ کفار جزیر ہُ عرب میں اقامت اختیار نہیں کر سکتے، حجاز (۱) کے ساتھ خاص ہے، جس میں مکہ مکر مہ، مدینہ منورہ، خیبر، پنجع، فدک، بمامہ اوران کے آس پاس کے، جو علاقے ہیں، وہ سب داخل ہیں (۲)۔

امام اعظم امام ابوجنیفه وامام ما لک رحمة الله علیها کے نزدیک بیتهم پورے جزیرهٔ عرب کوشامل ہے، یعنی اقصائے عدن ابین سے لے کرعراق کے دیباتوں تک طولاً اور جدہ ومضافات سے لے کرشام کے اطراف تک عرضاً ، فاله الأصب معی رحمه الله (٣).

## ایک اہم تنبیہ

یبال بیہ بات بھی واضح ہونی چاہیے کہ کفار کو جوا قامت کی ممانعت ہے، وہ تین دن سے اکثر مدت کے لیے ہے، اگر تین دن سے کم مدت کے لیے اقامت اختیار کریں، مثلاً تجارت وغیرہ کی غرض سے رہیں تو اجازت ہوگی، لیکن حاکم وقت کی اجازت ضروری ہوگی۔ البتہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نز دیک اس رعایت سے مکہ کرمہ اور اس کا حرم شنی ہے، مکہ کرمہ میں کسی کا فرکو داخل ہونے کی اجازت ہے، نہ ہی داخل کرنے کی، اگر کوئی وہاں خفیہ طور پر داخل ہو بھی گیا تو اسے نکالا جائے گا، اسی دور ان اگر مرگیا، تدفین بھی ہوگئی، لیکن بعد میں معلوم ہوا تو اس کی قبر کو کھول کر اس کی لاش (بشر طیکہ خراب نہ ہوئی ہو) حرم سے باہر پھینک دی جائے گی، چنال چہ بیچرم کی خصوصیت ہے کہ دہاں کوئی کا فر داخل نہیں ہوسکتا (عم)۔

⁽١) "رإنما سمي حجازا؟ لأنه حجز بين تهامة ونجد". انظر المغني: ٢٨٦/٩، وإعلاء السنن: ٢٣/١٢.

⁽٢) لَمُ عَلَى ٢٨٥/٩؛ والأوحز: ٩١/٩٤، وشِرح النووي على مسلم: ١٥/٢، أول كتاب المساقاة......

⁽٣) فتح القدير: ١/٥، ٣٠١ والأوجز: ١٥/٥٥، والمغني: ٢٨٥/٩، رقم (٧٦٦٩).

⁽٤) فتح الباري: ١٧١/٦، رقم (٣٠٥٣)، والدرالمختار: ٣٠١/٣، كتاب الجهاد، فصل في "بمرية، 👚

## فریقین کے دلائل

مذكوره بالاستك مين فريقين ان تمام روايات ساستدلال كرتے بي، جن مين مشركين، يهودونسارى كوجزيرة كرب نصنكا لئے كاحكم ب، مثلًا: "أخر جوا السمشركين من جزيرة العرب" (١) يا "لا بجنمع دينان في جزيرة العرب" (٢) وغيرهما من الروايات.

البته جزیرهٔ عرب کے اطلاق میں چونکہ ان حضرات کا اختلاف ہے، امام شافعی واحدر حمہما اللہ اس کو حجاز کے ساتھ خاص کرتے ہیں، اس لیے بید حضرات اسکہ فدکورہ بالا احادیث کے کلمات "جزیرہ العرب" پر "العام أريد به المحاص" كا اطلاق كرتے ہوئے اس بے 'حجاز' مراد ليتے ہیں (۳)۔

نیز ایک روایت میں "جزیرة العرب" کی بجائے" الحجاز" وارد ہوا ہے، چنال چہ حضرت ابوعبیدہ بن الجراح رضی الله عند سے مروی ہے کہ آپ صلی الله علیہ و کلم نے وفات سے قبل جوسب سے آخری کلام فر مایا تھا، وہ سیتھا، "أخر جوا البھود من الحجاز" (٤).

⁼ والأوجز: ١٥٠/١٥، والمغني: ٢٨٦/٩، وحاشية الدسوقي مع الشرح الكبير للدردير: ١٩/٢، ٥٢٠-٥٠٠ فصل عقد الجزية.

⁽١) المحديث أخرجه البخاري في نفس هذا الباب، وفي مواضع من صحيحه، ومسلم في صحيحه، كتاب الموصية، باب ترك الموصية لمن ليس له شيء .....، رقم (٢٠١)، ولم يخرجه غير الشيخين، من رواية ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٢) انظر المؤطأ للإمام مالك بن أنس: ٨٩٢/٢ م-٨٩٣، كتاب الجامع، باب في إجلاء اليهود من المدينة، رقم (١٧-١٧)، وابن أبي شيبة: ١٧/٥١، رقم (٣٣٦٦٣)، وأيضاً برقم (٢٩٦١٧).

⁽٣) شرح الكرماني: ١٣٢/١٣، وعمدة القاري: ٨٩/١٥.

⁽٤) المحديث أخرجه ابن أبي شيبة: ١١/٥١٥، كتاب السير، لا يمجتمع اليهود والنصارى ....، رقم (٢٠) المحديث أخرجه ابن أبي عاصم، الآحاد والمشاني: ٤٠، رقم الترجمة (١٠)، وأحمد في مسنده: ١/٢٠، و٣٣٦٦، وابن أبي عبيدة بن الجراح ....، رقم (١٦٩١)، وأيضاً (١٦٩٩)، والطيالسي في مسنده: ١/٣٢، وقم (٢٦٩)، وأيضاً (٢٩٩)، والبخالسي في مسنده: ١/٣٤، رقم (٢٥)، والبخاري في التاريخ الكبير: ٤/٧٥، رقم (٢٢٦)، والبخار، باب السين، والدارمي في سننه: ٢/٥، ٣-٣، كتاب الجهاد، باب إخراج المشركين ....، =

جب که امام ابوحنیفه وامام ما لک رحمهما الله ان تمام روایات کواین عموم پرمحمول کرتے ہوئے بیفر ماتے ہیں کہ بیتھم پورے جزیرہ عرب کوشامل ہے، جس میں عراق، شام، جدہ اور عدن وغیرہ سب داخل ہیں (۱)۔

ائمہ حنفیہ ومالکیہ کا استدلال بھی حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ کی روایت مذکورہ بالاسے ہے، فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیتھی فرمایا تھا: "و أخر جوا أهل نجران من جزیرۃ العرب" (۲) چنال چرائی فرمان نبوی پرممل کرتے ہوئے بعد میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے دورِ خلافت میں اہل نجران کووہاں سے نکال باہر کیا تھا۔

ابن قد امدرهمة الله عليه احناف كى فدكوره بالا دليل كوردكرت موئ فرمات بي كه حضرت عمر رضى الله عند في الله عند في الله عند في الله عند في الله الله الله الله عند في عليه السلام في الله عند في كه وه سود كي لين وين بيس كريس كريك بيكن جب انهول في الله عند في عليه السلام في الله عند في الله في الله

علامة ظفر احمد عثانی رحمة الله عليه فرمات بي كه ابن قد امدر حمة الله عليه كايد وعوى بظاهر درست نهيس، بلكه حضرت عمرضى الله عنه كافدكوره فعل نبي عليه السلام كي وصيت كي عفيذ كے ليے تما، چنال چه امام مالك رحمه الله كا

= رقم (٢٤٩٨)، وأبو يعلى في مسنده: ٩/١، ٣٥، رقم (٨٦٩)، والبيهقي في الكبرى: ٩/، ٣٥، كتاب الجزية، باب لايسكن الحجاز .....، رقم (١٨٧٤٩).

(١) وفي الدرالمختار: "ويمنعون من استيطان مكة والمدينة؛ لأنهما من أرض العرب، وقال عبيه السلام: "لا يجتمع في أرض العرب دينان" قال ابن عابدين رحمه الله: "قوله: "لأنهما من أرض العرب" أفاد أن السحكم غير مقصور على مكة والمدينة؛ بل جزيرة العرب كلها كذلك" الفتاوي الشامية: ١/٣٠ مع الدر، فصل في الجزية، من كتاب الجهاد، وأيضاً انظر فتح القدير: ١/٥، ٣٠ والهداية. ٢٩٧-٢٩٧-٢.

(٢) اسن أبي شيبه في مصنفه: ١٥/٥/٥٠ كتاب السير، رقم (٣٣٦٦٢)، والدارمي في سننه: ٣٠٦/٢، رقم (٢٤٩٨)، والبيهقي (٢٤٩٨)، وابيهقي عاصم في الآحاد والمثاني: ٤٠، وأحمد في المسند: ٢٠/١، ٥١ رقم (١٦٩١)، والبيهقي في الكبرى: ٥٩٠٩، رقم (٨٦٩)، وأبو يعلى في مسنده: ٥/١٩٥١، رقم (٨٦٩).

(٣) المغني: ٣٨٦/٩.

مؤطا مين كلام، علامه مزهى كى تضريح اورعلامه ابوعبيد كاقول اسى ير دلالت كرتابه (۱) اور يبى حفرت عمر بن عبدالعزيز رحمه الله يه منقول ب، علامه بلاؤرى حفرت عمر بن عبدالعزيز رحمه الله يه في كرت بين كه:

"أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه: "لا يبقين دينان في أرض العرب" فلما استخلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه أجلى أهل نجران إلى النجرانية، واشترى عقاراتهم وأموالهم" (۲).

اس کیے رائج یہی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نصاری نجران کوجلا وطن جو کیا تھا، اس کی وجہ یہی وصیت تھی، اس کے ساتھ ساتھ ان کی سودخوری کا معاملہ بھی تھا، نیز انہوں نے سامانِ جنگ بعنی گھوڑے اوراسلے بھی تیار کرر کھے تھے، جس کی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان کی طرف سے مختلف خدشات واندیشے لاحق ہوئے کہ یہ کہیں مسلمانوں کونقصان نہ پہنچا کمیں، انہی خدشات کے پیش نظر انہوں نے اہلِ نجران کو یمن سے نکال کر نجران عراق کی طرف منتقل کر دیا (۳)۔ واللہ اعلم بالصواب

## علامه طبرى رحمة الله عليه كى دائے خاص

امام ابن جربر الطمر ی رحمة الله علیه کی رائے اس مسئلے کے بارے میں بیہ ہے کہ مذکورہ تھم جزیرہ عرب ہی کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ جوعلاقہ بھی مسلمانوں کا ہوگا، وہاں ان کا غلبہ ہوگا، ایسے علاقے میں کسی مشرک کو

خود حضرت عمر بن عبدالعزیز کا اپناعمل بھی یہی نقل کیا گیا ہے کہ جب وہ خلیفہ بنے توانہوں نے اہل ذ مہ کو مدینہ منورہ سے نکال باہر کیااوران کے غلام وغیر ہ مسلمانوں کے ہاتھ فروخت کروادیے۔ دیکھیے ،المصنف: ۵۱۲/۵۱۷، قم (۵۲۲۳۳).

"وأما أرض العرب فلا يترك فيها كنيسة ولا ببعة، ولا يباع فيها الخمر والمختزير، مصرا كان أو قرية أو ماءً من مياه العرب، ويمنع المشركون أن يتخذوا أرض العرب مسكنا ووطنا، كذا ذكره محمد؛ تفضيلا لأرض العرب على غيرها، وتطهيرا لها عن الدين الباطل قال عليه السلام: "لا يجتمع دينان في جزيرة العرب".

⁽١) انظر المؤطأ: ٨٩٣/٢، كتاب الجامع، باب في إجلاء اليهود من المدينة، رقم (١٩).

⁽٢) فتوح البلدان ٧٧-٧٨، صلح نجران.

⁽٣) إعلاء السنن: ٥٢٤/١٢. قال صاحب البدائع: انظر البدائع: ١١٤/٧، كتاب السير، قبيل فصل في أحكام الغنائم ......

تھہرنے ،سکونت اختیار کرنے اور دطن بنانے کی اجازت نہیں دی جائے گی ،خواہ وہ مسلمانوں کامفتو حدعلاقہ ہو، یا وہاں کے باشند ہے مسلمان ہو گئے ہوں ، بشرطیکہ مسلمانوں کوان مشرکین کی ضرورت واحتیاج نہ ہویاامام سلمین نے ان سے شرائط سلح طے کرتے ہوئے یہ وعدہ نہ کیا ہو کہ ان کوا پنے علاقے سے نہیں نکالا جائے گا، چناں چہ اگر ایسی کوئی شرط فریقین میں طے نہ یائی ہوتو مشرکین کو بہر حال نکالناامام وقت پرواجب ہوگا .....۔

#### علامه ابن بطال رحمة الله عليه فرمات بين:

"قال الطبري: فيه من الفقه أن النبي صلى الله عليه وسلم بيّن لأئمة المؤمنين إخراج كل من دان بغير دين الإسلام من كل بلدة للمسلمين؛ سواء كانت تلك البلدة من البلاد التي أسلم عليها أهلها، أومن بلاد العنوة، إذا لم يكن بالمسلمين صرورة إليهم، ولم يكن الإسلام يومئذ ظهر في غير جزيرة العرب ظهور قهر، فبان بدلك أن سبيل كل بلدة قهر فيها المسلمون أهل الكفر، ولم يكن تقدم قبل ذلك من إمام المسلمين لهم عقد صلح على إقرارهم فيها أن على الإمام إخراجهم منها، ومنعهم القرار بها ...."(١).

البت ابن جربرطبری رحمة القد علیه این اس قول مین متفرد معلوم ہوتے ہیں ، کیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر اس پڑمل کیا گیا ہوتا تو آج بہت سے علاقے ایسے ہوتے کہ وہاں سے کفر کا بالکلیہ خاتمہ ہو چکا ہوتا اور یہ جوسابقہ وموجودہ مسلم ریاستوں میں غیروں کا تبلط ہے، یہ نہ ہوتا۔

# حرم کی ودیگرمساجد میں کفار کا دا نیلہ

اوپری سطروں میں جومسکہ بیان کیا گیاہ ہ کفار ومشرکین کا جزیر ہُ عرب میں اقامت اختیار کرنے سے متعلق تھا، اب یہاں ایک اورمسکہ یہ ہے کہ کفار حرم کی مسجد حرام اور دیگر مساجد میں داخل ہو سکتے ہیں یانہیں؟ اس مسلے میں بھی اختلاف ہے، جمہور علماء اس بات کے قائل ہیں کہ کفار حرم کی مسجد حرام وغیرہ میں داخل نہیں ہو سکتے سالت ہے وابستہ یہ حضرات حرم ومسجد حرام اور دیگر مساجد کے درمیان یہ فرق بھی کرتے ہیں کہ اول الذکر

⁽١) شرح ابن بطال: ٣٤٢/٥، وفتح الباري: ٢٧٢/٦، وعمدة القاري: ٩٠/١٥.

مقامات میں تو وہ کسی طور پر داخل نہیں ہو سکتے ، امام وقت پر ان کاروکنا واجب ہے، جب کہ دیگر مساجد میں وہ مسلمانوں کی اجازت ومرضی سے داخل ہو سکتے ہیں ،اس کے بغیر نہیں (1)۔

جب كدامام ابو حنيف رحمه الله كامشهور قول جواز كالصبح كه ان تمام مقامات ميس كفار داخل موسكة بين (٢)_ ولائل جمهور

● ارشاد خداوندى ب: ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾ (٣).

آیت کر بیمہ میں ''المسجد الحرام' 'سے بوراحرم مراد ہے (۴)۔اوراس سے بہی متر شح ہور ہاہے کہ کفار کو حرم کی اور مسجد حرام میں داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے،رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے عہد مبارک سے لے کر آج تک اسی پڑمل ہوتا چلا آر ہاہے۔

حضرت ابوموی اشعری ایک مرتبه حضرت عمر رضی الله عند کے پاس تشریف لائے اور ان کے ہاتھ میں ایک تحریقی ، حضرت ابوموی اشعری نے فرمایا کہ وہ اس تحریقی ، حضرت ابوموی اشعری نے فرمایا کہ وہ تو مسجد میں واخل نہیں ہوسکتا ، فرمایا کیوں؟ حضرت ابوموی نے فرمایا کہ وہ نفر انی ہے۔

اس واتع سے بھی معلوم ہی ہوا کہ غیر سلم مجدمیں داخل نہیں ہوسکتا، نیز ریبھی کہ یہ بات ان کے نزدیک مشہور ومعروف تھی (۵)۔

مشرکین کونجس فر مایا گیا ہے، لہذا ان کا داخلہ بھی مساجد میں اسی طرح ممنوع ہونا جا ہیے، جس طرح کہ جب مائضہ ونفساء کے لیے ممنوع ہے، بلکہ نجاست مشرک تو ان نجاستوں سے بڑھ کر ہے (۲)۔

(١) انظر المغني: ٢٨٧/٩، والأم: ١/٤٥، باب ممر الجنب والمشرك ....، من كتاب الطهارة، و: ١٧٧/٠، كتاب السير، مسألة إعطاء الجزية على سكني بلد....، والأوجز: ٦٥٠/١٥٠-٢٥٢.

- (٢) المغني: ٢٨٧/٩، وإعلاء السنن: ٢٩/١٢، وأحكام القرآن: ٣١١٤/٣.
  - (٣) التوبة/٢٨.
- (٤) المغني: ٢٨٦/٩، وأحكام القرآن: ٩٩/٣، والأوجز: ١٥٠/،٥٥، وإعلاء السنن: ٢٩/١٢.
  - (٥) المغنى: ٢٨٧/٩، والأوجز: ٦٥٢/١٥.
    - (٦) حواله جات بالا.

۳- تمام مساجد سے متعلق دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے، انہوں نے ایک جموی کو دیکھا کہوہ مسجد کے منبر پر ببیٹا اور ابواب کندہ کی طرف سے مسجد کے منبر پر ببیٹا اور ابواب کندہ کی طرف سے اسے باہر نکال دیا (۱)۔

اس واقعے سے دخول مسجد کامشر وط ہونامعلوم ہوا کہ اجازت بہر حال ضروری ہے۔

# ولأكل امام اعظم رحمة الله عليه

- بی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفد ثقیف کواپی مسجد میں تھبرایا تھا، حالانکہ وہ کفار تھے اور مساجد ساری برابر ہوتی ہیں،اس لیے مسجد حرام میں کوئی کا فر داخل ہوتو ہوسکتا ہے (۲)۔
  - نيزنبى عليه السلام في حفرت ثمامه بن الأل صى الله عنه ومبيد نبوى ميس بحالت شرك ظهرايا تفا (٣)-
- ص حضرت ابوسفیان بن حرب رضی الله عنه بھی قبولِ اسلام سے قبل مسجد نبوی میں صلح وغیرہ کے لیے آیا جایا کرتے تھے (۴)۔

## تتحقيق ندهب احناف

يبال علماء كو بقول علامه ظفر احمد عثاني رحمة الله عليه، امام اعظم رحمة الله عليه كا قول ومذهب مجھنے ميں

(١) المغني: ٢٨٧/٩ والأوجز: ٦٥١/١٥.

(٢) عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه: "أن وفد ثقيف لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنه ضرب لهم قبة في المسلمجد، فقالوا: بارسول الله، قوم أنجاس! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنه ليس على الأرض من أنجاس الناس شيء إنما أنجاس الناس على أنفسهم". اللفظ للجصاص: ١١٥/٢، التوبة: ٢٨، وكذا انتظر سنن أبي داود، كتاب الخراج ....، باب ماجاء في خبر الطائف، رقم (٢٠٢٦)، ومسند أحدد: ٥/٨١، حديث عثمان بن أبي العاص، رقم (١٨٠٧٤)، ومسند أبي داود الطيالسي:

(٣) عمن أبي هريرة رضي الله عنه قال: "بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد، فجاء ت برجل من بنبي حبنيفة، يقال له: ثمامة بن أثال، فربطوه بسارية من سواري المسجد ......". انظر الصحيح للبخاري كتاب المغازي، باب وفد بني حنيفة، وحديث ثمامة ....، رقم (٢٧٢٤).

(٤) السير الكبير مع شرحه للسرخسي: ١/١/١، ٩٦/١٩، وإعلاء السنن: ١٠/١٥، والأوجز: ٥٠/١٥.

مغالطہ ہوا ہے، ای بنیاد پراکٹر ناقلین مذہب نے بیقل کردیا ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اس بات کے قائل ہیں کہافرکوم عبد حرام ، حرم کی اور دیگر مساجد میں دا ضلے کی مطلقاً اجازت ہے(۱)۔

لیکن امام اعظم ، دیگرعلمائے احناف میں ہے کسی کا بھی مذہب بینہیں ہے ، بلکہ وہ اسے امام وقت اور حاکم شہر کی اجازت کے ساتھ مشرو طاکھ ہراتے ہیں کہان کی اجازت ہوتو داخل ہوسکتا ہے ورنہ نہیں۔

دیگرعلائے نداہب کے ساتھ احتاف کا جواختلاف ہے، اس کی بنیادہمی یہی ہے کہ جمہور وجوب منع کے قائل ہیں کہ امام ابر حنیف درحمۃ الله علیہ عدم وجوب کے قائل ہیں کہ امام ابر حنیف درحمۃ الله علیہ عدم وجوب کے قائل ہیں کہ منع کرنا اور کفار کو دخول حرم سے روکنا واجب نہیں ، امام وقت جس ہیں مصلحت سمجھائی کو وجوب کے قائل ہیں کہ منع کرنا اور کفار کو دخول حرم سے روکنا واجب نہیں ، امام وقت جس ہیں مصلحت سمجھائی اختیا رکر ہے ، علامہ آلوی رحمہ اللہ نے اختلاف مذا ہم بنقل کرنے کے بعد امام اعظم رحمہ الله کی دلیل کے طور پر میں آئیت سے معلوم آئیت کر بہ بھی نقل کی ہے: ﴿ أول علل ساکان لهم أن يد خلوها إلا خالفين ﴾ (۲). اس آبیت سے معلوم کی بھی بور با ہے کہ اگر کفار ہماری مساجد اور حرم وغیرہ میں داخل ہوں بھی تو ذر ہے اور سمیے ہوئے داخل ہوں گے۔ بور (۳) ۔ اور خوف وفر ع کی میکیفیت جمی عاصل ہوگی جب دہ مسلمانوں کی اجازت سے داخل ہوں گے۔ اس تحقیق کوفل کرنے کے بعد علامہ عثانی رحمۃ القد علیہ کھتے ہیں:

"وهمذا هم من حب المحتفية في هذا الباب، ولكنهم لايرون المنع واجباً، فملو منعهم الإمام والمسلمون عن ذلك كان حسنا، وإن أذنوا لهم فيه لحاجة فلا ش به، هذا هو الحق الدي طهر لي من كلام القوم "(٤).

علامه عثانی رحمة الله علیه نے یہال اس بات کی تصریح کی ہے کہ تھیدا ھے السحی "، ان کواس کی ضرورت اس لیے بیش آئی کہ امام محمد رحمة الله علیه کے اقوال میں ظاہری تعارض ہے، اس مسلے میں ان کے دوقول ہیں، چنال چان کی تصنیف" الجامع الصغیر" کی عبارت سے اجازت معلوم ہوتی ہے، فرماتے ہیں: و د' ہے، ، ،

⁽١) قال السوفق في المغنى (٢٨٦/٩): " .... وقال أبوحنيفة: لهم دخوله كالحجاز كله".

⁽٢) اللقاة: ١١٤.

⁽٣) روح السعاني: ١/١ ٤٩، سورة البقرة/١١٤.

⁽٤) إعلاء السنن: ١٢/٥٣١.

بأن يدخل أهل الذمة المسجد الحرام"(١).

اس عبارت میں جوازمع الکرابہۃ کی طرف اشارہ ہے۔

جب کہ سیر کبیر (۲) کی عبارت سے ممانعت معلوم ہوتی ہے، اس تعارض کوختم کرنے کے لیے علامہ عثانی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا بات ارشاد فرمائی، کیونکہ مکن حد تک رفع تعارض کے لیے جمع اور طبیق کی صورت اختیار کرنی جا ہے (۳)۔

علامه عثانی رحمة الله علیه کے موقف کی تائیدام ابو بکر جصاص رحمة الله علیه کی آیت کریمه ﴿أول عُك ما کان لهم ان ید خلوها إلا حائفین ..... ﴿(٤) کی تفییر ہے بھی ہوتی ہے ، فرماتے ہیں کہ اس ارشادِ باری تعالیٰ کا حاصل یہ ہے کہ اگر کفار مساجد میں بغیر اجازت واغل ہوجا کیں تو مسلمانوں پریدلازم ہے کہ ان کو وہاں سے نکال دیں ، اگر اس طرح کا معاملہ ان کے ساتھ نہ کیا گیا تو یہ کفار مساجد میں واغل ہوتے وقت بے خوف ہوں گے اور مطلوب شرعی ان کوخوف زدہ کرنا ہے (۵)۔

## جمہور کے دلائل کا جواب

امام اعظم رحمة الله عليه كي طرف سے جمہوركي دليل آيت كريمه ﴿ يا أيها الله ين آمنوا انسا المشركون نجس ..... ﴾ كم عملف جوابات ديے گئے ہيں ، جومندرجه ذيل ہيں:

بو تقیف کے وفد کی آمد خدمت نبوی میں غزوہ تبوک کے بعد ہوئی، سورہ کو بہ بھی اس وقت نازل ہو پھی اس محتی اس کے باوجود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کومسجد نبوی میں تشہرایا۔ چنال چہان کی نجاست باطنی جب

⁽١) إعملاه السنس: ٢١/٥٣٠، والدرال مختار: ٣٠١/٣، كتباب السيم، فصل في الجزية، وكتاب الحظر والإباحة: ٢٧٤/٥، فصل في البيع.

⁽٢) عن الزهري: "أن أبا سفيان بن حرب كان يدخل المسجد في الهدنة، وهو كافر، غير أن ذلك لا يحل في المسجد الحرام، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا المشركون نَجْسُ فَلَا يَقْرَبُوا المسجد الحرام، انظر السير الكبير: ١/١/٦، باب دخول المشركين المسجد، رقم الباب (٢٧).

⁽٣) إعلاء السنن: ١٢/٥٣١.

⁽٤) البقرة: ١١٤.

⁽٥) أحكام القرآن للجصاص الرازي: ٦١/١، سورة البقرة، ذكر وجوه النسخ.

اس میں مانع نہ ہوئی کہ ان کو متجد نبوی میں تھیرایا جائے تو بطریقِ ادلی حرم اور حجاز میں تھیراناممنوع نہ ہوگا، کیوں کہ طہارت کی جو شرط ہے وہ تو دخولِ متجد کے لیے ہے، نہ کہ دوسری جگہوں کے لیے، اس لیے جب وہ بغیر طہارت کے متجد نبوی میں داخل ہو چکے تو دوسری جگہوں سے ان کی نجاست باطنی کو بنیا دبنا کررو کنا کیوکرمکن ہوگا(ا)۔

- آیت کریمہ کے بیمعنی بھی ہوسکتے ہیں کہ اس میں جونہی وممانعت وارد ہوئی، ﴿ ف لا یقر ہوا المسجد الحرام ﴾ اس کا تعلق مشرکین کے ایک خاص گروہ سے ہے، جن کو مکہ مکر مہود یگر مساجد میں داخلے کی ممانعت تھی، ندی وہ ذمی بن سکتے تھے، یعنی مشرکین عرب، ان کے لیے تو صرف دوہی صور تیں تھیں ، اسلام کہ اسے قبول کریں یا تکوار کہ اس سے ان کی گرونیس ماری جا کیں (۲)۔
- آیت کریمہ میں دخولِ مکہ سے جو ممانعت ہے، اس کا تعلق ایک خاص عمل سے ہے، یعنی جے۔ اور مطلب یہ ہے کہ اب وہ جج کے لیے نہیں آسکتے ،اس لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکررضی اللہ عنہ کو میں مطلب یہ ہے کہ اب وہ جج کے لیے گئے ، کمنی میں یوم النحر کو بیاعلان کریں،" أن لا بسحہ بسعہ دالسعہ مشرك جج کے لیے نہ آئے"۔
  مشرك" (٣) كه" اس سال كے بعد كوئي مشرك جج کے لیے نہ آئے"۔
- آ بتِ کریمہ کے بیمعن بھی ہوسکتے ہیں کہ شرکین اب غالب ہوکر یا مسلمانوں پرتعلی کا اظہار کرتے ہوئے مکہ کرمہ میں داخل نہیں ہوسکتے (۲)۔اس کی تائیداس آ بت ہے بھی ہوتی ہے، ﴿أول مُلكُ ما کان لهم أن يد خلوها ۔۔۔۔﴾(٥) چنال چمعلوم بیہوا کہ اگر کفارذی ہوں تو وہاں داخل ہوسکتے ہیں کہ اس صورت میں وہ

⁽١) إعلاء السنن: ١٢/٢٨٥.

⁽٢) حواله بالا، وأحكام القرآن: ٣/١١، سورة التوبة، هل يجوز دخول المشرك المسجد؟

⁽٤) الهداية: ٢٣٩/٧، كتاب الكراهية، مسائل متفرقة، وعمدة القاري: ٣٠٠/١٤، رقم (٣٥٠٣)، باب هل يستشفع إلى أهل الذمة......

⁽٥) البقرة: ١١٤.

مغلوب ومقبور ہوں گے، نہ کہ حربی کفار، الابیکہ امام کی اجازت سے امان لے کر داخل ہوں (۱)۔

جہاں تک جمہور کی دوسری اور چوتھی دلیل کا تعلق ہے تو حنفیہ بھی ای کے قائل ہیں کہ عام مساجد میں کفار کا دخول اون امام یا عام مسلمانوں کی اجازت سے مشروط ہے، اس لیے بید حنفیہ کے خلاف دلیل نہیں بن سکتیں، جبیبا کہ ماقبل میں گزرا۔

رہی یہ بات کہ نجاست شرک دخول مسجد سے مانع ہے، اس کو ہم تسلیم نہیں کرتے ، کیوں کہ اس کا تعلق ان کے باطن اوراع قاد سے ہے، جومسجد کے نقدس کے لیے مصر ہے، نہ اس کی ناپا کی کا سبب ہے (۲)۔ واللہ اعلم بالصواب

# غيرمسلموں كےعبادت خانوں ميں جانے كاتھم

فقہاء نے لکھا ہے کہ مسلمانوں کے لیے یہود کے معابد، نصاری کے کلیساؤں اور ہندوؤں کے مندروں وغیرہ میں جانا مکروہ ہے۔ وجہ کراہت میہ کہ میچ گہیں شیاطین کا گڑھ ہیں،اس لیے ان مقامات میں جانے سے احتراز کرنا چاہیے، یہ مطلب ہرگزنہیں ہے کہ ان مقامات میں مسلمانوں کودا خلے کاحق نہیں ہے۔ واللہ اعلم (۳)

وَقَالَ عُمَرُ ، عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْكُ : (أُقِرُّكُمْ مَا أَقَرَّكُمُ ٱللَّهُ بِهِ) . [ر: ٢٢١٣]

اور خطرت عمر رضی اللہ عند، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ نے یہود سے کہاتھا کہ میں تہہیں اس وقت تک یہاں برقر ارر کھتے ہیں۔

# مذكور تعليق كي تفصيل ومقصد

فدکورہ بالاکلمات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود خیبر کے لیے ارشاد فرمائے تھے، خیبر کی فتح کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ارادہ یہ ظاہر فرمایا تھا کہ یہود کو وہاں سے نکال دیا جائے ، کیوں کہ اب علاقہ مسلمانوں کی ملکیت میں آچکا تھا، جب یہود کو آپ علیہ السلام کے اس ارادے کی خبر ہوئی تو انہوں نے آپ کی مسلمانوں کی ملکیت میں آچکا تھا، جب یہود کو آپ علیہ السلام کے اس ارادے کی خبر ہوئی تو انہوں نے آپ کی مسلمانوں کی ملکیت میں آچکا تھا، جب یہود کو آپ علیہ السلام کے اس ارادے کی خبر ہوئی تو انہوں نے آپ کی مسلمانوں کی ملکیت میں آچکا تھا، جب یہود کو آپ علیہ السلام کے اس ارادے کی خبر ہوئی تو انہوں نے آپ کی اور کی اللہ علیہ دیا تھا تھا کہ علیہ السنان نے آپ کی مسلمانوں کی ملکیت میں آپ کے اس ارادے کی خبر ہوئی تو انہوں نے آپ کی مسلمانوں کی ملکیت میں آپ کی اور کی مسلمانوں کی ملکیت میں آپ کی انہوں نے آپ کی مسلمانوں کی مسلمانوں کی ملکیت میں آپ کی مسلمانوں کے مسلمانوں کی کے مسلمانوں کی مسلمانوں کی کی مسلمانوں کی مسلمانوں کی کے مسلمانوں کی مسلمانوں کی مسلمانوں کی کی مسلمانوں کی مسلمانوں کی مسلمانوں کی کی مسلمانوں کی کی کی کرنے کی کی کرنے کرنے کی کرنے کی کرنے کرنے کی کر

⁽٢) الهداية: ٢٣٩/٧، كتاب الكراهية، مسائل متفرقة، والأوجز: ٦٥٣/١٥.

⁽٣) حاشية ابن عابدين: ٥/٢٧٤، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، والفتاوى الهندية: ٥/٦٤٦، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر في أهل الذمة......

بارگاہ میں بیگزارش ودرخواست کی کہان کو وہاں سے نکالا نہ جائے ،اس کے بدلے میں عمل ان کی طرف ہے ہوگا اور مسلمانوں کو نصف پیداوارا داکی جائے گی ، نبی علیہ السلام نے ان کی بیدرخواست قبول کی اور بی بھی واضح فر مایا کہ ہم جب تک تمہیں یہاں برقر اررکھنا چاہیں ، رکھیں گے ، جب چاہیں گے نکال دیں گے ، بیہ بات یہود نے تسلیم کر کی ، معاملہ اسی پر جاری رہا ، یہاں تک کہ حضرت عمرضی اللہ عنہ نے اپنے دورِ خلافت میں ان کو وہاں سے نکال کر تیا ءاورار بچاء کی طرف بھیج دیا (1)۔

امام بخاری رحمة الله علیہ نے ترجمۃ الباب میں مذکورہ مقصد کو ثابت ومدل کرنے کے لیے بیتعلق پیش کی کہ یہودود یگر کفار کو جزیرہ عرب سے نکالا جائے گا،ان کو وہاں رہنے کی اجازت نہیں ہوگی۔

# مذكوره تعلق يمتخ يج

اس تعلیق کوامام بخاری رحمه الله نے موصولاً اپنی 'صحیح' میں کتاب الحرث میں ذکر کیا ہے (۲)۔

## ترجمة الباب كيساته تعلق كالطباق

ندکورہ تعلق کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے کہ ترجمہ اخراج یہود کا تھا اور تعلق کا تعلق بھی اس سے ہے، او پر ذکر کر دہ تفصیل اس کو بخو بی واضح کررہی ہے۔

٢٩٩٦ : حدُثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ بُوسُفَ : حَدَّثَنَا اللَّبْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي سَعِيدٌ المَقْبُرِيُّ ، عَنْ عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِي اللهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَا نَحْنُ فِي المَسْجِدِ ، خَرَجَ النَّبِيُّ عَلَيْكَ فَقَالَ : (أَسْلِمُوا بَسْلَمُوا ، وَاعْلَمُوا (الْطَلِقُوا إِلَى يَهُودَ) . فَخَرَجْنَا حَتَّى جَنْنَا بَيْتَ المِدْرَاسِ ، فَقَالَ : (أَسْلِمُوا تَسْلَمُوا ، وَاعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلهِ وَرَسُولِهِ ، وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُجْلِيَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ ، فَمَنْ يَجِدْ مِنْكُمْ بِمَالِهِ شَيْئًا فَلْبَعْهُ ، وَإِلَّا فَاعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلهِ وَرَسُولِهِ ) . [٥٩٥٦ ، ١٩١٦]

⁽١) انظر الصحيح للبخاري، كتاب الحرث، باب إذا قال رب الأرض: أقرك ما أقرك الله، ..... رقم (٢٣٣٨).

⁽٢) حوالم إلا، وكذا وصله مسلم في صحيحه، كتاب المساقاة، باب المساقاة .....، رقم (٣٩٦٧).

⁽٣) قوله: "عن أبي هريرة رضي الله عنه": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب الاعتصام .....، باب قوله تعالى: ﴿وكان الإنسان أكثر شيء جدلا﴾ رقم (٧٣٤٨)، وكتاب الإكراه، باب في بيع المكره ونحوه .....، وقم (٤٩٤١)، ومسلم، كتاب الجهاد، باب إجلاء اليهود من الحجاز، رقم (١٩٥٩)، وأبوداود، كتاب

## تراجمرجال

### ١ – عبدالله بن يوسف

بیعبدالله بن بوسف تینسی رحمة الله علیه بین -ان کا مخضر تذکره"بده الوحی" کی دوسری مدیث کے تحت گزر چکاہے(۱) -

#### ٢- الليث

ریام ابوالحارث لیث بن سعد فہمی رحمة الله علیہ ہیں۔ان کا تذکرہ"بد، الوحی" کی تیسری حدیث کے ذیل میں آچکا ہے (۲)۔

#### ٣- سعيد المقبرى

ريابوسعدسعيد بن كيمان مقبرى منى رحمة الله عليه بيل -ان كحالات كتساب الإيسمان "باب الدين يسر ..... كي جا حكم بيل (٣) -

#### ٤ - أبيه

يهال"اب" سے مرادسعيد المقمري كوالدابوسعيدكيان بن سعيد المقمري رحمهُ الله بي (۴)_

# ٥- ابوهريره رضي الله عنه

حضرت ابو بريره رضى الله عند كحالات كتاب الإيمان، "باب أمور الإيمان، ميس كزر كي (۵) ..

## قال: بينما نحن في المسجد خرج النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: انطلقوا

⁼ الخراج .....، باب كيف كان إخراج اليهود، .....؟ رقم (٣٠٠٣).

⁽١) كشف البارى: ٢٨٩/١.

⁽٢) كشف الباري: ٣٢٤/١.

⁽٣) كشف الباري: ٣٣٦/٢.

⁽٤) ان كحالات ك ليريكهي ، كتاب الأذان ، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم ......

⁽٥) كشف الباري: ٦٥٩/١.

إلى يهود

حضرت ابو ہریرہ رضی اللّہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم (صحابہ)مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ نبی کریم صلی اللّہ علیہ وسلم اپنے حجرے سے نکلے اور فرمایا، یہود کی طرف چلو۔

## حدیث میں یہود سے کون لوگ مراد ہیں؟

او پرحدیث میں بیآیا ہے کہ "انطلقوا إلى بھود"اب وال بیہ کہاں سے یہود کا کون سافتبیلہ مراد ہے؟ اس سوال کے جواب سے پہلے سیمجھ لیس کہ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم جب مدینه منورہ تشریف لائے، اس وقت وہاں کفار کی تین فتتمیں تھیں:

- کفارمحاربین، جو با قاعدہ رشمنی کا اعلان کرتے تھے، جنگ کے لیے آمادہ تھے اور آپ علیہ السلام وبہاجرین کا وجود برداشت کرنے کو مطعی تیار نہ تھے۔
- کفارمتر ددین، جواس بات کے منتظر تھے کہ دیکھتے ہیں کہ ان مسلمانوں کا انجام کیا ہوتا ہے؟ اگر غالب آگئے تو ہم بھی ان کے ساتھ ہوجا کیں گے، ور نہ اپنے آبائی دین پر قائم رہیں گے۔

پھران کی بھی تین قشمیں تھیں: ایک تو وہ تھے جو نبی علیہ السلام کا باطناً غلبہ جا ہتے تھے، جیسے بوخز اعد، دوسرے وہ لوگ تھے جو باطناً آپ علیہ السلام کی شکست کے متمنی تھے، جیسے بنو بکر، تیسر کی قشم ان لوگوں کی تھی جو ظاہراً تو آپ علیہ السلام کے ساتھ تھے اور باطناً ان کے دشمنوں کے حامی، جیسے منافقین۔

یبود مدینہ، لیعنی بنونضیر، بنوقریظہ اور بنوقینقاع وغیرہ، ان کے ساتھ نبی علیہ السلام کا بیہ معاہدہ ہوا تھا کہ ایک دوسرے کے خلاف کسی قبیلے کی مددکریں گے(ا)۔

لیکن یہود کی چوں کہ فطرت وسرشت ہی میں مکرود غابازی واخل ہے، یہاں بھی اس سے بازنہ آئے اور اس معاہدے کی پاسداری نہیں کی، چنال چہسب سے پہلے بنوقینقاع نے بیہ معاہدہ تو ڑااور یہود میں سے یہی سب سے پہلے مدینہ منورہ سے جلاوطن کیے گئے،ان کی جلاوطنی کا بیواقعہ پندرہ شوال ۲ ھے کا ہے(۲)۔

بنوقینقاع کے بعد یہود میں ہے بنونضیر نے عہد شکنی کی ،ان کوبھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ

⁽١) انظر فتح الباري: ٧/ ٣٣٠ وكشف الباري، كتاب المغازي: ١٧٨ - ١٧٩.

⁽٢) كشف الباري، كتاب المغازي: ١٨٢.

منورہ سے جلاوطن کیا اور بیہ ھے اوائل کا واقعہ ہے۔

ہنوقر بظہ نے چوں کہ غزوہ خندق میں قریش کا ساتھ دیا اور نبی علیہ السلام کے ساتھ اپنے معاہدے کو تو ڑاتھا،اس لیے وہ بھی ۵ ھ کو قل کینے گئے،ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالیا گیا (1)۔

قبائل يہود كى جلاوطنى كے مذكورہ بالاتمام واقعات كاتعلق غزوہ خيبر سے قبل كا ہے اور حضرت ابو ہريرہ رضى الله عند فتح خيبر كے بعد آئے اور اسلام قبول كيا، اس ليے حديث كے بيالفاظ "بيسنسسا نسحسن فسي المسجد ...... إلى يهود" مشكل ثابت ہورہے ہيں كہ يہال يہود سے كون مراد ہيں؟

علامة رطبی رحمة الله علیه کے سیاق کلام سے یہ بچھ میں آتا ہے کہ یہاں یہود سے بنون سیرمراد ہیں۔

لیکن یہ جواب اس صورت میں قابل قبول ہوسکتا ہے کہ "بیت سانحین" سے مراد" بیت سالمون" ہو،اب مطلب یہ ہوگا کہ وہ کسی امر سابق کی حکایت بیان کررہے ہیں،جس میں وہ خود شریک نہیں تھے، لیکن قدیم الاسلام مسلمانوں سے اس بارے سن رکھا تھااور اس کی تعبیر انہوں نے "ندھن" صیغہ مسلمانوں سے اس بارے سن رکھا تھا اور اس کی تعبیر انہوں نے "ندھن" صیغہ مسلمانوں سے اس بارے سن رکھا تھا اور اس کی تعبیر انہوں نے "ندھن" صیغہ مسلمانوں سے کردی (۲)۔

حافظ ابن جحررحمة الله عليه فرماتے ہيں كه حديثِ باب ميں مذكور يہود كے نسب كى تصریح جھے كى كے ہاں نہيں ملى كہ يہ كون تھے، ظاہر يہ ہے كہ بنوقيناع، بنوفيراور بنوقر بظہ كے بعد كھے يہودى جومہ ينہ ميں رہ گئے تھے، وہى يہال مراد ہيں (٣) ۔ چنال چه حديثِ باب ميں مذكور مكالمہ انہى يہود سے ہوا تھا، اس دوران حضرت ابو ہريرہ رضى اللہ عنہ بھى موجود تھے، اسى مكالمے كے دوران نبى عليه السلام نے ان كے بھى اخراج كا ارادہ ظاہر فرايا، تا كہ جزيرہ عرب يہودود يگر كفارسے بالكل ياك وصاف ہوجائے (٣) ۔ واللہ اعلم بالصواب

فخرجنا حتى جئنا بيت المدراس

چناں چے ہم نکلے، یہاں تک کربیت المدراس میں آئے۔

⁽١) تفصیل کے لیے دیکھیے ، کشف الباري ، کتاب المغازي: ٢٩٦.

⁽٢) فتح الباري: ٢٧١/٦.

⁽٣) حواله بالا، وذكر الحافظ رحمه الله فيه وجوها أخرى أيضاً، انظرها إن شئت.

⁽٤) إرشاد الساري: ٥/٥٣٥.

### بیت المدراس کے معنی

اس لفظ کے دومعنی بیان کیے گئے ہیں:

- 🗗 بیت المدراس وه جگه کهلاتی ہے، جہاں یہود کاعالم (ربی) نہیں نہ ہبی کتابوں کی تعلیم دیا کرتا تھا۔
  - 🗗 مدراس سے ان کاوہ عالم مراد ہے، جوان کی کتاب پڑھااور پڑھایا کرتاتھا(۱)۔

پہلی صورت میں ظرفیت اور دوسری صورت میں فاعلیت کے معنی ہیں۔او پرتر جے میں پہلی صورت کو اختیار کیا گیاہے۔

فقال: أسلموا تسلموا، واعلموا أن الأرض لله ورسوله، وإني أريد أن أجليكم من هذه الأرض

نی علیہ السلام نے فرمایا ، اسلام قبول کرلو ، محفوظ و مامون ہوجاؤ گے اور بیہ جان لو کہ زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے ، نیز بیر کہ میں تنہمیں اس سرز مین (حجاز مقدس) سے جلاوطن کرنا چاہتا ہوں۔

نی اکرم سلی الله علیه وسلم کاریار شاد" أسلموا تسلموا" جوامع الکلم میں سے ہے، جوابیخ اختصار کے باوجود ونیاوآخرت کی تمام ترکامیا بیول کو موت ہوئے ہے، نیزیدار شاد بلاغت لفظی ومعنوی کی جامع مثال ہے(۲)۔

اس صدیث کے دیگر طرق میں "أسلموا تسلموا" کا جمله کررآیا ہے، کہ آپ علیہ السلام نے بیہ بات کی بار ارشاد فرمائی ایکن امام بخاری رحمهُ اللہ نے یہاں غالبًا اختصار کے پیشِ نظر صرف ایک جملے کا ذکر فرمایا ہے (۳)۔

"واعدلموا ....." كاجمله ابتدائيه متانفه باورمطلب بيب كه جب ني كريم صلى الله عليه وسلم في بي فرمايا كه "أسدلموا تسلموا" تو گويا انهول في استفساراً بيكها "له قدلت هذا و كررته ؟" كه آپ في ميس بيد

⁽٢) إرشاد الساري: ٥/٥٣٥.

⁽٣) انظر الصحيح للبخاري، كتاب الإكراه، باب في بيع المكره، رقم (٦٩٤٤)، وسنن أبي داود، كتاب الخراج ....، باب كيف كان إخراج اليهود؟ رقم (٣٠٠٣).

الفاظ کیوں کیجاوران کا تکرار کیوں کیا؟ اس کے جواب میں آپ علیدالسلام نے فرمایا کہ بیہ بات انچھی طرح سمجھ اور جان لو کہ میں تہمیں نکالنا چاہتا ہوں، اگرتم لوگ اسلام لے آئے تو جلاوطنی سے بچ جاؤ گے اور دیگر مشکلات سے بھی، جوجلاوطنی سے بھی زیادہ شاق ہوسکتی ہیں (۱)۔

### فمن يجد منكم بماله شيئا فليبعه

اس لیے جس شخص کی ملکیت میں کوئی ایسی چیز ہو جوغیر منقول ہوتو وہ اس کو میبیں فروخت کردے۔

### يجد كالمشتق منهاور معنى

حدیث میں واردلفظ''یجد'' وجدان سے مشتق ہے، یا وجد سے، وجدان کے معنی پانے کے اور وجد کے معنی معنی جب کے اور وجد کے معنی معنی محبت کے ہیں۔

وجدان سے مشتق ماننے کی صورت میں ندکورہ بالا جملے کا مطلب بیہ ہوگا کہ وہ اشیاء جن کو مثقل کرنا دشوار ہو، جیسے درخت وغیرہ، یا ناممکن ہو، جیسے جائیدادوغیرہ تو ان کا اگر کوئی خریدار ال جائے، ان کی اگر فروخت ممکن ہو تو فروخت کردو، گویا آپ علیہ السلام نے اس ارشاد کے ذریعے ان یہودکواس امر کی اجازت دی ہے کہ اگر وہ ان اشیاء کو فروخت کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔

وجدے مشتق ماننے کی صورت میں مطلب بیہ وگا کہ وہ اشیاء جو تہبیں محبوب ہیں، پیند ہیں، انہیں تم فروخت کر سکتے ہو(۲)۔

## وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسوله

اورا گربیج نہیں ہوگی تو جان لو کہ زمین تو اللہ اور اس کے رسول ہی کی ہے۔

مطلب میہ کو اپنی مملوکہ چیزیں فروخت کرسکتے ہوتو کردو، ورنہ یہاں سے نکلنا تو تمہارا مقدر ہے، اس لیے بہر حال نکلنا پڑے گا، اللہ تعالیٰ کی مشیت یہی ہے کہ وہ تمہاری ان زمینوں کا وارث ملیانہ ایکو بنائے، اس لیے بہر حال نکلنا پڑے گا، اللہ تعالیٰ کی مشیت یہی ہے کہ وہ تمہاری ان زمینوں کا وارث ملیانہ ایکو بنائے،

⁽١) عمدة القاري: ٩٠/١٥، وفتح الباري: ٢٧١/٦، وإرشاد الساري: ٥٢٥٥٠.

⁽٢) حواله جات بالا

⁽٣) عمدة الفاري: ١٥/ ٩٠ وإرشاد الساري: ٥/٢٣٥ وشرح الكرماني: ١٣٣/١٣.

### ترجمة الباب كے ساتھ صديث كا انطباق

حفرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کا ترجمۃ الباب کے ساتھ انطباق بایں معنی ہیں کہ اس میں ان کر یم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیارا دہ فق کیا گیا کہ آپ نے یہود کے اخراج کا ارادہ فر مایا تھا، وجہ بیتھی کہ آپ علیہ السلام سرز مین عرب میں غیر مسلموں کی موجودگی کو ناپند کرتے تھے، کیکن قضانے مہلت نہ دی کہ اپنے ارادے کو پورا کرتے ، مگر وصیت کر گئے کہ غیر مسلموں کو جزیرہ عرب سے نکالنا ہے، چناں چہ اس وصیت پر بعد میں حضرت عرب ضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں عمل کیا اور باقی ماندہ کفار و یہود سب کو وہاں سے نکال باہر کیا، یہی مقصود ترجمہ تھا (۱)۔

٢٩٩٧ : حدّثنا مُحَمَّدٌ : حَدَّثَنَا آبْنُ عُبَيْنَةَ ، عَنْ سُلَيْمانَ الْأَحْوَلِ : سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ : سَمِعَ آبْنَ عَبَّالِنَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا بَقُولُ : يَوْمُ الخَمِيسِ وَمَا يَوْمُ الخَمِيسِ ، ثُمَّ بَكَى حَتَّى بَلَّ دَمْعُهُ الحَصٰى ، قُبْتُ بَا أَبَا عَبَّاسٍ : ما يَوْمُ الخَمِيسِ ؟ قالَ : اَشْتَدَّ بِرَسُولِ اللهِ عَيَالِيَّهُ وَجَعُهُ ، فَقَالَ : (اَتَتُونِي بِكَيْفٍ أَكْبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا) . نَتَنَازَعُوا ، وَلَا يَنْبَغِي عِنْدَ نَبِيَ فَقَالَ : (أَنْتُونِي بِكَيْفٍ أَكْبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا) . نَتَنَازَعُوا ، وَلَا يَنْبَغِي عِنْدَ نَبِي فَقَالَ : (ذَرُونِي ، فَالَّذِي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ) . ثَنَازُعٌ ، فَقَالُوا : مَا لَهُ أَهَجَرَ ٱسْتَفْهِمُوهُ ؟ فَقَالَ : (ذَرُونِي ، فَالَّذِي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونِنِي إِلَيْهِ) . فَأَلَّذِي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونِنِي إِلَيْهِ) . فَأَمْرَهُمْ بِثَلَاثٍ ، قَالَ : (أَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِما كُنْتُ أُجِيزُهُمْ ) . وَالثَّالِئَةُ خَيْرٌ ، إِمَّا أَنْ سَكَتَ عَنْهَا ، وَإِمَّا ثَنْ قالَهَا فَنَسِيتُهَا . قالَ سُفْيانُ : هٰذَا مِنْ قَوْلِ سُلَيْمانَ . [ر : ١١٤]

## تراجم رجال

۱ – محمد

یہاں امام بخاری رحمۃ القدعلیہ کے شخ محمد کے بارے میں کسی راوی نے بیروضاحت نہیں کی کہمسے مراد کون ہیں؟ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کی رائے یہ ہے کہ مراد ابن سلام ہیں، کیوں کہ کتاب الوضوء کی ایک

⁽١) هذا خلاصة ما ذكره العيني في العمدة: ٥ / ٨٩/١ وأيضاً انظر إرشاد الساري: ٥ / ٢٣٥ وشرح ابن بطال: ٥ / ٣٤ ٢-٣٤ م.

⁽٢) قوله: "ابن عباس رضي الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب العلم، باب كتابة العدم.

روایت یس "حدثنا محمد حدثنا ابن عیینة" آیا ب(۱) _ای پرحافظ علیه الرحمة نے جزم کیا ہے کہ جس طرح وہاں ابن سلام مرادین، یہاں بھی وہی مرادین (۲) _

اورمحر بن سلام بيكندى رحمة الله عليه كحالات كتاب الإيمان، "باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: أنا اعلمكم بالله ..... كتحت كرر يح بين (٣) _

#### ۲ - ابن عيينة

يمشهورامام حضرت سفيان بن عيينرجمة الله عليه بين -ان كاتذكره"بده الوحي" كى پهل حديث ك ضمن مين اجمالاً اور كتاب العلم، "باب قول المحدث: حدثنا....." كتحت تفصيلاً گزر ديكا (٣)-

#### ٣- سليمان

### يه سليمان بن البمسلم الاحول رحمة الله عليه بين (۵) _

(١) انظر صحيح البخاري، كتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباها الدم .....، رقم (٣٤٣).

- (٣) كشف الباري. ٩٣/٢.
- (٤) كشف الباري: ٢٣٨/١، و: ١٠٢/٣.
- (٥) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب التهجد، باب التهجد بالليل.

#### ٤ – سعيد بن جبير

يمشهورتا بعي حضرت سعيدبن جبيراسدي رحمة الله عليه بين -

٥- عبدالله بن عباس رضى الله عنهما

بيمشهور صحابي حضرت عبدالله بن عباس باشي رضى الله عنهما بيس _ان دوحضرات كاتذكره بدء الوحي كى "الحديث الرابع" كتحت ذكر كياجا چكا ب (1)_

#### متنبيه

حضرت عبدالله بن عباس رضی الله عنهما کی اس روایت کی تشریح کتاب العلم اور کتاب المغازی میں آچکی ہے (۲)۔

### ترجمة الباب كساته مطابقت حديث

صدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے سے مور ہی ہے، "أحر حوا السمشر کین من جزیرة العرب" لیکن اشکال میمور ہا ہے کہ ترجمہ تو اخراج میمود کا ہے، جب کہ حدیث میں اخراج مشرکین کا ذکر ہے، البذا مطابقت کیسے موئی ؟

جواب یہ ہے کہ لفظ مشرک عام ہے، جو یہود کو بھی شامل ہے، یہاں قابلِ توجه امریہ ہے کہ اکثر یہوداللہ کی وحدانیت کے قائل ہوتے ہیں، مسلمانوں کے بعد دنیا کی یہی ایک قوم ہے، جو تو حید کی قائل ہے، اس کے باوجودان کو نکا لنے کا حکم ہے، تو مشرکین و دیگر کفار کو نکا لنا تو بطریق اولی واجب ہوگا (۳) واللہ اُعلم

يبال بدبات بهي محوظ وي عابي كدروايت باب مين شخول كا ختلاف ب، ايك نسخ مين "أخر جوا السمشر كين ..... " آيا ب، روايت حيثيت الممشر كين ..... " آيا ب، روايت حيثيت سع بديب بالنسخد شبت اورار ج ب(م)-

⁽١) كشف الباري: ٤٣٥/١.

⁽٢) كشف الباري، كتاب العلم. ٢٠٨٥-٣٨٥، وكتاب المغازي: ٦٧٢-٦٧٧.

⁽٣) عمدة القاري: ٩٠/١٥، وفتح الباري: ٢٧١/٦.

⁽٤) فتح الباري: ٢٧١/٦.

٧ - باب : إِذَا غَدَرَ الْمُشْرِكُونَ بِالْمُسْلِمِينَ ، هَلْ يُعْفَى عَنْهُمْ .

#### ترجمة الباب كامقصد

یباں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصدیہ ہے کہ اگر مشرکین مسلمانوں کے ساتھ دھوکا دہی ہے مرتکب ہوں، یامسلمانوں کے ساتھ کی عہد کے بعد بدعہدی کا ارتکاب کریں تو کیاان کومعاف کیا جاسکتا ہے؟

مصنف علیہ الرحمة نے اس سلسلے میں کوئی فیصلہ کن بات نہیں کی، وجہ یہ ہے کہ جو واقعہ روایت الباب میں نقل ہوا ہے، اس میں ائمہ وفقہاء کا اختلاف ہوا ہے، کہ آیا جس عورت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو زہر دیا تھا، اس کومزادی گئی تھی، یا آپ علیہ السلام نے اس کومعاف کر دیا تھا؟ (۱)

### مسكله فدكوره كأتفصيل

قاضی عیاض رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ اس باب میں روایات مختلف ہیں، کہ آپ علیه السلام نے اس یہ ودیہ وقتل کر وایا تھا یا نہیں؟ چناں چھے مسلم کی حضرت انس رضی الله عنہ کی روایت ابوداؤ دمیں حضرت جا بررضی الله عنہ کی روایت (۲)، اسی طرح ابن ہشام (۳) کی ذکر کر دہ تفصیل ہے معلوم یہ ہوتا ہے کہ آپ صلی الله علیه وسلم نے اس عورت کو تل نہیں کر وایا تھا، بلکہ حضرت انس رضی الله عنہ کی مسلم شریف کی روایت تو صراحة قتل کی نفی کر تی ہے، فرماتے ہیں:

"أن امرأ.ة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة، فأكل منها، فجيء بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فسألها عن ذلك، فقالت: أردت لاقتلك، قال: ماكان الله يسلطكِ على ذاك، -قال: أو قال: على -قال: قالوا: ألا نقتلها؟ قال: لا"(٤).

لینی: "ایک یہودیہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کے پاس ایک زہر آلود بکری لے

⁽١) فتح الباري: ٢٧٢/٦، وعمدة القاري: ٩١/١٥.

⁽٢) سنن أبي داود، كتاب الديات، باب فيمن سقى رجلا سما ....، رقم (١٠٥٠).

⁽٣) سيرة ابن هشام: ٣٣٨/٣، بقية أمر خيبر، أمر الشاة المسمومة.

⁽٤) انظر صحيح مسلم، كتاب السلام، باب السم، رقم (٥٧٠٥).

کرآئی،آپ سلی الله علیه وسلم نے اس میں سے تھوڑا تناول فرمایا، بعد میں اس عورت کوآپ

کی خدمت میں حاضر کیا گیا، چناں چہ آپ نے اس سے بحری کو زہرآ لود کرنے کا سبب

دریافت کیا تو اس عورت نے نے کہا میراارادہ تو آپ کوشل کرنے کا تھا۔ آپ علیہ السلام

نے فرمایا کہ اللہ تعالی تہمیں اس کا موقع نہیں دیں گے، یا بیفر مایا کہ مجھ پر تہمیں تسلط نہیں'۔

دیں گے۔ صحابہ نے عرض کیا، کہ ہم اسے قبل نہ کردیں؟ آپ علیہ السلام نے فرمایا نہیں'۔

جب کہ حضرت ابوسلمہ کی ایک روایت، جو ابوداؤ دہیں ہے(ا)، میں آیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کوشل کرایا تھا، میں صفحون امام عبدالرزاق نے ''مصنف'' میں معمر بین راشد ہے (۲) اور علامہ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے تو بیفر مایا ہے کہ ہوسکتا ہے کہ نی کر کیم صلی اللہ علیہ والم نے اس میں البراء بین اللہ علیہ وکلم نے ابتداء اس سے درگز رکیا ہو، کیکن اس واقع کے دوسرے متاثرہ خص حضرت بشر بین البراء بین اللہ علیہ وکلم نے ابتداء اس سے درگز رکیا ہو، کیکن اس واقع کے دوسرے متاثرہ خص حضرت بشر بین البراء بین معرور صلی کورٹ کی جہ سے ایک سال بعد انتقال کر گئے تو نبی علیہ السلام نے قصاصاً اس عورت کو بھی قبل کرواد ہا (۲)۔

یمی جواب علامہ پینی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی دیا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عورت کے قعل سے درگز رکرنے کی وجہ یہ بتلائی ہے کہ آپ کی عادت مبارکہ سی سے اپنی ذات کا انتقام لینے کی نہیں تھی ، اسی لیے

⁽١) سنن أبي داود، كتاب الديات، باب فيمن سفي رحلا سما ٥٠٠٠ ردْم (٤٥١١).

⁽٢) المصنف لعبد الرزاق: ٥٣/٦، كتاب أهل الكتاب، هل يقتل ساحرهم؟ رقم( ١٠٠٥٣)، و: ١٨٨/١٠. كتاب الجامع، باب الحجامة ... ،، رقم (١٩٩٨٣).

⁽٣) الطبقات الكبرى لابن سعد: ١٧٢/١، ذكر علامات النبوة بعد نزول الوحي.

⁽٤) دلائل النبوة للبيهقي: ٢٦٢/٤، وإختاره النووي في شرحه على مسلم: ٢٢٢/٢، وقال: "قال القاضي: وجمه السجمع ببن هذه الروايات والأقاويل أنه لم يقتلها أولاً حين اطلع على سمها، وقبل له: اقتلها، فقال: لا. فلما مات بشر بن البراء من ذلك سلمها لأوليائه، فقتلوها قصاصاً، فيصح قولهم: لم يقتلها أي: في الحال، ويصح قولهم: قتلها، أي بعد ذلك". وكذا السيوطي، انظر الديباج: ٨٤٨/٢.

معاف فرمادیاتھا، پھرحفرت بشرکے بدلے اس عورت کوقصاصاً قتل کیا(۱)۔

البتہ حافظ ابن مجر رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے نبی علیہ السلام کے اس عورت سے درگز رکرنے کی ایک علت یہ بھی لکھی ہے کہ مکن ہے نبی علیہ السلام کے درگز رکرنے کی وجہ اس عورت کا قبولِ اسلام ہواور اس کے قل کو حضرت بشر رضی اللہ عنہ کی موت تک اس لیے مؤخر کیا گیا کہ ان کی موت بی سے وجوبِ قصاص کا تحقق ہوگا، چناں چہ جب وہ تحقق ہوگیا تو اسے قبل کروادیا گیا (۲)۔

علامة حنون ما لكى رحمة الله عليه نے تو اس بات پرمحدثین كا جماع نقل كيا ہے كه نبى كريم صلى الله عليه وسلم نے اس عورت كوتل كروايا تھا (٣) -

لیکن جیسا کہ اوپر کی تفصیل ہے معلوم ہوا، یہ مسئلہ منفق علیہ نہیں ہے، بلکہ مختلف فیہ ہے، اس لیے دعویٰ اجماع صحیح نہیں۔ واللّٰد اعلم بالصواب

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کے تحت جوسوال ذکر کیا ہے، اے دیکھیے کہ مسلہ فہ کورہ بالا میں فقہاء کا مؤقف کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بیاام وحاکم پرموقوف ہے کہ غدار وخائن کو کیا سزاد ہے؟ اگر وہ سجھتا ہے کہ قتل کی ضرورت نہیں تو اور کوئی سز ابطور تنبیہ کے دے سکتا ہے اور معاف بھی کرسکتا ہے، مثلًا جرم کی نوعیت معمولی ہواور اگر قتل کروانا ضروری سجھتا ہے تو قتل کرواد ہے، مثلًا ان کا جرم غیر معمولی نوعیت کا ہوکہ کی مسلمان کوئل کروی ہواں چہ نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عربیین کوئل کروایا تھا کہ انہوں نے نوعیت کا ہوکہ کی مسلمان کوئل کروی اوران کے رامی حضرت بیارضی اللہ عنہ کوئل کیا تھا، علامہ مبلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

"ويعفى عن المشركين إذا غدروا بشي، يستدرك إصلاحه وجبره، ويعصم الله تعالى منه، إذا رأى الإمام ذلك، وإن رأى عقوبتهم عاقبهم بما يؤدي إلى اجتهاده، وأما إذا غدروا بالقتل أو بما لايستدرك جبره، وما لا

⁽١) الروض الأنف للسهيمي: ٢٤٣/٢، فصل: وذكر الشاة المسمومة ......

⁽٢) فتح الباري: ٤٩٧/٧، وإرشاد الساري: ٢٣٧/٥.

⁽٣) عمدة القاري: ١/١٥، وشرح النووي على مسلم: ٢٢٢/٢.

يعتصم من شره؛ فلاسبيل إلى العفو كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في العرنيين (١) عاقبهم بالقتل" (٢).

ز ہر کھلا کونل کرنے کا تھم

یہاں ایک اورمسئلہ بھی ہے، وہ یہ کہ زہر کھلانے کی وجہ سے اگر کوئی آ دمی قتل ہوجا تا ہے تو زہر دینے والے کو قصاصاً قتل کیا جائے گایانہیں؟

اس مسئلے میں بھی علماء کا اختلاف ہے، جمہور علماء کا مؤقف یہی ہے کہ اس میں قصاص واجب ہوگا اور صورت ندکورہ بالا میں زہر دینے والے کو آل کیا جائے گا، جب کہ متقد مین حضرات حنفیہ کے یہاں زہر کھلانے سے قصاص نہیں آتا، اگر چہزہر کھانے والا ہلاک ہوجائے (۳)۔

ليكن متأخرين حنفيه كافتوى جمهور كقول پر ہے، كيونكه اس زمانے ميں فساوزيا ده بره هركيا ہے، چنانچه مفسدين ومتمردين كثر سے عامة الناس كومحفوظ ركھنا اسى طرح ممكن ہوگا، امام رافعى رحمة الله عليه فرماتے ہيں:
"والعسم ل على هذه الرواية في زماننا؟ لأنه ساع في الأرض بالفساد، فيقتل؟ دفعا لشره"(٤).

(°) ٢٩٩٨ : حدّثنا عَبْدُ اللهِ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قالَ : حَدَّثَني سَعِيدٌ ، عَنْ أَبي هُرَيْرَة

قال الشيخ محمد تقي العثماني حفظه الله: "ولا شك أن زماننا أكثر فساداً، فالعمل بقول الجمهور أولى، إن شاء الله تعالىٰ". تكملة فتح الملهم: ٣٣٨/٢.

(٥) هوله: "عن أبي هريرة رضي الله عنه": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المغازي، باب الشاة التي سمت للنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر، رقم (٤٢٤٩)، وكتاب الطب، باب مايذكر في مم النبي صلى الله عليه وسلم ، رقم (٧٧٧٥).

⁽١) انظر لحديث العرنيين، صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب قصة عكل وعرينة، رقم (١٩٢).

⁽۲) شرح ابن بطال ۲۵/۵ ۳٤۷.

⁽٣) البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ١٨/٩، كتاب الجنايات، باب ما يوجب القصاص.....، ورد المحتار: ٣٨٥/٥، والأم للشافعي: ٢١٣/٨، كتاب جراح العمد، الرجل يسقى الرجل السم.....، والمغنى: ٢١٣/٨.

⁽٤) انظر تقريرات الرافعي على ردالمحتار: ٣٢٣/٢.

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا فُتِحَتْ خَيْبَرُ أَهْدِيَتْ لِلنَّبِيِّ عَلِيلَةٍ شَاةً فِيهَا سُمٌّ ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلِيلَةٍ : (آجْمَعُوا إِلَيَّ مَنْ كَانَ هَا هُنَا مِنْ يَهُودَ) . فَجُمِعُوا لَهُ ، فَقَالَ : (إِنِّي سَائِلُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِيَّ عَنْهُ) . فَقَالُوا : نَعَمْ ، قالَ لَهُمُ النَّبِيُّ عَلِيلَةٍ : (مَنْ أَبُوكُمْ) . قالوا : فُلَانٌ ، فَقَالَ : (كَذَبْتُمْ ، بَلْ أَبُوكُمْ فَلَانٌ) . قالُوا : صَدَقْتَ ، قالَ : (فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِيَّ عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُ عَنْهُ ﴾ . فَقَالُوا : نَعَمْ بَا أَبَا الْقَاسِمِ ، وَإِنْ كَذَبْنَا عَرَفْتَ كَذِبْنَا كَمَا عَرَفْتُهُ فِي أَبِينَا ، فَقَالَ لَهُمْ : (مَنْ أَهْلُ النَّارِ ؟) ۚ. قَالُوا : نَكُونُ فِيهَا يَسِيرًا ، ثُمَّ تَخْلَفُونَا فِيهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَيَّاكُمْ : (ٱخْسَؤُوا فِيهَا ، وَٱللَّهِ لَا خَلْفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا) . ثُمَّ قالَ : (هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِيَّ عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ) . فَقَالُوا : نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ ، قالَ : (هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هٰذِهِ الشَّاةِ سُمًّا) . قالُوا : نَعَمْ ، قالَ : (ما حَمَلَكُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكَ). قَالُوا : أَرَدْنَا إِنْ كُنْتَ كاذِبًا نَسْتَرِيحُ ، وَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا كُمْ يَضُرَّكَ .

عبيه

برسند معمولی اختلاف کے ساتھ ابھی ایک باب قبل "باب إخراج البھود" میں گزرچکی ہے۔ حدیث میں ندکوروا قعے کی تفصیلات

حدیث باب کو بجھنے کے لیے بیضروری ہے کہ ہم اس کے پس منظرود مگر جز ئیات وتفصیلات کو بھی پیش نظرر تھیں۔

جب خیبر فتح ہوگیا اور جنگ کی آگ سرد رو گئی تو ایک یہودی عورت نے نبی کریم صلی الله علیه وسلم کی دعوت كايروگرام بنايا،اس وقت نبي عليه السلام،ام المونين حفرت صفيه رضي الله عنها كے ہاں تھ، چنال چهاس عورت نے ایک بھنی ہوئی بکری آپ کی خدمت میں بھجوائی،اس بات کی تحقیق وہ پہلے ہی کروا چکی تھی کہ آپ سلی الله عليه وسلم كوبكرى كابازود يكراعضا كے مقابلے ميں زيادہ پسند ہے، تو يورى بكرى اس عورت نے زہر آلودكي اور اس کے بازومیں زہر کی کچھزیادہ مقدارشامل کردی، جب وہ بکری نبی علیدالسلام ودیگر صحابہ کرام کے سامنے کھانے کے لیے پیش کی گئی تو آپ نے اس کا بازواٹھایا،اس سے ایک بوٹی نوچ کر چبائی،لیکن نگلنے کی نوبت نہیں آئی ،ساتھ ہی حضرت بشرین البراء بن معرور بھی بیٹھے تھے،انہوں نے بھی اس میں سے پچھالیا بھین وہ چیا کرنگل گئے اور نبی علیہ السلام نے بوٹی اگل دی، پھر فر مایا کہ یہ ہڈی مجھے بتلا رہی ہے کہ بیز ہرآ لود ہے، پھرآ پ

صلی اللّٰدعلیہ وسلم نے اسعورت کو بلوایا ، پوچھ کچھ کی تو اس نے زہر ملانے کا اعتر اف کرلیا (1)۔ اس کے بعد حدیثِ باب ملاحظہ کیجیے۔

قال: لما فتحت خيبر أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة، فيها سُمُّم حفل الله عليه وسلم شاة، فيها سُمُّم حضرت ابو هريره رضى الله عند فرمات بين كه جب خيبر فتح ، وا، تو نبى كريم صلى الله عليه وللم كوايك بكرى مدية بيش كي كن، جوز برآ لودكتي -

صیح مسلم کے حوالے ہے ابھی گزراہے کہ بکری پیش کرنے والی ایک یہودی عورت تھی، اس عورت کا نام اہل سیر نے زینب بنت الحارث نقل کیا ہے، بیسلام بن مشکم کی بیوی تھی اور مرحب کی بہن یا بھیتجی (۲)۔ کلم سم کی شخفیق

کلمت میں تین لغتیں ہیں،اس کوسین کے فتہ ،ضمداور کسرہ متیوں حرکات کے ساتھ پڑھا گیا ہے اور فتہ افتح ہے،اس کی جمع سام وسموم ہے اس کے معنی زہر کے ہیں (۳)۔

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: اجمعوا إلى من كان ههنا من يهود، فجمعوا له، فقال لهم: إني سائلكم عن شيء، فهل أنتم صادقيَّ عنه؟ فقالوا: نعم، قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم: من أبوكم؟ قالوا: فلان، فقال: كذبتم، بل أبوكم فلان، قالوا: صدقت.

چناں چہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہاں جتنے یہودی ہیں،ان سب کو جمع کرو کہ میں ان سے ملوں، پس وہ سب ایک جگہ جمع کردیے گئے، تو آپ علیہ السلام نے ان سے فرمایا، میں تم سے ایک بات بوچھنا چاہتا ہوں، کیا تم لوگ میرے ساتھ اس معاطے میں سے بولو گے؟ سب نے کہا کہ ہاں! آپ صبلی اللہ علیہ وسلم نے

⁽١) انظر سيرة ابن هشام: ٢/٣/٢ ٣٥، أمر الشاة المسمومة، ودلائل البوة للبيهقي: ٢٦٣/٤.

⁽٢) عمدة القاري: ١/١٥، وفتح الباري: ٩٧/٧، وسنن أبي داود، كتاب الديات، باب فيمن سقى رجلا سما .....، رقم (٩٠٩)، ودلائل النبوة: ٢٦٣/٤، والروض الأنف: ٢٤٣/٢.

⁽٣) عمدة القاري: ١/١٥، وإرشاد الساري: ٢٣٦/٥.

فر مایا بتمہارا باپکون ہے؟ انہوں نے کہا کہ فلاں ہے، آپ سلی الله علیہ دسلم نے فر مایا کہتم جھوٹے ہو، بلکہ تمہارا بایہ تو فلاں ہے۔ انہوں نے کہ آپ نے کچ کہا۔

ابن حجر رحمة الله عليه نے لکھا ہے کہ يہال ''فلان'' سے كون مراد ليا گيا ہے، مجھے معلوم نہيں ہوسكا(ا)۔ '

قال: فهل أنتم صادقي عن شيء إن سألت عنه؟ فقالوا: نعم، يا أبا القاسم، وإن كذبنا عرفت كذبنا، كما عرفته في أبينا، فقال لهم: من أهل النار؟ قالوا: نكون فيها يسيرا، ثم تخلفونا فيها.

آپ سلی الله علیہ وسلم نے فرمایا، اگر میں تم سے کسی چیز کے بابت دریافت کروں تو کیا تم لوگ تی بولو گے؟ انہوں نے کہا کہ ابوالقاسم! ہاں! ہم تی کہیں گے، کیوں کہ اگر ہم نے آپ سے جھوٹ بولا بھی تو آپ کو معلوم ہوجائے گا، جس طرح کہ ہمارے باپ کے متعلق آپ کو معلوم ہوگیا (کہ ہم جھوٹ بول رہے ہیں) تو آپ سلی الله علیہ وسلم نے ان سے بوچھا، جہنمی کون ہوں گے؟ انہوں نے جواب دیا کہ چھے دن تو ہم جہنم میں ہوں گے، پھرآپ لوگ ہماری جگہ پُرکریں گے۔

سجان الله! بدیختی وہ دھری کی انتہا دیکھیے ، یہود نے ندکورہ بالا جواب میں اسپا ایک مزعومہ عقیدہ کا اظہار کیا ہے، ان کا خیال بیتھا کہ الله تبارک وتعالی ان یہودکوات دن کے لیے عذاب دے گا، جتنے دن انہوں نے بچھڑے کی بوجا کی تھی اور وہ جالیس دن ہیں، اس سے زائد مدت کے لیے ان کوعذاب نہیں دیا جائے گا(۲)۔ یہود کے اس مزعومہ عقیدے کوقر آن کریم نے بھی ذکر کیا ہے، ارشادر بانی ہے: ﴿وف الوالن تحسنا الله عهدا فلن یخلف الله عهدہ ام تقولون علی الله ما لا تعلمون ﴿ (٣) .

اسی عقیدہ کا اظہار انہوں نے یہاں کیا ہے کہ کچھ مدت کے لیے ،تھوڑے دن تو سزا ہمیں ہوگی ،کیکن

⁽١) إرشاد الساري: ٢٣٦/٥، وهدي الساري: ٤٤١، الجزية والموادعة.

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ١٠/٢.

⁽٣) البقرة / ٨٠.

اس کے بعدتمہاری باری ہے۔

# "تخلفونا" كى لغوى وصرفى كى تحقيق

"تخلفونا" اصل میں تخلفوننا تھا، چناں چہ ابوذر کے نسخ میں تخلفوننا آیا ہے، یہاں اس کا ایک نون ساقط ہوا ہے، بغیر کسی چازم و ناصب کے نون حذف کرنا بھی ایک لغت ہے اور یہ خلف سے ہے، جس کے معنی کسی کا نائب اور قائم مقام ہونے کے ہیں، اسی سے خلف بھی ہے، خلف ہر اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی کے بعد آئے اور اس کا نائب و خلیفہ ہو، کیکن اس میں ایک فرق بھی ہے، اگر یہ لفظ لام کے سکون کے ساتھ ہوتو اس کے معنی نائب فی الخیر کے ہیں (۱)۔

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: اخسؤا فيها

تونبي كريم صلى الله عليه وسلم في فرمايا كهتهي اس مين وليل وخوار موكرر مو

کتے کودھتکارنے کے لیےاخسٹ کہاجا تا ہے، یعنی دفع ہوجاؤ، یباں اس جملے میں دواخمال ہوسکتے ہیں۔ پہلاتو بیہ کہآپ علیہ السلام نے ان کو بددعا دی ہے، یعنی اللّٰد کرے کہتم اس میں ذلیل وخوار ہو کر داخل ہو۔ دوسرا یہ کہ ذرجروتو بیخ ہے، یعنی تم اس میں دفع ہوجاؤ (۲)۔

والله، لا نخلفكم فيها أبدا

بخدا! ہم بھی بھی جہنم میں تمہاری جگہ پر کرنے والے نبیں ہوں گے۔

لینی تمہارا بیزعم و گمان بالکل باطل ہے کہ جہنم کی سزا کے مستحق تم تو سیجھ دنوں کے لیے ہو گے، پھر ہم اس کا ایندھن بنیں گے، بیتو ہو، بی نہیں سکتا کہ ہم جہنم کے ستحق ہوں، ہماری تو تخلیق ہی دخول جنت کے لیے ہوئی ہے۔ یہاں اگر کسی کے ذہن میں اشکال بیدا ہو کہ گناہ گارمسلمان بھی جہنم میں داخل کیے جا کیں گے، چناں

یہ میں کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مذکورہ بات کیے درست ہوئی کہ ہم تو اس میں داخل نہیں ہوں گے؟ چہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مذکورہ بات کیے درست ہوئی کہ ہم تو اس میں داخل نہیں ہوں گے؟

اس کا جواب میہ ہے کہ گناہ گارمسلمان تو جہنم میں اپنی سزا بھگت کر بالآخرنکل ہی آئیں گے،اس لیے

⁽١) عمدة القاري: ١/١٥، وإرشاد الساري: ٢٣٦/٥.

⁽٢) حواله جات بالاءو شرح الكرماني: ١٣٤/١٣.

ان کابید دخول عارضی ہوگا، برخلاف یہود کے، وہ تو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں رہیں گے، اس سے ان کاخر دج ممکن ہی نہیں ،اس لیے خلافت و نیابت کے معنی یہاں متصور نہیں ہو سکتے (۱)۔

ثم قال: هل أنتم صادقي عن شيء إن سألتكم عنه؟ فقالوا: نعم، يا أبا القاسم، قال: هل جعلتم في هذه الشاة سما؟ قالوا: نعم، قال: ما حملكم على ذلك؟ قالوا: أردنا إن كنت كاذباً نستريح، وإن كنت نبيا لم يضرك.

آپ سلی الله علیہ وسلم نے پھر فر مایا، اگر میں تم لوگوں سے ایک چیزی بابت سوال کروں تو کیا تم بچے کہو گے؟ ان سب نے کہا، اے ابوالقاسم! ہاں۔ آپ علیہ السلام نے دریافت کیا کہ کیا تم نے اس بحری میں زہر ملایا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! آپ علیہ السلام نے ان سے بوچھا کہتم نے پیچر کت کیوں کی؟ انہوں نے کہا ہما را ارادہ بیتھا کہ اگر آپ این دعوی نبوت میں جھوٹے ہوئے تو ہم آپ سے راحت حاصل کریں گے (کہ ہماری جان چھوٹ جائے گی) اور اگر آپ واقعی نبی ہیں تو بیز ہر آپ کو نقصان نہیں پہنچائے گا۔

⁽١) فتح الباري: ١٠/٦٤، وشرح الكرماني: ١٣٤/١٣، وإرشاد الساري: ٥/٢٣٦.

⁽٢) البقرة/ ١٤٦.

اسلام اورمسلمانوں کی ویمن ربتی ہے، ان سے خیر کی تو قع رکھنا ہی عبث ہے، ارشادِر بانی ہے: ﴿لتہ جدن أشد المناس عداوة للذين آمنوا اليهود .....﴾ (١)، قرآن كريم كاس صرت اعلان كے بعد بھی اگركوئی ان كواپنا دوست سمجھتا ہے تواس كی حماقت كے علاوہ اور كيا تعبير ہوسكتی ہے؟!

## ايك سوال اوراس كاجواب

حدیثِ باب اورمسلم شریف کی روایت، جو ماقبل میں گذری، میں بظاہر تعارض ہے کہ وہاں جو مکالمہ نقل کیا گیا وہ نبی علیہ السلام اور ایک یہودیہ زینب بنت الحارث کے درمیان تھا اور یہاں کا جو مکالمہ ہے، وہ نبی علیہ السلام کا یہود کے ساتھ ہے۔

اس کا جواب واضح ہے کہ اس میں کوئی تعارض ہے ہی نہیں جمکن ہے کہ نبی علیہ السلام نے دونوں کے ساتھ بات چیت کی ہواور زہر دینے کا سب دریافت کیا ہو، چنال چہ صدیث باب میں یہود نے زہر ملانے کا سب سب بیہ بتلا یا ہے کہ ''إن کست کا ذبا نستریح، وإن کست نبیا لم یضر لئ' جس کا مفہوم آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلم کو – معاذ اللہ قبل کرنا ہی ہے، اس عورت نے بھی اپنا مقصد یہی بتلا یا تھا کہ ''أر دت لا قتلك''(۲) جب مقصودا یک ہی ہواتو بظاہر یہ معلوم ہوا کہ اس عورت کا فدکورہ فعل سارے یہودیوں کے مشتر کہ مشورہ کا نتیجہ تھا، اس لیے آپ علیہ السلام نے سب سے باز پرس کی اور یہ جتلا دیا کہ میں تم لوگوں کی مکاریوں کا بخو فی علم ہے (۳)۔

فتمح الباري: ٤٩٧/٧، والروض الأنف: ٢٤٣/٢، وعمدة القاري: ٩١/١٥، وسنن أبي داود، كتاب الديات، باب فيمن سقى رجلا سما ....، رقم (٩٠٩٥).

عالم عرب کے مشہورادیب، ڈاکٹر منیرعجلانی نے ایک دستاویز کاانکشاف کیا ہے، جوآر مینی زبان میں تھی ،اس سے بھی ٹابت یہی ہوتا ہے کہ نبی علیہ السلام کوز ہردینے کاعمل کسی فر دُواحد کانہیں تھا، بلکہ اس میں پوری قوم یہود شامل تھی ،اس دستاویز کا

⁽١) المائدة/ ٨٢.

⁽٢) الصحيح لمسلم، كتاب الطب، باب السم، رقم (٥٧٠٥).

⁽٣) اوپرمتن میں درج کردہ مؤقف کی تائید تاریخ ہے بھی ہوتی ہے، نبی علیہ السلام کو زہر دینے والی اس عورت کے باپ حارث، چپاپسار، شوہر سلام بن مشکم اور بھائی مرحب یاز بیر مسلمانوں کے ہاتھوں قبل ہوئے تھے، اس لیے بیعورت انقام کی آگ میں جل رہی تھی اور نبی علیہ السلام کوتل کرنے کی شدید آرز ور کھتی تھی، چناں چددیگر یہود نے اس کو استعال کرنے کا منصوبہ بنایا، اس طرح نبی علیہ السلام کے کھانے میں زہر ملایا گیا۔

## کیااس عورت نے اسلام قبول کرلیاتھا؟

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عورت نے اسلام قبول کرلیا تھا، چناں چہ ام زہری رحمۃ اللہ علیہ سے اس کا قبولِ اسلام مروی ہے، اس پر امام سلیمان الیتمی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی جزم کیا ہے، ان کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں، جواس عورت کے قبولِ اسلام پر دلالت کرتے ہیں:

وقد استبان لي الآن أنك صادق، وأنا أشهدك ومن حضر أني على دينك، وأن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله".

''اب جھے پریدواضح ہو گیا ہے کہ آپ سچے ہیں اور میں آپ کو ودیگر حاضرین کو گواہ بنا کر کہتی ہوں کہ میں آپ کے دین پر ہوں اور یہ کہ اللہ کے سواکوئی معبود نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے ورسول ہیں'۔

یہ جملے اس عورت نے اس وقت کیے جب اس نے دیکھا کہ نبی علیہ السلام پراس کے زہر کا اثر نہیں ہوا ہے، چنا نچہ اس کے بعد نبی علیہ السلام نے اس کومعاف فرمادیا، جبیبا کہ حافظ ابن حجر رحمۃ الله علیہ کا قول ابھی باب

#### = متن درج ذمل ہے:

"يقال: إن الأمة اليهودية تحسد أمة النصارى، ولما جاء محمد(صلى الله عليه وسلم)، وعظم أمره، اجتمع رؤساء اليهود، وقالوا في أنفسهم:

"لِتضمَّه إلينا؛ بأن نزوِّده بأحكام ديننا، فينشرها بين الناس، وبذلك نتغلَّب على النصاري وأناجيلهم".

ولكين المسلمين الذين انتصروا على أعدائهم، وفتحوا الفتوحاتِ العظيمةَ لم يكترثوا لليهود، ولم يقيموا لهم وزنا؛ بل اضطروا أحيانا إلى قتالهم،

فعاد رؤساء اليهود إلى الاجتماع والتفكير في أسلوب يتخلصون به من محمد .....، فاختاروا من نسائهم فتاة جميلة، وقالوا لها: "يجب عليكِ أن تدعي محمدا إلى وليمة، وتقتليه".

ففعلت المرأة ما أمرها الرؤساء به".

انظر تعليقات على دلائل النبوة للبيهقى: ٢٥٨/٤.

ہوسکتا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی شہادت میں بھی ان لوگوں کی سازشوں کاعمل دخل رہا ہواوروہ فرد واحد' فیروز'' کا کام نہ ہو۔

کی پہلی حدیث کی شرح میں گزرا(۱)۔

حافظ ابن مجرر تمة الله عليه كي صنيع بي معلوم بوتا ہے كه وہ واقعة اس عورت كو صحابيات ميں شار كرتے ہيں، اسى ليے انہوں نے اس عورت كا ذكر ' الاصلية' 'ميں القسم الأول كے تحت نقل كيا ہے (٢)۔ كرتے ہيں ، اسى ليے انہوں نے اس عورت كا ذكر ' الاصلية ' ميں القسم الأول كے تحت نقل كيا ہے (٢)۔ واللہ اعلم بالصواب

## نبی بشر ہوتا ہے

حدیث باب میں یہود نے نبی علیہ السلام کوز ہردینے کی علت بیہ تلائی کہ "وان کسنست نبیب الم یہ بست نبیب الم یہ سے د بضر ك" كما گرآپ واقعی نبی ہیں تو بیز ہرآپ پر اثر نہیں كرے گا۔ لیكن ان كی بیہ بات غلط ہے، نبی كے لیے بیہ ضروری نہیں كہ زبر كا اس پر اثر نہ ہو، نبی چوں كہ بشر ہوتا ہے اس لیے اس پر زبر كا بھی اثر ہوسكتا ہے، اس كے او پر سحر كا بھی اثر ہوسكتا ہے دوسر مے وارض بشر بیاس كو عارض اور لاحق ہوتے ہیں، اس طرح یہ چیزیں بھی اس پر اثر انداز ہو كئی ہیں۔

## معجزة نبي

نی کریم صلی الله علیه وسلم پراس زبر کا فوری اثر جوظا برنہیں ہواتھا، وہ مجز ہ نبوی تھا، اس کوعام حالات پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، لیکن اس زہر کے اثر ات وفات نبوی کے وقت ظاہر ہوئے ، جیحے مسلم میں حضرت انس رضی الله عنہ کی روایت کے آخر میں آیا ہے کہ نبی علیه السلام کے تالومیں اس زہر کے اثر ات مجھے نمایاں طور پر معلوم ہوتے تھے، نبی علیه السلام کی وفات میں ایک ظاہری سبب بیز ہر بھی تھا (۳) ۔ اسی لیے حضرت عبد الله بن مسعود رضی الله عند تم کھا کرفر مایا کرتے تھے کہ نبی علیہ السلام کو الله تعالی نے شہادت کی موت عطافر مائی تھی (۲) ۔

⁽۱) فتح الباري: ۷۷/۷)، والمصنف لعبد الرزاق: ٥٣/٦، كتاب أهل الكتاب، هل يقتل ساحرهم؟ رقم (١٠٠٥)، والسيرة الحلية: ٧٧٠/١، غزوة خير والمرقاة: ٧٤/١١، كتاب الفضائل ..... الفصل الثاني، رقم (٥٩٣١).

⁽٢) الإصابة في تمييز الصحابة: ٣١٤/٤.

⁽٣) انظر الصحيح لمسلم، كتاب الطب، باب السم، رقم (٥٧٠٥)، وعمدة القاري: ٩٢/١٥، وكشف الباري، كتاب المغازي: ٦٧٠، وتكملة فتح الملهم: ٣١٢/٤.

⁽٤) أخرجه الحاكم في المستدرك: ٣٠/٠٦، كتاب المغازي .....، رقم (٤٣٩٤)، قال عبدالله بن مسعود =

# مؤثر حقیقی الله کی ذات ہے

صدیم باب سے ایک فائدہ یہ متنبط ہوا کہ مؤثر حقیقی صرف اللہ کی ذات ہے ، اس کی اجازت و حکم کے بغیر کوئی چیز نقصان پیچاسکتی ہے نہ فائدہ ، دیکھیے! اس زہر آلود بحری کے گوشت سے حضرت بشر رضی اللہ عنہ فوری طور پر متاثر ہوئے ، جب کہ نبی علیہ السلام اس کے فوری اثرات سے نیچ گئے اور ان پر زہر اثر انداز نہیں ہوسکا (۱)۔

### ترجمة الباب كساته صديث بابكا انطباق

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بایں معنی ہے کہ نبی علیہ السلام کو یہود خیبر نے زہر آلود گوشت کھلانے کی کوشش کی ،اس طرح دھو کہ دہی اور خیانت کے مرتکب ہوئے ،لیکن اس کے باوجود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سازش کے تمام کرداروں کو معاف کردیا تھا، اسی سے ترجمہ ثابت ہور ہاہے کہ اس صورت میں معاف بھی کیا جاسکتا ہے اور دوسری سزائیں بھی حسب ضرورت دی جاسکتی ہیں (۲)۔واللہ اعلم بالصواب

٨ - باب : دُعاءِ الْإِمامِ عَلَى مَنْ نَكَثَ عَهْدًا .

#### ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمة الله عليه كامطلوب و مقصود يهال بيه كه اگركوئي ته دى بدعهدى كرتا بي توامام كواس كوت مين بدد عاكرني جائز بي (٣) _

٢٩٩٩ : حدَّثنا أَبُو النُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ : حَدَّثَنَا عاصِمٌ قالَ : سَأَلْتُ أَنَسًا

= رضى الله عنه: "لأن أحلف تسعا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل قتلاً أحب إلى من أن أحلف واحدة أنه لم يقتل؛ وذلك أن الله عزوجل اتخذه نبيا، واتخذه شهيدا". وأيضاً الطبقات الكبرى لابن سعد: 12/٨ من كلام أم بشر بن البراء رضى الله عنهما.

- (١) عمدة القاري: ٩٢/١٥، وفتح الباري: ٢٤٧/١٠.
  - (٢) عمدة القاري: ١٩١/١٥.
  - (٣) عمدة القاري: ٩٢/١٥.
- (٤) قوله: "سألت أنسا رضى الله عنه": الحديث، مرّ تخريجه في الوتر، باب القنوت قبل......

رَضِيَ ٱللهُ عَنْهُ عَنِ الْقُنُوتِ ، قالَ : قَبْلَ الرُّكُوعِ ، فَقُلْتُ : إِنَّ فَلَانًا يَزْعُمُ أَنَّكَ قُلْتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ ، يَدْعُو الرُّكُوعِ ؟ فَقَالَ : كَذَبَ ، ثمَّ حَدَّثَنَا عَنِ النَّبِيِّ عَيْلِكُ أَنَّهُ قَنَتَ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ ، يَدْعُو عَلَى أَخْيَاءِ مِنْ بَنِي سُلَمْ ، قالَ : بَعَثَ أَرْبَعِينَ – أَوْسَبْعِينَ ، يَشُكُ فِيهِ – مِنَ الْقُرَّاءِ ، إِلَى أَنَاسِ مِنَ الْشُرِكِينَ ، فَعَرَضَ لَهُمْ هُؤُلَاءِ فَقَتَلُوهُمْ ، وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النَّبِيِّ عَيْلِكُمْ عَهْدٌ ، فَمَا رَأَيْتُه وَجَدَ عَلَى أَحَدٍ مَا وَجَدَ عَلَيْهِمْ . [ر : ٩٥٧]

## تراجم رجال

#### ١- ابوالنعمان

بيابوالعمان محمر بن فضل السدوى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: الدين النصيحة لله .....، كتحت كزر جكاب (1) -

۲- ثابت بن يزيد

بيثابت بن يزيد بصرى رحمة الله عليه بي (٢)_

۳- عاصم

بيعاصم بن سليمان بن ابي مسلم الاحول رحمة الله عليه بين (٣)_

٤ – انس

حضرت انس بن ما لكرضى الله عند كحالات كتباب الإيسان، "باب من الإيسان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه" كتحت آ كي (م) أ

اور یہ پوری سند بھریین پر مشتل ہے(۵)۔

⁽١) كشف الباري: ٧٦٨/٢.

⁽٢) ان كمالات ك ليريكهي ، كتاب الأذان ، باب بد الأذان .

⁽٣) ان كمالات ك ليويكهي ، كتاب الوضوء ، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان .

⁽٤) كشف الباري: ٢/٢.

⁽٥) فتح الباري: ٢٧٣/٦، وعسده القاري: ٩٢/١٥.

تنبيه

اس حدیث کی ممل تشریح کتاب الوتر میں دیکھیے۔

## أيكاجم فائده

نی کریم صلی الله علیہ وسلم کی عادتِ مبارکہ سی کا فروغیرہ کے حق میں بدوعا کی نہ تھی، جب تک نبی علیہ السلام کو یہ امید رہتی کہ یہ کا فراپنے دین باطل کو چھوڑ کر ہدایت یاب ہوسکتا ہے، اس کو بددعا نہیں دیتے تھے، دیکھیے! نبی کریم صلی الله علیہ وسلم سے بہ کہا گیا تھا کہ قبیلہ دوس پر بددعا کریں، لیکن آپ نے ان کے حق میں ہدایت کی وعافر مائی، لیکن اس کے برخلاف بنی سلیم نے جب عہدتو ڑا، غداری وخیانت کی تو آپ سلی الله علیہ وسلم نے بھی ان کے بددعا فرمائی، کیوں کہ ان کی ہدایت سے نبی علیہ السلام مایوس ہو گئے تھے، چناں چہاللہ تعالیٰ نے ان کی بددعا قبول فرمائی اور آپ علیہ السلام کی سچائی کولوگوں پر آشکارکر دیا کہ ہم اپنے نبی کی کسی بات کور دنہیں کرتے (۱)۔ واللہ اعلم بالصواب

### أيك اور فائده

نمازوں کے بعد، ای طرح خطبوں میں جومسلمانوں کے دشمنوں ونخالفین کے لیے بددعا کی جاتی ہے، اس کی اصل یہی قصہ ہے، جس میں نبی علیہ السلام نے بنوسلیم کے لیے بطورِ بددعا کے ایک مہینے تک قنوت نازلہ براھی، اس سے اس فعل کی مشروعیت وجواز بخو بی معلوم ہور باہے (۲)۔

### ترجمة الباب كساته مناسبت مديث

حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے، ترجمہ بدعبدی کرنے والے کے لیے بدوعا کے جواز کا تھا، یہی جواز حدیث باب سے ثابت ہور ہاہے۔

☆☆.....☆☆

⁽١) عمدة القاري: ٩٢/١٥.

⁽٢) حواله بالا.

٩ – باب : أَمَانِ النَّسَاءِ وَجِوَارِهِنَّ .

#### ترجمة الباب كامقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ عورت کے کسی کوامان دینے کا مسئلہ بیان کررہے ہیں اور یہ بتارہے ہیں کہ عورت اگرامان دیے گی تواس کا وہ امان دینامعتبر ہوگا (۱)۔

مسّله کی تفصیل آ گے آ رہی ہے۔

### جوار کے معنی

معنی ہیں کسی الجیم وضمها باب مفاعلہ کا مصدر ہے، اجارہ کے معنی میں ہے اور الإجارہ کے معنی میں ہے اور الإجارہ کے معنی ہیں کسی کو پناہ دیر نا اور حفاظت کرنا (۲)۔ اب مطلب یہی ہوا کر عورت کسی کو امان بھی دیے کتی ہے اور پناہ وغیرہ بھی دیے کتی ہے۔

٣٠٠٠ : حدّثنا عَبْدُ ٱللهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مالِكُ ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ ٱللهِ : أَنَّ أَبَا مُرَّةَ مَوْلَى أُمَّ هَانِي بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِي بِنْتَ أَبِي طَالِبُ ۖ أَنَّ تَعْتَسِلُ ، وَفَاطِمَةُ ٱبْنَتُهُ تَسْتُرُهُ ، تَقُولُ : ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ ٱللهِ عَلَيْكِيمَ عَامَ الْفَتْحِ ، فَوَجَدْنُهُ يَغْتَسِلُ ، وَفَاطِمَةُ ٱبْنَتُهُ تَسْتُرُهُ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : (مَنْ هَذِهِ) . فَقُلْتُ : أَنَا أُمُّ هَانِي بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ ، فَقَالَ : (مَرْحَبًا فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : (مَنْ هَذِهِ) . فَقُلْتُ : بِأَمَّ هَانِي رَكَعَاتٍ ، مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ، فَقُلْتُ : بِأُمِّ هَانِيُ ) . فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ ، مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولُ اللهِ ، زَعَمَ آبْنُ أُمِّي ، عَلِي ، أَنَّهُ قَائِلٌ رَجُلاً قَدْ أَجَرْتُهُ ، فُلَانُ بْنُ هُبَيْرَةَ . فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ : وَذَٰلِكَ ضَحَى . [ر : ٢٧٦] اللهِ عَلِيلِيمْ : وَذَٰلِكَ ضَحَى . [ر : ٢٧٦]

# تراهم رجال

١ - عبدالله بن يوسف

بيعبدالله بن يوسف ينسى رحمة الله عليه بين-

⁽١) عمدة القاري: ١٥/ ٩٢/١ وإرشاد الساري: ٢٣٧/٥.

⁽٢) عمدة القاري: ٩ ٢/١٥، وفتح الباري: ٢٧٣/٦، وشرح الكرماني: ١٣٥/١٣.

⁽٣) قوله: "أم هاني ابنة أبي طالب": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب الغسل، باب النستر في الغسل ......

#### ٢ - مالك

سیامام دارالیر ما لک بن انس رحمة الله علیه بین، ان دونون حضرات کا تذکره "بده الوحی" کی دوسری حدیث کردید کا برا)۔

#### ٣- ابوالنضر

بيابوالنضر سالم بن ابي امبيمولي عمر بن عبيد الله رحمة الله عليه بين (٢)_

#### ٤ – ابومره

بيابومره يزير بن مرهمولى ام بافى رحمة الله عليه بيل -ان كحالات كتاب العلم، "باب من قعد حيث ينتهي به المجلس ....." كتحت آ يك بيل (٣) -

#### ه – ام هانی

یه نبی کریم صلی الله علیه وسلم کی عم زاد بهن حضرت ام مانی رضی الله عنها ہیں (۴۷)۔

#### حديث كانرجمه

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں فتح کہ والے سال رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی ، دیکھا کہ آپ غسل فرمار ہے تھے اور حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہ سر پوشی کے لیے کھڑی تھیں ، تو میں نے آپ کوسلام کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کون ہے؟ میں نے جوابا کہا میں ام ہانی ہوں ۔ تو آپ نے مجھے خوش آمدید کہا، جب آپ غسل سے فارغ ہو گئے تو نیت باندھ کر کھڑے ہوئے اور ایک ہی کپڑے کو ایس نے جسم سے لیسٹ کر آٹھ رکعتیں اوا کیں ۔ میں نے کہا، یا رسول اللہ! میرے بھائی علی کا خیال ہے کہ وہ اس شخص کو آپ جسم سے لیسٹ کر آٹھ رکعتیں اوا کیں ۔ میں نے کہا، یا رسول اللہ! میرے بھائی علی کا خیال ہے کہ وہ اس

⁽۱) کشف الباري: ۲۸۹/۱-۲۹۰، ۱۱ ما ما لک کے لیے مزیدویکھیے، کشف الباري: ۸۰/۲.

⁽٢) ان كمالات كيويكهي ، كتاب الوضوء، باب المسح على الخفين.

⁽٣) كشف الباري: ٢١٤/٣.

⁽٤) ان كمالات كم ليريكهي ، كتاب الغسل ، باب التستر في الغسل عند الناس.

ہانی!تم نے جس کو پناہ دی اس کوہم نے بھی پناہ دی اور بیچا شت کے وقت کی بات ہے۔ عورت امان و سے سکتی ہے

صدیتِ باب اس مسئلہ میں صرت کے کہ عورت امان دے سکتی ہے، نیزید کہ اس کے امان دیے ہوئے شخص قبل کرنا حرام ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبز ادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے بھی اپنے شوہر ابوالعاص بن الربیع رضی اللہ عنہ کوامان دیا تھا (۱)۔اس سے بھی جواز واضح ہے، یہی جمہور علائے جاز وعراق لیعنی امام اعظم ابو حنیف، امام مالک، شافعی، احمد ، ابوثور ، اسحاق بن راہویہ، ثوری اور اوز اعی حمہم اللہ تعالی وغیرہ کا فدہب ہے (۲)۔

البته مالكيه بين سے دوحصرات عبدالملك بن الماجثون اور سحون رحمهما الله نے جمہور سے ہٹ كريدكها بے كه عورت كا امان دينا امام وقت كى اجازت پر موقوف ہے ، اگر وہ اس كونا فذكر ہے توضيح ہے ، ورنه مر دود، ليكن يقول شاذ ہے (٣) - والقول ما قاله المجمهور . والله اللم بالصواب

(١) روى الطبراني عن أنس رضي الله عنه: "أن زينب بنت رسول الله صبى الله عليه وسلم أجارت أبا العاص، فأجاز النبي صلى الله عليه وسلم جوارها .....". المعجم الكبير: ٢٦ /٤٢٥ ٢٦، ذكر سن زينب ووفاتها، ومن أخبارها، رقم (١٠٤٨ - ١٠٤٩).

وقد أخرجه الطبراني عن أم سلمة رضي الله عنها أيضاً. انظر معجمه الكبير: ٢٧٥/٢٢، وما أسندت أم سلمة رضي الله عنها، أبوبكر بن عبدالرحمن ..... عن أم سلمة ....، رقم (٩٠٥)، وكذا انظر: ٢٢٥/٢٢، رقم (١٠٤٧).

وأيضا انظر نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية: ٣٩٦/٣، رقم (١٨١٣-٥٨١٣).

(٢) شرح ابن بطال: ٩/٥ ٣٤٩، وعمده القاري: ٩٣/١٥، تدامب اربعم ليويكه : المغني: ٩/٥ ١٩ ، والأم: ٢٨٤/٤/٢ والمرئ: ٢٨٤/٤) والهداية: ٢٨٤/٤/٢ ، وفتح القدير: ٥/٠ ٢١، فصل الأمان.

(٣) قال الحافظ في الفتح (٢٧٣/٦): "قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على جواز أمان المرأة، إلا شيئا ذكره عبدالملك -يعني ابن الماجشون صاحب مالك - لا أحفظ ذلك عن غيره، قال: إن أمر الأمان إلى الإمام، وتأول مما ورد مما يخالف ذلك على قضايا خاصة، قال ابن المنذر: وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم "يسعى بذمتهم أدناهم" دلالة على إغفال هذا القائل".

### ترجمة الباب كساته صديث كي مطابقت

صدیثِ باب کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے: "قَدْ أَجَرْ نَا مَنْ أَجَرْتِ "(﴿ اِنْ اِسْ عَلَى اِن اس سے عورت کے امان کی صحت کا جواز صراحت کے ساتھ معلوم ہور ہائے۔

١٠ - باب : فِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَجِوَارُهُمْ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ . لينى مسلمانون كاذمه اورامان ايك ب، ادنىٰ آدى بهي اس كى كوشش كرسكتا بـ

### ترجمة الباب كامقصد

مقصدِ ترجمہ یہاں یہ ہے کہ اگر کسی حربی کو مسلمانوں کی کوئی جماعت یا طبقہ امان دیتا ہے تو اس کا حکم ایک ہی ہوگا،کسی کے اختلاف سے حکم نہیں بدلے گا، یہ امان سب کی طرف سے معتبر ہوگا۔

مطلب بیہ ہوا کہ اگر کسی حربی کو مسلمانوں کی طرف سے امان دیا جاتا ہے تو بیا مان سب کی طرف سے موگا ،خواہ امان دینے والا کم مرتبے کا شخص ہویا طبقہ اشرافیہ کا ،غلام ہویا آزاد ،مرد ہویا عورت ،اس کے بعد کسی کو بیہ حق نہیں ہے کہ اس امان کوتوڑے اور جس کوامان دیا گیا ہے اس کوکسی قشم کا ضرر پہنچائے (۱)۔

ترجمة الباب مين مذكورلفظ"أدناهم" سےمراد"أقلهم عددا" ہے، يعنى ايك مخص بھى امان دے سكتا ہے، خواہ مرد ہو ياعورت .....(٢)۔

## کیاغلام کا امان دینامعترہے؟

اوپرجوند ببنقل کیا گیاوہ جہور کا ہے، امام مالک، شافعی، احمد، سفیان توری، اوزاعی، لیث اور ابوتور محمیم الله (۳) کا مسلک یہی ہے کہ اگر غلام کسی کوامان دے تو وہ معتبر ہوگا، احناف میں سے امام محمد رحمة الله عليه (۴) کا مسلک بھی یہی ہے۔

⁽١٦) عمدة القارى: ١٥/٩٣.

⁽١) عمدة القاري: ٩٣/١٥، وإرشاد الساري: ٥/٢٣٨، وفتح الباري: ٦٧٪٪٠.

⁽٢) حواله جات بالا

⁽٣) المدونة الكبرى: ٢/٢، والمغنى: ٩/٩٥، وكتاب الأم: ٢٨٤/٤، باب في الأمان، وأعلام الحديث: ٢/٠٧٠.

⁽٤) الهداية: ٢/٥٦٥.

جب که امام اعظم ابوصنیفه اورامام ابویوسف رحمهما الله تعالی بیه کهتم بین که غلام کا امان اس وقت معتبر ہوگا جب اس کا مالک اس کو قال کی اجازت بھی دے،مطلب بیہ ہے کہ عبد ماذون کا امان معتبر ہے،غیر ماذون یعنی مجور کاغیر معتبر۔

اب ان حضرات کے درمیان گویا کہ عبد مجور میں اختلاف ہے،عبد ماذون للقتال میں کوئی اختلاف نہیں ہے(1)۔

### بيچ كاامان

ابن المنذ ررحمة الله عليه نے فرمایا ہے کہ بچے کے امان کے غیر معتبر ہونے پر اہلِ علم کا اجماع ہے۔ لیکن حافظ ابن حجر رحمة الله علیہ نے ان کے اس کلام سے اختلاف کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ بیتھم مطلق نہیں ہے، بلکہ مقید ہے، چنال چے مبی مرائق اور ممیٹر وہیم کا امان معتبر ہے (۲)۔

ليكن خودامام شافعى يمة الله عليه بي مميّز كامان كوغير معتبر بجهة بي، كالصبي الغير المميز (٣).

احناف کے نزد یک اس مسلے کی تفصیل یہ ہے کہ امام ابو صنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں صبی ممیز اگر مجورعن القتال ہوتو اس کا امان غیر معتبر ہے، لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس امان کی صحت کے قائل ہیں۔

اورا گرصبی ممیز ماذون للقتال ہوتوسب کے نزدیک اس کا امان معتر ومقبول ہے (سم)۔

امام ما لک رحمة الله عليہ كے شاگر دسختون مطلقاً صبى مميّز كے امان كے معتبر ہونے كے قائل ہيں ، جب كه ان كے ديگر تلامذہ اس كوامام كى اجازت سے مشروط كہتے ہيں (۵)۔

⁽١) حواله بالا، والفتاوي الهندية: ١٩٨/٢.

⁽٢) فتح الباري: ٢٧٤/٦.

⁽٣) كتباب الأم: ٢٨٤/٤/٢، بياب في الأمان، "وإذا أمن من دون البالغين والمعتوه قاتلوا أو لم يقاتلوا لم نجز أمانهم".

⁽٤) الهداية مع البناية للعيني: ١٢٩/٧، كتاب السير، فصل، وكتاب السير الكبير مع شرحه للسرخسي: ١٧٨/١/١، رقم (٤٢).

⁽٥) المدونة الكبرى: ١/٢ ٤، كتاب الجهاد، في أمان المرأة والعبد والصبي، والمنتقى: ٣٤٦/٤.

جب کہ امام احمد رحمۃ الله علیہ سے اس سلسلے میں دوروایتیں منقول ہیں ، ایک میں صحت کے قائل ہیں ، دوسری میں عدم صحت کے (1)۔

### مجنون كاامان دينا

جمہورعلائے امت کے نزدیک مجنون ودیوانے کا امان غیرمعتبر ہے، کا فرے مثل اس میں بھی کوئی نتمانے نہیں (۲)۔

٣٠٠١ : حدّ ثني محَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّيْمِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ : خَطَبَنَا عَلَيُّ فَقَالَ : مَا عِنْدَنَا كِتَابٌ نَقْرُؤُهُ إِلَّا كِتَابُ اللهِ وَمَا فِي هٰذِهِ الصَّحِيفَةِ ، فَقَالَ : فِلَمَ وَعَلَمْ اللهِ فَعَلَنْ عَلَيْ فَقَالَ : مَا عِنْدَنَا كِتَابٌ نَقْرُؤُهُ إِلَّا كِتَابُ اللهِ وَمَا فِي هٰذِهِ الصَّحِيفَةِ ، فَقَالَ : فِيهَا حَدَثًا فِيهَا حَدَثًا أَبْهُ وَاللّهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَاللّهِ وَاللّهِ فَعَلَيْهِ مِثْلُ ذَٰلِكَ ، وَذِمَّةُ اللهِ وَاللّهُ مِينَ وَاحِدَةٌ ، فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ مِثْلُ ذَٰلِكَ ، وَذِمَّةُ اللهِ مِينَ وَاحِدَةٌ ، فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ مِثْلُ ذَٰلِكَ ) .

[ر : ۱۷۷۱]

## تراجم رجال

۱–محمد

محد سے مرادمحد بن سلام بیکندی ہیں۔ جس کی تصریح ابن السکن رحمہما اللہ نے کی ہے۔ ان کے حالات کتاب الإیمان، "باب قول النبي ﷺ: أنا أعلم کم بالله ....." كتحت گزر كے ہیں (سم)۔

#### ۲-وکیع

يمشهورا مام حديث حضرت وكيع بن الجراح رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتساب المعلم، "باب

⁽١) المغني لابن قدامة: ٩٦/٩.

⁽٢) حواله بالا، وفتح الباري: ٢٧٤/٦، والسير الكبير مع السرخسي: ١/١/١، ٢، كتاب الأمان، رقم (٤٦). .

⁽٣) قوله: "خطبنا على": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب العلم، باب كتابة العلم.

⁽٤) فتح الباري: ٢٧٤/٦، وكشف الباري: ٩٣/٢.

كتابة العلم" كِتحت كُرر عِكم بين (١) _

#### ٣-الأعمش

بيامام سليمان بن مهران المعروف بالأعمش رحمة الله عليه بين، ان كاتذكره كتساب الإيمان، "باب ظلم دون ظلم" كتحت آچكا به (٢) _

### ٤ - ابراهيم التيمي

يمشهورمحدث، امام وقت ابراجيم بن يزيد بن شريك رحمة الشعليه بين - ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب خوف المؤمن من أن ...... كي تحت كرر جكاب (٣) -

#### ه- أبيه

ابیہ سے مراد حضرت ابراجیم کے والدیزید بن شریک رحمۃ اللہ علیہ ہیں (۴)۔

#### ۳- علی

بيداماورسول، خليفدرابع، حضرت على بن الى طالب رضى الله عنه بين _ان كامفصل تذكره كتاب العلم، "باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم" كتحت بيان بو چكا (۵)_

#### ينتبيه

حضرت على رضى الله عندكى حديث باب كى تشريح جم "كتاب المعلم، باب كتابة العلم" (٦) اور "فضائل المدينة، باب حرم المدينة" كتت بيان كر يك بين -

⁽١) كشف الباري: ٢١٩/٤.

⁽٢) كشف الباري: ٢٥١/٢.

⁽٣) كشف الباري: ٢/٤٥.

⁽٤) ان كحالات ك ليويكهي، كتاب فضائل المدينة، باب حرم المدينة.

⁽٥) كشف الباري: ١٤٩/٤.

⁽٦) كشف الباري، كتاب العلم: ٢٣/٤-٢٦١.

### ترجمة الباب كساتهمناسبت حديث

حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے میں ہے: "وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةً" کے مسلمانوں کا ذمه اور عهد ایک ہی ہوتا ہے، لہذا اگر کوئی عاقل بالغ مسلمان کسی کو پناہ دے تو وہ معتبر ہوگا (۱)۔

حضرت امام بخارى رحمة الله عليه في ترجمة الباب مين وكركروه كلمات "يسعى بندمتهم أدناهم" كن ريع اس روايت كي طرف اشاره فرمايا به جوآ كي سفيان عن الأعمش كي طرف اشاره فرمايا به جوآ كي سفيان عن الأعمش كي طرف اشاره في الماطاطية بين: "وذمة المسلمين واحدة، يسعى بها أدناهم".

یهی معنی حضرت عبدالله بن عمروبن العاص رضی الله عنهما سے بھی مرفوعاً مروی بین، ان کی روایت کی تخریح مرفوعاً مروی بین، ان کی روایت کی شخر تخ امام احمد (۲) وابن ماجد مهما الله تعالی وغیره (۳) نے کی ہے، فرماتے ہیں: "السمسلمون تنکاف و دماؤهم، وهم ید علی من سواهم، یسعی بذمتهم أدناهم" (٤).

١١ – باب : إِذَا قَالُوا صَبَأْنَا وَلَمْ يُحْسِنُوا أَسْلَمْنَا .

لینی بیباب اس امر کے بیان میں ہے کہ جب مشرکین "صبانا" کہیں اور "أسلمنا" اچھی طرح نہ کہہ ا

### ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمة الله علیه یہاں یفرمانا چاہتے ہیں کہ اگرمشرکین دورانِ قال یہ کہنے لگیں کہ صبانا یعنی ہم اینے سابقہ دین سے پھر گئے اور ان کا مقصداس جملے سے یہ ہوکہ ہم اسلام قبول کرتے ہیں ہمہارے دین میں

⁽١) فتح الباري: ٢٧٤/٦، وعمدة القاري: ٥١/١٥، وإرشاد الساري: ٥٣٨/٥.

⁽٢) مسئد الإمام أحمد: ٧/٥٧ - ٦٥٨، مسئد عبدالله بن عمرو ....، رقم (٦٧٩٧)، وأيضا برقم (٢٩٩٠). وأيضا برقم (٢٩٩٠).

⁽٣) سنن ابن ماجه، كتاب الديات، باب المسلمون تتكافؤ دمائهم، رقم (٢٦٨٥)، وعن ابن عباس أيضاً، رقم (٢٦٨٣).

⁽٤) فتح الباري: ٢٧٤/٦، وعمدة القاري: ٩٤/١٥، وإرشاد الساري: ٢٣٨/٥، ثيرُوليكي، المصنف لابن أبي شيبة: ١٠١٨-١٠-٧٠ كتاب السير، باب في أمان المرأة والمملوك.

داخل ہوتے ہیں، کیکن "أسلمنا" نہ کہہ پائیں تو کیاان کا "صباًنا" کہنااس امرے لیے کافی ہوگا کہ ان سے لڑائی روک دی جائے اور ان کے مزید دریے نہ ہوا جائے (۱)، تو امام بخاری کا جواب اثبات میں ہے کہ ان سے اب تعرض نہیں کیا جائے گا۔

جب کہ علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقصود ترجمہ یہ ہے کہ مقاصد کا اعتبار ادلہ وقر ائن سے ہوتا ہے، یہادلہ خوا لفظی ہوں یاغیر لفظی ، حیا ہے کسی بھی زبان میں ہوں (۲)۔

یہاں مناسب رائے علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ ہی کی معلوم ہوتی ہے کہ ترجمۃ الباب کو عام رکھا جائے اور یوں کہا جائے کہ لفظ "صبانا" کے ساتھ ترجمہ خاص نہیں ہے، بلکہ کوئی سابھی کلمہ یا جملہ یہ مفہوم دے رہا ہو، اس کا اعتبار ہوگا، نیزیہ کہ امان کی بھی زبان میں دیا جائے وہ معتبر ہوگا، مطلوب فقط یہی ہے کہ وہ کلمہ یا جملہ امان کے معنی دے رہا ہوا ورمضمون امان و ذمہ کوشائل ہو۔

# كلمه "صبأنا" كي تحقيق صرفي ولغوى

"صبأنا" باب نفر سے جمع متکلم ماضی کا صیغہ ہے، اس کا مصدر "صُبُوءً ا" ہے، اس کے معنی ندہب تبریل کرنے کے ہیں، کہا جا تا ہے: "صبأ فلان: إذا خرج من دینه إلى دین غیره" اسی بنیاد پرمشر کین مکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو' صابی' کہتے تھے، کیوں کہ آپ علیہ السلام نے مشرکین مکہ کے خیال وزعم کے مطابق این باپ دادا کے فدہب بت پرتی وشرک کوچھوڑ کردومرادین بعنی اسلام اختیار کرلیا تھا (۳)۔

وَقَالَ ٱبْنُ عُمَرَ : فَجَعَلَ خَالِدٌ يَهْتُلُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَيِّكِيْ : (اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خالِدٌ) . [ر : ٤٠٨٤]

⁽١) فتح الباري: ٢٧٤/٦، وعمدة القاري: ١٥/٤/٩، وشرح ابن بطال: ٣٥٢/٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢٧٤/٦، وعمدة القاري: ٩٤/١٥، والمتواري على تراجم أبواب البخاري: ١٩٩٠.

⁽٣) عمدة القاري: ٩٤/١٥، وفتح الباري: ٨/٧٥ -٥٥، والقاموس الوحيد، مادة: "صبأ".

# مذكوره تعلق في تخزيج

امام بخاری رحمنة الله علیه نے مذکورہ بالا تعلق کومندا کتاب المغازی میں (۱)، نیز کتاب الاحکام (۲) میں نقل کیا ہے۔

ان کے علاوہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس صدیث کوموصولاً روایت کیا ہے (۳)۔

# تعلق ميس مذكوروا قعے كي تفصيل

حضرت عبدالله بن عمر رضی الله عنهما کی خدکوره بالا تعلق میں انتہائی اختصار واجمال ہے، اس میں خدکور واقعے کا حاصل ہے ہے کہ حضرت خالد بن ولیدرضی الله عنہ کونبی کریم صلی الله علیہ وسلم نے ایک سریم کا امیر بنا کر تبلیغ کی غرض سے بنوجذیمہ کی طرف روانہ کیا، بیغزوہ حنین سے بچھ پہلے کا واقعہ ہے، حضرت خالد بن ولیدرضی الله عنہ خدنے جب انہیں اسلام کی دعوت دی تو وہ لوگ ٹھیک طرح سے اسلام کا اقر ارنہ کر سکے، "أسلمنا" کی بجائے "صبانا" کہنے گئے، مقصد یہی تھا کہ ہم آپ کے دین کو قبول کرتے ہیں، لیکن حضرت خالد بن ولیدرضی اللہ عنہ نے ان کے اس اقر ارکوقبول نہ کیا اور ظاہر لفظ کو بنیا د بنا کر ان کوتل کرنے گئے، جب نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو بہت ناراض ہوئے ، فرمایا، "اللهم! ان گا الله عما صنع خالد".

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس فعل سے انکار اور اس پر ناراض ہونے سے یہی واضح ہوتا ہے کہ ہر قوم میں اس مفہوم یعنی قبولِ اسلام کو اوا کرنے کے لیے جوالفاظ استعمال ہوتے ہیں ، انہیں کا اعتبار ہوگا، اس کو ان کی طرف سے کافی ووافی سمجھا جائے گا۔

ندکورہ واقعے میں حضرت خالد بن ولیدرضی اللہ عند نے چوں کداجتہا دکیا تھا، جس میں ان سے خطا کا صدور ہوگیا تھا، اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وکلم نے ان کومعذور جانا، اسی وجہ سے ان سے قصاص نہیں لیا گیا، بلکہ نبی علیہ السلام نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مال دے کر بنوجذیمہ کی طرف روانہ کیا اور ان کے مقتولین کی

⁽١) صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد.....، رقم (٤٣٣٩).

⁽٢) صحيح البخاري، كتاب الأحكام، باب إذا قضى الحاكم بجور أو ....، رقم (٧١٨٩).

⁽٣) سنن النسائي، كتاب آداب القضاة، باب الرد على الحاكم إذا قضي بغير الحق، رقم (٧٠٤٥).

دیت بیت المال سے اداکی گئ (۱)۔

### مدیث سےمستنبط ایک مسکلہ

علامه ابن بطال رحمة الله عليه فرمات بيس كراكر قاضى وحاكم كوئى ظالبانه فيصله كرب يا الل علم كاتو ال وآرا سے جث كركوئى فيصله و بيالا تفاق بيد فيصله مردود ہوگا۔

ہاں!اگریہ فیصلہ اجتہاد کی روسے ہویا کوئی مناسب تاویل اپنے فعل کی حاکم پیش کرد ہے، جس طرح که حضرت خالد بن ولیدرضی اللہ عنہ نے کیا تو اس صورت میں حاکم گناه گارتو نہیں ہوگا،کیکن ضان لازم آئے گا، عند عامة أهل العلم.

پھرفقہائے امت کا اس امر میں اختلاف ہوا کہ بیضان کون ادا کرے گا؟ آیا بیت المال سے ادا کیا جائے گایا حاکم کا خاندان (عاقلہ )اس کوادا کرے گا؟

چناں چہ حضرت امام اعظم ابو حنیف، امام توری، احمد واسحاق رحم ہم اللہ کا قول یہ ہے کہ مذکورہ فیصلہ کی قتل یا زخی کرنے کا ہوتو دیت ہیت المال سے اواکی جائے گی۔

جب کہ امام شافعی ، اوز اعی اور صاحبین حمہم اللہ کا مسلک بیہ ہے کہ مذکورہ دیت امام کے عاقلہ وخاندان پرلازم ہوگی ، وہی اس کوادا کرےگا۔

اورابن الماجثون رحمة الله علية توبير كہتے ہيں كه اس ميں سرے سے كوئى ضان نہيں ہے (٢) _

## مذكوره تعلق كاترجمة الباب سيمناسبت

حفرت عبدالله بن عمر رضی الله عنها کی مذکوره تعلق کی جمه الباب سے مناسبت بظاہر واضح نہیں ہے کہ ترجمہ تو "إذا قالوا: صبأنا ......" کا تھا، کیکن اس کے تحت ذکر کردہ حدیث میں اس کا ذکر تک نہیں ہے۔ تو اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری رحمة الله علیه کی ایک معروف عادت یہ بھی ہے کہ وہ بعض

⁽١) انظر صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى ......، وقم (٤٣٣٩)، وفتح الباري: ٢٧٤/٦، وعمدة القاري: ٩٤/١٥.

⁽٢) شرح ابن بطال: ٢٦٠/٨ ٢٦١٠ كتاب الأحكام، باب إذا قضى الحاكم بجور .....، وعمدة القاري: ٥٤/١ وقم (٦٧٧٣).

اوقات صدیث کے کسی جملے یا جز کوتر جمہ بناتے ہیں، پھراس جملے یا جز کوتر جمہ کے تحت ذکر نہیں کرتے، چناں چہ یہال بھی یہی معاملہ ہے کہ تر جمہ تو "صباً ا" کا قائم کیا، کیکن اس کو حدیث میں ذکر نہیں کیا، بلکہ اس حدیث کے ایک حصے کوفق فرما کراس کی طرف اشارہ کر دیا اور اس پراکتفا فرمایا (۱)۔

وَقَالَ عُمَرُ : إِذَا قَالَ مَتَرْسُ فَقَدْ آمَنَهُ ، إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ الْأَلْسِنَةَ كُلَّهَا .

[ر: ۲۹۸۹]

اور حضرت عمر بن الخطاب رضی الله عنه نے فرمایا کہ جب کوئی مسلمان کسی سے بوں کہے کہ مت ڈروتو سختیت اس نے اس کوامان و پناہ دی ، کیوں کہ اللہ تعالیٰ تو تمام زبانوں اور بولیوں کو جانتا ہے۔

# ندكوره تعلق كي تخزيج

اس تعلق کوامام عبدالرزاق صنعانی رحمة الله علیہ نے اپن 'مصنف' میں ابووائل کے طریق سے موصولاً نقل کیا ہے (۲)۔

# حضرت عمررضي الله عنه كالكمل فرمان

اوپرذکرکرده کلمات یعن "إذا قبال: متسرس، فقد آمنه؛ إن الله يعلم الألسنة كلها "حضرت عمر رضى الله عقد على الله علم الله على فارس ميس مصروف جهاد ايك لشكر كوبطور مدايت نام يحيج اتفاء كمل متن درج ذيل ہے:

"عن أبي وائل قال: جاء نا كتاب عمر ونحن نحاصر قصر فارس، فقال: إذا حاصرتم قصرا فلا تقولوا: انزلوا على حكم الله؛ فإنهم لايدرون ما حكم الله؟ ولكن أنزلوهم على حكمكم، ثم اقضوا فيهم، وإذا لقي الرجل الرجل، فقال: لاتخف، فقد أمنه، وإذا قال: مترس، فقد أمنه؛ إن الله يعلم الألسنة كلها"(٣).

⁽١) فتح الباري: ٢٧٤/٦، وعمدة القاري: ٩٤/١٥.

⁽٢) المصنف لعبدالرزاق: ٥٠/٥ ١-١٥١، كتاب الجهاد، باب دعاء العدو، رقم (٩٤٩٢) و(٩٤٩٤).

⁽٣) حواله بالا، وعمدة القاري: ١٥ / ٩٤/، وتغليق التعليق: ٤٨٣/٣، وفتح الباري: ٢٧٤/٦-٢٧٥.

یعنی: ''حضرت ابودائل رضی الله عنه سے مروی ہے کہ ہمارے پاس ، درآ نحالیکہ ہم نے فارس کے کل کا محاصرہ کیا ہوا تھا، حضرت عمرضی الله عنہ کا والا نامہ آیا، جس میں آپ نے یہ فرمایا تھا کہ جب تم کسی کل (یا قلعہ) کا محاصرہ کروتو یوں نہ کہو کہ الله کے فیصلہ کو قبول کرتے ہوئے نیچا تر آؤ، کیوں کہ انہیں معلوم ہی نہیں کہ الله کا فیصلہ کیا ہے؟ بلکہ ان کواپنے نیصلے پر نیچ اتر آؤ، کیوں کہ انہیں تو فیصلہ کرو، جب کسی بندہ کی دوسرے بندے سے ملاقات ہواوروہ یہ کہد ہے کہ مت ڈرو۔ تو تحقیق اس کہنے والے نے اس کوامان دیا اور اگر مرت ' مرس' ' کے تب بھی امان دیا ، کیوں کہ اللہ تعالی تو تمام زبانوں کو جانتا ہے'۔

# ''مترس'' کی لغوی شخقیق اور ضبط

''مترس''فارسی زبان کا جملہ ہے،اس کے معنی''مت ڈرو'' کے ہیں اور یہ جملہ دو چیزوں سے مرکب ہے،میم اورترس،میم تو اہلِ فارس کے ہاں نفی کے معنی دیتا ہے، جب کہ ترس صیغهٔ امر ہے ترسیدن سے،جس کے معنی ڈرنے کے ہیں،اب اس جملے کے معنی یہ ہوئے"لا تنخف" یعنی مت ڈر(1)۔

علادہ ازیں علمائے حدیث کا اس جملے کے صنبط میں بھی اختلاف ہے،امام اصلی رحمۃ اللہ علیہ نے تو اس کومیم اور تاء کے فتحہ اور سکون راء کے ساتھ صنبط کیا ہے اور ابوذر نے میم کو کسور اور تاءکوساکن قرار دیا ہے (۲)۔ جب کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کلمہ کومیم مفتوحہ، تائے مشددہ اور رائے ساکنہ کے ساتھ صنبط

كيابٍ _ كيرفرمايا:"وقد تخفف التاء، وبه جزم بعض من لقيناه من العجم"(٣).

اوربعض حضرات نے اس کوتاء کے سکون اور راء کے فتحہ کے ساتھ پڑھا ہے، کیکن رائج بقول علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ کے امام اصلی کا ضبط ہے، جس کی طرف حافظ علیہ الرحمہ نے بھی اپنے اس قول میں اشارہ کیا ہے، "وبه جزم بعض من لقیناہ من العجم" (٤).

⁽١) عمدة القاري: ٩٤/١٥، وفتح الباري: ٢٧٥/٦.

⁽٢) عمدة القاري: ٩٤/١٥ -٩٥.

⁽٣) فتح الباري: ٢٧٥/٦.

⁽٤) حواله بالا، وعمدة القاري: ٩٥/١٥.

وَقَالَ : تَكَلَّمُ لَا بَأْسَ .

اور حضرت عمر رضی اللہ عند نے ہر مزان سے فر مایا، کوئی بات نہیں، گفتگو کرو۔

اس جملے کا تعلق ایک اور واقعے سے ہے، جس کی تفصیل کتاب الجزید کے شروع میں آچکی ہے(۱)۔

حضرت انس رضی اللہ عند کی روایت ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ فارس کے شہر تُسٹر کے محاصر ہے کہ دوران ہر مزان گرفتار ہوگئے، جن کو حضرت انس کی معیت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہم کی خدمت میں روانہ کیا گیا،

جب خلیفہ ثانی نے ان سے گفتگو کرنا جا ہی تو وہ خاموش رہے، اس پر حضرت عمر نے ان سے کہا، "ت کلم، لا باس علیفہ ثانی ہے بعدان دونوں کے درمیان بات چیت شروع ہوئی، جس کی تفصیل طویل ہے۔

حضرت الله عنه فرماتے ہیں کہ بعد میں حضرت عمر رضی الله عنه فے ہرمزان کے قل کے احکامات جاری کرناچاہے تو حضرت اللہ عنه نے کہا کہ بیتو آپ کرنہیں سکتے، کیوں کہ آپ نے توان کو "تکلم لا بساس علیك" کہا ہے، خلیفہ ٹانی نے کہا کیا تبہارے ساتھ اور کوئی بھی ہے، جواس چیز کی شہادت دے کہ میں نے یہ جملے کہ ہیں؟ تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی موافقت کی، اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہرمزان کوتل نہیں کروایا، بعد میں انہوں نے اسلام قبول کرلیا (۲)۔

# ندكوره اثركى تخزت

حضرت عمرضی الله عند کے مذکورہ اثر کو مختصراً امام ابن الی شیبہ نے اپنی مصنف میں (۳) اور لیقوب بن سفیان نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے، نیز سعید بن منصور نے اپنی سنن (۴) میں اس کی تخریج کی ہے(۵)۔

⁽١) انظر باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة، برمزان كقبول اسلام كاواقعه.

⁽٢) عمدة القاري: ٩٥/١٥، وفتح الباري: ٢٧٥/٦، والمصنف لابن أبي شيبة: ١١٠٠٠، ١٠٠٠، كتاب السير، باب في الأمان، ما هو؟ وكيف هو؟ رقم (٣٤٥٠٦)، وكتاب البعوث والسرايا: ٣٠٤/١٨، ما ذكر في تستر، رقم (٣٤٥٠٦).

⁽٣) المصنف لابن أبي شيبة: ١١٠٩/١٨ -١١٠ ، رقم (٣٤٠٨٤)، وكتاب المعوث والسرايا: ٣٠٤/١٨ ، وقم (٣٤٥٨٤). (٣٤٥٠٦).

⁽٤) سنن سعيد بن منصور: ٢/٢٥٢، كتاب الجهاد، باب قتل الأسارى، .....، رقم (٢٦٧)، وأخرجه البيهقي من طريق الثقفي عن حميد الطويل: ١٦٤/٩، كتاب السير، باب كيف الأمان؟ رقم (١٨١٨٣).

⁽٥) عمدة القاري: ١٥/٥٩، وفتح الباري: ٦/٥٧٥، وتغليق التعليق: ٤٨٣/٣.

### مذكوره الرسي مستفادا يك مسئله

علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نہ کورہ اثر سے بیمسئلہ مستقاد ہوا کہ اگر حاکم اپنے کسی فیصلے کو بھول جائے اور دوآ دمی اس کے ہاں گواہی دیں کہ حاکم نے بیر فیصلہ دیا تھا تو حاکم پربیدلازم ہوگا کہ اس فیصلے پڑمل کروائے اور اس کونا فذکرے۔

نیز مید کہ حاکم اگر ایک فرد کی شہادت کو قبول کرنے سے بچکچائے، اس میں تو قف کرے، پھر دوسرا فرد پہلے کی موافقت میں گواہی دے دے تو اب شک وشبہہ ختم ہوجائے گا اور اس سے پہلے فرد کی گواہی بھی متاثر نہیں ہوگی (1)۔ واللہ اعلم بالصواب

# تعلق کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت

تعلیق فہ کوری ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت بایں معنی ہے کہ تعلیق میں یہ آیا ہے کہ امان دینے والا لا تحف کہے یامترس یا تکلم، لاباس، اس سے امان کا تحقق ہوجائے گا، کیوں کہ بیمارے جملے امان دینے پر دلالت کرتے ہیں، زبان خواہ کوئی سی بھی استعمال کرے یا تعبیر کوئی سی بھی ہو، چناں چہ پہلے دونوں جملے تو ظاہر آ بھی اس امر پر دلالت کررہے ہیں کہ جس آدمی کے سامنے بیادا کیے جا کیں، مرادامان ہی ہے اور تیسرے جملے کی دلالت بایں معنی ہے کہ تخاطب کو یہ کہا جارہا ہے کہ تم بے تکلف ہوکر گفتگو کرو، تم سے تعرض نہیں کیا جائے گا اور یہی امان ہے، جیسا کہ فہ کورہ واقعہ بھی اس پر شاہد ناطق ہے۔

١٢ – باب : الْمُوَادَعَةِ وَالْمُصَالَحَةِ مَعَ الْمُشْرِكِينَ بِالْمَالَ وَغَيْرِهِ ، وَإِثْم ِ مَنْ لَمْ يَف بِالْعَهْدِ .

### ترجمة الباب كامقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس فعل کی مشروعیت وجواز بتلانا چاہتے ہیں کہ مشرکین کے ساتھ مصالحت کے وقت مال وغیرہ اداکرنے کی ضرورت پڑ ہے ویجائز ہے (۲) تفصیل آگے آرہی ہے۔ مصالحت کے وقت مال وغیرہ اداکر فظر' وغیرہ'' کاعطف'' بالمال'' پرہے کہ مشرکین کو مال کی ادائیگی بھی کی جاسکتی

⁽١) فتح الباري: ٦/٥/٦.

⁽٢) عمدة القاري: ٩٥/١٥.

ہے،اس کے علاوہ قیدی وغیرہ بھی، یعنی ان کے افراداگر مسلمانوں کے پاس قید ہوں تو ان کی رہائی کے بدلے بھی مصالحت ہو سکتی ہے، أو بالعکس(١).

وَقُوْلِهِ : «وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَآجْنَحْ لَهَا» الآيَةَ /الأنفال: ٦١/.

اورالله تبارك وتعالى كاقول: اورا گرمشركين صلح كامطالبه كرين تو آپ بھى صلح كرليں۔

# آیت کریمه کی تفسیر

اوپرآیت کریمه کاتر جمه امام بخاری رحمة الله علیه کی تفییر کے مطابق کیا گیا ہے، انہوں نے ﴿ جَنَحُوا﴾ کی تفییر "طلبوا" سے کی ہے، اس صورت کی تفییر "طلبوا" سے کی ہے، اس صورت میں ترجمہ یوں ہوگا اور اگر مشرکین صلح کی طرف مائل ہوں تو آپ بھی اس کی طرف مائل ہوجا ہے (اور صلح کی طرف کی طرف کی طرف کی کی کے بیں (۲)۔

اور کلمہ "السلم"سین کے فتہ اور کسرہ کے ساتھ سلم کے معنی میں ہے، یہ ابوعبیدۃ رحمۃ اللّٰدعلیہ کا قول ہے، جب کہ ابوعمر رحمۃ اللّٰدعلیہ فرماتے ہیں کہ سلم اگر فتح السین ہوتو اسلام کے معنی میں (۳)۔ کے معنی میں (۳)۔

# آيتٍ كريمه عام بخارى كاستدلال اورتر جمه عانطباق

امام بخاری رحمة الله علیہ نے فدکورہ آیت کریمہ سے اس امر پراستدلال کیا ہے کہ شرکین کے ساتھ صلح جائز اور مشروع ہے (۲۲)۔

اسی سے ترجمۃ الباب کے ساتھ آیت کا انطباق بھی واضح ہور ہاہے کہ جب مشرکین کے ساتھ سلح جائز ہے تو یسلے بالمال بھی ہو کئی ہو کا معلم ہو کئی ہو کئ

⁽١) حواله بالا، وفتح الباري: ٢٧٥/٦، وشرح القسطلاني: ٢٣٩/٥.

⁽٢) حواله جات بالا، والقاموس الوحيد، مادة "جنح"، وتفسير القرطبي: ٣٩/٨.

⁽٣) فتح الباري: ٢٧٥/٦-٢٧٦، وعمدة القاري: ٩٥/١٥.

⁽٤) فتح الباري: ٢٧٦/٦، وكتاب السير الكبير مع شرحه للسرخسي: ٥/٣-١٦، باب الموادعة.

کتاب میں ذکر کردیا تھااور یہاں صلح بالمال کا تذکرہ کردیا، جس سے جہاں مصنف علیہ الرحمة کا مدعی ثابت ہوا، وہیں صلح کی دوسیمیں بھی ساہنے آگئیں کے صلح کی ایک قتم تو بالمال ہے، دوسری بغیرالمال۔

#### فائده

آیتِ کریمہ کو جومقید بالشرط کیا گیا کہ' اگر وہ سلح چاہیں تو آپ بھی صلح کر لیجیے' سے مفہوم ومعلوم یہ ہوتا ہے کہ صلح کا معاملہ مقید ہے، مطلق نہیں کہ اس سے مسلمانوں کا بھلے نقصان ہور ہا ہو، تب بھی صلح کی جائے، بلکہ یہاں تو یہ دیکھا جائے گا کہ مسلمان کس حال میں ہیں، اگر صلح ان کے مناسب حال ہے، اس میں ان کا فائدہ ہوت صلح کرنا درست ہے، اس کے برعکس اگر مسلمان غالب ہوں اور صلح میں کوئی مصلحت و فائدہ بھی معلوم نہ ہور ہا ہو، توصلح کرنا درست نہیں (ا)۔

### ترجمة الباب كخت مذكورمسك كأتفعيل

مشرکین کے ساتھ بغیر ال کے مصالحت تو جائز ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، بغیر مال کے مصالحت نو جائز ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، بغیر مال کے مصالحت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ (۲) میں مشرکین قریش کے ساتھ کی تھی، لیکن اگر مشرکین کو مال دینا پڑے، مال کے بدلے ان سے مصالحت ہوا ور خدا نخواستہ ایسے نا مساعد حالات پیدا ہوجا کیں کہ وہ مال لیے بغیر مصالحت پر راضی نہوں تو اس میں کیا ہوگا؟

چناں چامام اوزاعی رحمة الله علیہ تو اس صورت میں بیفر ماتے ہیں کہ شرکین کوسلے کے بدلے مال ادا کرنا جائز نہیں ، ہاں! ضرورت کے وقت جائز ہے ، مثلاً ہیر کہ سلمانوں کو جنگی نقصانات سے محفوظ رکھا جائے (۳)۔

امام شافعی اورامام احمد بن حنبل رحمهما الله فرماتے ہیں کہ صلح تو بغیرعوض کے ہونی چاہیے،کیکن اگراضطرار ک کی حالت ہواور دشمن کی تعداد بہت زیادہ ، مال دیے بغیراہلِ اسلام کی حفاظت ناممکن ہوجائے اور یہ خطرہ ہو کہوہ مسلمانوں کوشد یدنقصان پنچا کمیں گے تو ایسی صورت میں مال دے کرشلح کی جاسکتی ہے؛ لأن ذلك من معاني

⁽١) فتح الماري: ٢٧٦/٦، والجامع لأحكام القرآن: ٨٠/٨.

⁽٢) ضلح فديبيلي تفصيل كے ليے ديكھيے، كشف الباري، كتاب المغازي: ٣٥٩-٣٧٢.

⁽٣) شرح ابن بطال: ٥/٥٥٥، وفتح الباري: ٢٧٦/٦، وعمدة القاري: ٩٧/١٥.

اس کے برعکس اگر صرف میصورت ہوکہ مسلمان کمزور تو ہیں، کیکن مقابلے کی سکت ان میں ہے تو مال کی اس کے برعکس اگر صرف میصورت ہوکہ مسلمان کی برصلح جائز نہیں، کہ مسلمان قبل بھی ہوا تو شہید ہی ہوگا، جس کے اپنے فضائل ہیں، اس کے علاوہ مسلمانوں کی شان اس سے اعلیٰ وارفع ہے کہ وہ مشرکییں سے رحم کی درخواست کریں اور بنہیں جنگ رو کنے کا کہیں (۱)۔

اس مسلے میں مذہب حنفیہ و مالکیہ کے بارے میں علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سلسلے میں مذہب حنفیہ و مالکیہ کے بارے میں علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سلسلے میں امام مالک وامام ابو حنیفہ کی کوئی روایت اور ان کاکوئی قول جمیں معلوم نہیں ہے (۲)۔

ليكن علامه ينى رحمه الله في حنفي كامسلك امام ثافعي واحمد كي طرح نقل كيا به، چنال چفر مات بين:

"مفدهب أصحابنا أن للإمام أن يصالحهم بمال يأخذه منهم، أو يدفعه
إليهم، إذا كمان الصلح خيرا في حق المسلمين؛ لقوله تعالى: ﴿وإن جنحوا
للسلم فاجنح لها ﴾، والمال الذي يؤخذ منهم يصرف مصارف الجزية "(٣).

اور مالکیہ کامذہب بھی اس باب میں اسمہ ثلاثہ کے موافق ہے، بشر طے کہ کوئی فاسد شرط نہ لگائی جائے، علامہ در دیر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تصریح کی ہے، فرماتے ہیں:

"ويجوز للإمام ..... المهادنة أي صلح الحربي مدة ليس لهو فيها، تحت حكم الإسلام، لمصلحة كالعجز عن قتالهم مطلقا، أو في الوقت الحاضر ..... إن خلا عقد المهادنة ..... عن شرط فاسد، فإن لم تخل عنه لم تجز، كشرط بقاء مسلم أسير تحت أيديهم ..... وإن بمال .... إلا لخوف مما هو أشد ضررا من دفع المال منهم أو لهم .... (٤).

مشرکین کوسلے کے بدلے مال کی ادائیگی کی مثالیں

تاریخ میں بہت مثالیں ایسی ملتی ہیں کہ مسلمانوں نے مشرکین کے شرسے محفوظ رہنے کے لیے بوقت

⁽١) شرح ابر: بطار: ٥/٦٥، وفتح الباري: ٢٧٦/٦ وعمدة القاري: ٩٧/١٥.

⁽٢) شرح ابن بطال: ٥/٦٥٦، وعمدة القاري: ٩٧/١٥.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/٧١، نيز ويكهي، كتاب السير الكبير مع السرخسي: ٥/٣-١٦، باب الموادعة.

⁽٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي: ٢٧/٢، باب في الجهاد، فصل عقد الجزية.

ضرورت ان کو مال کی ادائیگی بھی کی ہے۔علامة رطبی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عیینہ بن حصن فزاری اور حارث بن عوف مری کے ساتھ غزوہ احزاب کے موقع پر صلح کی پیشکش کی تھی کہ نبی علیہ السلام ان کو مدینہ منورہ کی مجبور کی پیداوار کا ثلث دیں گے، لیکن اس کے لیے ان کو میر کرنا ہوگا کہ وہ بنو غطفان کو لے کرلوٹ جائیں اور قریش کا ساتھ چھوڑ دیں ۔۔۔۔(1)۔

سعید بن عبدالعزیز رحمة الله علی فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی الله عنہ نے جنگ صفین کے موقع پر مشرکین کے ساتھ مال کے بدلے صلح کی تھی۔ یہی عبدالملک بن مروان کے بارے میں بھی مروی ہے کہ وہ جب حضرت عبدالله بن زبیر رضی الله عنها کے ساتھ مصروف جنگ تھے، تو انہوں نے رومی باوشاہ کے ساتھ ایک ہزار دین ریومیہ اوا کیگی کے بدلے سلح کی تھی (۲)۔

٣٠٠٢ : حدَّثنا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا بِشْرٌ هُوَ أَبْنُ الْفَضَّلِ : حَدَّثَنَا بِحْيَى ، عَنْ بُشَيرِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةُ قَالَ : أَنْطَلَقَ عَبْدُ اللهِ بْنُ سَهْلِ وَمُحَبَّصَةُ بْنُ مَسْعُودِ بْنِ زَبْدٍ إِلَى خَبْبَرَ ، وَهِي يَوْمَئِذٍ صُلْحٌ ، فَتَقَرَّقَا ، فَأَنَّى مُحَبَّصَةُ إِلَى عَبْدِ اللهِ بْنِ سَهْلٍ وَهُو يَتَشَخَّطُ فِي دَمِهِ قَنِيلاً ، فَلَانَةُ ثُمَّ قَدِمَ اللّهِينَةَ ، فَآنْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ سَهْلٍ وَمُحَبَّصَةُ وَحُويَقِتُ آبْنَا مَسْعُودٍ إِلَى النّبِي فَلَكَنَّهُ ثُمَّ قَدِمَ اللّهِينَةَ ، فَآنْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ سَهْلٍ وَمُحَبَّصَةُ وَحُويَقِتُ آبْنَا مَسْعُودٍ إِلَى النّبِي عَلَيْكُمْ ، فَقَالَ : (كَبَرْ كَبُرْ) . وَهُو أَحْدَثُ الْقَوْمِ ، فَسَكَتَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ فَوْمٍ ، فَقَالَ : (كَبْرُ كَبُرْ) . وَهُو أَحْدَثُ الْقَوْمِ ، فَسَكَتَ عَيْفِهُ اللّهُ مُعْودٍ إِلَى النّبِي فَتَكَلّمَا ، فَقَالَ : (تَحْلِفُونَ وَتَسْتَحِقُونَ قَاتِلَكُمْ ، أَوْ صَاحِبَكُمْ ) . قالُوا : وَكَيْفَ نَحْلِفُ وَلَمْ فَعْلَد النّبُ عَقَالَ : (تَحْلِفُونَ وَتَسْتَحِقُونَ قَاتِلَكُمْ ، أَوْ صَاحِبَكُمْ ) . قالُوا : وَكَيْفَ نَحْلِفُ وَلَمْ فَقَالَ : (تَحْلِفُونَ وَتَسْتَحِقُونَ قَاتِلَكُمْ ، أَوْ صَاحِبَكُمْ ) . قالُوا : وَكَيْفَ نَحْلِفُ وَلَمْ فَعْمَهُ وَلَمْ عَنْدِو . [ر : ٥٥٥٥]

# تراجم رجال

۱ – مسدد

بيمسدد بن مسرمد بن مسربل رحمة الله عليه بي -ان كاتذكره كتساب الإيسمان "باب من الإيسان

⁽١) الجامع لأحكام القرآن: ٤١/٨.

⁽٢) عمدة القاري: ٩٧/١٥، وشرح ابن بطال: ٥/٥٥٥،نيز حاشية الدسوقي على الشر - الكبير: ٢٧/٢٠.

⁽٣) قوله: "عن سهل بن أبي حثمة": الحديث، مرّ تخريجه في كتاب الصلح، باب الصلح مع السنر كين.

أن يجب لأخيه ما يحب لنفسه" كتحت كرر حكا(1)_

#### ۲- بشر

بيابواساعيل بشربن المفصل بن لاحق بصرى رحمة الشعليه بين -ان كاتذكره كتاب العلم، "باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: رب مبلغ أوعى ...... " كتحت كزر چكا ب (٢).

### ۳– یحیی

يمشهورمحدث يحي بن سعيدانصارى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره"بده السوحي" مين اجمالاً اور كتاب الإيمان، "باب صوم رمضان احتساباً ....." كتاب الإيمان، "باب صوم رمضان احتساباً ....."

### ٤ - بشير بن يسار

ىيەبشىرىن ييارىدنى رحمة اللەعلىيە بين (٣)_

٥ - سهل بن ابي حثمه

بهابو محمر بهل بن الي همه انصاري مدني رحمة الله عليه بي (۵) _

قَالَ: انْطَلَقَ عَبْدُ اللّهِ بْنُ سَهْلٍ وَمُحَيِّضَةُ بْنُ مَسْعُودِ بْنِ زَيْدٍ إِلَى خَيْرَ وَهْيَ يَوْمَئِذٍ صُلْحٌ حضرت بهل بن البي حثمه رضى الله عنه فرماتے بين كه حضرت بهل بن عبدالله اور محيصه بن مسعود (٢٠) خيبر كي طرف روانه بهوئے اور وہ ان دنون من والى زمين تھى ۔

فَتَفَرَّقَا فَأَتَى مُحَيِّصَةُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَهْلٍ، وَهْوَ يَتَشَحَّطُ فِي دَمٍ قَتِيلًا، فَدَفَّنَهُ،

⁽١) كشف الباري: ٢/٢.

⁽٢) كشف الباري ٢٢٢/٣٠.

⁽٣) كشف الباري: ٢٣٨/١، و٣٢١/٢٠.

⁽٤) ان كالات كي ليويكهي، كتاب الوضو،، باب الوضو، من غير حدث.

⁽٥) ان كحالات كے ليےويكھيے،كتاب البيوع، باب بيع الثمر على رؤوس النخل.

⁽٦) ان دونول كمالات كم لي ويكهي ، كتاب الصلح، باب الصلح مع المشركين.

# ثُمَّ قَدِمَ الْمَدِينَةَ

وہاں بید دونوں حضرات جدا ہوگئے، پھر حضرت محیصہ عبداللہ بن سہل کی طرف آئے، جب کہ دہ خون
میں لت پت مقتول پڑے تھے، چنال چانہوں نے حضرت عبداللہ کو ہیں دفنایا، پھر مدینہ منورہ حاضر ہوئے۔
یہاں واقعہ بیہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن سہل اور حضرت محیصہ بن معود رضی اللہ عنہا دیگر بچھ ساتھیوں
کے ساتھ خیبر کی طرف تشریف لے گئے، مقصدا پنے اہل وعیال کے لیے تھجور کی فراہمی تھی کہ ان کے لیے خیبر کی
مجود میں لائی جائیں، خیبر چہنچنے کے بعد بید دونوں حضرات جدا ہوگئے اور اپنی مصروفیات میں مشغول ہوگئے،
مقررہ دن جب حضرت محیصہ ،حضرت عبداللہ بن سہل کی طرف آئے تو دیکھا کہ وہ ایک چشمہ یا کنوئیں کے اندر
خون میں لت بت پڑے ہیں، ان کی گردن ٹوٹی ہوئی ہے اور ان کی روح مرارک قنس عضری سے پر واز کرچکی
خون میں لت بت پڑے ہیں، ان کی گردن ٹوٹی تعیین ہو سکے، اس لیے حضرت محیصہ رضی اللہ عندان کو و ہیں دفن
کرمد بینہ منورہ لوٹ آئے (1)۔

### "يَتَشَحَّطُ" كَمعنى

یہ باب تفعل سے مضارع کا صیغہ ہے،اس کا مادہ "شحط" ہے علمائے صدیث نے اس لفظ کے کی معنی بیان کیے ہیں، لیکن مال سب کا آیک ہی ہے، لیعنی خون میں لت بت ہونا، کما ذکر نا فوق أیضاً (۲). اور "قتیلا" حالیت کی بنا پر منصوب ہے (۳)۔

فَانْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلِ وَمُحَيِّصَةُ وَحُويِّصَةُ ابْنَا مَسْعُودٍ إِلَى النَّبِيِّ فَلَاَ يس حفرت عبدالرحن بن بهل ، محصد اور حويصد بي كريم صلى الدعليه وَللم كي طرف رواند بوت -

⁽۱) عسمائدة البقاري: ٩٦/١٥، والقسطلاني: ٧٣٩/٥، وسيرة ابن هشام: ٣٦٥/٣،٢، تسميه النفر الماريس. الذين أوصل لهم رسول الله ......

⁽٢) قبال المخطابي في أعملام المحديث: ٢/٢٥ ١٤: "بتشحط، أي: يضطرب في الدم". وقال ابن الأثير (المنهاية: ٢/٢٥): "معناه: يتحبط في دمه، ويضطرب، ويضطرب، ويتمرغ". وقال الداودي، كما حكاه العيني في العمدة (٥١/١٥): "المتشحط: المختضب ...".

⁽٣) عمدة القاري: ٩٦/١٥، وشرح القسطلاني: ٧٣٩/٥.

یعنی مدینه منورہ پہنچنے کے بعد حضرت محیصہ رضی اللہ عنہ دیگر دونوں حضرات صحابہ کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ، تا کہ حضرت عبداللہ بن سہل رضی اللہ عنہ کے ساتھ جو ماجرا گذرا، اس کی آپ علیہ السلام کوخبر دیں۔

# حضرت عبدالرحن بن تهل رضى الله عنه

یہ حضرت عبداللہ بن مہل رضی اللہ عنہ کے بھائی ،حویصہ اور محیصہ رضی اللہ عنہما کے بھینیج (۱) ،حضرت عبدالرحمٰن بن مہل بن زید بن کعب بن عامر بن عدی بن مجدعہ بن حارثہ حارثی انصاری رضی اللہ عنہ ہیں (۲)۔ ان کی والدہ لیلی بنت رافع بن عامر بن عدی ہیں (۳)۔

ابن سعد، ابن عبدالبر اور ان کی اتباع میں ابونعیم اصفہانی رحمۃ الله علیهم کا خیال یہ ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن مہل رضی الله عندغز و کا حدوخندق ودیگر تمام غزوات میں شریک رہے (س)۔

بلكه ابن عبدالبررحمة الله عليه في ايك قول مي من قل كيام كه يديدن مين (۵) _

ابن سعد مزید فرماتے ہیں کہ بیو ہی صحابی ہیں، جوغز وۂ بدر کے بعد عمرے کی نیت سے نکلے تھے، لیکن مکہ مکر مہ میں انہیں قریش نے اپنا قیدی بنا لیا، بعد میں حضرت ابوسفیان رضی اللّه عنہ کے بیٹے عمر و، جو بدر میں گرفتار ہوئے تھے، کے بدٰ لے ان کور ہائی ملی (۲)۔

یہ نبی کر بیم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

اوران سے محدین کعب قرظی رحمة الله علیه وغیرہ روایت کرتے ہیں ( 2 )۔

ایک مرتبه حضرت عبدالرحمٰن بن بهل رضی الله عنه کوسانی نے ڈسا، نبی علیہ السلام کوخبر ہوئی تو فر مایا کہ

⁽١) سيابن أحى ..... كاتر جمه ب، جب كمالاصابه مين ابن عم ب، جوكه غلط ب تفصيل آ كي آ كي كي -

⁽٢) انظر الإصابة: ٢/٢، ٤٠٢، ومعرفة الصحابة: ٢٧٣/٣، وعمدة القاري: ٩٥/١٥.

⁽٣) الإصابة: ٢/٢، ٤، ومعرفة الصحابة للأصبهاني: ٢٧٣/٣.

⁽٤) حواله جات بالا، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٢٠/٢.

⁽٥) الاستيعاب بهامش الإصابة: ٢٠/٢، وهو قول العسكري أيضاً: انظر الإصابة: ٢٠٢٢.

⁽٦) الإصابة: ٢/٢.٤.

⁽V) الإصابة: ٢/٢ . ٤.

ان کو عمار ۃ بن حزم کے پاس لے جاؤ کہ وہ ان پر دم کریں۔صحابہ نے عرض کی کہ یارسول اللہ!اس وقت تک میہ انتقال انتقال کرجا کیں گے، نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو چوں کہ علم تھا کہ ان کوشفا ہوگی ،اس لیے فر مایا کہ اگر چہ یہ انتقال کرجا کیں تب بھی لے جاؤ۔ چنانچے صحابہ ان کو حضرت عمارہ بن حزم رضی اللہ عنہ کے پاس لے کر گئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کوشفادی (۱)۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی الله عند نے ان کوحضرت عتبہ بن غز وان رضی الله عند کی وفات کے بعد بصرہ کا عامل (گورنر ) مقرر کمیا تھا (۲)۔

محمد بن کعب قرظی فرماتے ہیں کہ حضرت عبدالرحلٰ بن بہل رضی اللہ عنہ کسی غزوے میں تھے، زمانہ حضرت عثان رضی اللہ عنہ اللہ عنہ کا فلافت کا تھا اور حضرت معاویہ بن سفیان رضی اللہ عنہ اشام کے امیر تھے، اسی اشامیس ان کے سامنے سے پچھ شراب کے منظے گزر بے توبیا پنا نیزہ لے کران کی طرف متوجہ ہوئے اور ہر منظے میں سورا خ کر ڈالا، منظے لے کر جانے والے جو غلام تھے وہ حضرت عبدالرحمٰن سے الجھ پڑے اور بات بڑھ گئی، جب بی جبر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو پنچی تو انہوں نے فرمایا کہ ان کو چھوڑ دو، یہ بوڑ ھے ہو گئے ہیں اور ان کی عقل رخصت مولئی ہے۔ حضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہر گرنہیں! میری عقل البھی ختم نہیں ہوئی، کیکن بات یہ ہوگئی ہے۔ حضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ نے نمیں اس بات کی ممانعت فرمائی تھی کہ ہم اپنے پید یا برتنوں میں شراب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس بات کی ممانعت فرمائی تھی کہ ہم اپنے پید یا برتنوں میں شراب ڈالیں .....(۳)۔

## حافظا بن حجررحمة الله عليه كي رائ

ا کثر ائمیہ سیر ومغازی کی رائے یہی ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن سہل بن زید الحارثی الانصاری اور حضرت عبدالرحمٰن بن سہل انصاری دوفر دنہیں، بلکہ ایک ہی شخصیت ہے، اس لیے اُن حضرات نے تراجم میں جب ان کاذکرآیا توایک ہی شارکیا اورکوئی تفریق نہیں کی کہ بیفلانے ہیں اوروہ فلانے۔

لیکن حافظ ابن حجر رحمة الله علیہ نے ان دونوں میں تفریق کی اور فر مایا کہ یہ دوالگ الگ شخصیتیں ہیں ،

⁽١) الإصابة: ٢/٢، ٤، ومعرفة الصحابة للأصبهاني: ٣٧٤/٣.

⁽٢) معرفة الصحابة: ٣٧٤/٣.

⁽٣) حواله بالا، والإصابة: ٢/٢٠٤، والاستيعاب: ٢٠٠٢، ومعجم الصحابة: ٢٠٥٠/، باب العين، رقم (٦٢٥).

اسى بنياد پرانہوں نے دونوں کا ترجمه عليحده عليحده لکھاہاوراس بات کوتر جيح دی ہے کہ بيد د شخصيتيں ہيں، فرماتے ہين: "والظاهر أنهما اثنان"(١).

ابن سعدرجمۃ الله علیہ وغیرہ نے حضرت عبدالرحمٰن بن مہل انصاری کے متعلق تین واقعات نقل کیے سے ، جن کو ہم ابھی ذکر کر چکے ہیں ، لینی سانپ کے ڈسنے کا واقعہ ، عمرے کی ادائیگی کے لیے مکہ مکرمہ جانے اور گرفتاری ور ہائی کا واقعہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ پیش آمدہ واقعہ۔

ان تینوں واقعات کے بارے میں حافظ صاحب علیہ الرحمۃ کو تحفظات ہیں، وہ فر ماتے ہیں کہ سانپ کے ڈسنے کا جو واقعہ ہے، ہوسکتا ہے کہ وہ حضرت عبد الرحمٰن بن مہل الحارثی الانصاری کے ساتھ بھی پیش آیا ہو، اسی طرح بید ونوں ایک شخصیت شار ہوسکتے ہیں۔

لیکن قیدور ہائی کا جو واقعہ ہے، وہ بہت مشکل ہے، کیوں کہ جن کے بارے میں بیا ختلاف ہو کہ وہ بدری بیں یانہیں؟ اور جواسی سال عمرے کی اوائیگ کے بعد گرفتار ہوئے ہوں وہ خیبر کے موقع پرضغیر وکم سنہیں ہو سکتے، جب کہ حدیثِ باب میں ان کو"و ہو أحدث القوم"(۲) فرمایا گیا ہے۔

نیزید کہ جونیبر کے موقع پرصغیر ہوں ،ان کے بارے میں ہیں ، پجییں سال بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عند بنہیں کہد سکتے کہ "إنه شیخ دهب عقله" کیول کہ اس وقت ان کی عمرزیادہ سے زیادہ چالیس ہوگی اور بیع مراسی کہد سکتے کہ "إنه شیخ دهب عقله" کیول کہ اس وقت ان کی عمرزیادہ سے زیادہ چالیس ہوگی اور بیٹ مواور اس عمر میں کسی کوذا ہب العقل کہا جائے۔اس لیے فاہر ہے یہی ہے کہ بید والگ الگ فرد ہیں (۳) واللہ اعلم بالصواب

حويصه بن مسعود

بيد حفرت حويصه بن مسعود بن كعب بن عامر بن عدى بن مجدعه انصاري رضي الله عنه بي (۴) _ ابوسعد

⁽١) الإصابة: ٢/٢.٤.

⁽٢) حواله بالا، نيزويكھيے،حديثِ باب.

رم) الإصابة: ٢/٢.٤.

⁽٤) الإصابة: ٣٦٣/١، والاستيعاب بهامش الإصابة: ٣٩٣/١.

ان کی کنیت ہے(ا)۔

غزوہ بدر کے علاوہ دیگر تمام غزوات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ئے ساتھ شریک رہے (۲)۔ ان کے قبولِ اسلام کا واقعہ

حضرت حویصہ اپنے بھائی محیصہ (۳) سے بڑے تھے، کیکن اسلام قبول کرنے کا شرف پہلے چھوٹے بھائی کوحاصل ہوا، پھر بڑے کو۔

ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ شہور یہودی کعب بن اشرف کے قبل کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہ سے بیہ کہ دیا کہ اگرتم لوگوں کو کسی بھی یہودی پر قابوحاصل ہوجائے تواسے قبل کر دیا۔

ابن سینہ یا ابن شبینہ نام کا ایک یہودی تا جرتھا، جو کپڑوں کی تجارت کرتا تھا، اس اعلان کے بعد ایک دن موقع پاکر حضرت محیصہ رضی اللہ عنہ نے اس کوقل کر دیا، اس پر حضرت حویصہ رضی اللہ عنہ، جواس وقت اسلام نہیں لائے تھے، بہت ناراض ہوئے، بیا پنے جھوٹے بھائی محیصہ کو مارتے جاتے اور بیہ کہتے جاتے کہ اللہ کے نہیں لائے تھے، بہت ناراض ہوئے، بیا پنے جھوٹے بھائی محیصہ کو مارتے جاتے اور بیہ کہتے جاتے کہ اللہ کے نہیں اللہ عنہ نے اس کوقل کر دیا، بیان کر حضرت محیصہ رضی اللہ عنہ بڑے جوائر شہیں قبل کر حضرت محیصہ رضی اللہ عنہ بڑے جوائر سم بین کر حضرت حویصہ رضی اللہ عنہ بڑے جوائل ہوئے اور اسلی اللہ علیہ وسلم ) شہیں میری گر دن مارنے کا تھم دیں اس پر ضرور اسلی اللہ علیہ وسلم کے تو میں اس پر ضرور میں اللہ عنہ نے کہا کہ بالکل! اگروہ بھے بیکھم دیں گر تو میں اس پر ضرور میں اللہ عنہ نے کہا کہ بالکل! اگروہ بھے بیکھم دیں گر تو میں اس کے بعد حضرت حویصہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بالکل! اگروہ بھے بیکھم دیں گر تو میں اس کے بعد حضرت حویصہ رضی اللہ عنہ نے اسلام قبول کر لیا (۲)۔

عمل کروں گا۔ بین کر حضرت حویصہ رضی اللہ عنہ نے اسلام قبول کر لیا (۲)۔

بہت بجیب ہے، اس کے بعد حضرت حویصہ رضی اللہ عنہ نے اسلام قبول کر لیا (۲)۔

⁽١) الاستيعاب بهامش الإصابة: ١ /٣٩٣، ومعجم الصحابة: ٣١٦/٣، رقم (١٠٨٣)، باب الس

⁽٢) الاستيعاب بهامش الإصابة: ١/٢٩٤، والإصابة: ٣٦٣/١.

⁽٣) قـولـه: "مـحيـصة" بـضـم الـميـم وفتـح الـحـاء المهملة، وهو أخو حويصة .... ويقال فيهما جميعا بتشديد الياء وتخفيفها، انظر عمدة القاري: ٩٥/١٥، وقال النووي: "والأشهر هو التشديد". تهذيب الأسماء واللغات: ١٧١/١.

⁽٤) هـذه الـقـصة لإسـلامـه أخرجها أبوداود في كتاب الخراج والإمارة والفيء، باب كيف كان إخراج اليهود من المدينة؟ رقم (٣٠٠٢)، وابن إسحاق في سيرة ابن هشام: ٢/١٤، والطبراني في الكبير: ٣١١/٢٠، -

حضرت حویصه رضی الله عنه نبی کریم صلی الله علیه وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

ان سے روایت کرنے والوں میں محمد بن سہل بن البی حشمہ اوران کے بویتے حرام بن سعد بن محیصہ شامل ہیں (1)۔رضی اللہ عنہ واُرضاہ

تنبيه

صديثِ باب ميں حضرت محيصه رضى الله عنه كانسب يول بيان كيا گيا ہے، "محيصة بن مسعود بن زيد" اور ينسب ورست نہيں مسجح بيہ كه "محيصة بن مسعود بن كعب "كها جائے۔

مولا نا احمر علی سہار بنوری رحمة الله علیہ نے علامه کر مانی وغیرہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ امام بخاری رحمة الله علیہ نے جو کیصہ بن مسعود بن زید قتل کیا ہے، بیان کا وہم ہے (۲)۔

وہم کس کولائق ہواہے؟

علامہ کر مانی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف جو وہم کی نسبت کی ، وہ درست نہیں، چنانچہ یہ وہ مصنف کانہیں، بلکہ کسی اوپر کے راوی کا ہے۔

امام بخاری کےعلاوہ ائمہ خمسہ نے بھی اس حدیث کوروایت کیا ہے، جن میں امام ترفدی (۳) اور بعض طرق میں امام نسائی وامام سلم (۴) نے امام بخاری کی ان الفاظ ونسب میں موافقت کی ہے، اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ریکسی راوی کا وہم ہے اور اس سلسلے میں امام بخاری (حمہم اللہ) کومطعون کرنا درست نہیں۔

اب اس مسلط میں کوئی حتمی بات کہنا کہ اوپر کے س راوی کو وہم ہواہے، مشکل ہے (۵)۔

⁻ رقم (٧٤١)، والأصبهاني في معرفة الصحابة: ١٦٤/٢، رقم (٢٣٣٣)، والحافظ في الإصابة: ٣٦٣/١.

⁽١) الاستيعاب بهامش الإصابة: ٣٩٤/١.

⁽٢) حاشية صحيح البخاري للسهارنفوري: ١/٠٥،٠/١ والكرماني: ١٣٨/١٣، وفتح الباري: ٢٧٦/٦.

⁽٣) سنن الترمذي، أبواب الديات، باب ماجاء في القسامة، رقم (١٤٢١).

⁽٤) سنن النسائي، كتاب القسامة ..... ذكر اختلاف ألفاظ الناقلين لخبر سهل .....، رقم (٧١٨) و ٢٧١٩)، وصحيح مسلم، كتاب القسامة .....، باب القسامة، رقم (٤٣٤٢، و٤٣٤ -٤٣٤).

⁽٥) يه حديث مند الى بن الى حمد مين الى حمد مين الى كى ب، اگر چاك جدد حضرت محيسه كانام بحى آيا ب [انظر تحيد الاشراف: ٣٦٦/٨ دفر ١٢٤١) وراس حديث كرن سي بات ما الن آلى كسبل بن الى ممد الم ٣٦٦/٨ دفيم (١٢٤١)

## حديثِ باب ميں مذكور صحابه كى رشتے دارى كى نوعيت

اس کے بعد یہاں ایک بحث یہ بھی ہے کہ حدیث باب میں مذکور چارصحابہ حضرت عبداللہ بن سہل، حضرت عبداللہ بن سہل، حضرت عبدالرحمٰن بن سہل، حضرت محیصة بن مسعود اور حضرت حصصہ بن مسعود رضی اللہ عنهم کی رشتے داری وقرابت کی کیا توعیت ہے اور یہ حضرات آپس میں ایک دوسرے کے کیا لگتے ہیں؟

اس سلسلے میں تحقیقی بات یہ ہے کہ حضرت محیصہ وحویصہ دونوں چیا ہیں اور حضرت عبداللہ وعبدالرحمٰن دونوں بھتیج (۱)۔

بہت سے علاء ومحدثین کو مغالطہ اس سے لاحق ہوا کہ نسب بیان کرتے ہوئے محیصہ بن مسعود بن زید کہدویا گیا، کما فی حدیث الباب أیضاً اس روسے بید صفرات آپس میں عم زاد ہوجاتے ہیں، جو کہ صریح غلط ہے، یہاں تک کہ بعض روایات تک میں "ابن عم لھما" (۲) کے الفاظ رواۃ نے نقل کر دیے، حافظ ابن حجر جیسے رجل محقق سے یہاں تسامح ہوگیا کہ انہوں نے حضرت عبد الرحمٰن بن مہل رضی اللہ عنہ کا ترجمہ ذکر کرتے ہوئے

= کودو حفرات روایت کرتے ہیں، بشیر بن بیاراورابولیلی بن عبدالقد بن عبدالرحمن بن مہل۔ ٹانی الذکر جوراوی ہیں ان کے طریق سے مروی روایات میں یا تو صرف محیصہ بن مسعود ہے یا محیصہ ان میں سرے سے زید کا ذکر بی نہیں ہے، جب کہ اول الذکر راوی بشیر بن بیار کی روایات میں کے جو طرق ہیں ان میں محیصہ بن مسعود بن زید ہے یا محیصہ بن مسعود یا دوسرے الفاظ۔ پھر بشیر بن بیار کے جو تلا فدہ ہیں ان میں کی بن سعید انصاری وسعید بن عبید شامل ہیں اور سعید بن عبید کی روایات میں بھی '' زید'' کا ذکر نہیں ہے، اس لیے بظاہر ریم علوم ہوتا ہے کہ ذکورہ و ہم کی بن سعید یا ان کے سی کھیذکو پیش آیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

ال صديث كر قرق كي ليح ويكهيم ، تحفة الأشراف: ٨٩/٤ ، وقم (٤٦٤٤). ال صديث كي مكمل تخ تح كري المحمل من المحمل الم ليه ويكهيم ، جمامع الأصول و تعليقاته: ٢٨٠/١٠ - ٢٨٥ ، وابن ماجه ، أبواب الديات ، باب القسامة ، وقم (٢٦٧٨ - ٢٦٧٧).

(۱) المام نسائى كى ايك روايت ساس كى تاييد بموتى ب،اس مي ب: "فجاء أخوه وعماه حويصة ومحيصة، وهما عما عبد الله بن سهل" سنن نسسائى، كتاب القسامة، رقم (٤٧٢١)، فيزويكهي ،السنن الكبرى للبيهقي: ٢٠٧٨ - ٢٠٧٨، كتاب القسامة، باب أصل القسامة، رقم (٦٤٣٦).

(٢) سنن النسائي، كتاب القسامة .....، ذكر اختلاف ألفاظ الناقلين لخبر سهل .... رقم (٤٧١٧)، وفي رواية أبي داود، أيضاً: "ابناعمه: حويصة ومحيصة" سننه، كتاب الديات، باب القسامة، رقم (٥٠٠).

ان کو"اب عسم حویصة و محیصة "(۱) کهد یا، البته انهول نے حویصه و محیصه کانسب ضرور صحیح نقل کیا ہے اور علام عینی کے الفاظ صحیح صورت حال کو واضح کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں، "ابن أحي حویصة و محیصة "(۲).

اس کو یُوں محصے که حفرت محیصه کے دادا کعب کے دوصا جزاد ہے مسعود وزید ہیں (اور بھی ہوسکتے ہیں)، مسعود کی اولاد میں سے محیصه وحویصه ہیں اور زید کی اولاد میں بہل وغیرہ، پھر سہل کی اولاد میں حضرت عبدالله بن بہل وعبدالرحن بن بہل رضی الله عنبم ہیں، اس طرح بی حضرات آپس میں چیاو سے شخصی و سے دست میں اس طرح بی حضرات آپس میں چیاو سے شخصی و سے دست میں اس طرح بی حضرات آپس میں چیاو سے شخصی و سے دست میں ماس معاللہ ہوجاتا ہے (۲) والله اعلم بالصواب اس تفصیل کو خوب ذبن شین رکھنا چا ہے، اکثر یہاں مغالط ہوجاتا ہے (۲۲) والله اعلم بالصواب فسم الله فسم الله فسم الله و حساحہ کم ؟ قالُوا: و کیف نخلف ولم فسم الله فس

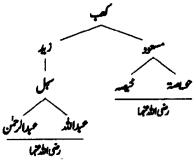
چناں چہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا کیا تم قسم اٹھانے کو تیار ہو، اس طرح قاتل تہمیں مل جائے گا؟ ان حضرات نے عرض کی کہ ہم کس بنیاد پرتسم اٹھا کیں ، جب کہ موقع پر ہم موجود تھے، نہ ہم نے کسی کودیکھا؟!

یعنی جب ان حضرات صحابہ نے پورا واقعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے گوش گزار کیا تو آپ نے فر مایا کہتم لوگ قسم اٹھا لو کہ فلاں قاتل ہے، اس طرح تہارامقصد حاصل ہوجائے گا اور تہہیں قاتل مل جائے گا۔ اس بران حضرات نے تسم سے انکار کرتے ہوئے کہا کہتم تو وہ اٹھائے گا جسے قاتل معلوم ہواور وہ جائے وار دات پر موجود بھی ہو، جب کہ ہمارامعا ملہ ایسانہیں ہے۔

(١) الإصابة: ٢/٢، ٤٠٤، ٣٦٣/١.

(٢) عمدة القاري: ٩٥/١٥.

(m)اس مسئلے کی صحیح شکل وفقت ہوں ہے:



(٤) نيزويكهي ،أوجز المسالك: ١٦٤/١٥-١٦٥.

قال: فتبريكم يهود بِخمسين. فَقَالُوا: كيف نأخذ أَيمانَ قوْم كفَّار؟ فعقله النَّبِيُ عَنْدِهِ

نبی علیہ السلام نے فرمایا تو یہود بچاس فتنمیں کھا کرتمہارے سرمنے براءت کا اظہار کریں گے۔ان حضرات نے فرمایا، ہم ایک کا فرقوم کی قسموں پر کیسے اعتماد کرسکتے ہیں؟! چناں چہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت خودا داکی۔

"من عنده" میں دواحمال ہیں،ایک توبین کریم صلی الله علیه وسلم نے اپنے خاص مال سے دیت اوا کی۔دوسرے بید کہ وہ ادائیگی بیت المال سے کی گئی (1)۔

ان حضرات صحابہ کا استحقاق ٹابت نہیں ہوا تھا، اس کے باوجود نبی علیہ السلام نے دیت اس لیے اداکی کہ جھگڑا ختم ہوجائے اور ان حضرات کو بھی تسلی ہوجائے ، کیوں کہ عرف ان کے ہاں یہی تھا کہ دیت ملنے کی صورت میں بھی یہ مجھاجا تا تھا کہ اولیائے مقتول کے ساتھ انصاف ہوا ہے (۲)۔ واللہ اعلم

اس کےعلاوہ یہاں قسامہ کامسکلہ بیان کیا گیاہے،اس کی تفصیل جلد ٹانی میں آئے گی۔انشاءاللہ(۳)

فلهب عبدالرحمن يتكلم، فقال: كبِّر، كبِّر -وهو أحدث القوم- فسكت، فتكلما

چناں چدحضرت عبدالرحمٰن بات کرنے لگے تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ بڑوں کوموقع دواور یہ آنے والوں میں سب سے چھوٹے تھے،سووہ خاموش ہو گئے اور حضرت محیصة وحویصہ رضی اللّٰء نہم نے اپنامدی پیش کیا۔

# مديث سےمتفادا يك حكم

نی کریم صلی الله علیه وسلم کے ارشادِگرامی "کبر کبر" سے بیمستفاد ہوا کہ بروں کی موجودگی میں چھوٹوں کونہیں بولنا چاہیے، بیادب کے خلاف ہے، حضرت محیصہ وحویصہ رضی الله عنہما چوں کہ دونوں بڑے تھے اور حضرت عبدالرحمٰن جھوٹے تو نبی علیہ السلام نے بروں کی رعابیت رکھتے ہوئے ان کے برادرزادے عبدالرحمٰن

⁽١) عمدة القاري: ٩٦/١٥.

⁽٢) عمدة القاري: ٩٦/١٥ -٩٧، وشرح ابن بطال: ٥/٥٥٣.

٠ (٣) انظر ، كتاب الديات، باب القسامة.

رضی الله عنه کومنع کردیا کہ ان کے سامنے آپ کو بات نہیں کرنی چاہیے(۱)۔

## ایک اعتراض اوراس کے جوابات

یہاں ایک اعتراض بیہ ہوتا ہے کہ حضرت عبدالرحمٰن بن مہل، جو ولی مقتول تھے، کو خاموش کر اکر حضرت حویصہ وضی اللّٰعنهم کو کیوں بات کرنے کوکہا گیا، جب کہ حق تو ولی مقتول کا تھا؟

- اس کا جواب ہے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کامقصود بیتھا کہ داقعہ کی کیفیت وصورت کو سمجھا جائے، جہاں تک حقیقت وعولیٰ کا تعلق ہے، اس سے یہاں بحث نہیں، کیوں کہ اگریہی مقصود ہوتا تو حضرت عبدالرحمٰن ہی گفتگوفر ماتے، جن کاحق بھی تھا۔
- اس بات کا احتمال بھی ہے کہ حضرت عبدالرحمٰن نے خود ان دونوں حضرات کو اپنی طرف سے بات کرنے کے لیے دکیل بنایا کہ بات آپ لوگ ہی کریں (۲)۔واللہ اعلم

### ترجمة الباب يرايك اشكال

امام بخاری رحمة الله علیه نے ترجمة الباب میں بیالفاظ ذکر کیے تھے،"واٹسم من لم یف بالعهد" ان الفاظ پر حافظ ابن مجررحمة الله علیه نے بیاعتراض کیا ہے کہ حدیث باب میں تو کوئی بھی چیز ایی نہیں جواس جز پر دلالت کررہی ہویاں برمنطبق ہورہی ہورس)۔

### مذكوره اشكال كے جوابات

شخ الحديث مولا نامحدزكريا كاندهلوى رحمة الله عليه ني اس اعتراض كينين جوابات ذكر كيه مين:

● مصنف رحمة الله عليه الله باب كتحت كوئى مناسب حديث ذكر كرنا تو حيا بيخ تنه اليكن ال كاموقع نهين السكار كما هو المعروف عند الشراح في مثل هذه المواضع (؟).

⁽١) علما القاري: ٩٦/١٥، وقد بوب الإمام البخاري رحمه الله عليه بابا أيضاً في كتاب الأدب، أي. باب المرام الكبير المرام الم

⁽٢) عمدة القاري: ٩٦/١٥، وشرح الزرقاني: ٢٠٨/٤، رقم (٦٦٩٦)، والأوحز: ١٦٨/١٥.

⁽٣) فنح الباري: ٢٧٦/٦، و لأبواب والنراجم: ٢٠٨/١، وتعليقات لامع النر ري: ٣٣٥/٧.

⁽٤) الأبواب والتراجم: ٢٠٨/١، وتعليقات اللامع: ٣٢٥/٧.

اس طرح کی جگہوں و مقامات میں میرے نزدیک بہترین توجیدیہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے پہال عمراً تشخیذ اذبان کے لیے اور اس پر تنبیہ کرنے کے لیے کہ اس کے مناسب حدیث کو اور کسی جگہانہوں نے ذکر کیا ہے، یہاں ذکر نہیں کیا۔ ۔۔۔۔۔ چناں چہ وعدہ خلاف کو اس کے فعل پر جو گناہ ہوگا، اس کاذکر کئی روایات میں آیا ہے، اب اگر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کسی ایک روایت پر انحصار کرتے تو کسی کو یہ وہم ہوسکتا تھا کہ مذکورہ گناہ اس نوع کے ساتھ خاص ہے، جب کہ مقصود مصنف تو یہ ہے کہ وعدہ خلافی کے گناہ پر جہات کثیرہ سے تنبیہ کی جائے، اس لیے انہوں نے کوئی خاص حدیث ذکر نہیں کی۔

اسسلسلے میں امام بخاری رحمۃ الله علیہ نے جومخلف احادیث ذکر کی ہیں انہیں اس ترجمہ کا مشار الیہ سمجھ لیا جائے کہ لیا جائے کہ امام نے اس ترجمے کے ذریعے ان احادیث کی طرف اشارہ کیا ہے، جن میں وعدہ خلافی کی مذمت وگناہ مذکور ہے(1)۔

سیجی ہوسکتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فدکورہ روایات، جو بدعہدی کی فدمت میں وارد ہوئی ہیں، کے ذریعے اس بات پر تنبیہ کی ہے کہ ایفائے عہد کواپنا شعار بنانا جا ہے (۲)۔واللہ اعلم بالصواب

### حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت

حافظ ابن مجررهمة الله عليه كى رائے يہ ہے كه ترجمة الباب كے ساتير حديث كى مناسبت اس جملے ہے مورى ہے، "انسطىلق عبدالله بن سهل ومحيصة ..... إلى خيبر، وهي يومئذ صلح "(٣) اور باين معنى كه نبى كريم صلى الله عليه وسلم من يہود خيبر كے ساتھ صلح كى تقى، جس كى شرط يقى كه وہ نبى كريم صلى الله عليه وسلم كو خيبر كے باغات كى نصف بيداواراداكريں گے (٣)۔

اس سے یہی ثابت ہوا کہ مشرکین کے ساتھ صلح ہر دوصورتوں میں کی جاستی ہے،ان سے مال لے کر بھی اور ضرورت کے وقت دے کربھی، یہی مقصودتر جمہ تھا۔

جب كمالاممهلب رحمة القدعليد كرمطابق حديث كآخرى جزسير جمد ثابت بور ما ب، "فعقله

⁽١) الأبواب والتراجم: ١/ ٢٠٨ - ٢٠٩، وتعليقات اللامع: ٣٢٥/٧.

⁽٢) حواله جات بالا.

⁽٢) فتح الباري: ٢٧٦/٦.

⁽٤) كشف الباري، كتاب السغازي: ٤،٤، باب غزوة خيبر.

النب صلى الله عليه وسلم من عنده "كنبي اكرم صلى الله عليه وسلم في اين طرف سيديت دى ، وه اس ليدي صلى الله عليه وسلم من عنده "كنبي اكرم صلى الله عليه وسلم كرم اله الهوار وضياع لازم نه آئے ، نيز يبود يوں كى تاليف بھى مقصود تھى كه شايداس طرح ان كے قبولِ اسلام كى راه بموار بوجائے ، اسى طرح يبود كي شروخبث باطن سيدا نبى ذات اور مسلمانوں كى حفاظت بھى منظر تھى ، اس طرح ترجمة الباب كے ساتھ مطابقت ثابت بوجاتى ہے (ا)۔

اورعلامه بینی رحمة الله علیه فرمات بین که حدیث کی ترجے کے ساتھ مناسبت "وهبی یومشذ صلح" استجی حاصل ہورہی ہے، سے بھی حاصل ہورہی ہے، کیوں کہ بیمشرکین کے ساتھ مصالحت بالمال بی تھی (۲)۔

گویاعلامه عینی رحمة الله علیه نے اوپر کے دونوں اقوال کوجمع کر دیا ہے۔

١٣ - باب : فَضْلِ الْوَفَاءِ بِالعَهْدِ .

## ترجمة الباب كامقصدوماتش يعيمناسبت

س تی باب میں چوں کہ مصالحت وموادعت کاذکرتھا، اس لیے امام بخاری رحمۃ الله علیہ نے یہاں سے بتا دیا کہ مصالحت جب ہوجاتی ہے تو پھراس کی پاس داری اور ایفا ضروری ہوتا ہے اور اس پاس داری وایفائے عہد کے بوے فضائل جی اور خود بھی بیا یک اچھی صفت ہے (۳)۔

٣٠٠٣ : حدَّثنا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنِ ٱبْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عُبَيْدِ ٱللّٰهِ بْنِ عَبْدِ ٱللّٰهِ بْنِ عَبْدِ ٱللّٰهِ بْنِ عَبْدِ ٱللّٰهِ بْنِ عَبْدَ ٱللّٰهِ بْنَ عَبّاسٍ أَحْبَرَهُ ؟ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ عَبْدِ ٱللّٰهِ بْنِ عَبْدِ ٱللّٰهِ بْنِ عَبْدَ ٱللّٰهِ بْنَ عَبّاسٍ أَحْبَرَهُ ؟ أَنَّ أَبِالشَّأْمِ ، فِي الْمُدَّةِ الَّتِي مادَّ فِيهَا أَخْبَرَهُ : أَنَّ هِرَقُلَ أَرْسُلَ إِلَيْهِ فِي رَكْبٍ مِنْ قُرَيْشٍ ، كَانُوا يَجَارًا بِالشَّأْمِ ، فِي الْمُدَّةِ الَّتِي مادَّ فِيهَا رَسُولُ ٱللّٰهِ عَيْظِيلَةٍ أَبَا سُفْيَانَ فِي كُفَّارٍ قُرَيْشٍ . [ر: ٧]

⁽١) شرح الريدال: ٥/٥٥٥، وفتح الباري: ٢٧٦/٦.

⁽٢) عمدة العاري: ١٥/١٥

⁽٣) عمدة القاري: ١٥ /٩٧.

⁽٤) قوله: "عبدالله بن عباس رضي الله عنهما أخبره": الحديث، برّ تحريمه في بدء الوحي.

## تزاجم رجال

۱- يحيى بن بكير

بيامام يحيل بن بكيررحمة الله عليه بير_

٧- الليث

بيامام ابوالحارث ليث بن سعد فنبى رحمة الله عليه بين ان دونو ل حضرات كاتذكره بدء الوحسي كي "الحديث الثالث" كي تحت كرر حكا ب(1)-

٣- يونس

به يونس بن يزيدا يلى رحمة الله عليه بين، ان كامخضر تذكره"بدء الوحي " اور مفصل تذكره كتاب العلم، "باب من يرد الله به خيرا ...... " بين آچكا ہے (۲) _

٤ – ابن شهاب

بيامام حمد بن مسلم ابن شهاب زبري رحمة الله عليه بين ان كالمخضر ترجمه "بده الوحي بيس كزر چكا(٣)-

٥- عبيدالله بن عبدالله بن عتبه

ميفقيد مدين عبيد الله بن عبد الله بن عتب بن مسعود رحمة الله عليه بي _ان كاتذكره اجمالاً"بد، الوحي" كتحت اورتفعيلاً كتاب العلم، "باب متى يصح سماع الصغير؟" كتحت آچكا(م)_

٦- عبدالله بن عباس

مشهور صحافي حفرت عبدالله بن عباس رضى الله عنه كحالات اجمالاً "بده الموحي" كتحت اور تفصيلاً كتاب الإيمان، "باب كفران العشير، وكفر دون كفر" كتحت گزر چك(۵).

⁽١) كشف الباري: ٢/٣٢٣- ٣٢٥.

⁽٢) كشف الباري: ٢٨٢/٣١، و ٢٨٢/٣٠.

⁽٣) كشف الباري: ١/٣٢٦، الحديث الثالث.

⁽٤) كشف الباري: ٤٦٦/١، و٣٧٩/٣٠.

⁽٥) كشف الباري: ١/٥٣٥، و: ٢/٥٠٠.

### ٧- ابوسفيان

ميمشهور صحابي حضرت ابوسفيان صحر بن حرب رضى الله عنه بين - ان كاتذكره بدء الوحي كى "الحديث السادس" كي تحت كرر وكا (1) -

### حديث باب كاترجمه

حضرت ابن عباس رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ حضرت ابوسفیان بن حرب رضی الله عنه نے انہیں بتلایا کہ شاہ روم ہرقل نے قریش کے اور سواروں کے ساتھ انہیں اپنے ہاں بلایا، جب کہ وہ شام میں تجارت کی غرض سے گئے تھے، یہ اس زمانے کی بات ہے جب نبی کریم صلی الله علیہ وسلم نے کفار قریش کے معاملے میں حضرت ابوسفیان سے مصالحت کی تھی۔

حدیثِ باب بدءالوحی کی چھٹی حدیث کا ایک حصہ ہے، اس کی ممل نشریج وہیں گزرچکی ہے (۲)۔

### حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت

علامه ابن بطال رحمة الله عليه فرماتے بيل كه ايفائے عہد كى فضيلت اور نقض عهد كى ندمت قرآن وسنت ميں جا بجاموجود ہے۔ در حقيقت امام بخارى رحمة الله عليه نے اس حدیث كے اس سوال كى طرف اشارہ فرمايا ہے، جو برقل نے حضرت ابوسفيان رضى الله عنه سے كياتھا كه "هل يغدر؟"كيادہ غدارى، وعدہ خلافى كاار تكاب بھى كرتے بيں؟ سوال كى وجه يہى تھى كہ غدر وفقض عهد ہرامت ومعاشرے كنزديك ندموم مل ہے اور صفات رسل (جوانسانوں بيں مقدس ترين بستياں بيں) ميں سے نہيں ہے كه رسل وانميااس سے متصف ہوں، كيوں كه وعدہ خلاف وغدار، نبى ہرگزنہيں ہوسكتا (٣)۔

اسی سے ایفائے عہد کی فضیلت واہمیت معلوم ہوتی ہے کہ جس صفت سے انبیا ورسل متصف ہوں گے وہ معمولی صفت نہیں ہوگی، بلکہ اس کی اہمیت غیر معمولی ہوگی، یہی امام بخاری رحمۃ الله علیہ کامقصود بھی ہے۔ وہ معمولی صفت نہیں ہوگی، بلکہ اس کی اہمیت غیر معمولی ہوگی، یہی امام بخاری رحمۃ الله علیہ کامقصود بھی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

⁽١) كشف الباري: ١/٠٨٠.

⁽٢) كشف الباري، الحديث السادس، من بدء الوحي: ١/٥٨٥ -٤٨٧.

⁽٣) ابن بطال: ٥٦/٥، وفتح الباري: ٢٧٦/٦، وعمدة القاري: ٩٧/١٥، والقسطلاني: ٥/٥٠.

### ١٤ – باب : هَلْ يُعْفَى غَنِ ٱلذِّمِّيِّ إِذَا سَحَرَ .

### ترجمة الباب كامقصد

اگر کسی ذمی نے کسی مسلمان پر جاد وکر دیا تو کیا اس ذمی کومعاف کیا جاسکتا ہے یا اس کو آل کیا جائے گایا اور کوئی سزادی جائے گی؟

ید مسئلہ چوں کہ مختلف فیہا ہے، فقہائے امت کا اس میں اختلاف ہے اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی عادت کے موافق اس کو' اللہ'' استفہامیہ کے ساتھ ذکر کیا ہے، جزماً کوئی تھم بیان نہیں کیا، لیکن حدیث، جو اُنہوں نے ترجمہ کے تحت نقل کی ، اس سے ان کا فد ہب معلوم ہور ہاہے کہ اس ذمی کومعاف کر دیا جائے گا (1)۔

## اختلاف فقهاء كي تفصيل

علامہ باجی نے امام ما لک رحمۃ اللہ علیہا کا مسلک بیقل کیا ہے کہ ذمی ساحر کوتل نہیں کیا جائے گا،کیکن دو صور تیں ایسی ہیں جن میں اس کوتل کیا جائے گا:

- ا پیخ سحروجادو کے ذریعے سی مسلمان کونقصان پہنچائے۔اس صورت میں چوں کہ اس نے نقض عہد کیا ہے،اس کی سز آئل ہوگی،البتہ اسلام قبول کرلے توقل نہیں کیا جائے گا۔
- مسلمانوں کے علاوہ اپنے کسی ہم ندہب پر جادوکرے، اس کے نتیج میں مسحور مرجائے تو قصاصاً اس کوتل کیا جائے گا (۲)۔

امام احمد رحمة الله عليہ کے ہاں بھی اگر ساحرا پنے سحر سے کسی کوتل کردے تو اسے قصاصاً قتل کیا جائے گا، نفسِ سحر پرقتل کی سزانہیں ہوگی (۳)۔

امام شافعی رحمة الله علیه کا ند جب بھی یہی ہے کہ ساحر کے سحرسے اگر کوئی مرجائے تواسے قمل کیا جائے گا، در نہیں، بشرطیکہ دہ اس بات کا اعتراف کرے کہ بیہ مقتول میرے عملِ سحرسے مراہے (م)۔

⁽١) عمدة القاري: ١٥/ /٩٧، وفتح الباري: ٢٧٧/٦.

⁽٢) المنتقى: ١٠٢/٩، كتاب العقول، الباب الثاني في قتل الغيلة، والأوجز: ٥٠/١٥.

⁽٣) المغني لابن قدامة: ٩/٣، كتاب المرتد، أحكام السحر ......

⁽٤) "قال الشافعي رحمه الله تعالى: "وإذا سحر رجلا فمات، سئل عن سحره، فإن قال: أنا أعمل هذا

امام ابوصنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بیفر ماتے ہیں کہ اگر ساحرا پے سحر کا اقرار کرلے یا کسی دلیل سے اس کا سحر ثابت ہوجائے تو سز اقتل ہوگی اور اس سے توبہ بھی قبول نہیں کی جائے گی، اس معالمے ہیں مسلم، ذمی، آزاد اور غلام سب برابر ہیں۔ البتہ ایک قول بی بھی ہے کہ ساحر مسلم کو توقتل کیا جائے گا، کتا بی کونہیں (1)۔

# امام اعظم رحمة الله عليه كودلاكل

ام ماعظم رحمة الله عليه كي ايك دليل حضرت ام المونين حفصه رضى الله عنها كا واقعه به به چنال چهنافع عن ابن عمر رضى الله عنها كي طريق مروى به كه حضرت حفصه رضى الله عنها كى ايك باندى نے ان پر جادو كرديا تفتيش كرنے پراس كا جرم ثابت ہوگيا اور اس نے اس كا اعتر اف بھى كرليا ، سوحضرت حفصه نے حضرت عبدالرحمٰن بن زيد سے كہا كه اس كول كرديا جائے ۔ انہوں نے اسے قل كرديا ، البته يه بات جب حضرت عثمان رضى الله عنه كومعلوم ہوئى تو وہ ناراض ہوئے ، اس پر حضرت عبدالله بن عمر رضى الله عنها نے حاضر ہوكر انہيں حقيقت حال بنلائى۔

حضرت عثان کے ناراض ہونے کی وجہ یہی ہوئی تھی کہ بیکام ان کی اجازت کے بغیر ہوا تھا(۲)،اس سے بیمطلب لینا کہ وہ قبل ساحر کے قائل نہیں تھے،غلط ہے (۳)۔

صدرت امام اعظم رحمة الله عليه كى دوسرى دليل حضرت عمر رضى الله عنه كا فرمان ہے، حضرت بجاله فرمات عبي كميں جزء بن معاويه كا كا تب تھا، كدان كے پاس حضرت عمر رضى الله عنه كا خط آيا كه "افتسلوا كل

= لأقتل، فأخطئ القتل وأصيب، وقد مات من عملي ففيه الدية، وإن قال: مرض منه، ولم يمت، أقسم أولياؤه: لمات من ذلك العمل، وكانت الدية، وإن قال: عملي يقتل المعمول به، وقد عمدت قتله به، قتل به قودا": انظر الأم: ٢٥٥/٨، كتاب القسامة، باب الحكم في الساحر ......

- (١) أحكام القرآن للجصاص: ١/٠٥، وروح المعاني: ٣٣٩/١، والأوجز: ٩٠/١٥.
- (٢) أحكام القرآن: ١/٠٥، وروح المعاني: ٣٣٩/١، والمؤطأ للإمام مالك: ٨٧١/٢، كتاب الديات، باب ماجاء في الغيلة والسحر، رقم (١٤/١٥١٨).
- (٣) انظر كلام الباجي فيه في المنتقى: ١٠١/٩، والأوجز: ٥١/٩٠، وانظر أيضاً السنن الكبرى للبيهقي: ١٣٦/٨، رقم (١٦٤٩)، والمصنف لابن أبي شيبة: ١٣٦/٥، كتاب الحدود، باب ما قالوا في الساحر....، رقم (٩٥٨).

ساحر وساحرة، فقتلنا ثلاث سواحر"(١).

- ای طرح حضرت عمر رضی الله عنه کے بارے میں آتا ہے کہ انہوں نے ایک ساحر کو گرفتار کیا اور سینے تک اسے ذمین میں دبادیا، اسی حال میں اسے چھوڑے رکھا، یہاں تک کہ وہ مرگیا (۲)۔
- صحرت حسن بصرى رحمة الله عليه سعمروى بكه انهول فرمايا، "يقتل الساحر ولا يستتاب" (٣).
- نی کریم صلی الله علیه وسلم سے بھی ساحرکی سزاقتل ہی مروی ہے، جامع ترندی میں حضرت جندب بن عبدالله رضی الله عند سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا ہے، "حد الساحر ضربة بالسیف"(٤).

یہ تمام روایات اس امر پر دلالت کررہی ہیں کہ ساحر کوتل کیا جائے گا، پھران روایات وآثار میں چونکہ اس بات کی تفریق نہیں ہے کہ ساحر مسلم ہویا غیر مسلم، اس لیے امام ابوصنیفہ رحمۃ الله علیہ نے بیفر مایا کہ ساحر کو مطلقاً قتل کیا جائے گا،خواہ مسلم ہویا غیر مسلم (۵)۔

## ائمه ثلاثه كے دلائل

## ائمَه ثلاثه چوں که مطلقاً قتل ساحر کے قائل نہیں ، اس میں وہ مسلم اور غیرمسلم کی تفریق کرتے ہیں کہ

(١) أخرجه أبوداود، في كتاب الخراج .....، باب في أخذ الجزية من المجوس، رقم (٣٠٤٣)، وأحمد في مسنده، حديث عبدالرحمن بن عوف الزهري: ١٩٠/، و١٩١، و١٩١، رقم (١٦٥٧)، وأحكام القرآن: ١/٥٠، ومسند أبي يعلى الموصلي، مسند عبدالرحمن بن عوف، رقم (٨٥٨).

- (٢) أحكام القرآن: ١/٠٥، والمصنف لعبد الرزاق: ٤٨٠/٩، كتاب العقول، باب قتل الساحر، رقم (٢٦، ١٩).
  - (٣) المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الحدود، باب ماقالوا في الساحر .....، رقم (٢٩٥٧٩).
- (٤) رواه الترمذي في كتاب الحدود، باب ماجاء في حد الساحر، رقم (١٤٦٠)، والحاكم في المستدرك: 1/٤ كتاب القسامة، باب تكفير 1/٤ كتاب القسامة، باب تكفير المحدود، رقم (١٢٥٠)، والبيهقي في المكبرى: ٢٣٤/٨، كتاب القسامة، باب تكفير الساحر .....، رقم (١٦٥٠)، والجامع الصغير مع فيض القدير للمناوي: ٢٩٨/٣، حرف الحاء، رقم (٣٦٨٨)، وسنن الدارقطني، كتاب الحدود، رقم (١١٢).
- (٥) الـصغنسي لابن قدامة: ٣٧/٩، وفيه أيضاً: "والقياس أيضا يقتضي ذلك؛ لأنه جناية أوجبت قتل المسلم، فأوجبت قتل الذمي كالقتل".

ساحراہل کتاب کوتل نہیں کیا جائے گاتواس سلسلے میں ان کی دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پرسحر کامشہور واقعہ ہے کہ لبید بن الاعصم یہودی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا تھا، کیکن نبی علیہ السلام نے اس کوتل نہیں کروایا۔ کما فی روایة الباب.

ابن قدامة رحمة الله عليه كا كهنا ہے كہ قياس كا نقاضا بھى يہى ہے كہ ساحراہل كتاب كوتل نه كيا جائے، كيوں كه اس كاشرك اس كے نعل سحر سے بھى بڑا گناہ ہے، اس پراسے قتل نہيں كيا جاتا كہ وہ مشرك ہے تو ساحر ہونے كى وجہ سے اس كاقتل كيونكر جائز ہوگا؟ (1)

## ائمه ثلاثه كے دلائل كا جواب

علامه ابن قدامه رحمة الله عليه نے اپنے مسلک کی جودلیل پیش کی، وہ بیتھی کہ لبید بن الاعظم کاسحر معلوم وثابت ہونے کے باوجود نبی علیہ السلام نے اس کوتل نہیں کروایا تھا، جس سے ریواضح ہوا کہ ساحراہل سے بیاب کوتل نہیں کیا جائے گالیکن بوجوہ اس حدیث سے استدلال درست نہیں:

- معاملہ چوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی ذات کا تھا اور پیچے یہ بات گذر چکی ہے کہ نبی علیہ السلام اپنی ذات کے لیے کسی سے انتقام نہیں لیا کرتے تھے، اس لیے آپ نے لبید بن الاعصم کو آن نہیں کروایا تھا، ورنہ اپنی ذات کے لیے انتقام لینالازم آتا۔

چناں چەعلامدابن بطال رخمة الله عليهان وجوبات كوبيان كرتے ہوئے لكھتے ہيں:

"وعملي همذا القول لاحجة لابن شهاب في أن النبي عليه السلام لم

⁽١) المغني: ٩٠/١٩، والأوجز: ٩٠/١٥.

يمقتل اليهودي الذي سحره؛ لوجوه، منها: أنه قد ثبت عن الرسول أنه كان لا ينتقم لنفسه، ولو عاقبه لكان حاكما لنفسه.

قال المهلب: وأيضاً فإن ذلك سحر لم يضره عليه السلام؛ لأنه لم يُفقِده شيئاً من الوحي، ولا دخلت عليه داخلة في الشريعة؛ وإنما اعتراه شيء من التخيل والتوهم، ثم لم يتركه الله على ذلك، بل تداركه، ثم عصمه وأعلمه بموضع السحر، ..... (1).

جہاں تک ان کی اس بات کا تعلق ہے کہ شرک بڑا گنہ ہے، اس کے باوجوداس کی سز اقل نہیں تو سحر کی سز اقل کیسے ہوسکتی ہے تو اس کا جواب میہ ہے کہ کسی کا شرک اختیار کرنا اس کی ذات تک محدود ہوتا ہے، اس کا ضرر آقل کیسے ہوسکتی ہے تو اس کا جواب میہ ہے کہ کسی کا شرک اختیار کرنا اس کی ذات تک محدود ہوتا ہے، اس کا ضرر متعدی ہوتا ہے کہ اس کے ذریعے وہ لوگوں کو نقصان کی ہنچا تا ہے، تو ساحر احناف کے نزدیک قطاع الطریق کے تھم میں ہے کہ جس طرح قاطع طریق (ڈاکو) کی سزا قتل ہے، اس طرح ساحر کی سزا ہمی قتل ہے، کی ونکہ مید دونوں افساد فی الارض میں مشترک ہیں (۲)۔

# ساحرمسكم كأتحكم

اوپرساحر کتابی یاذمی کا تھم بیان کیا گیاہے،لیکن اگر ساحر مسلم ہوتو اس کی سز اکیا ہوگی؟ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ چوں کہ مسلم وغیر مسلم کے درمیان تفریق کے قائل نہیں اس لیے ان کے ہاں اس کی سز آتل ہی ہے۔

یمی قول امام ما لک واحمد رحمهما اللّه کا بھی ہے، صحابہ و تا بعین میں سے حضرت عمر و ابن عمر، عثان، علی بن ابی طالب، قبیس بن سعد، جندب اور عمر بن عبد العزیز رضی اللّه عنهم وغیرہ بھی اسی کے قائل ہیں، کیوں کہ نبی کریم

⁽١) شرح ابن بطال: ٥٨/٥٠-٣٥٩، وأيضا فتح الباري: ٢٧٧/٦، وعمدة القاري: ٩٨/١٥.

⁽٢) الدرالمختار: ٣٢٤/٣. "قال ابن شجاع: فحكم في الساحر والساحرة حكم المرتد والمرتدة، وقال -نقلاً عن أبي حنيفة-: إن الساحر قد جمع مع كفره السعي في الأرض بالفساد، والساعي بالفساد إذا قتل قُتِل". انظر روائع البيان للصابوني: ١/٥، والأحكام للرازي: ١/١٥.

صلى الله عليه وسلم كاارشاوي، "حد الساحر ضربة بالسيف" (١).

جب کدامام شافعی کی رائے ہیہ کے کے صرف سحر کی وجہ سے ساحر کوتل نہیں کیا جاسکتا، جب تک کہ اس کے ذریعے وہ کسی کوتل نہ کردے، یہی قول ابن المنذ راورایک روایت میں امام احمد رحمہم اللّٰد کا ہے (۲)۔

ان کا استدلال اس سے ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک مد برہ بائدی نے ان پرسحر کیا تو انہوں نے اس کوفروخت کردیا (۳)،اس سے معلوم ہوا کہ ساحر کی سز اقتل نہیں ہے، ورنداس باندی کا فروخت کرنا جائز نہ ہوتا، بلکہ اس کوبہر حال قتل کیا جاتا اور یہی واجب ہوتا (۴)۔

نيزني كريم صلى الله عليه وسلم كاارشاد ب، "لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث ...." (٥).

اس حدیث میں تین قتم کے لوگوں کا خون حلال قرار دیا گیا ہے، یعنی قاتل عمدا، زانی محصن اور مرتد۔ اور یہ جوساحر ہے اس سے ان متیوں کہائر کا صدور نہیں ہوا، اس لیے اس کا خون حلال نہیں ہونا چا ہے کہ اسے واجب القتل قرار دیا جائے (۲)۔

## ائمه ثلاثه کے دلائل

### ائمہ ثلاثہ کی پہلی دلیل تو وہی ہے جوابھی او پر گذری۔

⁽١) الحديث مر تخريجه آنفاً.

⁽٢) المغني لابن قدامة: ٣٥/٩، كتاب قتال أهل البغي، فصل السحر، والأم: ٢٣٦/٢، رقم (٢٨٢٣)، وهو قول ابن حزم كذلك، انظر المحلى: ٢١٠/١٢.

⁽٣) المغني: ٩٥/٩، والسنن الكبرى للبيهقي: ٢٣٧/٨، كتاب القسامة، باب من لايكون سحره كفرا.....، رقم (٢٠٥٦)، والمصنف لعبد الرزاق، كتاب العقول، باب قتل الساحر، رقم (١٩٠٢٠-١٩٠٢).

⁽٤) المغنى: ٣٥/٩، والأم: ٢٣٣/٢، كتاب الاستسقاء، الحكم في الساحر والساحرة، رقم (٢٨٢٦).

⁽٥) وتمامه: "أن يزني بعد ما أحصن، أو يقتل إنساناً فيقتل، أو يكفر بعد إسلامه فيُقتل". رواه الترمذي في المفتن، باب ماجاء لا يحل دم امرئ إلا بإحدى ثلاث، رقم (٢١٥٩)، وأبوداود في الديات، باب الإمام يأمر بالعفو في الدم، رقم (٤٠١٩)، والنسائي في تحريم الدم، باب ذكر ما يحل به دم المسلم، رقم (٤٠١٩)، عن عثمان رضى الله عنه.

⁽٦) المغنى: ٣٥/٩، والأم للشافعي: ٢٣٧/٢، الحكم في الساحر والساحرة، رقم (٢٨٢٦).

ان کی دوسری دلیل حضرت عمر کاوہ خط ہے جوانہوں نے جزء بن معادیہ رضی اللہ عنہما کو کھاتھا، "اقتسلوا کسل ساحیر سنا۔ کس ساحیر سنا، (۱) جس کے نتیج میں انہوں نے تین جادوگروں کو آل کیا، یہ بات مشہور بھی ہوئی،اس کے باوجود کسی صحابی اوجود کسی صحابی اسلام صحابہ کا اجماع تھا کہ ساحر کو آل کیا جائے گا۔

ان کی تیسری دلیل حضرت حفصہ رضی اللّٰہ عنہا کا واقعہ ہے، جو ماقبل میں گذرا کہ انہوں نے اپنی ایک ساحرہ باندی گوتل کروایا تھا(۲)۔

### بدارخلاف

حنفیہ وغیرہ کے نزدیک جوساحر کے قل کے قائل ہیں،اس کی وجہ یہ ہے کہ میشخص ساعی بالفساد ہے اور کا فربھی ہے اور مالکیہ کے نزدیک بیزندیق ہے اوراس کی سزافتل ہی ہے۔

جب کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ساحر کے کفر کے قائل نہیں، بلکہ اس کو وہ صرف ایک معصیت خیال کرتے ہیں، معصیت کی سزا تعزیر وتا دیب تو ہو گئی ہے، قل نہیں، ہاں! یہ کہ اس سحر کے ذریعے وہ کسی کوقل کردے،اس صورت میں اس کوقصاصاً قتل کیا جائے گا، نہ کہ ارتداد و کفراور زندیقیت کی وجہ سے (۳)۔

## ایک اہم تنبیہ

اوپر کی تفصیلات سے بظاہر بیمعلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کے نز دیک ہرقتم کا سحر کفر ہے ، کیکن بی خیال درست نہیں ، چنانچہ امام ابومنصور ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :

. "إن القول بأن السحر كفر على الإطلاق خطأ؛ بل يجب البحث عن حقيقته، فإن كان في ذلك رد ما لزم من شرط الإيمان فهو كفر، وإلا فلا"(٤).

### ايك اور تنبيه

پھر حنفیہ کے نز دیک ہے تھم کہ ساحر گوٹل کیا جائے گا،اس میں ذمی ومسلم ،آ زاد وغلام ،مر دوعورت سب

⁽١) مر تحريجه آنفاً.

⁽٢) المغنى لابن قدامة: ٣٦/٩.

⁽٣) أحكام القرآن للعثماني: ١/١٤، والمنتقى للباجي: ١٠١/٩، كتاب العقول.

⁽٤) أحكاه القرآن للعثماني: ١/١٤، أقوال الفقها، في السحر والساحر، وروح المعاني: ٣٣٩/١، وتفسير المدارك: ١/١٦.

برابر ہیں، تب ہے کہ ساحرا پے سحر کے ذریعے فساد پھیلار ہا ہو، اس کے برعکس اگر وہ فسادی نہ ہوتو مردکوتو تل کیا جائے گا، عورت کوئیس، کسا فی المرتد یقتل، والمرتدة لا تقتل، بل تحبس(۱). والله أعلم بالصواب ساحر کی توبیق بائیس؟

ساحرا گریہ کے کہ میں تو بہ کرتا ہوں تو اس کی توبہ قبول ہوگی یانہیں، اس میں اختلاف ہے: مالکیہ کے ہاں اس کی توبہ مطلقاً قبول نہیں ہوگی، اس کوبہر حال قبل کیا جائے گا(۲)۔ جب کہ شوافع کے ہاں مطلقاً قبول ہے (۳)۔

حنفیداور حنابلہ کے ہاں اس مسلے میں دوروایتیں ہیں، چناں چدابن عابدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ فتح القدیر (۴) میں ہے کہ ساحر کی تو بہ قبول نہیں ہوگی، ظاہر نہ ہب یہی ہے (۵)۔

يهى بإت علامه ابن قد امدرهمة الله عليه ن بهي نقل فرما كي به وه لكهة بين:

"فيه روايتان؛ إحداهما: أنه لا يستتاب، وهو ظاهر مانقل عن الصحابة؛ فإنه لم ينقل عن أحد منهم أنه استتاب ساحرا، وعن عائشة رضي الله عنها (٦)، أن الساحرة سألت أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم متوافرون هل لها من توبة؟ فما أفتاها أحد"(٧).

لیکن محقق قول ان حفزات کے ہاں بھی یہی ہے کہ ساجر کی توبہ مقبول ہے، چناں چہ صاحب مدارک

⁽١) أحكام القرآن للرازي: ١/١٦، وردالمحتار: ٣٢٣/٣.

⁽٢) ذكره الباجي في المنتقى: ٢/٩، ١٠ والأوجز: ٨٩/١٥.

⁽٣) السنن الكبرى للبيهقي: ٨/ ٢٣٦، كتاب القسامة، باب قبول توبة الساحر .....، وفتح الباري: ١٠ / ٢٠٢، والنووي مع مسلم: ٢٠٢/٢، كتاب السلام، باب السحر.

⁽٤) فتح القدير: ٣٣٣/٥، كتاب السير، باب أحكام المرتدين.

⁽٥) حاشية ابن عابدين: ٣٢٣/٣، مطلب في الساحر .....، باب المرتد.

⁽٦) انتظر للقصة بتمامها السنن الكبرى للبيهقي: ٢٣٥/٨-٢٣٦ ، كتاب القسامة ، باب قبول توبة الساحر .....، رقم (١٠٥)، وتفسير ابن جرير الطبري: ٣٦٦-٣٦٦، سورة البقرة ، الآية (١٠٢).

⁽٧) المغنى: ٣٦/٩، والأوجز: ١٥/٨٨.

علامنى رحمة الله عليه نے اوپر ذكر كرده قول كى تر ديدكرتے ہوئے كہاہے كەسحرة فرعون كى توبة قبول كى گئ،اس ليے يہ كہنا كہ ساحر كى توبہ مقبول نہيں،غلط ہے(۱)۔

اورابن قدامه رحمة الله عليه فرمات بين:

"والرواية الثانية: يستتاب، فإن تاب قبلت توبته؛ لأنه ليس بأعظم من الشرك، والمشرك يستتاب، ومعرفته السحر لاتمنع قبول توبته؛ فإن الله تعالى قبل توبة سحرة فرعون، وجعلهم من أوليائه ..... "(٢).

والثداعكم بالصواب

وَقَالَ آبْنُ وَهْبِ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ ، عَنِ آبْنِ شَهَابِ : سُئِلَ : أَعَلَى مَنْ سَحَرَ مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ قَتْلٌ ؟ قَالَ : بَلَغَنَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ عَلِيْتُهُ قَدْ صُنِعَ لَهُ ذَٰلِكَ فَلَمْ يَقْتُلُ مَنْ صَنَعَهُ ، وَكَانَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ .

# تراجم رجال

### ۱ – ابن وهب

بيمشهورمحدث وفقيه الومحم عبدالله بن وبب قرشي مصرى رحمة الله عليه بين _ان كالمفصل مذكره كتاب العلم، "باب من يرد الله به خيرا يفقهه ...... كتحت گذرچكا (٣)-

#### ۲ – یو نس

یے یونس بن بریدا یلی قرشی رحمة الله علیه بیں ۔ان کا مختصرا تذکره بدء الوحی میں اور مفصل تذکره کتاب العلم کے مذکوره بالا باب کے تحت آچکا ہے (۲)۔

⁽١) تفسير المدارك: ١/١٦، البقرة، الآية: ١٠٢، وروح المعاني: ٣٣٩/١.

⁽٢) المغني: ٣٦/٩، والأوجز: ٨٨/١٥، سحر معلقه مزيد مباحث كريد ويكهيم، كشف الباري، كتاب الطب، ص: ٩٦- ٢٦.

⁽٣) كشف الباري: ٢٧٧/٣.

⁽٤) كشف الباري: ٦٣/١، و: ٢٨٢/٣.

٣- ابن شهاب

ابن شہاب زہری رحمة الله علیہ کے حالات "بده الوحي" کی تیسری مدیث کے تحت گذر چکے (۱)۔ فرکور تعلق کا مقصد

ترجمۃ الباب کے مقصد کے تحت ہم یہ بتلا آئے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا رجحان ساحرالل کتاب کے بارے میں یہ ہے کہ اس کو معاف کر دیا جائے گا، اس مدعی کو ثابت کرنے کے لیے انہوں نے ابن شہاب زہری کی تعلیق نقل فر مائی ہے، جس سے بیثابت ہور ہاہے کہ ساحر ذمی کو معاف کر دیا جائے گا، جس طرح کہ نا علیہ السلام نے معاف فر ما دیا تھا۔

لیکن اس استدلال کاجواب ہم حفیہ وغیرہ کی طرف سے سابق میں ذکر کر چکے ہیں۔

مذكوره تعلق كاتخزيج

اس تعلق كوابن وبب رحمة الله عليه نے اپني "جامع" ميں موصولاً نقل كيا ہے (٢) _

سئل: أُعلَى منْ سَحر مِنْ أَهْلِ العهد قتلٌ

ابن شہاب رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ اہل عہد میں سے کوئی سحر و جاد وکرے تو کیا اس کی سز آفل ہے؟ "سئل" فعل ماضی مجہول ہے اور أعلى میں ہمز ہ استفہام کے لیے ہے اور علی حرف جارہے، جو وجوب کے معنی کوششمن ہے(۳)، یعنی اہل عہد و کتاب میں سے کوئی سحر کاعمل کریے تو کیا اس کوئل کرنا واجب ہوگا؟

قال: بلغنا أنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قد صنع له ذلك فلم يقتل منْ صنعهُ، وكَانَ مِنْ أهل الكتاب.

ابن شہاب رحمۃ اللہ علیہ نے جوابا کہا، ہمیں یہ بات پنچی ہے کہرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی سحر کنیا گیا تھا، کیکن آپ نے سحر کرنے والے وقل نہیں کیا اور وہ اہل کتاب میں سے تھا۔

⁽١) كشف الباري: ٣٢٦/١.

⁽٢) تغليق التعليق: ٤٨٥/٣، والفتح: ٢٧٧/٦، والعمدة: ٩٧/١٥، التعليق كي سندك ليريكي ، تغليق: ٥٨/٥.

⁽٣) عمدة القاري: ١٥/ ٩٧/.

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ تو ذمی کا قائم کیا ہے، جب کہ سوال میں "أهل العهد" اور ابن شہاب رحمۃ اللہ علیہ کے جواب میں "أهل الكتاب" كاذكر ہے، اس میں اشكال كى كوئى بات نہيں، كونكہ اہل كتاب سے مرادا ہل عہدى ہیں، ورنہ تو وہ حربی ہیں، جن كافتل واجب ہے(۱)۔

نیزعپداور ذیمہ کے ایک ہی معنی ہیں اور ان سے ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ کے جواب کی وضاحت بھی ہورہی ہے کہ اہل کیا ب سے اہل ذمہ واہل عہد مراد ہیں (۲)۔

# تعلق كاترهمة الباب كساته مناسبت

مذكور تعلیق كى ترجمة الباب كے ساتھ مناسبت ومطابقت بھى واضح ہے، جواو پر كى تقرير سے ظاہر ہے۔

٣٠٠٤ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنَّى : حَدَّثَنَا يَحْيِيٰ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ عَائِشَةً : أَنَّ النَّبِيَّ عَيِّلِيَّةٍ سُحِرَ ، حَتَّى كَانَ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ صَنَعَ شَيْئًا وَلَمْ يَصْنَعْهُ .

# تراجم رجال

### ١ – محمد بن المثني

ي يا يوموي أحمد بن المثنى بن عبيد بصرى رحمة الله عليه بين الذكرة كتاب الإيمان، "باب حلاوة الإيمان، "باب حلاوة الإيمان، "بن بين عبيد بين المين الإيمان، من أي كاليمان، من أي كاليمان، من أي كاليمان، الإيمان، المين المي

⁽١) شرح الكرماني: ١٣٩/١٣.

⁽٢) عمدة القاري: ١٥/ ٩٧/ ، وفتح الباري: ٢٧٧/ .

⁽٣) قوله "عن عائشة رضي الله عنها": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب بد الخلق، باب صفة إبليس وجنوده، رقسم (٣٢٦٨)، وكتاب الأدب، وجنوده، رقسم (٣٢٦٨) و (٥٧٦٥-٥٧٦٩)، وكتاب الأدب، باب قول الله تعالى: ﴿إِن الله يأمر بالعدل ..... ، رقم (٣٦٠٦)، وكتاب الدعوات، باب تكرير الدعاء، رقم (٣٩١)، ومسلم، كتاب السلام، باب السحر، رقم (٣٠٥-٥٠٥).

⁽٤) كشف الباري: ٢٥/٢.

#### ۲-- يحيي

يامام يكي بن سعيدالقطان رحمة الله عليه بير -ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب من الإيمان أن يحب لأخيه ..... كتحت گذر چكا ب (۱) -

### ٣- هشام

بيهشام بن عروة بن الزبير قرشي رحمة الله عليه بيں _

### ٤ – ابى

اب سے مراد حضرت عروة بن زبیر رحمة الله علیه بین -ان دونوں حضرات کے حالات "بد الوحي" میں مجملاً اور "کتاب الإيمان" ميں مفصلاً گذر کے بین (۲) -

#### ٥ – عائشة

ام المومنين حضرت عا كشەرضى الله عنها كے حالات "بده الوحي" مين گذر چكے (٣)_

أن النبي الله الله عبَّى كَانَ يخيّل إِليه أنه صنع شيئًا ولم يصنعه.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ پر جادو کیا گیا، جس کے نتیج میں آپ علیہ السلام کو بیوہم وخیال لاحق ہونے لگا کہ آپ نے فلاں کام کیا ہے، جب کہ حقیقت میں وہ کامنہیں کیا ہوتا تھا۔

اس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہانے اس مشہور واقعے کی طرف اشارہ فرمایا ہے جس میں نبی کر یم صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیے جانے اور اس کے نتیجے میں ظاہر ہونے والے اثرات کا ذکر ہے، یہاں امام بخاری رحمة اللہ علیہ نے اس واقعے کا کچھ حصنقل فرمایا ہے، جب کہ کمل واقعہ کتاب الطب (۴) میں نقل فرمایا ہے اور اس کی کممل تشریح بھی وہیں ذکر کی جاچکی ہے (۵)۔

- (١) كشف البارى: ٢/٢.
- (٢) كشف الباري: ٢٩١/١، و: ٤٤٠-٤٣٠.
  - (٣) كشف الباري: ٢٩١/١.
- (٤) صحيح البخاري، كتاب الطب، باب السحر، رقم (٥٧٦٣).
  - (٥) كشف الباري، كتاب الطب، ص: ١١٩-١١٩.

### مدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت

ترجمة الباب كے ساتھ حديث كى مناسبت اس طرح ہے كہ نبى كريم صلى الله عليه وسلم نے اس يہودى لبيد بن الأعصم كو، باوجود يكه اس كاجرم بہت برا اور فتيج تھا، معاف فرماد ياتھا، جيسا كہم نے ابھى ذكركيا، يه بات اگر چه حديث باب ميں مذكور نہيں ہے، كيكن تفصيلى واقعے اور حديث ميں موجود ہے(ا)، چنال چه كتاب الطب كى روايت ميں آيا ہے:

"يا رسول الله، أفلا؟ -أي تنشرت- فقال صلى الله عليه وسلم: أما والله، فقد شفاني وأكره أن أثير على أحد من الناس شرا"(٢).

١٥ - باب : مَا يُحْلَنُرُ مِنَ الْغَلَوْ .

### ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمة الله علیه یهال به فرمار ہے ہیں که اگر کفار کے ساتھ مصالحت ہوجائے تواس کا مطلب بنہیں ہے کہ مسلمان بے فکر ہوکر سوجائیں، دشمن کی طرف ہے بے پرواوغافل ہوجائیں، بلکہ چوکنار ہنا چاہیے، کا فرلوگ ہیں،معلوم نہیں کس وقت بدعہدی کریں اور سلح کوتو ڈکر،عالمی حربی قوانین کوروند کر،حملہ آور ہوجائیں، اس لیے عافل ہونا درست نہیں، ہوشیار وچوکنار ہنا جا ہے۔

وَقَوْلِهِ نَعَالَى : «وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَعْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ آللهُ» . الآيَة /الأنفال : ٢٦/ .

اورالله تعالیٰ کا قول ہے کہ اگر وہ کفار ومشرکین آپ کو دھوکا وینا چاہیں تو اللہ آپ کے لیے کافی ہے۔

وقول ہ تعالیٰ ۔۔۔۔۔ کاعطف ماقبل میں لفظ غدر پر ہے ،کلمہ حسب سین مہملہ کے سکون کے ساتھ ہے ،
جس کے معنی کافی ہونے کے ہیں (۳)۔

⁽١) فتح الباري: ٢٧٧/٦، وعمدة القاري: ٥١/٩٨، وإرشاد الساري: ٥٠/٠٤.

وقال الحافظ رحمه الله: "وأشار بالترجمة إلى ما وقع في بقية القصة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما عوفي أمر بالبئر فردمت، وقال: كرهت أن أثير على الناس شراً".

⁽٢) صحيح البخاري، كتاب الطب، باب هل يستخرج السحر؟ رقم (٥٧٦٥).

⁽٣) فتح الباري: ٢٧٧/٦، وقال العيني أنه معطوف على "ما يحذر ....." انظر عمدة القاري: ٩٩/١٥.

مطلب میہ کہ اگر کفار ومشرکین آپ کے ساتھ ملے کریں اور ان کی نیت اس ملے سے دھوکا دینا ہو، تیاری کرنی ہو، مزید قوت حاصل کرنی ہو کہ پھر سے آپ کے مقابلہ میں آئیں تو اس میں گھبرانے کی کوئی بات نہیں، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات قبارتن تنہا ہی آپ کے لیے کافی ہے(ا)۔

ہمارے سامنے موجود نسخ میں تو آیت کریمہ کا صرف یہی حصن قبل کیا گیا ہے، جوابوذر کا نسخہ ہے، جب کہ این عساکر کے ہاں ﴿عزیب حکیم ﴾ تک آیات نقل کی گئی ہیں (۲)، اس نسخ کے اعتبار سے کمل آیات بہع ترجمہ درج ذیل ہیں:

وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين، وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز حكيم (٣).

''اورا گرمشرکین و کفار آپ کودهو کادینا چاہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کے لیے کافی ہیں،

یہ وہی ذات ہے جس نے اپنی نصرت اور مومنین کے ذریعے آپ کو قوت عطاکی اور مومنین

کے دلوں کو جوڑا، آپ اگرز مین کی سطح پر جو پچھ ہے، اس سب کو بھی خرچ کرڈ التے تو ان کے دلوں کو نہ جوڑ سکتے ، کین اللہ ہی کی ذات ہے جس نے ان کے درمیان جوڑ وموافقت پیدا
کی، بے شک وہ غالب اور حکمت والا ہے''۔

ندکورہ بالا آیت کریمہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر مسلمانوں کو بیلم ہوجائے اور ان پر واضح ہوجائے کدوشن جوسلح صفائی کی بات کرر ہاہے، وہ سراسردھوکا وفریب ہے، تیاری وغیرہ کے مہلت جا ہتا ہے، تب

علامه آلوى رحمة الشعليكم «حسب» كمتعلق كصة بين: "فحسب صفة مشبهة بمعنى اسم الفاعل، والكاف والكاف في محل الجر، كما نص عليه غير واحد، ....، وقال الزجاج: إنه اسم فعل بمعنى كفاك، والكاف في محل نصب». روح المعانى: ٢٨/٦.

- (١) إرشاد الساري: ٢٤١/٥.
- (٢) حواله بالا ، وعمدة القاري: ١٥ / ٩٩ ، وروح المعاني: ٦/٨٦ ، والقرطبي: ٢/٨ .
  - (٣) الأنفال/ ٢٢-٣٣.

بھی ان کی اس ملے کی بات کو قبول کرلینا چاہیے،اس میں جھجک محسوں نہیں کرنی چاہیے، چناں چہ مصالحت کر لی جائے اور آگے کا معاملہ اللہ تعالی پر چھوڑ دیا جائے،اس کی ذات پر بھروسہ کیا جائے (لیکن ان کی طرف سے غافل و بے پرواندر ہاجائے)۔حافظ ابن حجررحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

"وفي هذه الآية إشارة إلى أن احتمال طلب العدو للصلح خديعة لا يمنع من الإجابة إذا ظهر للمسلمين؛ بل يعزم ويتوكل على الله"(١).

علامہ مہلب فرماتے ہیں کہ علاوہ ازیں اس آیت میں اس امری بھی دلالت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پوری زندگی مروفریب سے حفوظ رہے، اس کی اس آیت میں ضمانت دی گئی ہے، یہ خصوصیت نبی علیہ السلام کے علاوہ کسی اور کو حاصل نہیں رہی ، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں ہے آپ کو حفوظ رکھیں گر (۲)، اسی لیے امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم معصوم فی الرسالہ ہیں اور آپ لوگوں کے مکر وفریب ودغابازی سے بھی محفوظ رہے (۳)۔

#### آیتِ کریمہ اور ترجمۃ الباب کے درمیان مناسبت

امام بخاری رحمة الله علیہ نے ترجمۃ الباب میں یہ بتلایا تھا کہ کفار کے ساتھ صلح کے باوجود ہوشیار رہنا چاہیے اور آیت کریمہ کامفہوم یہ تھا کہ اگر کفار کا ارادہ بدعہدی کا ہوتو پریشانی کی اس میں کوئی بات نہیں، تو اب آیت اور ترجمہ کے درمیان یہ مناسبت ہوئی کہ اللہ تعالیٰ پر تو کل کرتے ہوئے، اسی پر بھروسہ رکھتے ہوئے مصالحت کرلی جائے، کیوں کہ وہی ذات سب بچھ کرسکتی ہے اور کفار کے مگر وفریب سے بھی ہوشیار رہا جائے، ساتھ ساتھ اسباب کا بھی انتظام کیا جائے۔ بہی سب سے بہترین طریقہ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

٣٠٠٥ : حدَّثنا الحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ بْنِ زَبْرٍ قَالَ : سَمِعْتُ بُسْرَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا إِدْرِيسَ قَالَ : سَمِعْتُ عَوْفَ بْنَ مالِكُ ۖ قَالَ :

⁽١) فتح الباري: ٢٧٧/٦.

⁽٢) قال الله عزوجل: ﴿والله يعصمك من الناس ﴾ [المائدة/٦٧].

⁽٣) شرح ابن بطال: ٥/٣٥٧.

⁽٤) قوله: "عوف بن مالك رضي الله عنه": الحديث، أخرجه أبوداود، كتاب الأدب، باب ماجاء في المزاح، =

أَنْبُتُ النَّيِّ عَلِيْكُمْ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، وَهُوَ فِي قُبَّةٍ مِنْ أَدَم ، فَقَالَ : (آعْدُدْ سِتًّا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ : مَوْتِي ، ثُمَّ مَنْقَلَ بَيْتِ المَقْدِسِ ، ثُمَّ مُوْتَانٌ يَأْخُذُ فِيكُمْ كَقَعَاصِ الْغَنْمِ ، ثُمَّ اَسْتِفَاضَةُ المَالُو حَتَى يَعْظَى الرَّجُلُ مِائَةَ دِينَارٍ فَيَظَلُ سَاخِطًا ، ثُمَّ فِنْنَةٌ لَا يَبْقَىٰ بَيْتٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا دَحَلَتُهُ . ثُمَّ هُمُنَةٌ يَعْظَى الرَّجُلُ مِائَةً دِينَارٍ فَيَظَلُ سَاخِطًا ، ثُمَّ فِنْنَةٌ لَا يَبْقَىٰ بَيْتٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا دَحَلَتُهُ . ثُمَّ هُمُنَةٌ نَكُونُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْفَرِ ، فَيَغْدِرُونَ فَيَأْتُونَكُمْ نَحْتَ ثَمَانِينَ غايَةً ، نَحْتَ كُلِّ عايةٍ أَنْ كُونُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْفَرِ ، فَيَغْدِرُونَ فَيَأْتُونَكُمْ نَحْتَ ثَمَانِينَ غايَةً ، نَحْتَ كُلِ عايةٍ الْفَالِ .

# تراجمرجال

#### ١ - الحميدي

بیابوبکرعبداللدین زبیرحمیدی می رحمة الله علیه بین دان کا تذکره "بده الوحی" کی پہلی حدیث کے صمن میں اجمالاً آچکا ہے(۱)۔

٢- الوليد بن مسلم

يه ابوالعباس الوليد بن مسلم قرشي رحمة الله عليه بي (٢)_

٣- عبدالله بن العلاء بن زبر

یہ ابوعبد الرحمٰن یا ابوز بر (۳) عبد اللہ بن العلاء بن زبر بن عطار دبن عمر وربعی، شامی، وشقی رحمة الله علیہ جیں ۔ پیمشہور محدث ابراہیم بن عبد الله بن العلاء کے والداور بشر بن العلاء کے بھائی ہیں (۴)۔
ان کے صاحبز ادیے ابراہیم کے بقول ہے 2 ہجری کو پیدا ہوئے (۵)۔

رقم (٥٠٠٠)، وابن ماجه، كتاب الفتن، باب أشراط الساعة، رقم (٤٠٤)، وباب الملاحم، رقم (٥٩٥).

(١) كشف الباري: ٢٣٧/١.

(٢) ان ك حالات ك لي ويكهي ، كتاب مواقيت الصلاة ، باب وقت المغرب.

(٣) قبوله: "زيبر": «تحالزاي المعجمة وسكون الموحدة، انظر التقريب: ٢١/١ه، رقم (٣٥٣٢)، وإكمال ابر ماكولا: ١٦٢/٤، وشرح القسطلاني: ٧٤١/٥.

(٤) تهذيب الكمال: ١٥/٥٠٥ ٢٠٤٠والإكمال لمغلطاي: ١٠٩/٨، رقم (٣١١٠).

(٥) تهذيب الكمال: ١٠/١٥، وسير أعلام المبلاء: ٧/ ٣٥١، والإكمال لمغلطاي: ٨/ ١٠٩، و كتاب الثقات لابن حبان: ٢٧/٧.

می بُسر بن عبیدالله، یزید بن تور، ربیعه بن مرشد، سالم بن عبدالله بن عمر، ضحاک بن عبدالرحلن، عطیه بن قیس، عمر بن عبدالعزیز، قاسم بن محمد بن ابی مکر، قاسم بن عبدالرحلن، مکول اور نافع مولی ابن عمر رحمهم الله تعالی کے علاوہ دیگر بہت سے حضرات سے دوایت حدیث کرتے ہیں۔

اوران سے ان کے صاحبزاد ہے اہر اہیم ، زید بن حباب ، عمر بن الی سلمہ، الولید بن مسلم ، محمد بن شعیب، مروان بن محمد ، شابہ بن سوار ، ابومسہراور ابوالمغیر ہر حمہم اللّٰد تعالیٰ وغیرہ روایت حدیث کرتے ہیں (۱)۔

امام احمر بن ضبل رحمة الله علي فرمات بي، "مقارب الحديث" (٢).

عباس دوری، ابو بکربن افی خیشمه ، عثمان بن سعید دارمی اور معاویه بن صالح رحمهم الله تعالی نے امام یحیٰ بن معین رحمة الله علیه سنفل کمیا ہے کہ انہوں نے فر مایا ، "نقة" (٣) .

اسى طرح امام ابوداؤ درهمة الله علية فرمات بين "نقة" (٤).

المام نسائى رحمة الشعلية فرمات بير، "ليس به بأس" (٥).

ائن سعدر حمة الله عليه في ان كاشارشامين كـ "السطبقة المخامسة" من كياب، نيز فرمات بي، "كان ثقة إن شاء الله" (٦).

عبدالرحلن بن ابرابيم وحيم رجمة الله علي فرمات بين، "كان نقة، وكان من أشراف البلد" (٧). بشام بن عمار رحمة الله علي فرمات بين: "بنح، نقة، سمع من القاسم أبي عبدالرحمن وعمر

⁽١) شيوخ والأفره ك ليوديكي ، تهذيب الكمال: ١٠١٥ . ١٠٧٠ .

⁽٢) تهذيب الكمال: ٥٠/١٥، وتهذيب التهذيب: ٥/ ٥٥، وسير أعلام النبلاه: ٧/ ٥٥٠.

⁽٣) تهذيب الكسمال: ١٥/١٠٥ - ٤٠٧/١٠ وتهذيب التهذيب: ٥/ ٥٥، وتاريخ بغداد: ١٧/١٠ وتاريخ عثمان بن سعيد الدارمي: ١٥/، رقم (٥٣٤).

⁽٤) تهذيب الكمال: ٥٠/٨٠٥، وتاريخ بغداد: ١٠/١٠، وسير أعلام النبلاء: ٧/١٥٠.

⁽٥) تهذيب الكمال: ١٠٩/٨، ٤٠ والإكمال للمغلطاي: ١٠٩/٨.

⁽٦) الطبقات الكبرى لابن سعد: ٢٦٨/٧.

⁽٧) تهـذيـب الكـمـال: ١٥/٨٠٤، وتهـذيـب التهـذيـب: ٥/ ٠٥٥، وسير أعلام النبلا.: ٧/ ٠٣٥. زالمعرفة والتاريخ للفسوي: ١/ ٣٠، وفي سنة خمس وستين ومائة.

بن عبدالعزيز، هو قديم"(١).

الم م ابوحاتم رحمة الله علية فرمات بين، "يكتب حديثه" (٢).

مريد فرمات بن عيلان "هو أحب إلى من أبي معيد حفص بن غيلان "(٣).

المام وارتطني رحمة التعلية فرمات بي، "ثقة بجمع حديثه" (٤).

ابن حبان رحمة الله عليه في ان كاذ كركتاب الثقات ميس كيا ب(٥)-

امام عجلی اور حافظ ابن عبد الرحيم رحمة الله عليه نے بھی ان کوثقه کہا ہے (۲)۔

اورابن شامین رحمة الله علیه نے بھی ان کو "الثقات" میں ذکر کیا ہے ( 2 )۔

حضرت عبدالله بن العلاء رحمة الله عليه كا انقال ايك سوچونسطه يا پينسطه جحرى كو موا، سعيد بن عبدالعزيز نے ان كى نماز جناز ويڑھائى ، انقال كے وقت عمر مبارك بچاس سال تقى (٨) _ رحمه الله تعالى رحمة واسعة

بنثبي

حضرت عبدالله بن العلاء بن زبر رحمة الله عليه متفق عليه ثقة بين اليكن معلوم نهيس كيا وجه بهوئى كه ابن حزم ظا مرى رحمة الله عليه عام عادت محموافق ان كوضعيف كها بها اوراس كى نسبت امام يجي بن معين رحمة الله عليه كي طرف كى ب كه انهول نے ان كوضعيف قرار ديا ہے (٩) -

- (١) المعرفة والتاريخ للفسوي: ٢٢٨/٢، رقم (٢٣١)، وتهذيب الكمال: ٩/١٥
  - (٢) تهذيب الكمال: ١٥/١٥، وتهذيب التهذيب: ٥/٥٥.
  - (٣) الجرح والتعديل: ٥٨/٥، وقم (٥٩٢)، وحواله جات بالا.
- (٤) تهذيب الكمال: ٩/١٥، ٤، وسير أعلام النبلاء: ١/٥ ٥٥، وتهذيب التهذيب: ١/٥ ٥٥.
  - (٥) كتاب الثقات: ٢٧/٧.
  - (٦) الإكمال للمغلطاي: ١٠٩/٨ ، وتهذيب التهذيب: ٥/١٥.
    - (٧) حواله جات بالا ـ
  - (٨) حواله جات بالا ، و تهذيب الكمال: ١٠/١٥ ، وكتاب الثقات: ٢٧/٧.
- (٩) المحلى لابن حزم: ١٠٥/٦، كتاب الأطعمة، حكم استعمال أواني أهل الكتاب، رقم (١٠٢٤)، وميزان الاعتدال للذهبي: ٢٤/٦، رقم (٤٦٦)، وتهذيب التهذيب: ٥/١٥.

ليكن اس جرح كاكوئي اعتبارنهيس،اس كي وجو ہات درج ذيل ہيں:

اولاً - بیجرح مبہم ہے، ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی وجنہیں بتلائی کہ یہ کیوں ضعیف ہیں اور جرح مبہم معتبر نہیں (۱)۔

ثانیا - امام یجیٰ بن معین رحمة الله علیه کی طرف جونست کی گئی ہے، وہ بظاہر شیح معلوم نہیں ہوتی ، کیوں کہ پیچھے ہم ذکر کر چکے ہیں کہ امام ابن معین رحمة الله علیہ نے ان کو ثقة قرار دیا ہے (۲)۔

ٹالٹا ۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ دیگر ائمہ خمسہ نے ان کی روایات قبول کی ہیں، یہ بھی اس امر کی دلیل ہے کہ پیضعیف نہیں (۳)۔

٤ - بسر بن عبيدالله

يېليل القدر فقيه بسر بن عبيدالله حضرمي شامي رحمة الله عليه بين (٣) _

بیواثله بن الاسقع ،عمر و بن عبسه ،رویفع بن ثابت، سنان بن عرفه ،عبدالله بن محیریز اورا بوادریس خولانی رضی الله عنهم وغیره سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اوران سے روایت حدیث کرنے والول میں عبداللہ بن العلاء بن زبر،عبدالرحنٰ بن یزید بن جابر، زید بن واقد ، داؤ د بن عمر والا وزی رحمهم الله تعالی وغیرہ شامل ہیں (۵)۔

(١) مواعد في علوم الحديث للعثماني: ١٧٥-١٧٥، و: ٢٦٨، وشرح نخبة انفكر: ١٣٦، والجرح مقدم على التعديل . ... قال الحافظ: "له في البخاري حديثان، أحدهما: في تفسير الأعراف بمتابعة ريد بن واقد، كلاهما عن بسر بن عبيدالله، والآخر: في الجزية، وروى له أصحاب السنن". هدي الساري: ٥٨٣، حرف العين، الفصل التاسع في سياقي أسما، من طعن .......

(٢) قال ابن حجر رحمه الله في التهذيب (٥/١٥٣): "قال شيخنا في شرح الترمذي: "لم عد سات مر س معين سعد السحث، ووقع في السحلي لابن حزم في الكلام على حديث أبي تُعلبة في آنية أهل الكتاب: عمد الله بن العلاء ليس بالمشهور" (انظر المحلي: ٥/٦٠١)، وهو متعقب بما تقدم".

- (١) يزان الاعتدال: ٢٤/٢، وتهذيب الكمال: ١٠/١٥.
- (٤) تهذيب الكمال: ٧٥/٤، وسير أعلام النبلاء: ٩٢/٤، والإكمال لمغلطاي: ٢/ ١٨٤٠.
  - (٥) شيوخ وتلافدوك ليويكهي ،تهذيب الكمال: ٧٦/٤.

ام عجلى اورامام نسائى رحمهما الله فرمات بي، "ثقة" (١).

ايومسبررهمة الشعليفرمات بي، "أحفظ أصحاب أبي إدريس عنه: بسر بن عبيدالله" (٢).

مروان بن محدرهمة الله علي فرمات بين، "هو من كبار أهل المسجد، ثقة من أهل العلم" (٣).

حافظ ذهبي رحمة الله علي فرمات بين، "ثقة .....، وكان من علما، دمشق" (٤).

حدیث کے حصول کا ان کو کس قدر شوق تھا اور اس کے لیے کس قدر محنت کرتے تھے، اس کا اندازہ ان کے اس قول سے کیا جاسکتا ہے، فرماتے ہیں:

"إنه كان ليبلغني الحديث في المصر، فأرحل فيه مسيرة أيام"(٥).

کہ ''جب مجھے سیمعلوم ہوتا کہ فلال شہر میں حدیث موجود ہے تو میں اس کے

حصول کے لیے کی دنوں کی مسافت طے کرتا تھا''۔

اصحاب اصول ستہ نے ان کی روایات کی ہیں (۲)۔

تقریباً ۱۱۰ ایک سو دس ججری کو ، اموی خلیفه ہشام بن عبدالملک کے عبدِ خلافت میں ان کا انتقال ہوا (۷)۔رحمہ اللّٰد تعالیٰ رحمة واسعة

فتنبيه

ابن حبان رحمة الله عليه نے ان کا ترجمه کتاب الثقات میں درج کیا ہے، لیکن انہیں تبع تابعی قرار دیا ہے (۸)، جو بظاہر درست نہیں، کیوں کہ بیواثلہ بن اسقع اور عمر و بن عبسہ جیسے جلیل القدر صحابہ سے روایت کرتے

- (١) حواله بالاءوتهذيب التهذيب: ٤٣٨/١.
- (٢) حواله جات بالا، وسير أعلام النبلاء: ٥٩٢/٤، والثقات لابن حبان: ١٠٩/٦.
  - (٣) تهذيب الكمال: ٧٦/٤، وتهذيب التهذيب: ١/٣٨٨.
    - (٤) سير أعلام النبلاء: ٤/٢٥٥.
      - (٥) تهذيب الكمال: ٤/٧٧.
- (٦) تهذيب الكمال: ٧٧/٤، وتهذيب التهذيب: ٢٨/١، وسير أعلام النبلاء: ٩٢/٤.
  - (٧) سير أعلام النبلاء: ٢/٤ ٥٥.
  - (٨) كتاب الثقات للتميمي: ٦/٩/١.

ہیں ،اس لیے دیکھا بھی ہوگا،ملاقات بھی کی ہوگی ،البذایہ تنبع تابعی نہیں ، بلکہ تابعی ہیں _

#### ٥- ابوادريس

بيمشهور بزرگ تا بعى ابوا دريس عائمذ الله بن عبد الله خولانى رحمة الله عليه بين _ان كے حالات كتاب الإيمان، "باب بلا نرجمة" كے تحت آ كے (۱) _

#### ٦- عوف بن مالك

يه شهور صحابي حصرت عوف بن ما لك الاشجعي رضي الله عنه بين (٢)_

## مديث كي سند سي متعلق ايك فائده

ہمارے پیش نظر صدیث کی سند میں عبداللہ بن العلاء نے اس امرکی تصریح فرمائی ہے کہ انہوں نے یہ صدیث براوراست بسر بن عبیداللہ ...... جب کہ یہی روایت امام طبرانی نے بھی روایت کی ہے، اس میں ان دونوں حضرات کے درمیان ایک اور راوی زید بن واقد بھی بی امام طبرانی نے بھی روایت کی ہے، اس میں ان دونوں حضرات کے درمیان ایک اور راوی زید بن واقد بھی بی (۳)، حافظ کی تصریح کے مطابق طبرانی کی بیروایت اصول حدیث کی اصطلاح میں "المدن یہ نہیں پرتا، الأسسانید" (٤) کے قبیل سے ہے، جب کہ اس سے جے بخاری کی روایت کی صحت میں کوئی فرق فرق فرق فرق بیں پرتا، الأسسانید (٤) کے قبیل سے ہے، جب کہ اس سے جے اور ثانیا امام ابوداؤ د (۵)، ابن ماجہ (۱) اور اساعیلی (۷) رحم مم

- (١) كشف الباري: ٤٨/٢.
- (٢) ان كحالات ك ليويكهي ، كتاب الصلح، باب الصلح مع المشركين.
- (٣) رواه الطبراني في المعجم الكبير: ١٨/١٨ ع-٤١ ، أبو إدريس الخولاني عن عوف، رقم (٧٠).
  - (٤) قال العلامة العثماني رحمه الله في قواعد علوم الحديث (٥٥):

"والمزيد في متصل الأسناد: ما زيد في أثناء إسناده راوٍ، ومن لم يزده أتقن ممن زاده، وشرطه أن يقع التصريح بالسماع في موضع الزيادة في رواية من لم يزدها، وإلا ترجحت الزيادة، وكان الخبر المزيد فيه مدلّسا أو منقطعا أو مرسلاً خفيا". وانظر أيضاً شرح النخبة: ٩٢، ثم المخالفة ......

- (٥) انظر سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب ماجا، في المزاح، رقم (٠٠٠٥).
  - (٦) انظر سنن ابن ماجه، كتاب الفتن، باب أشراط الساعة، رقم (٢٠٤٢).
- (٧) السنن الكبرى للبيهقي: ٣٧٤/٩، رقم (١٨٨١٧)، كتاب الجزية، باب مهادنة الأثمة بعد رسول ......

الله تعالی نے بھی اس مدیث کومتعدد طرق سے قتل کیا ہے اور کسی بھی طریق میں زید بن واقد نہیں ہیں (۱)۔

قال: أتيتُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فِي غزوة تبوك

حضرت عوف بن ما لک رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کی خدمت اقد س میں حاضر ہوا، جب آپ غزوہ کے سلسلے میں تبوک میں تھے۔

تبوک کاغزوہ چوں کہ نو ہجری کولڑا گیا تھا تو صحابی نے اپنا جو تصنقل کیا ہے، وہ نو ہجری کا ہے (۲)۔ متدرک حاکم کی روایت میں اس کا بیان بھی ہے کہ بیروا قعہ سے وقت کا ہے (۳)۔

وهو في قبة من أدم

اورآپ صلی الله علیه وسلم چراے سے بنے ہوئے قبہ میں آرام فر ماتھے۔

قبہ قاف کے ضمہ اور باءمشد دہ مفتوحہ کے ساتھ ہے، ہرگول بنی ہوئی چیز پراس کا اطلاق ہوتا ہے، جیسے گنبد، خیمہ وغیرہ الیکن یہاں پروہ خیمہ مراد ہے جواو پرسے گول ہوتا ہے۔اس کی جمع قباب وقبیۃ ہے( سم)۔ سنن ابی داؤ د کی روایت میں اس کے بعدیہ اضافہ بھی ہے:

"فسلمت، فرد، وقال: ادخل. فقلت: أكلي يا رسول الله! قال: كلك. فدخلت"(٥).

" تو میں نے سلام کیا، انہوں نے جواب دیا اور فر مایا کہ اندر آ جاؤ! میں نے کہا، پوراکا پورااندر آ جاؤں؟ آپ علیہ السلام نے فرمایا، بالکل۔ چناں چہیں اندرداخل ہوگیا''۔

⁽١) عمدة القاري: ١٥/٩٩، وفتح الباري: ٢٧٧٧.

⁽٢) عمدة القاري: ٩٩/١٥، وكشف الباري، كتاب المغازي، باب غزوة تبوك: ٦٣٢.

⁽٣) "قال: دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك في آخر السحر ....." انظر المستدرك للحاكم: ٣/ ٦٣٠، كتاب معرفة الصحابة، ذكر مناقب عوف بن مالك .....، رقم (٦٣٢٤)، وأيضاً انظر معرفة الصحابة، للأصبهاني: ٤٤/٤، باب من اسمه: عوف.

⁽٤) عمدة القاري: ٩٩/١٥.

⁽٥) سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب ماجا، في المزاح، رقم (٥٠٠٠).

مطلب بیہ کہ خیمہ چوں کہ چھوٹاتھا، گنجائش کم تھی، اس لیے حصرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ نے ازرادِ مزاح دریافت کیا کہ کیا مکمل داخل ہوجاؤں؟ آپ علیہ السلام ان کے مزاح کو مجھ گئے، اس لیے جواب بھی انہی کے انداز میں دیا کہ ہاں! مکمل داخل ہوجاؤ، خیمہ کے چھوٹا ہونے کی پروانہ کرو۔

چنال چیعثان بن ابوالعا تکه (راوی حدیث) فرماتے ہیں:

"إنما قال: أدخل كلي؛ من صغر القبة"(١).

اں طریق سے میکھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللّٰہ عنہم بھی نبی کریم صلی اللّٰہ علیہ وسلم کے ساتھ مزاح کرتے تھے (۲)۔

فقال: اعدد ستًّا بين يدي السَّاعَةِ موتي ثمَّ فتْح بيت المقدس

سونبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا، قیامت کے لیے چھ چیزوں کوشار کرو (ایک) میری وفات، ( دوسری) بیت المقدس کی فتح۔

مطلب بیہ کہان جھے امور کے وقوع سے پہلے قیامت قائم نہیں ہوگی، چناں چہ حدیث میں "ستا" سے مراد"ست علامات لقیام القیامة " ہے (٣) ۔

ان میں سے پہلی نشانی کاتحقق رہیج الاول اا ھاکوہوا، جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دنیا سے پردہ فرمالیا تھا۔

جب که دوسری نشانی کاتحقق حضرت عمر بن الخطاب رضی الله عنه کے عہد خلافت میں پندر ہ ججری کو ہوا، کہ اس سال ہیت الممقدس فتح ہوا (۴)۔

ثم موتان يأُخُذُ فيكم كقعاصِ الْغَنَمِ

پھر کنزت سے اموات، جوتم میں اس طرح پھیلیں گی،جس طرح بکریوں میں ایک مخصوص بیاری پھیلتی

⁽١) حوالم بالا، وقم (١٠٠١)، وفتح الباري: ٢٧٧/٦ ٢٧٨.

⁽٢) من السجهود: ١/١٣، ١٤٠ رقم (٠٠٠٥).

⁽٣) مسدة لقاري: ٩٩/١٥، وفتح الباري: ٢٧٨/٦.

⁽١) سديه و سهاية: ٧/٥٥، فتح بيت المقدس على يدي عسر بن الحطاب، والكامل لابن الأثير. ٢ ٣٤٧.

ہےاورسب کوا جا تک ہلاک کرڈ التی ہے۔

#### موتان كاضبط

موتان میم کے ضمے اور واو کے سکون کے ساتھ ہے اور بعض حضرات نے یہ اہے کہ ضمہ کے ساتھ بنو تمہم کی لغت ہے، ان کے علاوہ دوسرے قبائل عرب اس کوفتہ کے ساتھ پڑھتے ہیں، چناں چہ بلید (احمق وب وقوف) کو"مَوْتان القلب" بھی کہا جاتا ہے، لیکن میم کامضموم ہونا ہی رائح ومشہور ہے (۱)۔

پھرابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض حضرات محدثین اس لفظ کی ادائیگی میں غلطی کرتے ہیں کہ اسے میم اور واو کے ضمہ کے ساتھ پڑھتے ہیں ، جو صرح غلط ہے، مُسوتان تو اس زمین کو کہا جاتا ہے، جس پڑھیتی باڑی نہیں کی جاتی ہواور اس کی دیکھ بھال نہ کی جاتی ہو(۲)۔

جب كه ابن السكن رحمة الله عليه كى روايت مين تثنيه كي ساته "موتسان" هي، جس كايبال كوئي موقع وكل نبين (٣) _

#### موتان کے معنی

قزاز وخطا بی رحمهما الله نے اس کلمہ کے معنی ''موت'' بیان کیا ہے، جب کدابن الاثیر جزری رحمهُ الله وغیرہ نے اس کے معنی ''السوت الکثیر الوقوع" کے بتلائے ہیں (سم)، یعنی کثرت سے اموات کا واقع ہونا، جس کی تعبیر و باء سے ہوسکتی ہے کہ و بائی امراض مثلاً طاعون و ہینے وغیرہ سے بھی کثرت سے اموات ہوتی ہیں۔

#### قعاص كاضبط

قعاص قاف کے ضمہ اور عین مہملہ کے فتحہ کے ساتھ ہے، یہی جمہور ائمہ لغت وحدیث مثلاً ابن قرقول،

⁽١) عمدة القاري: ٩٩/١٥، وإرشاد الساري: ١/٥، وفتح الباري: ٢٧٨/٦.

⁽٢) عمدة لقاري: ٩٩/١٥، وفتح الباري: ٢٧٨/٦، وكشف المشكل: ١١٠٨/١، مسند عوف بن مالك، رقم (٢٣٤٢)، ومشارق الأنوار: ١/ ٩٩٠، الميم مع الواو.

⁽٣) عمدة القاري: ١٠٠/١٥ ، وإرشاد الساري: ١٠٥/٥٠.

⁽٤) النهاية في غريب الحديث والأثر: ٢٧٠/٤، باب الميم مع الواو، وعمدة القاري: ٩٩/١٥، وفتح الباري: ٢٧٨، وإرشاد الساري: ٢٤١/٥، وأعلام الحديث للخطابي: ٢٧٨، ١٤ ٦٨/٢.

ابن الأثير رحمهما الله وغيره كى رائ بهرا) الميكن حافظ ابن جررحمة الله عليه في اس كوعقاص لكها به يعني عين كو قاف يرمقدم بتلاياب (٢) - جودرست نبيس اوربيرها فظرصاحب ك او بام بيس سے ب (٣) -

#### تعاص کے معنی

قعاص ایک شم کی بیاری ہے، جو جانوروں کوگتی ہے، جس کے نتیج میں ان کی ناک سے ایک سیّال مادہ نکلتا ہے اور فوری موت واقع ہو جاتی ہے۔

يا قعص سيمشتق ب،جس معن فورى موت كين، يقال: قعصتُه واقعصتُه: إذا قتلتَه سريعا (٤).

جب کہ ابن فارس رحمۃ الله علیہ کا کہنا ہے ہے کہ یہ سینے کی بیاری ہے، اس کی وجہ سے اس قدر تکلیف ہوتی ہے، گویا کہردن ٹو ف جائے گی (۵)۔

#### "ثم موتان ....." كامطلب

اس جملے میں قرب قیامت کی چھے نشانیوں میں سے تیسری نشانی کو بیان کیا گیاہے، کہاس کثر ت سے اموات ہوں گی، وہا کچھلے گی، جس طرح جانوروں و بکریوں وغیرہ میں پھیلتی ہے اور آنا فانا سینکڑوں کو ہلاک کردیت ہے، اسی طرح مذکورہ بالا وباء بھی ہزاروں لا کھوں لوگوں کوفنا کرڈالے گی۔

شراح کا کہنا ہے کہ بینشانی بھی طاعون عمواس کی شکل میں واقع ہو پچکی ہے، جس میں تین دن میں تقریباً ستر ہزارافراد، جن میں صحابہ کرام رضی الله عنهم بھی شامل تھے، جاں بحق ہوئے تھے، بیطاعون ہیت المقدس کی فتح کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دورِخلافت ہی میں کا ھوکو پھیلاتھا (۲)۔

⁽١) النهاية لابن الأثير: ٨٨/٤، وعمدة القاري: ١٠٠/١، والقاموس الوحيد، مادة "قعص".

⁽٢) فتح الباري: ٦٧٨/٦.

⁽٣) "في هامش طبعة بولاق: "كذا في نسخ الشارح التي بأيدينا، والذي في نسخ البخاري بتقديم القاف على العين، وبه ضبط القسطلاني، وهو المنصوص في كتب اللغة، والمتعين من قول أبي عبيد، ومنه أخذ: الإقعاص". (انظر تعليقات محب الدين الخطيب على فتح الباري: ٢٧٨/٦).

⁽٤) النهاية: ٨٨/٤، وفتح الباري: ٦/٨٧٦، وعمدة القاري: ١٠٠/١٥، وإرشاد الساري: ٥٤١/٥.

⁽٥) عمدة القاري: ١٠٠/١٥؛ وفتح الباري: ٢٧٨/٦.

⁽٦) حواله جات بالا، وإرشاد الساري: ١/٥، ٢٤١/٥ والبداية والنهاية: ٧٨/٧، شي. من أخبار طاعون عمواس.

چناں چہخودراوی حدیث حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے امام حاکم (۱) نے نقل کیا ہے کہ مکورہ بالا طاعون کا مصداق طاعون عمواس ہے، نیز حافظ ابن کثیر (۲) اور علامہ توریشتی رحمہم اللہ کی رائے بھی ہے (۳)۔

ثم استفاضة المال(٤) حتى يعطى الرجل مئة دينار فيظل ساخطا

پھر مال کی کثرت (ہوگی)، یہاں تک کداگر کسی کوسودینار بھی عطا کیے جا کیں تب بھی دہ ناراض رہےگا۔

اس جملے میں قرب قیامت کی چوتھی علامت ونشانی کا بیان ہے کدایک زماندایسا آئے گا کہ مال کی خوب کثرت و فراوانی ہوگی، تقریباً ہر شخص مال داروتو نگر ہوگا، اس لیے اگر کسی کوسودینار بھی دیے جا کیں (جوایک بڑی رقم شار ہوتی ہے) اور کہا جائے کہ بید ینارر کھلوتو وہ ناراض ہوگا کداتی معمولی نفتدی کیوں دے رہے ہو؟ اور اس کوحقیر سمجھےگا (۵)۔

یہ چوتھی نشانی خلیفہ ثالث حضرت عثان بن عفان رضی اللہ عنہ کے دورِخلافت میں پائی گئی کہ جب فتوحات کی کثرت ہوئی اورمسلمانوں نے کفر کے بڑے بڑے بڑے مراکز فتح کر لیے تو مال ودولت کی خوب فراوانی ہوگئی اورتقریباً ہرمخص مال دارودولت مندہوگیا (۲)۔

ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته

پھرفتنہ بریاہوگا،عرب کا کوئی گھراپیانہ ہوگا کہ جس میں بیفتنداخل نہ ہو۔

اس جملے میں یانچویں نشانی کابیان ہے کہ پھرالیادورآئے گا کہ ہرطرف فتنہ ہوگا،لوٹ مارہوگی،لوگوں

⁽١) المستدرك للحاكم: ٢٩/٤، كتاب الفتن والملاحم، رقم (٨٣٠٣).

⁽٢) البداية والنهاية: ٢٢٦/٦، فصل في ترتيب الأخبار بالغيوب.....

⁽٣) كتاب الميسر: ١١٥١/٤، رقم (٤٠٥٢)، باب الملاحم من كتاب الفتن، وشرح الطيبي: ٧٧/١٠، وفيضان القدير للمناوي، رقم (٤٦٥٧).

⁽٤) قال العلامة الخطابي رحمه الله: "استفاضة المال: كثرته، وأصله التفرق والانتشار، يقال: فاض الماء، وفاض الحديث: إذا انتشر". أعلام الحديث: ١٤٦٩/٢.

⁽٥) عمدة القاري: ١٠٠/١٥، وشرح القسطلابي: ٢٤١/٥.

⁽٦) حواله جات بالا ، وفتح الباري: ٢٧٨/٦.

کی جان و مال کی ضانت نہیں رہے گی ،عرب کا کوئی بھی گھر ، کوئی بھی جگہ اس فتنے سے تحفوظ نہیں ہوگی اور ہر شخص اس سے متاثر ہوگا۔

اس علامت ونشانی کی ابتداحفرت عثان رضی الله عنه کی شہادت سے ہوئی کہ ان کی شبادت کے بعد فتنے پھوٹ پڑے اور آج تک جاری ہیں (۱) ، خدائی کو علم ہے کہ بیصورت حال کب تک جاری رہے گ۔ شمانین غایة شمانین تکون بینکم و بین بنی الاصفر فیغدر ون فیاتونگم تحت ثمانین غایة تحت کل غایة اثْنَا عَشَرَ الفا.

کی رصلے ہے، جو تہمارے اور رومیوں کے درمیان ہوگی، سو وہ غداری وعہد شکنی کریں گے، اسی ۸۰ حجنٹہ ول تلاق کے اسک ۸۰ حجنٹہ ول تلاق کے میں گے، ہر ججنٹہ کے تلے بارہ ہزار افراد ہوں گے (پورالشکر کفارتقریباً دس لا کھ افراد پر مشتمل ہوگا)۔

#### مدنه کے معنی اور ضبط

ھدنة ہاء کے ضمہ اور دال کے سکون کے ساتھ ہے۔ اس کے معنی سکون کے ہیں، البتہ یہاں سلح کے معنی سکون کے ہیں، البتہ یہاں سلح کے معنی میں مستعمل ہے۔ ان دونوں کے درمیان فرق ہے کہ کہا عام ہے اور مدنہ فاص ۔ جنگ شروع ہونے کے بعد اگر صلح ہوگئی تو یہ سلح مدنہ کہلائے گی، ورنہ نہیں اور وجہ تسمید ہے کہ سلح کی وجہ سے فریقین کے درمیان سکون واقع ہوجا تا ہے اور اضطراب کی کیفیت ختم ہوجاتی ہے (۲)۔

اور بنو الأصفر مصمرادروى بين (٣)_

#### غابير كے معنی اور اختلاف روایات

غایہ کے معنی یہاں رابی لینی جھنڈے کے ہیں، چول کہ شکر میں پیچھے آنے والوں کے لیے بیصداور منتہی کی حیثیت رکھتا ہے کہ جھنڈا بردار جہاں رکتا ہے وہیں دوسر کے شکری بھی رک جاتے ہیں ادراگر چل پڑے تو

⁽١) حواله جات بالا

⁽٢) فتح الباري: ٢٧٨/٦، وعمدة القاري: ١٠٠/١٥.

⁽٣) حواله جات بالا، و كشف الباري: ١ /٥٣٨، وأعلام الحديث للخطابي: ١٤٦٩/٢.

#### لشكرى بھى چلنے لگتے ہیں،اس لیے جھنڈ کوغایۃ کہتے ہیں۔

قال الجواليقي: "غاية وراية واحد؛ لأنها غاية المتبع، إذا وقفت وقف، وإذا مشت بعها"(١).

چنانچسنن ابی داود (۲) کی ایک روایت ، جوذ و مخبر سے مروی ہے ، اس میں '' رایہ' کالفظ ہے (۳)۔

اور علامہ ابن الجوزی رحمۃ اللّہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس لفظ کو بعض حضرات نے '' غابہ' بائے موحدہ کے
ساتھ روایت کیا ہے ، جس کے معنی جنگل کے ہیں ، گویا کہ غیر مسلم لشکر کے پاس نیزوں کی جوکٹر ت ہوگی اس کے
پیش نظرا سے جنگل (غابہ ) کہا گیا ہے (۳)۔

اورعلامہ خطابی رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ گھنے درختوں کو'' غابہ'' کہاجا تا ہے اوراس لفظ کو یہاں بطور استعارہ استعال کیا گیا ہے، چناں چہ غابہ سے مرادوہ جھنڈ نے ہیں جولٹنکر کے امراء کے لیے بلند کیے جا کیں گے اور ان کے ساتھ ساتھ نیزوں کو بھی حرکت دی جائے گی، گویا جھنڈوں کو بلند کرنے اور نیزوں کو حرکت دینے کا جو عمل ہے، اسے غابہ سے تعبیر کیا گیا ہے (۵)۔

## چھٹی نشانی

### اوپر کے جلے میں علامات قیامت میں سے چھٹی نشانی کو بیان کیا گیا ہے کہ مسلمانوں اور کفار کے

- (۱) فتح الباري: ۲۷۸/۱، وعملة القساري: ۱۰۰/۱، وشرح ابن بطال: ۴٥٨/٥، ولسان العرب: ١٦٣/١، باب الغير، مادة "غيا".
- (٢) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب الصلح مع العدو، رقم (٢٧٦٧)، وكتاب الملاحم، باب مايذكر في . قرن المائة، رقم (٢٩٢٦).
- (٣) هذا ما قاله ابن حجر في الفتح (٢٧٨/٦)، ولكني لم أجد فيها ما قاله الحافظ، ولعله من اختلاف النسخ، نعم، قد ورد الحديث بلفظ "راية" بدل "غاية" في المستدرك للحاكم، ففيه. " فقلون في ثمانين راية، دل راية اثنا عشر ألفا". انظر المستدرك: ٣٠٠/٣، رقم (٢٣٢٤)، أخرجه من طريق أبي بكر أحمد بن سنمه رائد النصل الفقيه.
- (٤) عمدة القاري: ١٠٠/١٥ وفتح الباري: ٢٧٨/٦ وكشف المشكل: ١٣٣/٤ مسند عوف ،٠٠٠ رقم (٢٣٤٢) (٥) عمدة القاري: ١٦٣/١٠ مادة "عيا". (٥) حوالم جات بالام الحديث للخطابي: ١٩٩/٢ ، ولسان العرب ١٦٣/١٠ ، مادة "عيا".

در میان ایک خون ریز جنگ داقع ہوگی ، پھر صلے ہوجائے گی ، لیکن کفار بدعہدی کریں گے اور ملحمہ کبری کے لیے جمع ہوں گے ، کفار کے شکر کی تعداد تقریباً دس لا کھ (۱) ہوگی ۔

بینشانی ابھی واقع نہیں ہوئی ہے، امام مہدی علیہ السلام کی تشریف آوری کے بعد بینشانی بھی واقع ہوجائے گی۔

# علامات قيامت كى ترتيب زماني

یہال مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قیامت سے پہلے چو بڑے بڑے واقعات وحوادث رونما ہوں گے،احادیث کی روشنی میں ان کی بھی کچھ تفصیل بیان کردی جائے۔

علامات قیامت کی دوشمیں ہیں،علامات صغری اورعلامات کبریٰ۔

علامات صغری کی تعداد بہت زیادہ ہے(۲) اور یہی علامات، علامات کبری کے لیے بطور مقدمے کے ہوں گی۔

علاء نے لکھا ہے کہ علامات صغریٰ جب سب کی سب ظاہر ہوجا کیں گی تو ہوگا میہ کہ عیسائی بہت سے ملکوں پر غلبہ حاصل کر کے قبضہ کرلیں گے۔ادھرعرب اور شام کے ملک میں ابوسفیان کی اولا دیے آیک شخص ظاہر ہوگا، جوسادات کوئل کرے گا،اس کی حکومت شام ومصروغیرہ میں ہوگی (۳)۔

جب دکام زمین و ملک کے لگان کواپی ذاتی دولت بنا کمی ( ایعنی اس کومصرف شری میں خرج نہ کریں)۔ زکوۃ بطور تاوان کے اداکریں۔ لوگ ایانت کو مال غنیمت کی طرح حلال دطیب سمجھیں۔ شوہرا پنی بیوی کی اطاعت کرے علم دین حصول دنیا کی غرض سے سیھا جائے۔ شراب خوری اور زناکاری کی کثرت ہو۔ باطل غدا ہب، جھوٹی احادیث اور بدعتوں کا فروغ ہو۔ دیکھیے، قیامت سے پہلے کیا ہوگا؟ ص: ۲۲-۲۳، تغیر وتصرف )۔ نیز دیکھیے، جامع التر مذی، کتباب الفتن، باب فی علامة حلول المسخ والخسف، رقم (۲۲۱)، عن علی و (۲۲۱۱)، عن أبی هریرة رضی الله عنهما.

⁽۱) شرح الكرماني: ۱٤١/۱۳، حسابي اعتبارت يرتعداد ٩ لا كو ٢٠ بزار بنتى برحافظ صاحب فرمات بي (٢٧٨/٦): "وجملة العدد المشار إليه تسعمائة ألف وستون ألفا".

⁽۲) حضرت شاہ رفیع الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے احادیث کی روشن میں قیامت کی تقریباً ۲۷ علامات صغری ذکر کی ہیں،ان میں سے چندمندرجہ ذیل ہیں:

⁽٣) كنز العُمال، كتاب الفتن والأهوا.....، قسم الأقوال، رقم (٣١٠٣٥-٣١٠٥)، وفيض القدير للمناوي: =

اسی دوران شاو روم کی عیسائیوں کے ایک فرقے کے ساتھ جنگ اور دوسرے فرقے سے سلح ہوگی، متحارب فرقد روم کے پایئے تخت قسطنطنیہ پر قبضہ کرلے گا، شاہ دارالخلا فہ چھوڑ کرشام آ جائے گا اور عیسائیوں کے سلح پندفرقے کی مددسے اسلامی فوج ایک خون ریز جنگ کے بعد قابض فوج برفتے یاب ہوگی ، دشمن کی شکست کے بعد فرقد موافق مين سايك فخض بول المح كاكه "غلب الصليب "، ين كراسلا ي شكر مين سايك فخض اس سے الجور مرے کا اور کیے گا"بل الله غلب" كنہيں!الله كادين اسلام غالب بوااوراى كى بركت سے فتح نصيب موئی۔ بدونوں اپنی اپن قوم کومدد کے لیے یکاریں گے،جس کی وجہسے خانہ جنگی شروع موجائے گی۔ بادشاہ اسلام شہید ہوجائے گا،عیسائی شام پر قبضہ کرلیں گے اورآپس میں ان دونوں عیسائی فرقوں کی سلح ہوجائے گی (1)۔

بقیة السیف مسلمان مدینه منوره چلے آئیں گے،عیسائیوں کی حکومت خیبرتک پھیل جائے گ۔

## امام مہدی کی تلاش

اس وقت مسلمان استجسس میں ہوں کے کہ حضرت امام مہدی علیہ السلام کو تلاش کرنا جا ہے، تا کہ ان مصائب کے دفعیہ کا ذریعہ ہوں اور وشمن کے پنجے سے نجات ولائیں۔حضرت امام مہدی اس وقت مدینہ منورہ میں ہوں گے، گراس ڈر سے کہ لوگ کہیں مجھ جیسے کمزور شخص کو اس عظیم الثان کام کے انجام دہی کا مکلّف نہ بنادیں، مکم معظمہ چلے جا کیں گے،اس زمانے کے اولیائے کرام وابدال عظام آپ کو تلاش کریں گے (۲)۔

# امام مہدی پیجانے جائیں کے

اسی دوران کہام مہدی علیہ السلام رکن ومقام ابراجیم کے درمیان طواف کرتے ہوں گے،آدمیوں ک ایک جماعت آپ کو پیچان لے گی اور آپ کے ہاتھ پر بیعت کر لے گی ، بیعت کے وقت آسان سے بیندا آئے كى، "هذا خليفة الله المهدي، فاستمعوا له وأطيعوا" اس آوازكوسار عام وخاص من ليس ك_اس

⁼ ١٦٨/٤، حرف السين، رقم (٤٧٦٨)، والمستدرك: ٤٧/٤، كتاب الفتن والملاحم، رقم (١٠٠٠)

⁽١) مديث باب كالفاظ "م هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر، فبغدرون " من اى واقتى كاطرف اشاره ب يرويكي اسنن أبى داود، كتاب الملاحم، مايذكر من ملاحم الروم، رقم (٢٩٢٤)، والمستدرك للحاكم: ٤ ٦٧/٤ ع كتاب الفتن والملاحم، رقم (٨٢٩٨)، وصحيح ابن حبان، رقم (٦٧٠٨).

⁽٢) سنن أبي داود، كتاب المهدى، رقم (٢٨٦).

وقت امام مهدى كى عمر مبارك جاليس سال موكى (١٠٠٠) ـ

# امام مهدى كى فوج

خلافت کے مشہور ہونے پر مدینے کی فوجیں مہدی علیہ السلام کے پاس مکہ معظمہ آجا کیں گی، شام، عراق اور یمن کے اولیائے کرام وابدال عظام آپ کی مصاحبت میں اور ملک عرب کے بے انتہا آدمی آپ کی افواج میں داخل ہوجا کیں گے، آپ علیہ السلام کعیے میں مدفون خزانے کو نکال کر، جسے رتاج الکعبہ کہا جاتا ہے، مسلمانوں میں تقسیم فرما کیں گے(1)۔

### الل خراسان كالشكر

جب بے خبر اسلامی دنیا میں تھلے گی تو خراسان سے حارث بن حراث نامی ایک شخص، جس کے مقدمہ المحیش کی کمان منصور نامی شخص کے ہاتھ میں ہوگی، ایک بہت بڑی فوج لے کر آپ کی مدد کے لیے روانہ ہوگا(۲)۔

## عيسائى افواج كااجتماع

افواج عرب کے اجتماع کا من کرعیسائی بھی چاروں طرف سے فوج جمع کرنے کی کوشش کریں گے، اپنے اور روم کے ممالک سے کثیر افواج لے کرمہدی علیہ السلام کے مقابلہ کے لیے شام میں جمع ہوجا کیں گے، ان کی فوج کے اس وقت ستر جھنڈ ہے (۳) ہوں گے اور ہر جھنڈ ہے کے بیچے بارہ ہزار فوجی ہوں گے (۴)۔

⁽١٠٠٠) حواله بالا، ومشكاة المصابيح، كتاب الفتن، باب أشراط الساعة، من الحسان، رقم (٥٤٥٦).

⁽۱) الحديث أخرجه أبوداود، كتاب المهدي، رقم (۲۸٦)، وموارد الظمان: ٦٤، رقم (١٨٨١)، والسمين أخرجه أبوداود، كتاب المهدي، والمعجم الكبير: ٣٩٠/٢٣، مجاهد عن أم سمة، والسمين لعبد الرزاق، رقم (٦٣٥)، باب المهدي، والمعجم الكبير: ٣٩٠/٢٣، مجاهد عن أم سمة، رقم (٩٣١)، ومسد أحمد: ٨/٥٦٥، رقم (٢٧٢٢)، مسند أم سلمة رضى الله عنها.

⁽٢) وفي آخر هذا الحديث: "وجب عبي كل مؤمن نصره" سنن أبي داود، كتاب المهدي، رقم (٢٩٠).

⁽٣) ستر كالفظ بظاہر سبقت قلم ہے، درست ٨٠ ہے، جسیا كەحدىث باب میں آیا ہے، اس كی شرح بھی ماقبل میں گذر چكی ہے۔ (٣) حدیث باب كالفاظ "فياتونكم تحت ثمانين غابة، تحت كا غابة اثنا عشر ألعا" میں اس واقعے كی طرف

## امام مہدی کی عیسائیوں سے جنگ

حضرت امام مہدی مکہ سے کوچ فرما کر مدینہ منورہ آئیں گے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوکر شام کی جانب روانہ ہوجائیں گے، دمشق کے قرب وجوار میں عیسائی افواج سے آمنا سامنا ہوگا،
اس وقت امام مہدی کی فوج کے تین گروہ ہوجائیں گے، ایک گروہ نصاری کے خوف سے بھاگ جائے گا، خدا دند کریم ان کی تو بہ ہرگز قبول نہ کریں گے، باقی ماندہ فوج میں سے پچھتو شہید ہوکر بدرواحد کے شہداء کے مراتب کو پنجیس گے اور پچھکا میاب ہوکر ہمیشہ کے لیے گراہی اورسوئے خاتمہ سے نج جائیں گے۔

حضرت مہدی علیہ السلام پھر دوسرے روز نصاری کے مقابلے کے لیے تکلیں گے، اس روز مسلمانوں کی ایک جماعت رہے ہدکرے گی کہ فتح یا شہادت کے بغیر میدان نہ چھوڑیں گے، یکل کے کل شہید ہوجا کیں گے، امام مہدی بقیہ قبلل افراد کو لے کراشکر گاہ واپس لوٹ آئیں گے۔

ا گلے دن پھریہی ہوگا کہ ایک جماعت بیع ہد کرلے گی کہ فتح یا شہادت کے بغیر میدان نہیں چھوڑیں گے اور بیسب بھی شہید ہوجا کیں گے،اس کے اگلے دن بھی یہی ہوگا اور جوتھوڑی سی جمعیت باقی رہ جائے گی وہ امام مہدی کی معیت میں لشکرگاہ واپس لوٹ آئے گی (۱)۔

# امام مہدی کی فتح

چوتھے روز امام مہدی علیہ السلام رسدگاہ کی محافظ جماعت کو لے کر، جو تعداد میں بہت کم ہوگی، دیمن سے نبرد آزما ہول گے، اس دن اللہ تعالی ان کو فتح مبین عطا فرمائے گا۔عیسائی اس قدر مارے جائیں گے کہ باقیوں کے دماغ سے حکومت کی بُو جاتی رہے گی اورانتہائی ذلیل وخوار ہوکر بھا گیس گے۔

اس کے بعد امام مہدی ہے انتہا انعام واکر ام مجاہدین میں تقسیم فرما کیں گے، گراس مال سے کسی کوخوشی حاصل نہ ہوگی، وجہ یہ ہوگ کہ جنگ کی بدولت بہت سے خاندان وقبائل ایسے ہوں گے جن میں سو (۱۰۰) میں سے ایک آدی بچا ہوگا۔ بعد ازیں امام مہدی خلافت اسلامیہ کے نظم ونسق میں مصروف ہوجا کیں گے اور چاروں

⁽١) الـصحيح لمسلم، كتاب الفتن، باب في فتح قسطنطينية .....، رقم (٧٢٣٥)، وباب إقبال الروم في كثرة القتل .....، رقم (٧٢٣٨).

طرف اپن فوج پھیلا دیں گے (ﷺ)۔

## فتطنطنيه كيآ زادى اورظهور دجال

امام مہدی علیہ السلام ان مہمات سے فارغ ہوکر فتح قسطنطنیہ کے لیے روانہ ہوں گے، بحیرہ روم کے ساحل پر پہنچ کر قبیلہ بنواسحاق کے ستر ہزار بہا دروں کو کشتیوں پر سوار کر کے استبول کی فتح کے لیے معین فر مائیں گے، جب بیاوگ فصیل شہر کے نزد کیے پہنچیں گے تو نعرہ تکبیر بلند کریں گے، جس کی برکت سے فصیل منہدم ہوجائے گی، مسلمان ہلا بول کر شہر میں داخل ہوجائیں گے۔

امام مہدی ملک کے انظام وغیرہ ہی میں مصروف ہوں گے کہ افواہ اڑے گی کہ د جال نے مسلمانوں پر تاہی ڈالی ہے۔ اس خبر کے سنتے ہی حضرت امام مہدی شام کی طرف لوٹیں گے اور خبر کی تحقیق کے لیے پانچے یا نو سوار بطور طلیعہ روانہ فرمائیں گے ، تحقیق پر افواہ کے غلط ہونے کاعلم ہوگا،لیکن کچھ عرصے بعد ہی د جال ظاہر ہوجائے گا(1)۔

# دجال کی بخکقی اور بدخُلقی اورشاطرانه حرکتیں

دجال قوم یہود سے ہوگا، اس کا لقب میے (۲) اور دائیں آنکھ پھولی ہوئی ہوگی (۳)، بال گھنگریا لے (۴) ہوں گے، ایک بڑے گدھے پرسوار ہوگا، اولاً اس کاظہور عراق وشام کے درمیان ہوگا، جہاں

( الله مسلم ، كتاب الفتن ، باب إقبال الروم في كثرة الفتل ..... ، رقم ( ٢٢٣٨ ) ، وأحمد في مسنده: ٢ / ٢٠ ، مسند ابن مسعود ، رقم ( ٣٦٤٣ ) ، و: ٢ / ٥٥ ١ ( ٢٤ ١٤ ١٤ ) ، وأبوداود الطيالسي : ١ / ١ ، ٢ ، رقم ( ٣٨٤ ) وآخرون . ( ١ ) مسلم ، كتاب الفتن ..... ، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر .... ، رقم ( ٢ ٢٩٣ ) ، عن أبي هريرة . ( ٢ ) بخارى ، كتاب الفتن ، باب ذكر الدجال ، رقم ( ٢ ١ ٢ - ٢ ١ ٢ ) ، عن أبي بكرة ، ومسلم ، كتاب الفتن .... ، رقم ( ٢ ٢ ٧ ٢ ) ، عن ابن عمر ، رضى الله عنهم .

- (٣) صحيح البخاري، كتاب الفتن، باب ذكر الدجال، رقم (٧١٢٣)، ومسلم، كتاب الفتن .....، باب ذكر الدجال ....، رقم (٧٣٢). الدجال ....، رقم (٧٣٢).
- (٤) في رواية مسلم: "إنه شاب قطط"، كتاب الفتن، باب ذكر الدجال .....، رقم (٧٣٣٣)، من رواية النواس بن سمعان الكلابي، رضي الله عنه.

یہ نبوت کا دعویٰ کرے گا۔ وہاں سے اصفہان (۱) جائے گا، یہاں اس کے ساتھ ستر ہزاریہودی ہوں گے، یہاں آکروہ خدائی کا دعویٰ کرے گا اور خوب فساد مجائے گا۔

### دجال حرمين مين داخل نه موسكے گا

اس طرح وہ بہت سے ممالک سے گذرے گا، شدہ شدہ مکہ معظمہ کی طرف آئے گا، مگر مکہ معظمہ پر فرشتوں کا بہرہ ہوگا،اس لیے وہاں داخل نہیں ہوسکے گا (۵)، وہاں سے مدینہ منورہ کا قصد کرے گا،اس وقت

⁽١) مسلم، كتاب الفتن، ....، باب في بقية من أحاديث الدجال، رقم (٧٣٥٣)، عن أم شريك.

⁽٢) مسلم شريف، كتاب الفتن .....، باب ذكر الدجال .....، رقم (٧٣٣٣)، عن النواس بن سمعان الكلابي.

⁽٣) مسلم شريف، كتباب النفتن .....، بياب ذكر الدجال .....، رقم (٧٣٣١)، والبخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب ماذكر عن بني إسرائيل، رقم (٣٤٥٠)، عن حذيفة رضى الله عنه.

⁽٤) مسلم شريف، كتاب الفتن .....، باب ذكر الدجال .....، رقم (٧٣٣٣)، عن النواس بن سمعان الكلابي.

⁽٥) البخماري، كتماب الفتن، باب لايدخل الدجال المدينة، رقم (٧١٣٢)، ومسلم، كتاب الفتن .....، باب

في صفة الدجال، وتحريم المدينة عليه .....، رقم (٧٣٣٥)، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

مدینے کے سات دروازے ہوں گے، ہر دروازے کی حفاظت پر دو، دوفر شتے مقرر ہوں گے، جن کے ڈرسے دجال بہت فوج وہاں داخل نہیں ہوسکے گا(۱)۔

نیز مدینہ منورہ میں تین مرتبہ زلزلہ آئے گا، جس کی وجہ سے منافقین وغیرہ ڈرکر باہرنکل آئیں گے اور دجال کے پھندے میں گرفتار ہوجا ئیں گے(۲)۔

## نزول عيسى عليه السلام اورامام مهدى يصان كى ملاقات

امام مہدی علیہ السلام دجال سے پہلے دمشق پہنچ چکے ہوں گے اور جنگ کی کھمل تیاری فرما چکے ہوں گے، اس دوران موذن عصر کی اذان دے گا، لوگ نماز کی تیاری ہی بیس ہوں گے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دو فرشتوں کے کا ندھوں پر تکیہ کیے آسان سے دمشق کی جامع مسجد کے مشرقی منا رہے پرجلوہ افروز ہوں گے اور آواز دیں گے کہ سیڑھی لے آؤ، چنا نچہ سیڑھی حاضر کردی جائے گی۔

ینچاتر نے کے بعدان دونوں حضرات کی ملاقات ہوگی، امام مہدی نہایت تواضع وخوش اخلاقی کے ساتھ پیش آئیں گے اور کہیں گے یا نبی اللہ! امامت سیجیے۔ حضرت عیسیٰ علیه السلام فرما کیں گے کہ امامت آپ ہی کریں۔ چنال چہ امام مہدی نماز پڑھا کیں گے، حضرت عیسیٰ اقتداکریں گے (۳)۔

# اسلامي شكراوردجالي فوج كالكراؤ

نماز سے فراغت کے بعد امام مہدی حضرت عیسیٰ علیہا السلام کولشکر کی قیادت سپر دکرنا چاہیں گے تو وہ فرمائیں گے کنہیں! قیادت تو آپ ہی کریں، میں تو صرف قتل د جال کے لیے آیا ہوں۔

رات خیروعافیت کے ساتھ گزارنے کے بعدامام مہدی ایک بہت بڑالشکر لے کرمیدان میں آئیں

⁽١) صحيح بخاري، كتاب الفتن، باب ذكر الدجال، رقم (٧١٢٥-٧١٢١).

⁽٢) حواله بالا، رقم (٢١٢٤)، ومسلم، كتاب الفتن .....، باب قصة الجساسة، رقم (٣٣٨٦)، والترمذي، كتاب الفتن، باب ..... الدجال لايدخل المدينة، رقم (٢٢٤٢)، عن أنس بن مالك رضى الله عنه.

⁽٣) مسلم، كتاب الفتن .....، باب ذكر الدجال .... ، رقم (٧٣٣٣)، عن النواس بن سيعان، والمصنف لابن أبي شيبة: ٢٩٣/٢١، كتاب الفتن، رقم (٣٨٨٠٤)، عن ابن سيرين، والمعجم الكبير للطبراني: ٩٠/٩، رقم (٨٣٩٢)، عن عثمان بن أبي العاص رضى الله عنه، ومجمع الزوائد: ٣٤٢/٧.

گے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام گھوڑ ااور نیز ہ طلب کریں گے کہ روئے زمین کو د جال کے شرسے پاک کریں، چناں چیسیٰ علیہ السلام د جال پر اور اسلامی لشکر اس کے لشکر پر حملہ کرے گا، نہایت خوف ناک لڑائی شروع ہوجائے گی۔ اس وقت حضرت عیسیٰ کے سانس کی بینے طاصیت ہوگی کہ جہاں تک ان کی نظر کی رسائی ہوگی، وہیں تک ان کا سانس بھی اثر کرے گا اور جس کا فرتک ان کا سانس بہنچے گا وہ وہیں ختم ہوجائے گا (۱)۔

#### دجال كافرار

عیسیٰ علیہ السلام کا سامنا کرنے سے د جال کتر ائے گا اور فرار ہوکر مقام لد پنچے گا، آپ علیہ السلام اس کا تعاقب کرتے ہوئے اسے جالیس گے اور نیزے سے اس کا کام تمام کر کے لوگوں پر اس کی ہلاکت ظاہر فر مائیس گے کہ د جال مرگیا۔

د جال تے تل بعداس کے شکر کی ہمت ٹوٹ جائے گی اور وہ سب تہد تیخ ہوں گے، یہودی، جواس شکر کا اکثری حصہ ہوں گے، ان کو کوئی چیز پناہ نہ دے گی، ہر شجر وجحران کی نشان دہی کرے گا کہ اللہ کے بندے! دیکھ اس یہودی کواورائے قل کر، مگر غرفتہ نامی درخت انہیں پناہ دے کراخفائے حال کرے گا (۲)۔

# متاثره شهرول كالغميرجد يدادرانصاف كاقيام

د جال کے فتنے کے خاتمے پر جضرت مہدی وعیسیٰ علیہاالسلام ان شہروں کا دورہ فر مائیں گے، جن کو دجال نے تباہ و برباد کیا ہوگا، متاثرہ لوگوں کوتسلی دیں گے، اجرعظیم کی خوش خبری دیں گے اور ان کے دنیاوی نقصانات کی تلافی کریں گے (۳)۔

دوسری طرف حضرت عیسی علیہ السلام قل خنزیر، کسر صلیب اور کفار سے جزیہ قبول نہ کرنے کے احکام جاری فر ماکر تمام کفار کواسلام کی طرف بلائیں گے (۴)۔

⁽١) مسلم شريف، كتاب الفتن، ١٠٠٠، باب ذكر الدجال ١٠٠٠، رقم (٧٣٣٣)، عن النواس بن سمعان.

⁽٢) حبواله بالا، وبناب لاتقوم السناعة حتى يمر لرجل ٠٠٠٠٠ رقم (٧٢٩٩)، عن أبي هريرة ٠٠٠٠ وسنن أبي داود، كتاب الملاحم، باب خروج الدجال، رقم (٤٣٢١)، والمخاري، كتاب الجهاد، باب قتال اليهود، رقم (٢٩٢٦).

⁽٣) التصريح بما تواتر في نزول المسيح: ١١٨ ، الحديث الخامس، عن النواس.

⁽٤) أبوداود، كتاب الـمـلاحم، باب خروج الدجال، رقم (٤٣٢٤)، والمصنف لابن أبي شيبة: ٢٣٥/٢١، كتاب انفتن، رقم (٣٨٦٨).

خدا کے نصل وکرم سے کوئی کافر بلا داسلام میں نہ رہے گا، ظلم ونا انصافی کا خاتمہ اور عدل وانصاف کا بول بالا ہوگا، تمام لوگ عبادت وطاعت اللی میں سرگرم ہوں گے۔ امام مہدی کی خلافت کی میعادسات (۱)، آٹھواں اٹھو(۲) یا نو (۳) سال ہوگی، چنانچہ ابتدائی سات سال عیسائیوں کے فتنے اور ملک کے انتظام میں، آٹھواں سال دجال کے ساتھ جنگ میں اور نواں سال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی معیت میں گذر ہے گا۔ اس حساب سے ان کی عمر ۴۹ سال ہوگی۔ بعداز اس حضرت مہدی علیہ السلام انتقال کرجائیں گے۔

# حضرت عيسلى عليه السلام بروحي

امام مہدی علیہ السلام کی تجہیز و تکفین کے بعد جملہ امور کے انتظامات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ میں آجا نمیں گے، تمام مخلوق انتہائی امن وامان کے ساتھ زندگی بسر کرتی ہوگی، آپ علیہ السلام پروحی نازل ہوگ کہ میں اپنے بندوں میں سے ایسے طاقت ور بندوں کو ظاہر کرنے والا ہوں کہ سی شخص کو ان کے مقابلے کی تاب نہوگی، اس لیے آپ تخلصین کو لے کر'' کو وطور'' منتقل ہوجا ہے (۲۷)۔

#### ياجوج ماجوج كاخروج

ندکورہ وحی خداوندی کی تعمیل کرتے ہوئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وِطور کے قلعے میں ، جو آج کل موجود ہے ، نزول فرما کر اسباب حرب وسامانِ رسدمہیا کرنے میں سرگرم ہوں گے کہ اس دوران قوم یا جوج ماجوج سد سکندری کو تو ژکر روئے زمین میں جاروں طرف پھیل جائے گی ، مضبوط قلعے میں پناہ گزین کے علاوہ ان سے بخنے کی کوئی صورت نہ ہوگی (۵) ، یہ لوگوں کے آل وغارت میں بالکل دریغ نہ کریں گے۔

⁽١) عن أبي سعيد الخدري ..... "يملك سبع سنين" أبوداود، كتاب المهدي (٢٨٥)، وأيضاً، رقم (٢٨٦).

⁽٢) المصنف لابن أبي شيبة: ٢٨٠/٢١، كتاب الفنن، ما ذكر في فتنة الدجال، رقم (٣٨٧٩٣).

⁽٣) أبوداود، رقم (٢٨٦-٤٢٨٧).

⁽٤) مسلم شريف، كتباب الفتن .....، باب ذكر الدجال .....، رقم (٧٣٣٣)، عن النواس بن سمعان رضي الله عنه، والترمذي، كتاب الفتن، باب ماجاء في فتنة الدجال (٢٢٤٠).

⁽٥) تفسير البيضاوي مع الشهاب: ٢٣٦/٦، سورة الكهف/٩٩.

## ياجوج ماجوج كى تناه كاريال

ان کی تعداداس قدرزیادہ ہوگی کہ جبان کی پہلی جماعت بحیرہ طبریہ(۱) میں پہنچے گی تو اس کا سارا پانی پی کرخشک کردے گی ، جب بچیلی جماعت وہاں پہنچے گی تو کہے گی کہ شایداس جگہ بھی پانی رہا ہوگا! یہ سب ظلم وقل، پردہ دری وایڈ ارسانی اور قید کرنے میں مشغول ہوجا ئیں گے،اسی کیفیت پر جب وہ شام پہنچیں گے تو کہیں گے کہ' بہم نے زمین والوں کو تو نیست و نا بود کردیا، چلوآ سان والوں کا بھی خانمہ کردیں، چناں چہ وہ آسان پر تیر پھینکیں گے، جوقد رت خدادندی سے خون آلود ہو کرلوٹ آئیں گے، بید کھے کروہ بہت خوش ہوں گے کہ اب تو ہمارے سواکوئی نہیں رہا (۲)۔

### دعائے عیسیٰ اور یا جوج ماجوج کی ہلاکت

یا جوج ما جوج کے اس فتنے کے دوران مسلمانوں پر غلے وخوراک کی تخت تنگی ہوجائے گی ، آخر حضرت عیسیٰ علیہ السلام دعا کے لیے کھڑے ہوں گے ، آپ کے ساتھی پیچھے کھڑے آمین کہیں گے ، چناں چہ خداوند کریم ایک قتم کی پیاری "نغف" (۳) کونازل کرے گا،اس مرض سے یا جوج ما جوج کی قوم ایک ہی رات میں ختم ہوجائے گی (۴)۔

چوں کہ اس قدرکشراموات کے نتیج میں سخت تعفن تھیلے گا، اس لیے حضرت عیسی علیہ السلام پھراپنے ہمرائیوں کے ساتھ دست بدعا ہوں گے، چناں چہ اللہ تعالیٰ لمبی لمبی گر دنوں اورجسم والے''عنقا''نا می جانوروں کو بھیلے گا تو وہ جانور بعضوں کوتو کھالیں گے اور دوسروں کو مختلف جز ائر اور سمندر میں پھینک دیں گے اور ان کے خون وغیرہ سے روئے زمین کو پاک صاف کرنے کے لیے جالیس روز تک بارش برسائے گا، وہ اس قدر زیادہ ہوگی کہ کوئی پختہ و کیا مکان بغیر شکیے نہ رہے گا۔

⁽١) "الطبرية -بفتح الطاء والباء- بحيرة من أعمال الأردن في طرف الغور وفي طرف جبل، وجبل الطور مطل عليها .....". معجم البلدان للحموي بتصرف: ١٧/٤، باب الطاء والباء......

⁽٢) مسلم، رقم (٧٣٣٧-٧٣٣٤)، حديث النواس بن سمعان، وترمذي، كتاب الفتن، رقم (٢٢٤٠).

⁽٣) نغف نون اور نيين كفته كساته اس كير كوكيتم بين، جوادنث اور بكرى كى ناك مين بوتا ہے، نيز ديكھيے، كتىل السير للتوربشتى: ١١٦٧/٤، رقم (٤١٠٤).

⁽٤) مسلم، رقم (٧٣٣٣)، ترمذي، رقم (٢٢٤٠).

#### امن وبرکت کے سات سال اور وفات عیسی

ال بارش کی وجہ سے پیداوار نہایت ہی بابرکت اور کثرت سے ہوگی ، کہ ایک سیر غدہ اور ایک گائے یا بکری کا دودھ ایک گنج کے لیے کافی ہوگا(۱) ، تمام لوگ انتہائی عیش و آرام میں ہوں گے ، روئے زمین پراہل ایمان کے اور کوئی نہ رہے گا ، کینہ وحسد وغیرہ لوگوں سے اٹھ جائے گا ، سانپ اور درندے لوگوں کو ایذ انہیں بہنچا کیں گے۔

قوم یا جوج ماجوج کی تلوارول کی نیام و کمان وغیرہ ایک عرصے تک بطورایند صن کام آئیں گی (۲)، بیہ حالات سات سال تک جاری رہیں گے۔

اس کے بعدرفتہ رفتہ خواہشات نفسانیہ کاظہور ہونے گےگا۔ بیسب واقعات عہد عیسی علیہ السلام سے متعلق ہیں، ان کا زمین پر قیام چالیس سال رہے گا، آپ حج کریں گے، نکاح کریں گے، اولا دہھی ہوگی، پھر آپ علیہ السلام انقال فرما کرنبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دوضہ مطہرہ میں مدفون ہوگے (۳)۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد قبیلہ قحطان (سم) میں سے جہجاہ نامی شخص آپ کے خلیفہ ہوں

⁽١) جامع ترمذي، رقم (٢٢٤٠)، ومسلم، رقم (٧٣٣٣).

⁽٢) "ويستـو قـد الـمسلمون من قسيهـم ونشابهـم وجعابهـم". انظر الجامع للترمذي، كتاب الفتن، باب ماجاء في فتنة الدجال، رقم (٢٢٤٠)، من رواية النواس رضى الله عنه.

⁽٣) حوالم الماء أبوداود، كتاب الفتن، رقم (٤٣٢٣)، وابن أبي شيبة: ٢١٠٠/١، كتاب الفتن، رقم (٣٨٦٢٩)، ومسند أحمد: ٢٠٠٧/٢، رقم (٧٨٩٠)، مسند أبي هريرة، و: ٢٧/٢، رقم (٩٦٣٠)، والتصريح بما تواتر في نزول المسيح: ٢٤٠، أحاديث أخرى مما أخرجه المحدثون ..... رقم (٥٨)، و: ٣٩٣، رقم (١٠١)، وإحباء علوم الدين: ٤٧٣، كتاب آداب النكاح، ربع العادات، الباب الأول .....، والفردوس بمأثور الخطاب: ٤/٥٦، فصل، والعلل المتناهية: ٢٢٣/٢، رقم (١٥٢٩)، ذكر عيسى، وعمدة القاري: ٢١/٠٤، ومشكاة المصابيح، باب نزول عيسيٰ .....، كتاب الفتن، رقم (٥٠٥).

⁽٤) جامع ترمذي، كتاب الفتن، باب بلا ترجمة، رقم (٢٢٢٨)، ومسلم، كتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة حتى يـمر الرجل بقبر ....، رقم (٧٢٦٩-٧٢٦٩)، وبخاري، كتاب المناقب، باب ذكر قحطان، رقم (٧١١٧)، وكتاب الفتن، باب تغيير الزمان حتى ....، رقم (٧١١٧).

گے، جوعدل وانصاف کے ساتھ امور خلافت انجام دیں گے، ان کے بعد چنداُور بادشاہ ہوں گے، جن کے عہد میں کفریہ و جا ہلانہ رسوم عام ہوجائیں گی اور علم بہت کم ہوجائے گا(۱)۔

#### رات كالمبامونا اورتوبه كادروازه بندمونا

پچھ عرصے بعد ماہ ذی الحجہ میں ، یوم النحر کے بعد رات اس قدر کمی ہوجائے گی کہ مسافر تک دل ، پیچ خواب سے بیداراور مویثی چرا گاہ کے لیے بقر ار ہوجا کیں گے ، آخر کا رلوگ خوف و پریشانی کی ہجہ سے رور و کرتو بہتو بہ پکاریں گے ، تین چار رات کی مقدار کے برابر دراز ہونے کے بعد حالت اضطرابی میں آفتاب مانند چاند گر بن معمولی روشنی کے ساتھ مغرب سے طلوع ہوگا ، اس وقت تمام لوگ خداوند قدوس کی وحدانیت کا اعتراف کریں گے ، لیکن بے سود ۔۔۔۔! کیوں کہ اس وقت تو بہکا دروازہ بند ہوجائے گا ، اس کے بعد سورج اپنی معمول کی روشنی کے ساتھ مشرق سے طلوع ہوتا رہے گا (1)۔

#### دابة الأرض كاظهور

لوگ اس حال میں ہوں گے کہ کو و صفا زلز لے سے پھٹ جائے گا، جس سے ایک نا درشکل کا جانور برآ مد ہوگا (۳)، چناں چہ بلحا ظشکل بید حب ذیل سات جانوروں سے مشابہت رکھتا ہوگا، چہرے میں آ دمی سے، پاؤں میں اونٹ سے، گردن میں گھوڑ ہے سے، دم میں بیل سے، سرین میں ہرن سے، سینگوں میں بارہ سینگے سے اور ہاتھوں میں بندر سے (۴)، نیز انتہائی قصیح اللیان ہوگا (۵)۔

⁽١) صحيح بخاري، كتاب الفتن، باب ظهور الفتن، رقم (٢٠١١-٧٠٦)، عن غير واحد من الصحابة.

⁽٢) بخاري، كتاب الفتن، باب (بلاترجمة)، رقم (٧١٢١)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب بيان الزمن الذي لايقبل .....، رقم (٣٩٦)، وفيه بحث نفيس في روح المعاني: ٢٤/٨ ٢٥-٢١ ، سورة الأنعام، الآية: ١٥٨.

⁽٣) قبال الله جبل ذكره: ﴿وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم .....﴾ [النمل: ٨٦]، وتفسير الكشف والبيان: ١٠/٥ ٥١٠٠٠.

⁽٤) قد اختلفت الروايات في صفات هذه الدابة، انظر المصدر السابق، ومفاتيح الغيب للرازي: ٥٧٣/٢٤، سورة النمل، وتفسير السمعاني: ١١٣/٤ (و١١٥.

⁽٥) روح السمعاني: ٣١٢/٢٠، سورـة النمل، تفسير الآية/٨، وأخبار مكة للفاكهي: ٣٩/٤، ذكر الدابة وخروجها .....، رقم (٢٣٤٦-٢٣٤٧).

اس جانور کے ایک ہاتھ میں عصائے موی علیہ السلام، دوسر ہے میں سلیمان علیہ السلام کی انگوشی ہوگ،
اس کی رفتارا نہائی تیز ہوگی کہ کوئی اس کا تعاقب کرے گانہ اس سے نج پائے گا، یہ ہرخض پر ایک نشان لگا تاجائے گا، اگر صاحب ایمان ہے تو عصائے موسوی سے اس کے چہرے پر ایک خط صینج دے گا، جس کی وجہ سے اس کا چہرہ روثن ومنور ہوجائے گا، اگر کا فریا منافق ہوگا تو حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوشی سے اس کی ناک یا گردن پرسیاہ مہرلگائے گا، جس کی وجہ سے اس کا چہرہ بوجائے گا، کہ اگر ایک دستر خوان پر چندلوگ بیٹھے ہوں تو ہرایک کے فروایمان میں بخو بی امتیاز ہوسکے گا، یہ جانوراس کام سے فارغ ہوکر غائب ہوجائے گا۔

آ فآب کے مغرب سے طلوع اور دابۃ الارض کے ظہور سے نفخ صورتک ایک سوبیں سال کا عرصہ ہوگا(ا)۔

### ابل ایمان کی موت کی ہوا

دابۃ الارض کے غائب ہونے کے بعد جنوب کی طرف سے ایک نہایت فرحت بخش ہوا چلے گی، جس کی وجہ سے ہرمومن کی بغل میں ایک درد پیدا ہوگا، جس کے باعث افضل، فاضل، ناقص بالتر تیب مرنے شروع ہوجا کیں گے، شرط یہ ہوگی کہ بس فاست نہ ہو (۲)۔

نیز قرب قیامت کے وقت بیملامت بھی ظہور پذیر ہوگی کہ حیوانات، جمادات اور چا بک وغیرہ کثرت سے گویا ہوں گے، جو گھروں کے اندر کی ہاتوں ودیگر امور کی خبر دیں گے (۳)۔

⁽۱) تفسير الكشف والبيان: ١٠/٤، ٥-١١٥، وروح المعاني: ٣١٠/٣-٣١٥، تفسير السمرقندي: ٢٥،٥٠ وفتح القدير: ١٨٩/٤، وفتح الباري، كتاب الرقاق: ١١/٤، ٣٥، باب بلا ترجمة، رقم (٢٥٠٦)، وأخبار مكة للفاكهي: ٣٩/٤، باب الدابة وخروجها، ومن أين تخرج من مكة.

⁽٢) مسلم، كتاب الفتن، باب ذكر الدجال .....، رقم (٧٣٣٧)، ورقم (٧٣٤١)، والترمذي، رقم (٢٢٤٠). (٣) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنس، وحتى تكلم الرجل عذبة صوته، وشراك نعله، وتخبره فخذُه بما أحدث أهله من بعده". رواه الترمذي، وقال: "هذا حديث حسن غريب".....، كتاب الفتن، باب ماجا، في كلام السباع، رقم (٢١٨١).

## حبشيون كاغلبها ورلوكون كاشام مين اجتماع

جب تمام اہل ایمان اس جہاں ہے کوج کر جائیں گے تو حبثی غالب ہوں گے، پوری دنیا ہیں ان کی سلطنت پھیل جائے گی، یہ کعبہ کو ڈھا دیں گے(ا)، چناں چہ جج موقوف ہوجائے گا(۲)، قرآن کریم دلوں، زبانوں اور کاغذوں سے اٹھالیا جائے گا، خداشناسی اور خوف آخرت دلوں سے معدوم ہوجائے گا، شرم وحیا جاتی رہے گی کہ برسرعام گدھوں اور کتوں کی طرح صحبت کریں گے(۳)، حکام کاظلم وجہل بڑھ جائے گا، جہالت اس قدر بڑھے گی کہ کوئی لفظ 'اللہ'' تک کہنے والانہ ہوگا (۴)۔

اسی دوران که پوری دنیا کی په کیفیت ہوگی تو ملک شام میں نسبتاً امن وارزانی زیادہ ہوگی ، پس سارے لوگ اپنے بال بچوں کو لے کر ملک شام کارخ کریں گے (۵)۔

# آگ جولوگوں کوشام میں جمع کردے گی

قیامت کا وقوع جب بالکل قریب ہوجائے گا تو ایک بہت بڑی آ گ جنوب کی طرف سے رونما ہوکر لوگوں کی طرف بڑھے گی، جس سے بیچنے کے لیے لوگ سر پٹ بھا گیں گے اور آ گ مبلسل ان کے تعاقب میں ہوگی، آخریہ آ گ ان سب کوشام (محشر) پہنچادے گی، اس کے بعدوہ آ گ غائب ہوجائے گی، اس وقت مجموعی طور آبادی کی اکثریت شام میں ہوگی (۲)۔

⁽١) صحيح البخاري، كتاب الحج، رقم (١٥٩١) و(١٥٩٦)، ومسلم، كتاب الفتن، رقم (١٥٩٦) ومسلم، كتاب الفتن، رقم (٧٢٦٧-٧٢٦٧)، والنسائي، كتاب الحج، باب بناء الكعبة، رقم (٢٩٠٤)، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) صحيح البخاري، رقم ٢٥١٦، مسند أحمد: ٣١٢/٢، رقم (٩٩، ٨)، ومستدرك الحاكم: ٤٩٩/٤، ورقم (٨٠٩٥)، ومستدرك الحاكم: ٤٩٩/٤، رقم (٢٤٩٥)، مسند أبي هريرة، وابن حبان، كتاب التاريخ، باب بدء الخلق، ذكر الموضع الذي يبايع فيه المهدي، رقم (٦٨٢٧).

⁽٣) مسلم، كتاب الفتن، رقم (٧٣٣٣)، والترمذي، كتاب الفتن، رقم (٢٢٤٠)، عن النواس بن سمعان.

⁽٤) مسلم، كتاب الإيمان، باب ذَهاب الإيمان آخر الزمان، رقم (٢٣٤/١٤٨)، والترمذي، كتاب الفتن، باب منه، رقم (٢٢٠٧).

⁽٥) المستدرك للحاكم: ٩/٤ ٥٠ كتاب الفتن والملاحم، رقم (٨٥٣٨)، عن عبدالله بن مسعود.

⁽٦) أبوداود، كتاب الملاحم، باب أمارات الساعة، رقم (٢١١)، ومسلم، كتاب الفتن، رقم (٧٢٤٣-٧٢٤٧)، =

اس کے بعد قیام قیامت کی ابتدائی علامت یہ ہوگی کہ لوگ تین چارسال غفلت میں پڑے رہیں گے اور دنیاوی نعتیں،اموال اور شہوت رانیاں بکثرت ہوجا کیں گی۔

# صوركي آواز، اموات اور نظام كائنات كي فنائيت

بی کے دن، جو ایوم عاشورا بھی ہوگا(۱)، میج ہوتے ہی لوگ اپنے امور میں مشغول ہوں گے کہ اچا تک ایک ایک باریک لمی آ واز سنائی دے گی، یہی نفخ صور ہوگا، تمام اطراف بیہ آ واز کیساں طور پرسی جائے گی اور لوگ جیران ہوں گے بیہ آ واز کیسی اور کہاں سے آ رہی ہے؟ رفتہ رفتہ بیہ آ واز بجلی کے کڑک کی ما ندسخت اور بلند ہوتی جائے گی، لوگ جائے گی، وجب وہ پوری بخی پر آ جائے گی تو لوگ خوف و ہیبت سے مرنا شروع ہوجا کیس گے، زمین میں زلزلہ آئے گا(۲)، جس کے ڈرسے لوگ گھر دل کو چھوڑ کر میدانوں کا درخ کریں گے، وحثی جانور خانف ہوکر انسانوں سے بل جا کیس گے (۳)، زمین جگہ جھٹ جھٹ جائے گی (۳)، ہمندرابل پڑیں گے (۵)، بڑے برے پہاڑر دوئی کے گالوں کی ما ننداڑیں گے (۲)، گردوغبار کی وجہ سے پوری کا کنات پرظلمت چھا جائے گی، وہ آ واز دم بدم شخت ہوتی جائے گی، یہاں تک کہ اس کے نہایت ہولناک ہونے پر آ سان بھٹ جا کیس گے اور ستارے ٹوٹ ٹوٹ کرریز ہ ریز ہ ہوجا کیس گے (۷)۔ اس کے پچھ مولیا کی ہونے پر آ سان بھٹ جا کیس گے اور ستارے ٹوٹ ٹوٹ کرریز ہ ریز ہ ہوجا کیس گے اور سے نکل مولی بیدائش و تخلیق کا عمل شروع ہوگا، پھر دو سری دفعہ صوریچوں کا جائے گا اور سب لوگ قبروں سے نکل عرصے بعداز سرنو پیدائش و تخلیق کا عمل شروع ہوگا، پھر دو سری دفعہ صوریچوں کا جائے گا اور سب لوگ قبروں سے نکل عرصے بعداز سرنو پیدائش و تخلیق کا عمل شروع ہوگا، پھر دو سری دفعہ صوریچوں کا جائے گا اور سب لوگ قبروں سے نکل

⁼ والترمـذي، كتـاب الـفتـن، رقم (٢١٨٣)، وصحيح البخاري مع فتح الباري: ٢١/٣٧٨، رقم (٢٥٢٢)، كتاب الرقاق، باب الحشر.

⁽١) مسلم، كتاب الفتن، رقم (٧٣٤١)، حديث عروة بن مسعود.

⁽٢) قال الله تعالى: ﴿ إِذَا زَلْزَلْتَ الأَرْضُ زَلْزَالُها ﴾ [الزلزال/١].

⁽٣) قال الله تعالى: ﴿وإذا الوحوش حشرت﴾ [التكوير/٥].

⁽٤) قال الله تعالى: ﴿ يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ﴾ [ف/٤٤].

⁽٥) قال الله تعالى: ﴿وإذا البحار فجرت﴾ [الانفطار ٣٠].

⁽٦) قال الله تعالى: ﴿وإذا الحبال نسفت﴾ [المرسلات/١٠]، وقال أيضا: ﴿وتكون الجبال كالعهن المنفوش﴾ [القارعة/ه].

 ⁽٧) قال جل ذكره: ﴿إذا السماء انفطرت، وإذا الكواكب انتثرت﴾ [الانفطار /١-٢].

نكل كرميدانِ حشر ميں جمع ہوں گے اور حساب و كتاب كاعمل شروع ہوگا (1) ۔

الله تعالیٰ ہم سب کواس دن کی ہولنا کیوں اور بختیوں سے محفوظ رکھے اور نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کی شفاعت کا مستحق بنائے ۔ آمین ۔

## ترجمة الباب كساته صديث كى مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے میں ہے، "فیدون" کہ وہ روی غدراور بدعہدی کریں گے، اس لیے بے پرواو غافل ندر ہناچا ہیے، بلکہ ہوشیاری کے ساتھ تیاری بھی کرتے رہناچا ہیے (۲)۔ واللہ اعلم بالصواب

١٦ - باب : كَيْفَ يُنْبَدُ إِلَى أَهْلِ الْعَهْدِ.
 يعنى مصالحت ومعامدة ختم ہونے كى اطلاع رشمن كوس طرح دى جائے؟

#### ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمة الله علیه یهال بیفر ماریم بین که اگر ابل عهد سے مصالحت ہوئی تھی اور بعد میں مصالحت اس بات کی متقاضی ہوئی کہ وہ عہد قائم اور برقر ار ندر کھا جائے تو کیا کرنا چاہیے؟

اس سوال کا جواب باب کے تحت ذکر کردہ آیت کریمہ اور صدیث مبارک میں موجود ہے کہ ان کو اعلان کے ذریعے یا کسی اور ذریعے سے مطلع کر دیا جائے کہ اب ہم اس عہد و پیان کو برقر ارر کھنانہیں جا ہتے ، لہذا فلاں تاریخ سے ، یا آج سے معاہدہ ختم تصور کیا جائے (۳)۔

(١) مسلم شريف، كتاب الفتن .....، باب في خروج الدجال .....، رقم (٧٣٤١)، عن عروة بن مسعود الثقفي، وباب ما بين النفختين، رقم (٧٣٧٤)، فالبخاري في التفسير، سورة الزمر، رقم (٤٩٣٥).

یے تمام تفصیلات حضرت شاہ رفیع الدین شاہ دہلوی رحمۃ اللّٰدعلیہ کے رسالے''علامات قیامت'' سے حذف وتغییر کے ساتھ لی گئی ہیں۔ دیکھیے ، ندکورہ رسالہ مطبوعہ مع''قیامت سے پہلے کیا ہوگا؟''(ص:۲۳-۴۳)۔

(٢) عمدة القارى: ١٥/٩٩.

(٣) فتح الباري: ٢٧٩/٦، وعمدة القاري: ١٠٠/١، وقال ابن بطال رحمه الله: "أجمع العلماء أن للإمام أن يدأ من يخاف خيانته وغدره بالحرب بعد أن يُعلمه بذلك". انظر شرحه: ٥/٠٥. وَمَوْلِهُ : «وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ مَوْمِ حَيَانَةً فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ». الآبَةَ /الأنفال: ٥٥/. اورالله تعالیٰ کامیقول که اگرآپ (صلی الله علیه وسلم) کوسی قوم کی طرف سے بیاندیشه لاحق ہو کہ وہ خیانت وبدعہدی کرے گی توان کاعہداُن کو واپس کردیجیے، تا کہ آپ اوروہ برابر ہوجا کیں۔

"نبذ" کے معنی

اوپرترجمۃ الباب میں، نیز آیت کریمہ اور آنے والی حدیث میں''نبذ'' کے مختلف مشتقات کا ذکر ہے، سیباب ضرب سے ہے، اس کے اصل معن چھینکنے کے ہیں، لیکن یہاں پراس سے نقض عہد مراد ہے(۱)۔

﴿سواء﴾ كِمعنى اورآيت كي تفسير

حضرت ابن عباس رضی الله عند نے توسواء کے معنی مثل کے بیان کیے ہیں، جب کہ امام کسائی رحمة الله علیہ اس کی تفییر عدل ہے کرتے ہیں (۲)۔

علامہ از ہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ اگر آپ کسی قوم کے ساتھ مصالحت کریں، معلوم یہ ہو کہ وہ بھیج دیجے کہ معلوم یہ ہو کہ وہ بھیج دیجے کہ آپ عہد تو ڈر ہے ہیں، اس طرح آپ اور دشمن اس علم میں برابر ہوجائیں گے کہ معاہدہ ٹوٹ چکا ہے، پھران پر حملہ کردیجے (۳)۔

٣٠٠٦ : حدّثنا أَبُو الْبَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ : أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ : أَنْ بَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَٰنِ : أَنْ أَبَا هُرَيْرَ فَقَالَ : بَعَثْنِي أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ ٱللّهُ عَنْهُ فِيمَنْ بُؤَذِّنُ بَوْمُ النَّحْرِ بِمِنِى : لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكُ ، وَلَا يَطُوفُ بِالبَيْتِ عُرْيَانٌ ، وَيَوْمُ الحَجِّ الْأَكْبَرِ يَوْمُ النَّحْرِ . وَإِنَّمَا قِيلَ الْأَكْبَرُ مِنْ أَجْلِ مُشْرِكُ ، وَيَوْمُ الحَجِّ الْأَكْبَرُ مِنْ أَجْلِ قَوْلِ النَّاسِ فِي ذَلِكَ الْعَامِ ، فَلَمْ يَحُجَّ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ اللَّهِي حَجَّ فِيهِ النَّبِيُ عَلِيلَةً مُشْرِكُ . [د : ٣٦٣]

⁽١) عمدة القاري: ١٠٠/١٥.

⁽٢) فتح البازي: ٢٧٩/٦، وعمدة القاري: ١٠١/١٥.

⁽٣) حواله جات بالا۔

⁽٤) قوله: "أن أبا هريرة رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه في الحج، باب لا يطوف بالبيت عريان ......

## تراجمرجال

#### ١- ابواليمان

يه شهور محدث الواليمان حكم بن نافع رحمة الله عليه بين _

#### ۲- شعیب

بيشعيب بن افي حمزه رحمة الله عليه بير - ان دونو ل حضرات كاتذكره بسد، الوحسي كي "البعديث السادس" كي تحت گذر چكا ب (1)_

#### ۳-زهری

مشهور محدث ابن شهاب زهري رحمة الله عليه كحالات "بد، الوحى" مين آ يك (٢).

#### ٤- حميد بن عبدالرحمن

## ٥- ابوهريره رضي الله عنه

مشهور صحابی حضرت ابو مربره رضی الله عنه کا تذکره کتاب الإيمان کے اوائل ميں آچکا ہے (۴)_

#### حديث كالرجمه

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں اعلان کرانے کے لیے دوسر بےلوگوں کے ساتھ مجھے بھی بھیجا، اعلان بیتھا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک جج کونہیں آئے گا، نہ کعبۃ اللّٰد کا کوئی برہنہ ہوکر طواف کرے گا۔اور یوم حج اکبر یوم النح ہے اور اس کو'' حج اکبر'' کاون کہنے

⁽١) كشف الباري: ٤٨٠-٤٧٩/١.

⁽٢) كشف الباري: ٢/١٦، الحديث الثالث.

⁽٣) كشف الباري: ٣١٦/٢.

⁽٤) كشف الباري: ٦٥٩/١.

کی وجہ یہ ہوئی کہ لوگ اسے'' جج اصغر'' کہتے تھے۔ چناں چہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس سال لوگوں (رشمن) کو معاہدہ توڑے جانے کی اطلاع دی،ای بنا پر ججۃ الوداع والے سال، جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جج کیا،کوئی مشرک جج کونہیں آیا۔

## مشركين كومما نعت كي وجه

ندکورهبالاحدیث میں آیا ہے کہ شرکین کو جج بیت اللہ سے منع کردیا گیا تھا، اس کی وجعلامہ مہلب رحمة اللہ علیہ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اندیشہ لاحق ہوا تھا کہ مشرکین خدانخو استہ کوئی شرارت نہ کریں، مکروفریب کا کوئی داؤنہ تھیلیں، اس لیے ان کو مما نعت کردی گئی کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج بیت اللہ کے لیے نہ آئے، نیز اس سے یہ فائدہ بھی ہوا کہ بھکم خداوندی تعبۃ اللہ کومشرکین کی نجاست سے پاک کردیا گیا، ارشاد خداوندی ہے: ﴿إنسا المسر کون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم پاک کردیا گیا، ارشاد خداوندی ہے: ﴿إنسا المسر کون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم کے تقتی وقطیم کے خلاف ہے (۲)۔ واللہ اعلم

#### ترجمة الباب كے ساتھ آيت وحديث كى مناسبت

آیت کریمہ وحدیث مبارک کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت بایں معنی ہے کہ ترجمہ میں ایک امر کے متعلق سوال تھا کہ اس کا کیا طرح حدیث میں کے متعلق سوال تھا کہ اس کا کیا طریقہ ہو، چناں چہاس کا جواب آیت کریمہ میں موجود ہے۔ بھی اس کا جواب موجود ہے۔

فقه حنفی کی مشہور کتاب "مہدائیہ" میں ہے:

"وإن صالحهم مدة، ثم رأى نقض الصلح أنفع نبذ إليهم الإمام، وقاتلهم؛ لأنه عليه السلام نبذ الموادعة التي كانت بينه وبين أهل مكة، ولأن المصلحة لما تبدلت كان النبذ جهاداً، وإيفاء العهد ترك الجهاد صورةً ومعنى،

⁽١) التوبة / ٢٨.

⁽٢) شرْح ابن بطال: ٥/٣٦٠-٣٦، وفتح الباري: ٢٧٩/٦.

فلابد من النبذ؛ تحرزا عن الغدر، وقد قال عليه السلام: "وفاء لا غدر"(١)، ولابد من اعتبار مدة يبلغ فيها خبر النبذ إلى جميعهم، ويكتفي في ذلك بمضي مدة يتمكن ملكهم بعد علمه بالنبذ من إنفاذ الخبر إلى أطراف مملكته؛ لأن بذلك ينتفي الغدر.

قال: وإن بدؤا بخيانة قاتلهم، ولم ينبذ إليهم إذا كان ذلك باتفاقهم؛ لأنهم صاروا ناقضين للعهد، فلا حاجة إلى نقضه، بخلاف ما إذا دخل جماعة منهم، فقطعوا الطريق، ولا مُنعَة لهم، حيث لايكون هذا نقضا للعهد، ولو كانت لهم منعة، وقاتلوا المسلمين علانية يكون نقضا للعهد في حقهم، دون غيرهم؛ لأنه بغير إذن ملكهم، ففعلهم لا يلزم غيرهم، حتى لوكان بإذن ملكهم صاروا ناقضين للعهد؛ لأنه باتفاقهم معنى "(٢).

١٧ - باب : إِنْهِ مَنْ عَاهَدَ ثُمَّ غَدَرَ .

#### ترجمة الباب كامقصد

اس باب کے تحت امام بخاری رحمہ اللہ نے غدر وبدعبدی کا گناہ بیان کیا ہے کہ معاہدہ ہونے کے بعد اپنی طرف سے بدعبدی کرنا اور غدر کرنا بڑا سخت گناہ اور حرام ہے، خواہ مسلمان کے ساتھ ہویا کسی غیرمسلم کے ساتھ (۱)۔

⁽۱) قـ ال العـ الامة الزيلعي رحمه الله عن هذا الحديث (ما ملخصه): "لم أجده مرفوعا، والأحمد وأصحاب السنن وابن حبان من حديث عمرو بن عبسة أنه غزا مع معاوية، فكان يقول: الله أكبر، وفا، لا غدر". انظر المدراية في تخريج أحاديث اله داية للزيلعي: ٣/ ٣٩- ٣٩، رقم (٥٧٩٥)، وكذا انظر سنن أبي داود، رقم (٢٧٥٩)، وانتر مذي، رقم (١٥٨٠)، ومسند أحمد، حديث عمرو بن عبسة ٥/ ٨٠٣، رقم (١٧١٤)، ومسند الطيالسي ٢/ ٩- ١٠، رقم (١٧٥١)، وسنن النسائي الكبرى: ٢٧٣/، كتاب السير، رقم (٨٧٣١)، وآخرون. (٢٢٥٠) الهداية: ٢/٣ ٥، كتاب السير، باب الموادعة ومن يجوز أمانه.

⁽٣) فتح الباري: ٦/٠١/١ وعمدة القاري: ١٠١/١٥.

وَقَوْلِهِ : «الَّذِينَ عاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ» /الأنفال: ٥٦/.

اوراللہ تعالیٰ کا قول کہ جن ہے آپ نے معاہدے کیے ہیں، پھر ہر مرتبہ وہ اپنے عہد کوتو ڑتے ہیں اور وہ بدعہدی کے انجام سے نہیں ڈرتے۔

# آيتِ كريمه كاشان نزول اورتفيير

قاضی بیضاوی رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ عہد تو ڑنے والوں سے مرادیہاں بنوقر یظہ کے یہود ہیں،
انہوں نے نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ معاہدہ کیا تھا کہ آپ علیہ السلام کے خلاف کسی کی مد دنہ کریں گے،
لیکن بدعہدی کرتے ہوئے انہوں نے مشرکین کی ہتھیا روں کے ذریعے مدد کی، جب پوچھ بچھ ہوئی تو کہنے لگے
کہ ہم بھول گئے تھے۔ پھر آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ مصالحت کی ، مگر انہوں نے بدعہدی کی اور غروہ فندت کے متندت کے موقع پر نبی علیہ السلام کے خلاف مشرکین کی مدد کی اور مشہور یہودی کعب بن اشرف نے مدینہ سے مکہ کے مشرکین کو اپنا ہم نو او حلیف بنائے (۱)۔

آیت کریمہ سے بیامرمستفاد ہور ہاہے کہ غدر و بدعہدی حرام ہے(۲)، ورنہ اس کی یوں ندمت نہ کی جاتی ، کیوں کہ اس آیت میں یہود کے اس فعل کی شناعت وقتے بیان کیا گیا ہے۔

#### آیت کریمه اور ترجمة الباب کے درمیان مناسبت

آیت کریمہ کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے کہ ترجمۃ الباب میں بدعبدی کو گناہ بتلایا گیا تھا،اس کی دلیل آیت میں موجود ہے کہ یہ بہت فتیج اور شنیج فعل ہے، کسی مسلمان کے لیے بیزیبانہیں کہوہ اس کا مرتکب ہو،اس لیے اس سے بچتے رہنا جا ہیے۔

اس کے بعدامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ کے تحت تین احادیث ذکر کی ہیں ، کیبلی حدیث حسر ہے۔ عبداللہ بن عمر ورضی اللہ عنہ کی ہے۔

٣٠٠٧ : حدَّثنا قُتَيْبَهُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ عَبْدِ ٱللَّهِ بْنِ مُرَّةَ ،

⁽١) القسطلاني: ٢٤٢/٥، وتفسير البيضاوي مع حاشيته للشهاب الخفاجي: ٩٤/٤، سورة اذَ ١١٠. ٥٦.

⁽٢) عمدة القاري: ١٠١/١٥.

عَنْ مَسْرُوق ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرُوْ ۚ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قالَ : قالَ رَسُولُ اللهِ عَيْلِيَّهِ : (أَرْبَعُ خِلَالٍ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا : مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ . وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النَّفَاقِ حَتَّى يَدَعَهَا) .

[ر: ۳٤]

### تراجم رجال

#### ۱ - قتيبه بن سعيد

يمشهور محدث قتيبه بن سعيد ثقفي بغلاني رحمة الله عليه بي ران كاتذكره كتساب الإيسمان "باب المسادم ....." كي تحت كذر حكا ب (٢) -

#### ۲ – جرير

ية جرير بن عبد الحميد بن قرط الضى رحمة الله عليه بير - ان كحالات كتاب العلم، "باب من جعل الأهل العلم أياما معلومة" كتحت كذر يك بير (٣) -

#### ٣- الأعمش

يسليمان بن مهران المعروف بالأعمش كوفى رحمة التدعليه بين - ان كاتر جمه كتباب الإيسمان "باب ظلم دون ظلم" كي تحت آيكا (٣) -

### ٤ - عبدالله بن مرة

يەشەدرتا بعى عبدالله بن مرەكوفى رحمة الله عليه بير _

#### ە- مسروق

يمشهورتا بعي مسروق بن اجدع ابوعا كشرحمة الله عليه بين -ان دونول حضرات كاتذكره كتـــــاب

(١) قوله: "تمن عبدالله .....": الحديث، مر تخريحه في الإيمان، باب علامة المنافق، انظر كشف الباري: ٢٨٣/٢.

(٢) كشف الباري: ١٨٩/٢.

(٣) كشف الباري: ٢٦٨/٣.

(٤) كشف الباري: ٢٥١/٢.

الإيمان، "باب علامة المنافق" كتحت كذر جكا ب(1)_

## ٦- عبدالله بن عمرو

يمشهور صحابي حفرت عبداللد بن عمروبن العاص رضى الله عنهما بين ـ ان كحالات كتاب الإيمان ، "باب المسلم من سلم المسلمون ....." كتحت آيك بين (٢) ـ

#### حديث كالرجمه

حضرت عبداللہ بن عمر ورضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چار عادات وخصائل ایس ہیں کہ وہ خص میں ہوں گی، وہ خالص منافق ہوگا، یعنی جو بات کر بے قو جموٹ بولے، وعدہ کر بے قواس کی خلاف ورزی کر بے کسی کے ساتھ عہد کر بے قو بدعہدی کر بے اور اڑ بے جھگڑ بے قفش کجے، حد سے تجاوز کر بے اور جس میں ان میں سے ایک خصلت ہوگی تو اس میں نفاق کی ایک خصلت ہوگی، یہاں تک اسے بھی ترک کر دے۔

بیصدیث چوں کہ کتساب الإیسان (۳) میں کمل تشریحات کے ساتھ گذر چکی ہے، اس لیے یہاں صرف ترجے پراکتفاکیا گیاہے۔

## حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت

حضرت عبدالله بن عمرورضی الله عنهما کی اس حدیث کی مطابقت ترجے کے ساتھ واضح ہے کہ اس میں ایک جمله "وإذا عاهد غدر" کا ہے (۲)، جومنافق کی خصلت ہے، اس لیے ایک حقیقی مومن میں میہ چیز نہیں ہونی جا ہے، جسیا کہ دیگر خصائل ذمیم نہیں ہونے جا ہمیں۔

دوسری صدیث حضرت علی کرم الله وجهه کی ہے۔

⁽۱) کشف الباري: ۲۸۰/۲–۲۸۱.

⁽١) كنانة البارى: ١/٩٧٩.

⁽٣) كشف الباري: ٢٧٣/٢-٢٧٥، و: ٢٨٠-٢٩٠.

⁽٤) عمدة القاري: ١٠١/١٥، وشرح القسطلاني: ٢٤٢/٥.

٣٠٠٨ : حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّبْعِيّ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَلِيْ رُضِيَ اللهُ عَنْهُ قالَ : ما كَتَبْنَا عَنِ النَّبِيِّ عَيْقِالِيّهِ إِلَّا الْقُرْآنَ وَما في هٰذِهِ الصَّحِيفَةِ ، قالَ النَّبِيُّ عَيْقِلِيّهِ : (اللَّهِينَةُ حَرَامٌ ما بيْنَ عابِرٍ إِلَى كَذَا ، فَمَنْ أَحْدَثُ حَدَثًا أَوْ آوَى مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللّهِ وَاللّهَ وَاللّهُ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ ، وَذِمَّةُ السُلِمِينَ وَاحِدَةً ، بَسْعَى اللهِ وَاللّه وَاللّه فِي مَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا ، فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللّهِ وَاللّه وَاللّه وَالنّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ مِي اللّه وَاللّه وَيَعْ وَالنّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلا عَدْلُ . وَمَنْ وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوَالِيهِ ، فَعَلَيْهِ لَعْنَهُ اللّه وَاللّه وَلَا عَدْلٌ ) . [ر : ١٧٧١]

# تراجمرجال

#### ۱ – محمد بن کثیر

يه محربن كثير عبدى بهرى رحمة الدعليه بيل-ان كاتذكره كتاب العلم، "باب الغضب في الموعظة ....." كتحت گذرچكا(٢)-

#### ۲- سفیان

يمشهور محدث سفيان بن سعيد الثورى رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتساب الإيمان "باب علامة المنافق" كتحت كذر كي (٣) -

#### ٣- الأعمش

يسليمان بن مبران كوفى اسدى رحمة الله عليه بيران كحالات بحى كتاب الإيمان، "باب ظلم

علامینی رحمة الله علیه نے یہال سفیان کو ابن عین قرار دیا ہے (عصدة القاری: ۲۰/۱۰)، جودرست نہیں،
کونکہ محمد بن کثیر کے شیوخ میں ابن عین کا اسم گرامی نہیں ملتا۔ دیکھیے ، تھذیب الکمال: ۳۳/۲۳، انہیں غالبًا اس بات سے
مغالطہ ہوا ہوگا کہ محمد بن کثیر نام کے ایک اور راوی بھی ہیں، جو ابن عین نے کو اقعۃ کمیذ ہیں اور بیان کے شیخ تو اس کو سبقت نظر پر
محول کیا جا سکتا ہے، دیکھیے ، تھذیب الکمال: ۳۲۹/۲۲، و : ۱۸۷/۱۱.

⁽١) قوله: "عن على رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه في كتاب العلم، باب كتابة العلم.

⁽٢) كشف الباري: ٥٣٦/٣.

⁽٣) كشف الباري: ٢٨٧/٢.

دون ظلم " كتحت آ كي بين (١) _

٤ - ابراهيم التيمي

بيابرا بيم بن يزيد بن شريك رحمة الله عليه بيل -ان كا تذكره كتساب الإيسمان، "بساب خوف المؤمن من أن يحبط ....." كذيل ميل گذر حكائد (٢) -

٥- أبيه

ابیہ سے مرادیزیدین شریک تیمی کوفی رحمة الله علیه ہیں (۳)۔

۳- علی

حضرت على بن افي طالب كرم الله وجهد كه حالات كتاب العلم، "باب إنم من كذب على ....." كة ت آيكي بين (م) _

یہ صدیث چوں کہ سابق میں مختلف مقامات پر گذر چکی ہے، وہیں اس کی مفصل تشریحات بھی آ چکی بیں،اس لیے ہم یہاں ان کا اعادہ نہیں کریں گے(۵)۔

## ترجمة الباب كيساته حديث كي مطابقت

علامہ مینی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول حدیث کی ترجے کے ساتھ مطابقت اس جملے سے ثابت ہورہی ہے،
"ف من أحدث حدثا أو آوى محدثا ......" كيوں كردين ميں كوئى نئى بات پيدا كرنا، پيدا كرنے والے كو پناه
دينا، حفاظت كرنا وغيره ايسے امور ہيں، جن ميں غدر اور بدع ہدى كے معنی يائے جاتے ہيں، اسى ليے حديث ميں

⁽١) كشف الباري: ٢٥١/٢.

⁽٢) كشف الباري: ٢/٥٤٥.

⁽٣) ان كحالات ك ليوكيي، كتاب فضائل المدينة، باب حرم المدينة.

⁽٤) كشف الباري: ١٤٩/٤.

⁽٥) ويكهي، كشف الباري، كتاب العلم: ٢٣٣/٤، وكتاب فيضائل المدينة، باب حرم المدينة، وكتاب الجزية، باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة.

ندكورتمام افرادلعنت كمستحق بهي هر ا)، كه "فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين".

جب كدحافظ صاحب رحمة الله عليه كى رائے بيه كمتر جمداس جملے: "من أخفر مسلما ....." سے ثابت ہور ہاہے، كيوں كدا خفار -بالنحاء المعجمة - كمعنى تقض عہدى كے بيں (٢) د چناں چداس جملے ميں اس امر كوبتلايا كيا ہے كدا خفار مسلم قابل لعنت ومستحق ملامت امر ہے ۔ واللہ اعلم بالصواب

تیسری حدیث حضرت ابو ہررہ وضی اللہ عند کی ہے۔

٣٠٠٩ : قَالَ أَبُو مُوسَى : حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُ قَالَ : كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَمْ تَجْتَبُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمَا ؟ فَقِيلَ لَهُ : وَكَبْفَ نَرَى ذَلِكَ كَائِنًا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ؟ قَالَ : إِيْ وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ ، عَنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الصَّادِقِ الصَّادِقِ ، قَالُوا : عَمَّ ذَاكَ ؟ قَالَ : تُنتَهَكُ ذِمَّةُ اللّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ عَلِيْتِهُ ، فَيَشُدُّ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ اللهُ عَلَيْهِمْ .

# تراجم رجال

۱ – ابوموسیٰ

بيابوموى محد بن المثنى بن عبيرعزى بصرى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتماب الإيمان، "باب حلاوة الإيمان" كتحت گذر چكاب (٣)-

۲ – هاشم بن القاسم بیابوالنضر ہاشم بن قاسم تنیم، کنانی، لیثی رحمة الله علیه ہیں (۴)۔

٣- اسحاق بن سعيد

بداسحاق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص رحمة الله عليه بين (۵) ـ

⁽١) عمدة القاري: ١٠٢/١٥.

⁽٢) فتح الباري: ٦٨٠/٦، وإرشاد الساري: ٢٤٣/٥.

⁽٣) كشف الباري: ٢٥/٢.

⁽٤) ان كحالات ك ليوديكي ، كتاب الوضوء، باب وضع الماء عند الخلاء.

⁽٥) ان كحالات ك ليويكهي اكتاب العيدين، باب ما يكره من حمل السلاح ......

٤ - ابيه

ابيه سے مرادسعيد بن عمر و بن سعيد رحمة الله عليه بين (١) _

٥- ابوهريره

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عند کے حالات کتاب الإیمان کے اوائل میں آجکے ہیں (۲)۔

# بيحديث موصول بي يامعلق؟

صیح بخاری کے اکثر نسخوں میں تعلیقاً "قسال أبوموسی ....." بی آیا ہے، یہی بات اصحاب اطراف (۳) ،علامه اساعیلی ،امام حمیدی (۲) وابوقیم نے بھی فرمائی ہے، کیک بعض نسخوں میں "حدث ابو موسی" آیا ہے، جواس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حدیث موصول ہے، گرید درست نہیں، پہلاقول بی صیح ہے کہ مدیث معلق ہے (۵)۔

# ندكوره بالأصيغة ساع برمحمول موكايانبيس؟

پھرعلائے اصول حدیث کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ آیا پیصیغہ یعنی قال وغیرہ عنعنہ کے قائم مقام ہوکرسماع پرمحمول ہوگایا نہیں؟ چناں چہعض تو اس کوساع پرمحمول کرتے ہیں، بعض ساع پرمحمول نہیں کرتے ،لیکن محقق قول اس مسئلے میں یہی ہے کہ اگر داوی یا محدث کی عادت بیہو کہ وہ اس سے ساع مراد لیتے ہیں اور اس میں استعال کرتے ہیں تو ساع پرمحمول ہوگا، ور نہیں ۔ علامہ ابن الصلاح، خطیب، علامہ عراقی، حافظ ابن ججرا ور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اس کورائح کہا ہے (۲)۔

⁽١) ان ك حالات ك ليوكيمي، كتاب الوضوء، باب الاستنجاء بالحجارة.

⁽٢) كشف الباري: ١ / ٦٥٩.

⁽٣) تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف: ٥٠٤/٩، وقم (١٣٠٨٧).

⁽٤) الجمع بين الصحيحين: ٢٦١/٣، أفراد البخاري، رقم (٢٥٧٩).

⁽٥) عمدة القاري: ١٠٢/١٥ ، وفتح الباري: ٢٨٠/٦ ، وإرشاد الساري: ٢٤٣/٥.

⁽١) انظر تدريب الراوي: ٢١٩/١، النوع الحادي عشر، الفرع الثالث: التعليق الذي يذكره الحميدي.....، وفتح الباري: ٢٨٠/٦، وعمدة القاري: ١٦٤-١٦٤.

# تعلیق مذکوری تخریج

اس تعلق کو ابونعیم اصفهانی رحمة الله علیہ نے اپنی "متخرج" میں ، امام احمہ نے مندمیں اور ابو یعلی نے اپنی مندمیں موصولاً نقل کیا ہے (۱)۔

قال: كيف أنتم إِذَا لم تجتبوا دينارا، ولا درهما؟ فقيل له: وكيف ترى ذلك كاثنًا يا أبا هريرة؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب تمہیں خراج میں کوئی دینار، نہ درہم ملے گا؟ توان سے کہا گیا کہ اے ابو ہریرہ! آپ کے خیال میں یہ س طرح اور کیونکر ہوگا؟

# تجتبوا كيصرفي ولغوى تحقيق

کلمہ "تجنبوا" باب افتعال سے جمع مذکر خاطب کا صیغہ ہے، حالت جزم میں ہے، مجرد میں یہ الجبایة - الله علم والباء الموحدة، وبعد الألف یا۔ سے مشتق ہے، جس کے معنی مطلقاً ٹیکس کے ہیں، لیکن یہاں پر اس سے مراد خراج و جزیہ ہے، کیوں کہ ریمی ایک قتم کے ٹیکس ہی ہے، جو کفار پر لا گوکیا جاتا ہے (۲)۔

اس جملے میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سی ہوئی مستقبل سے متعلق ایک پیشین گوئی کا ذکر کیا ہے کہ آئندہ ایک ایساز مانہ آئے گا کہ جزیہ وخراج کی مد میں تمہیں کچھ بھی نہیں ملے گا، اہل ذمہ تمہیں فیکرہ کی ادائیگی روک دیں گے۔اس پرسامعین نے تعجب کا اظہار کیا کہ اب ابوہریہ! کیا ایسا بھی ہوسکتا ہے کہ اہل ذمہ بمیں جزیہ وغیرہ ادانہ کریں؟

قال: إِيْ والذي نفس أبي هريرة بيده عنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عند نے فرمایا کہ ہاں! قتم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں ابو ہریرہ کی جان ہے،صادق مصدوق صلی اللہ علیہ وسلم سے من کر کہدرہا ہوں۔

⁽١) فتبح البياري: ٢٨٠/٦، وتنغليق التنعليق: ٤٨٥/٣، وعمدة القاري: ١٠٢/١٥، ومسند الإمام أحمد:

٢/٣٣٢، رقم (٨٣٦٨)، مسند أبي هريرة .....، ومسند أبي يعلى: ٥٠٦/٥، رقم (٦٦٠٠).

⁽٢) عمدة القاري: ١٠٢/١٥، وفتح الباري: ٢٨٠/٦، وإرشاد الساري: ٢٤٣/٥.

کلمہ"اِی"ہمزہ کے کسرہ اور پائے ساکنہ کے ساتھ ہے، جوحرف ایجاب ہے(۱)۔ پھرصا دق کے معنی تو ظاہر ہیں، کین مصدوق کے کیامعنی ہیں،اس میں دواقوال ہیں:

- مصدوق بعنی نبی کریم صلی الله علیه وسلم کوجوبات بتلائی گئی، پنج ہی بتلائی گئی، مثلاً جبرئیل علیه السلام نے اگرانہیں کوئی بھی بات بتلائی ہے تو وہ سجی ہے۔
- مصدوق بمعنی السمصلاَق (اسم مفعول) ہے، لینی جن کی تصدیق کی گئی، اس معنی کے درست ہونے میں بھی کوئی شک نہیں (۲)۔

## قَالُوا: عَمَّ ذَاكَ؟

لوگول في دريافت كياكه ايها كيول بوگا (كهابل ذمه بمين جزيره غيره كى ادائيگى سے انكاركردي)؟ قال: تنتهك ذمّة اللهِ وذمّة رسول ه صلى الله عليه وسلم فيشد الله عز وجلّ قلوب أهل الذمةِ فيمنعونَ ما في أيديهم.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ذیعے وعہد کوتو ڑا جائے گا، نتیجۂ اللہ تعالی اہل ذمہ کے دلوں کو تخت کر دیں گے، جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ لوگ تمہیں جزیہ کی ادائیگی روک دیں گے۔

مذکورہ بالاعبارت حدیث میں اس امرکی علت بتلائی گئی ہے کہ اہل ذمہ جزیہ وخراج کی ادائیگی سے
کیوں کرمنکر ہوجا کیں گے،اس کی وجہ یہی ہوگی کہ اہل ذمہ کو جوحقوق اسلام نے دیے ہیں،ان کو پامال کیا جائے
گا،ان کے ساتھ ظلم وختی کوروار کھا جائے گا، چوں کہ عہد کی پاسداری ضروری ہے،اللہ اوراس کے رسول صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس کا تھم دیا ہے تو جب اس تھم کی خلاف ورزی ہوگی،ان کوظم وستم کا نشانہ بنایا جائے گا تو اللہ کی
طرف سے پکڑ بھی ہوگی، اس کے اثرات بھی ہول گے، اسی کو حدیث میں ان کلمات سے تعبیر کیا گیا ہے،
"فیصنعون ما فی آیدیہ م" کہ وہ تہمیں جزیہ وخراج کی ادائیگن نہیں کریں گے۔

⁽١) إرشاد الساري: ٢٤٣/٥.

⁽٢) حواله بالا، وعمدة القاري: ١٠٢/١٥، وشرح الكرماني: ١٤٣/١٣.

* "سنتهك" فعل مجهول،مضارع مؤنث كاصيغه، باب افتعال سے سے،اس كے معنى پرده درى، آبروريزى ظلم وستم دغيره كے بيں اور "ما في أيديهم" سے مراد جزيد دغيره ہے(☆)۔ اس معنى كى ديگرا حاديث

امام حمیدی فرماتے ہیں کہ امام سلم (حمہما اللہ) نے بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث باب کے منہوم کی حال ایک اور مرفوع روایت دوسر سے طریق سے قال کی ہے (۱)، جس کے الفاظ یہ ہیں:

"منعت العراق درهمها وقفيزها، ومنعت الشام مديها ودينارها، ومنعت مصر إردّبها ودينارها، وعدتم من حيث بدأتم، وعدتم من حيث بدأتم، وعدتم من حيث بدأتم،

کہ''عراق اپنے درہم اور قفیر روک دے گا، شام اپنے مداور دینارروک دے گا، مصراپنے اردب (۳) اور دینارروک دے گا اور تم نے شروع کیا تھا۔۔۔۔''۔

اس حدیث میں افعال تو ماضی کے بیان کیے گئے ہیں، کین مراداس سے مستقبل ہی ہے، کہاس میں اس امری طرف اشارہ ہے کہ بیان کردہ چیز ضرورواقع ہوگی، چناں چہمبالنے کے لیے ماضی کو مستقبل کے معنی میں لیا گیا ہے (۴)۔

حضرت جابر بن عبداللدرض الله عنهما عليهم الا مفهوم كى ايك حديث مروى ب، فرمات بن: "يوشك أهل العراق أن لا يحبى إليهم قفيز ولا درهم، قال أبونضرة:

⁽ ١٠٢/١ ) فتح الباري: ٢٨٠/٦ ، وعمدة القاري: ١٠٢/١٥ ، وشرح القسطلاني: ٢٤٤/٥ .

⁽۱) فتح الباري: ۲۸۰/٦، وعمدة القاري: ۱۰۲/۱۰، والجمع بين الصحيحين: ۲٦۱/٣، أفراد البخاري، رقم (۲۵۷۹)، و:۲۹۰/۳، أفراد مسلم، رقم (٢٦٧٦).

⁽٢) أخرجه مسلم في الفتن، باب لاتقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب، رقم (٧٢٧٧)، وأيضاً أخرجه أبوداود، كتاب الخراج ....، باب في إيقاف أرض السواد وأرض العنوة، رقم (٣٠٣٥).

⁽٣) اردب تقريباً يجيس بإوند كوزن كاپيانه (ايك بإوند تقريباً آو هرسركا بوتاج) القاموس الوحيد، مادة: "إر دب".

⁽٤) فتح الباري: ٦٨٠/٦، وعمدة القاري: ١٠٢/١٥.

قلنا: من أين ذاك؟ قال: من قبل العجم يمنعون ذاك، ثم قال: يوشك أهل الشام أن لا يحبى إليهم دينار ولا مُدي، قلنا: من أين ذاك؟ قال: من قبل الروم....."(١).

یعن "قریب ہے کہ اہل عراق کو درہم وقفیر کی ادائیگی نہیں ہوگی، راوی حدیث ابونضرۃ کہتے ہیں کہ ہم نے کہا کہ یہ کن کی طرف سے ہوگا؟ انہوں نے فر مایا، عجمیوں کی جانب سے کہ وہ اس کی ادائیگی روک دیں گے۔حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے پھر فر مایا کہ قریب ہے کہ اہل شام کو دینار اور مدکی ادائیگی نہیں ہوگی۔ ہم (ابونضرہ) نے پوچھا، یہ کن کی طرف سے ہوگا؟ فر مایا، رومیوں کی جانب ہے"۔

#### فائده

ان احادیث کے ایک معنی و مطلب تو وہی ہے، جس کا ذکر اوپر ہوا کہ جزیہ و خراج کی ، اہل ذمہ کی طرف سے ادائیگی جوروک دی جائے گی ، اس کی وجہ یہ ہوگ کہ ان کے ساتھ نارواسلوک ہوگا، لیکن ابن الا شیر جزری رحمة الله علیہ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ بھی ہوسکتا ہے کہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم نے ان احادیث میں اس امر کی پیشین گوئی کی ہے کہ یہ لوگ عنظریب اسلام قبول کرلیس کے اور جوئیکس یا دظیفہ ان پر لازم کیا گیا ہے، وہ قبول اسلام کی وجہ سے ساقط ہوجائے گا، اس طرح یہ لوگ اپنے اسلام کی وجہ سے ان وظائف و شیکسز کورو کنے والے ہوجائیں گے، جوان پر لازم سے (۲)۔

اس کے بعد ابن الا ثیر جزری رحمة الله علیہ نے اس مطلب کو بیان کیا، جسے امام بخاری رحمة الله علیہ نے ایخ ترجمة الباب میں ذکر کیا ہے (۳)۔اس سے امام بخاری کی رائے کوتقویت ملتی ہے۔

# ترهمة الباب كساته تعلق كامناسبت

ترجمة الباب كے ساتھ مناسبتِ تعلق بايں طور ہے كەتر جمه ميں ايفائے عہد كرنے اور نہ كرنے كى صورت

⁽١) الحديث أخرجه مسلم، كتاب الفتن، باب لاتقوم الساعة حتى يمر الرجل .....، وقم (٧٣١٥).

⁽٢) جامع الأصول في أحاديث الرسول: ٥٣/١٠.

⁽٣) جامع الأصول في أحاديث الرسول: ١٠/١٥.

میں گناہ گارہونے کو بیان کیا گیا ہے،اس حدیث ہے بھی ایفائے عہد کاثمرہ اور بدعہدی کا انجام معلوم ہورہا ہے۔ چناں چداہل ذمہ کے ساتھ اگران کے عہدوذمہ کا لحاظ کیا جائے، اللہ ورسول سلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جوحقوق عطاکیے جیں، ان کی پاسداری کی جائے تو اس کا ثمرہ جزیہ وخراج کی صورت میں ملے گا، دوسری صورت میں ملنے والے مال سے بھی محروم ہونا پڑے گا، جو دنیاوی نقصان ہے، اخروی خسارہ اس کے علاوہ ہے۔

#### بَابٌ بلا ترجمه

#### ترجمه كامقصد

یہاں میہ باب بلاتر جمہ ہے(۱) اور کالفصل للباب السابق ہے، اس کے تحت امام بخاری رحمۃ الله علیہ نے جور وایات نقل کی ہیں، ان کا تعلق اس باب سابق کے مضمون ایفائے عہد وغیرہ سے ہے(۲)۔

٣٠١١/٣٠١٠ : حدّثنا عَبْدَانُ : أَخْبَرَنَا أَبُو حَمْزَةَ قالَ : سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ قالَ : سَأَلْتُ أَبَا وَائِلٍ : شَهِدْتَ صِفَّينَ ؟ قالَ : نَعَمْ ، فَسَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حُنَيْفُ يَقُولُ : ٱتَّهِمُوا رَأْيَكُمْ ، رَأْيْتُنِي يَوْمَ أَبِي جَنْدَلٍ ، وَلَوْ أَسْتَطِيعُ أَنْ أَرُدَّ أَمْرَ النَّبِيِّ عَلِيْكُ لَرَدَدْتُهُ ، وَمَا وَضَعْنَا أَسْيَافَنَا عَلَى عَوَاتِقِنَا لِأَمْرٍ يُفْظِعُنَا إِلَّا أَسْهَلْنَ بِنَا إِلَى أَمْرٍ نَعْرِفُهُ غَيْرٍ أَمْرِنَا هٰذَا .

## تزاجم رجال

۱ – عبدان

يعبدالله بن عثان بن جله عبدان رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره بدء السوحي كي"السحديث

دس قوله: "سهل .....": المحديث، أخرجه البخاري في نفس هذا الباب، رقم (٣١٨٢)، و كتاب المغازي، باب عزوة المحديبية، رقم (٤١٨٩)، و كتاب التفسير، باب قوله: ﴿إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم ...... ، و كتاب الاعتصام .....، باب ما يذكر من ذم الرأي .....، رقم (٤٨٤٤)، و كتاب الاعتصام ....، رقم (٤٣٠٤)، والنسائي في الكبرى، كتاب التفسير، قوله تعالى: ﴿وهو الذي أنزل السكينة .... ، رقم (٤١٥٤).

⁽١) قال الحافظ في الفتح (٢٨١/٦): "كذا هو بلا ترجمة عند الجميع".

⁽٢) حواله بالا وعمدة القاري: ١٠٢/١٥.

الخامس" كتحت كذر چكا ب(1)_

۲- ابوحمزه

بيا بوتمزه محمر بن ميمون السكري رحمة الله عليه بين (٢)_

٣- الأعمش

يمشهورمحدث سليمان بن مهران رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب الإيسان، "باب ظلم دون ظلم" كتحت آ كي بين (٣) -

٤ – ابو وائل

بيمشهورتا بعى بزرگ حضرت ابوداكل شقيق بن سلمة رحمة الله عليه بين ان كاتذكره كتساب الإيسمان، "باب خوف المؤمن من أن يحبط ......" كتحت گذر جكا ب(س)_

٥ – سهل بن حنيف

يمشهورانصاري صحابي حفرت مهل بن حنيف بن وابب رضي الله عنه مين (۵)_

قال: سألت أبا واثل شهدت صفّينَ؟ قال: نعم

امام اعمش رحمة الله عليه فرمات بي كه ميس نے ابووائل سے دريافت كيا كه آپ جنگ صفين ميں شريك رہے ہيں؟ انہوں نے فرمايا، ہاں۔

صفين

صفین -بکسر تین وتشدید الفاء - عراق کے مشہور دریا، فرات کے کنارے قداور بالس کے

⁽١) كشف الباري: ٤٦١/١.

⁽٢) ان كوالات ك ليويكهي، كتاب الغسل، باب نفض اليدين من ......

⁽٣) كشف الباري: ٢٥١/٢.

⁽٤) كشف الباري: ٢/٥٥٩.

⁽٥) ال كحالات كے ليے ديكھيے ، كتاب الجنائز ، باب من قام لجنازة يهودي.

درمیان ایک جگہ کا نام ہے، اس مقام کوحضرت علی اور حضرت معاویہ رضی الله عنبماکی افواج کے مابین ہونے والی جنگ سے شہرت ملی۔

یہ جنگ کیم صفر ۳۷ ہجری کولڑی گئی ، فریقین کی تعداد میں اختلاف ہے ، اصح قول کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فتری اللہ عنہ کے فتری اللہ عنہ کے فتری اللہ عنہ کے فتری ایک لاکھ ہیں ہزار اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ستر ہزار افراد تہہ تیخ ہوئے ، جن میں پچیس ہزار اصحاب علی اور پینتالیس ہزار اصحاب معاویہ (رضی اللہ عنہ) شامل میے ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے پچیس بدری صحابہ بھی شہید ہوئے۔

یہ جنگ ۱۱ (ایک سودس) دن تک جاری رہی اور فریقین کے درمیان نو ہے مرتبہ جھڑ پیں اورآ مناسامنا ہوا (1)۔

فسمعتُ سهلَ بنَ مُخنيفٍ يقولُ: اتَّهموا رأيكمْ .....

تو میں نے سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ کوفر ماتے ہوئے سنا کہا ہےلوگو!تم اپنی رائے کومتہم سمجھو..... بیہ حدیث مغازی میں آچکی ہے، وہیں اس کی کلمل شرح بھی کردی گئی ہے، جس کا خلاصہ مع ترجمہ حدیث ذیل میں ہم نقل کرتے ہیں:

جنگ صفین میں حضرت علی و معاویہ رضی اللہ عنہا کے درمیان جب جنگ شروع ہوئی تو آہتہ آہتہ معاویہ کو کمسل شکست ہوجائے کہ حضرت عمرو بن حضرت علی کے ساتھی غالب آنے گئے، قریب تھا کہ حضرت معاویہ کو کمسل شکست ہوجائے کہ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی رائے سے قرآن کریم کو حکم اختیار کرنے پر فریقین کا اتفاق ہوا، جس پر حضرت علی کے پچھ ساتھیوں نے اعتراض کمیا کہ ہم اس وقت غالب ہیں، اس پر حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ نے فرمایا، "تھہ موار أیکم است کہ الے کو اورا پنی رائے کو بھی متہم ہمجھو، ضروری نہیں کہ وہ درست ہو، ہوسکتا ہے کہ فریق خالف کی رائے ہی تھے ہو، کیوں کہ حلے حدیبیہ میں موجود تھا، اس وقت میری کہ رائے ہی تھی کہ بیار ہونی جا ہیے، اس کے باوجود ہم نے اپنی رائے چھوڑ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پڑلی، ہونی جا ہیے، اس کے باوجود ہم نے اپنی رائے چھوڑ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پڑلی، ہونی جا جیے، اس کے باوجود ہم نے اپنی رائے چھوڑ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پڑلی کہ اس کا نتیجہ اچھا اور انجام بخیر ہوا، جب کہ وہاں معاملہ کنر واسلام تھا اور یہاں مسلمانوں کے آپس

⁽١) معجم البلدان للحموي: ٣٤١٤، باب الصاد والفاء .....

کا ہے،اس کیےاس میں اپنی ہی رائے کو حتمی تمجھ کر قتل مسلم کو جاری رکھنے پراصرار نہیں کرنا چاہیے۔

اورہم نے اپنے کا ندھوں پر کسی ایسے امرے لیے جوہمیں گھبراہٹ میں ڈالتا ہو، ہموارین نہیں اٹھا کیں، گریہ کہ وہ تلواریں ہمارے لیے اس معاملے کوآسان کردیتی تھیں، لیکن جنگ صفین کا یہ معاملہ بہت پیچیدہ بن گیا ہے۔اس سے خلاصی کی صورت سمجھ میں نہیں آرہی (1)۔

الْعَزِيزِ ، عَنْ أَبِيهِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدِ : حَدَّثَنَا يَحْيى بْنُ آ دَمَ : حَدَّثَنِي أَبُو وَاثِلِ قَالَ : كُنَّا بِصِفِّينَ . الْعَزِيزِ ، عَنْ أَبِيهِ : حَدَّثَنِي أَبِي ثَابِتٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو وَاثِلِ قَالَ : كُنَا بِصِفِّينَ . فَقَامَ سَهُلُ بْنُ حُنَيْفِ فَقَالَ : أَيُهَا النّاسُ آشَهُوا أَنْفُسَكُمْ ، فَإِنَّا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللهِ عَلِيلَةً يَوْمَ السَّحُدَثِيبَةِ ، وَلَوْ نَرَى قِتَالاً لَقَاتَلْنَا ، فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الخَطَّابِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ . أَلَسْنَا عَلَى السَّحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ ؟ فَقَالَ : (بَلَى) . فَقَالَ : أَلَيْسَ قَتْلانَا فِي الجُنَّةِ وَقَتْلاَهُمْ فِي النَّارِ ؟ قالَ : الْمَحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ ؟ فَقَالَ : (بَلَى) . فَقَالَ : أَنْهُم قَالَ يَحْكُم اللهُ بَيْنَنَا وَبَيْنُهُمْ ؟ فَقَالَ : (بَلَى) . قَالَ : وَاللّهُ بَيْنَا وَبَيْنُهُمْ ؟ فَقَالَ : (بَلَى) . قالَ : فَقَالَ نَهُ مَرُ إِلَى أَبِي بَكُو فَقَالَ لَهُ مِثْلَ (بَالْمَا لَكُونَ عُمَرُ إِلَى الْجُولِ ؟ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ (بَالْمَا لَكُونَ عُمَرُ إِلَى الْجُولُ اللهِ وَلَنْ يُضَيَّعُهُ اللهُ أَبِدُا ، فَنَوْلَتُ مُولِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ وَلَنْ يُضَيِّعُهُ اللهُ أَبِدُا اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

تراجم رجال

١ - عبدالله بن محمد

بيامام عبدالله بن محر بن عبدالله مندى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتساب الإيسمان "باب أمور الأيمان"، ك تحت كذر چكا ب (س) -

⁽١) ويكهي، كشف الباري، كتاب المغازي، باب غزوة الحديبية .....: ١٠٠٠- ١٠ ، نيز ويكهي، عمدة القاري: ١٠٣/١٥.

⁽٢) قوله: "سهل بن حنيف": الْجِديث، مر تخريجه آنفاً.

⁽٣) كشف الباري: ١/٧٥٧.

۲ – یحییٰ بن آدم

يه يحيىٰ بن آ دم كوفى رحمة الله عليه بين (1)_

٣- يزيد بن عبدالعزيز

یہ ابوعبداللہ یزید بن عبدالعزیز بن سیاہ (۲)، اسدی، جمّانی، کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور قطبہ بن عبدالعزیز کے بھائی ہیں (۳)۔

یا ہے والدعبدالعزیز، اعمش، رقبہ بن مصقلہ، عبیداللہ بن عمر، اساعیل بن ابی خالد، ہشام بن عروۃ، مسعر، جاج بن ارطاق اور محمد بن عمر و بن علقمہ رحمہم اللہ تعالی وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

اوران سے روایت کرنے والول میں اسحاق بن منصور سلولی ، ابواحمد زبیری ، ابومعاویہ الصریر ، عمر و بن عبدالغفار تنیمی علی بن میسر ہ رازی ، ہاشم بن عبدالواحد البحشاس اور ابونعیم رحمہ اللہ تعالی وغیرہ شامل ہیں (۴)۔

امام احدرهمة الله علية فرماتے بين، "ثقة" (٥).

امام یحیٰ بن معین رحمة الله علیه فرماتے ہیں، "ثقه" (٦).

امام ابوداؤ درهمة الله عليه فرماتي بي، "ثقة" (٧).

امام ذہبی رحمة الله عليه قرماتے ہيں: "ثقة" (٨).

(١) ان كمالات كم ليويكهي ، كتاب الغسل ، باب الغسل بالصاع ونحوه .

(٢) قوله: "سياه": بكسر السين المهملة، وتخفيف الياء آخر الحروف، وبالهاء وصلا ووقفا، منصرف وغير منصرف، والأصح الانصراف". عمدة القاري: ١٠٤/١٥.

- (٣) تهذيب الكمال: ١٩٣/٣٢، وتهذيب التهذيب: ٣٤٦/١١.
  - (٤) شيور وتلائده ك ليوريكه ، تهذيب الكمال: ١٩٤/٣٢.
- (٥) حواله بالا، وتهذيب التهذيب: ٣٤٧/١١، والجرح والتعديل: ٣٤٣/٩، رقم (١١٦٩).
  - (٦) تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي، رقم (٥٧)، وحوالم جات بالا
  - (٧) تهذيب الكمال: ١٩٥/٣٢، وتهذيب التهذيب: ٣٤٧/١١.
    - (٨) الكاشف: ٣٨٧/٢، رقم (٦٣٣٧).

ابن حبان رحمة الله عليه في ان كوكتاب الثقات مين ذكركيا ب(١)_

علاوہ ازیں حافظ ابن حجر، حافظ یعقوب بن سفیان، امام دارقطنی، امام ابوحاتم، امام ترندی رحمهم الله ودیگرنے بھی ان کوثقة کہا ہے (۲)۔

امام بخاری رحمة الله علیه کےعلاوہ امام مسلم، ابوداؤ داور نسائی رحمهم الله تعالی نے بھی ان سے روایت لی ہے (۳)۔ رحمه الله تعالیٰ رحمه واسعة

#### ٤ – عبدالعزيز

بيعبدالعزيز بن سياه اسدى، حماني (٣)، كوفي رحمة الله عليه بين (۵) _

یہ اللہ تعالیٰ سے دالد سیاہ اور حبیب بن ابی ثابت ، ابن ابی عمرہ ، اعمش ، تعمی ، مسلم الملائی الاعور اور حکم بن عتبیہ وغیرہ حمہم اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں۔

اوران سے روایت کرنے والوں میں ان کے صاحبز ادیے بزیداور عبداللہ بن نمیر، ابومعاویہ، یعلی بن عبید، یونس بن بکیر،عبید اللہ بن مویٰ، وکیع اور ابونعیم رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ شامل ہیں (۲)۔ امام یجیٰ بن معین اورامام ابوداؤ درحمہما اللہ فرماتے ہیں، ''فقۃ'' (۷)۔ ِ

(١) الثقات: ٧/٦٢، وتهذيب الكمال: ١٩٥/٣٢.

وتوضيح المشتبه، باب الجيم: ٢/٧١ .

(۲) تقريب التهذيب، رقم (۷۷۷۷)، وتعليقات تهذيب الكمال: ۱۹۵/۳۲، وتهذيب التهذيب: ۲۱/۳۶، والمحدر والتعديل، رقم (۲۹۹)، وحاشية سبط ابن والحبرح والتعديل، رقم (۳۷۹۹)، وحاشية سبط ابن العجمي على الكاشف: ۳۸۷/۲، والمعرفة والتاريخ للفسوي: ۱۷۷/۳، الكني .....، ومن يعرف بالكني.
(۳) تهذيب الكمال: ۷۹/۲۲، والكاشف: ۳۸۷/۲.

- (٤) قوله: "الحِمَّاني": بكسر المهملة .... وشدة ميم وبنون. انظر تعليقات تهذيب التهذيب: ٧٤٠/٦،
  - (٥) تهذیب الکمال: ١٤٤/١٨، وتهذیب ابن حجر: ٣٤،/٦، والجرح والتعدیل: ٥٠/٥، رقم (١٧٨٩). (٢) شیوخ وتلانده کاتفصیل کے لیے دیکھیے، تهذیب الکمال: ١٤٥/١٨.
    - (٧) تهذيب الكمال: ١٤٥/١٨ ١٤٦، وتهذيب التهذيب: ٢/٦.

ابوحاتم رجمة الله عليفرمات بين، "محله الصدق" (١٠٠٠).

ابن حبان رحمة الله عليه نے ان كوكتاب الثقات ميں ذكر كيا ہے ( ) ـ

ابن سعدرهمة الله عليه فرمات بين، "كان من خيار الناس، وله أحاديث" (١).

امام ذبي رحمة الله علي فرمات بين، "شيعي صدوق" (٢).

امام ابوزرعة رحمة الله عليه فرمات بين، "لا بأس به، هو من كبار الشيعة "(٣).

علاوه ازیں حافظ ابن حجر، امام عجلی، امام ابن نمیر اور حافظ لیقوب بن سفیان رحمهم الله تعالی نے بھی ان ر

کی توثیق کی ہے (س)۔

امام ابوداؤ درجمة الله عليه كعلاوه باقى ائمة خمسه في ان سروايت لى ب (۵) -ابوجعفر منصور كع بدخلافت ميس ان كالنقال بوا (٢) - رحمه الله تعالى ورحمة واسعة

٥ - حبيب بن ابي ثابت

ىيىجىيىب بن ابي ثابت دىيناركونى رحمة الله عليه بين ( 4 ) _

٦- ابو وائل

حضرت البوواكل كحالات كتاب الإيمان، "باب خوف المؤمن ....." كتحت آ يك (٨) _

(كم) تهذيب الكمال: ١٤٦/١٨، والجرح والتعديل، رقم (١٧٨٩)، وتهذيب ابن حجر: ٣٤١/٦.

(١١٤/٧) الثقات لابن حبان: ١١٤/٧.

(١) الطبقات الكبرى: ٣٦٣/٦، وتعليقات تهذيب الكمال: ١٤٦/١٨.

(٢) الكاشف: ١/٥٥٥، رقم (٣٣٩١).

(٣) تهذيب الكمال: ١٤٦/١٨ ، وتهذيب التهذيب: ١/١٦ ، والجرح والتعديل: ٥١/٥ .

(٤) تقريب التهذيب، رقم (٤١١٤)، وتهذيب التهذيب: ١/٦، ٣٤، وتعليقات تهذيب الكمال: ١٤٦/١٨.

(٥) الكاشف: ١/٥٥/١ وتهذيب الكمال: ١٤٦/١٨.

(٦) الطبقات الكبرى: ٣٦٣/٦.

(٧) ان كحالات ك ليويكهي ، كتاب الصوم ، باب صوم داود عيه السلام.

(٨) كشف الباري: ٥٥٩/٢.

یہ صدیث سابق کا دوسراطریق ہے،اس طریق میں بنسبت حدیث سابق کے قدرت تفصیل ہے کہ اس میں حضرت ابوجندل رضی اللہ عنہ کے معاملے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے درمیان جوم کالمہ ہوا تھا،اس کا ذکر بھی ہے،جس کی تفصیل مغازی میں آچکی ہے(۱)۔

### ترجمة الباب كساتهمناسبت

گذشتہ باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بیہ تلایا تھا کہ غدر و بدعہدی کا انجام بہر حال براہے، یہی نتیجہ حضرت ابو وائل کی اس حدیث سے بھی نکلتا ہے کہ قریش نے سلح حدید بیدے بعد جو بدعہدی کی ، اس کا نتیجہ ان کے لیے بید نکلا کہ فتح مکہ کے ذریعے مسلمان ان پر عالب ہوگئے اور قریش مقہور و مغلوب ہوئے ، اس سے واضح ہوا کہ بدعہدی کا انجام برااور ایفائے عہد کا انجام اچھا ہوتا ہے، چناں چیعلامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ فرماتے ہیں:

"تعلق هذا الحديث بالباب المترجم من حيث ما آل أمر قريش، في نقضهم العهد؛ من الغلبة عليهم والقهر بفتح مكة؛ فإنه يوضح أن مآل الغدر مذموم، ومقابل ذلك ممدوح"(٢).

٣٠١٢ : حدَّثنا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا حاتمٌ ، عَنْ هِشَامٍ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَسِمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرِ^(٢)رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ : قَدِمَتْ عَلَيَّ أُمِّي وَهْيَ مُشْرِكَةٌ ، في عَهْدِ قُرَيْشِ إِذْ عَاهَدُوا رَسُولَ ٱللَّهِ عَلِيْلِيَّةٍ فَقَالَتْ : بَا رَسُولَ ٱللَّهِ ، عَاهَدُوا رَسُولَ ٱللَّهِ عَلِيْلِيَّةٍ فَقَالَتْ : بَا رَسُولَ ٱللَّهُ ، عَاهَدُوا رَسُولَ ٱللَّهِ عَلِيْلِيَّةٍ فَقَالَتْ : بَا رَسُولَ ٱللَّهُ ، إِنَّ أُمِّي قَدِمَتْ عَلَيَّ وَهْيَ رَاغِبَةً ، أَفَأَصِلُهَا ؟ قالَ : (نَعَمْ صِلِيهَا) . [ر : ٢٤٧٧]

# تراجم رجال

۱ - قتيبه بن سعيد

ييشخ الاسلام قنيبه بن سعير تقفى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتاب الإيسان، "باب إفشاء

⁽١) كشف الباري، كتاب المغازي، باب غزوة الحديبية .....: ٣٦٩-٣٦٧.

⁽٢) عمدة القاري: ١٠٣/١٥، وفتح الباري: ٢٨١/٦.

⁽٣) قوله: "عن أسماء بنت .....": الحديث، مر تخريجه في الهبة، باب الهدية للمشركين.

السلام من الإيمان" كَتْحَتُّ كُذر چكاب(1)_

٢- حاتم بن اسمعيل

بيابواساعيل حاتم بن اساعيل كوفي رحمة الله عليه بين (٢) _

٣- هشام بن عروة عن أبيه

حضرت بشام بن عروة بن زبير بن عوام اوران كوالدعروه كاتذكره"بد الوحي" اور كتساب الإيمان، "باب أحب الدين إلى الله أدومه" كتحت آچكا ب (٣)_

٥- أسماء بنت أبي بكر

حفرت اساء بنت الي بكروض الله عنهما كمفصل حالات كتساب العلم، "بساب من أجاب الفتيا بإشارة البد" كتحت كذر هك بين (م) -

قالتْ: قدمتْ عليَّ أُمِّي

حضرت اساءرضی الله عنها فرماتی ہیں کہ میری والدہ میرے پاس آئیں۔

حضرت اساءكي والده كامختصرتعارف

یبال سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ حضرت اساء کی والدہ کا نام کیا تھا؟ اس میں مختلف اقوال ہیں: ابن سعد، ابوداؤ دطیالسی اور حاکم کی روایت سے معلوم یہ ہوتا ہے کہ ان کا نام قتیلہ (مصغر ۱) تھا۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے:

"قدمت قتيلة بنت عبد العزى بن سعد من بني مالك بن حِسْل على البنتها: أسماء بنت أبي بكر في الهُدنة، وكان أبوبكر طلقها في الجاهلية،

⁽١) كشف الباري: ١٨٩/٢.

⁽٢) ان كمالات كم ليوديكهيم كتاب الوضوء، باب، بعد باب استعمال فضل وضوء الناس.

⁽٣) كشف الباري: ١/١١، و: ٢٩١/١.

⁽٤) كشف الباري: ٤٨٧/٣.

بهدايا: زبيب وسمن وقرظ(١)، فأبت أسماء أن تقبل هديتها أو تدخلها في بيتها، وأرسلت إلى عائشة: سلي رسولَ الله صلى الله عليه وسلم، فقال: لتدخلها "(٢). (اللفظ لابن سعد).

یعنی ''قلیله بنت عبدالعزی بن سعد …… پنی بیٹی حضرت اساء بنت ابو بکر رضی الله عنها کے پاس مسلح کے دنوں میں آئیں ، حضرت ابو بکر رضی الله عنه انہیں جاہلیت میں طلاق دے چکے تھے ، کچھ سامان بھی ساتھ لے کر آئیں ، مثلاً کشمش ، تھی اور زیور وغیرہ ۔ حضرت اساء رضی الله عنبا نے ہدایا قبول کرنے سے انکار کیا اور انہیں گھر میں آنے کی اجازت بھی نہیں دی اور حضرت عائشہ رضی الله عنبا کی طرف بیغام بھوایا کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم سے اس بابت بوچھ لیں۔ جناب نبی کریم صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ان کے گھر داخل ہو سکتی ہیں'۔

مذکورہ بالا روایت سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہان کی والدہ کا نام قتیلہ تھا، و ہیں یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ حضرت اساء کی حقیقی والدہ تھیں،اس لیے رضاعی ماں تصور کرنا وہم ہے (۳)۔

اور زبیر بن بکارنے ان کا نام قیلہ اور ابن ما کولانے قلہ نقل کیا ہے، شاید کسی نے ان کومصغر اقتیلہ بنادیا ہو (سم)۔

جب کہ علامہ داؤ دی نے ان کا نام ام بکرنقل کیا ہے، جس کے بارے میں ابن النین رحمۃ الله علیہ

(۱) ابوداوُدطیالی کی روایت میں بیلفظ طائے مہملہ کے ساتھ قرط آیا ہے، جس کے معنی کان کی بالی کے ہیں۔ غالبًا یکی لفظ درست ہے، قرظ افائے معجمہ کے ساتھ ) کے معنی گوند کے ہیں، جس کا یباں کوئی مطلب نہیں، اس لیے ہم نے ترجمہ میں زیور کا لفظ استعال کیا ہے۔ تر حیحا لروایة الطیالسي، انظرہ: ۲۸۹/۲، رقم (۲۷٤٤)، جب کہ حاکم (۵۲۷/۲) کی روایت میں "فطاً" آیا ہے، جس کے معنی نیپر کے ہیں، یہ معنی بھی محمل ہو کتے ہیں۔

(٢) الطبقات الكبرى: ٢٥٢/٨، ترجمة أسما، بنت أبي بكر، ومسند أبي داود الطيالسي: ٢٨٨/٣-٢٨٩، وقم (١٧٤٤)، والحاكسم: ٢٧/٢، وقم (٣٨٠٤)، كتاب التفسير، تفسير سورة الممتحنة، والمطالب العالية: ٣٨٧/٣، رقم (٣٧٧٨)، سورة الممتحنة من كتاب التفسير، وجمهرة أنساب العرب: ١٣٧/١.

⁽٣) فتح البارى: ٥/٢٣٣.

⁽٤) حواله بالا، والإكمال لابن مأكولا، ١٣٠/٧، باب قيلة وقتلة.

فرماتے ہیں کہ شاید ریکنیت ہے (ﷺ)۔

حضرت ابوبکر کےصاحبز ادے عبداللہ بھی ان کیطن سے تھے(ا)۔

وهي مشركة

درانحالیکه وه مشر کتھیں۔

رائج یمی ہے کہ حضرت اساء کی والدہ کا انتقال حالت شرک ہی میں ہوا، بعض حضرات نے ان کے اسلام قبول کرنے کا جو کہا، وہ غلط ہے(۲)۔

في عهد قريش إذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدتهم

ان دنوں میں جب قریش نے نبی کریم صلی الله علیہ وسلم سے سلم کرر کھی تھی۔

یہاں عہدسے مراد دصلح حدیدیہ ہے۔

اورمطلب بیہ ہے کہ حضرت اساء کے ہاں ان کی والدہ کا جوآٹا ہوا، وہ صلح حدیبیا ورفتح کمہ کے درمیانی دنوں میں تھا (۳)۔

### مع أبيها

اپنے والد کے ساتھ۔

اس میں ضمیر مجرور حضرت اساء کی والدہ کی طرف لوٹ رہی ہے، لینی ان کی والدہ کے ساتھ ان کے نانا بھی متھے۔ اور بی غلط اور تصحیف ہے۔ لفظ "ابنہا" ہے، لینی اپنے بیٹے کے ساتھ، جن کا نام حارث بن مدرک بن عبید بن عمر و بن مخز وم ہے، کے ماقالہ الزبیر بن بکار . حافظ ابن حجر رحمة الله علیه فرماتے ہیں:

"ولم أر له ذكرا في الصحابة، فكأنه مات مشركاً"(٤).

⁽١٠) فتح الباري: ٥/٢٣٣.

⁽١) حواله بالا

⁽٢) فتح الباري: ٥/٢٣٤، وعمدة القاري: ١٧٤/١٣، كتاب الهبة، باب الهدية للمشركين، رقم (٢٦٢٠).

⁽٣) فتح الباري: ٢٣٤/٥، وعمدة القاري: ١٠٤/١٥، وشرح القسطلاني: ٥/٥٠٠.

⁽٤) فتح الباري: ٥/٢٣٤، وأيضاً عمدة القاري: ١٧٣/١٣، ، وإرشاد الساري: ٣٦٢/٤.

پھران کے باپ بعنی حضرت اساء کے نانا کے نام میں بھی اختلاف ہے، بعضوں نے کہا ہے کہ عبدالعزی نام ہے اور یہی مشہور ہے(۱)۔

جب کہ علامہ قسطلانی کا کلام اس میں مختلط ہے، چنال چہ بھی وہ ان کا نام عبدالعزی لکھتے ہیں (۲) اور کہ بسی حارث بن مدرک ان کا نام لکھا ہے (۳) اکیکن پیفلط ہے، اصل میں حارث بن مدرک تو ان کے بیٹے کا نام ہے، اس طرح مدرک بن عبید شوہر ہوئے۔

ف استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، إن أمي قدمت على وهي راغبة أفأصلها؟ قال: نعم، صليها.

چنانچہ حضرت اساءرضی اللہ عنہانے رسول اللہ ﷺ یو چھا کہ یا رسول اللہ! میری والدہ میرے پاس آئی ہیں، درانحالیکہ وہ رغبت رکھتی ہیں، میں ان کے ساتھ صلد حی کروں؟ آپ نے فر مایا، بالکل کرو۔

ف استفتت اور قبالت کی ضمیر غائب حضرت اساء کی طرف را جع ہے، جب کہ ابوذ راور حموی کے نسخ میں فاستفنیٹ وقلٹ ضمیر مشکلم کے ساتھ ہے (۴)۔اور "و ھی راغبة" کے دومعنی ومطلب ہیں:

● وهي راغبة في أن تأخذ مني بعض المال كدوه مجھ سے پچھ مال لينے ميں رغبت ركھى ہيں، مطلب بيہ واكدان كے ميرے پاس آنے كامقصد بيہ كہ ميں انہيں پچھ دول، ميں ان پرخرچ كروں۔

اور سہ جائز ہے کہ عورت اپنی والدہ یا والد کو کچھ مال وغیرہ دے دے، اگر چہ مال شوہر کا ہواور والدہ یا والد مشرک ہوں، اس پرامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الأ دب میں دوتر جے بھی قائم کیے ہیں (۵)۔

وهي راغبة في الإسلام كروه اسلام قبول كرني مين رغبت ركهتي بين بمطلب بيب كروه اسلام

⁽١) فتح الباري: ٢٣٤/٥، وعمدة القاري: ١٧٤/١٣، والإصابة: ٢٢٩/٤، رقم (٤٦).

⁽٢) لم أجده في شرح القسطلاني.

⁽٣) شرح القسطلاني: ٥/٥ ٢٤.

⁽٤) حواله بالا.

⁽٥) صحيح بخاري، كتاب الأدب، باب صلة الوالد المشرك، وباب صلة المرأة أمَّها ولها زوج. نيزويكي، كشف، كشف الباري، كتاب الأدب: ٣٤٢-٣٤٤.

تبول کرنے کی نیت سے آئی ہیں (۱)۔

اسی مطلب کو لے کربعض حضرات نے ان کے مسلمان ہونے کا قول نقل کر دیا، جس کو ابوموی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں روکیا ہے کہ کسی بھی روایت میں بیمنقول نہیں کہ انہوں نے اسلام قبول کیا تھا، درست مطلب وہی ہے جواو پر گذرا کہ وہ مال لینے کوآئی تھیں، اسی لیے حضرت اساء رضی اللہ عنہا نے استفسار بھی کیا تھا، اگر اسلام قبول کرنے آئی ہوتیں تو اجازے کی ضرورت ہی نہیں تھی (۲)۔

علاوہ ازیں اس جملے کے اور معنی بھی بیان کیے گئے ہیں (۳)، ان سب میں راجح قول پہلا ہی ہے۔ کما یدل علیہ صنیع البخاري أیضاً.

### ترعمة الباب كساتهمناسبت مديث

ترجمہ سابقہ کے ساتھ اس حدیث کا تعلق ومناسبت بایں معنی ہے کہ عدم غدر کا مقتضایہ ہے کہ رشتہ داروں کے ساتھ صلدرحی وحسن سلوک جائز ہو، اگر چہوہ غیر مذہب پر ہوں، بلا شبہہ بیحدیث اس مقضا پر پوری اترتی ہے (۴)۔

# حفرت شيخ الحديث كى رائ

جیسا کہ یہ بات آپ کی نظروں سے گذری کہ امام بخاری رحمۃ الله علیہ نے یہاں ترجمۃ الباب میں صرف"باب" کہا ہے اور سابق میں ہم شراح بخاری کے حوالے سے بنقل کر چکے ہیں کہ یہ کالفصل من السابق ہے، لیعنی جومقصد سابقہ باب کا تھاوہی اس باب کا بھی ہے اور بیاس کا تمہ ہے۔

لیکن حضرت شیخ الحدیث رحمة الله علیه فرماتے ہیں کہ اس باب کے لیے بیر جمہ قائم کیا جاسکتا ہے، "باب مضار الغدر ومنافع عدمه ..... أي الوفاء "(٥).

⁽١) فتح الباري: ٢٣٤/٥، وعمدة القاري: ١٧٤/١٣، وإرشاد الساري: ٥/٥ ٢٤.

⁽٢) فتح الباري: ٥/٢٣٤، وعمدة القاري: ١٧٤/١٣.

⁽٣) فتح الباري: ٥/٢٣٤.

⁽٤) عمدة القاري: ١٠٤/١٥، وفتح الباري: ٢٨٢/٦.

⁽٥) الأبواب والتراجم للكاندهلوي: ٢٠٩/١.

یعنی اس باب کو قائم کرنے کا مقصدیہ ہے کہ بدعہدی وغدر کی مضرتیں ونقصانات اور وفائے عہد کے منافع ومصالح کو بیان کیاجائے۔

بلاشبه احادیث باب اس ترجمه پر پورااترتی ہیں، پہلی حدیث جس کا تعلق حدید بیہ سے تھا، تو اس طرح اس ترجمه سے منطبق ہوگی کہ نبی کریم صلی الله علیه وسلم اور صحابہ کرام رضوان الله علیم اجمعین نے سلح حدید بیہ کے شرائط کی پاسداری کی ، اگر چہ بعض کا دل مطمئن نہیں تھا، لیکن اس کا ثمرہ '' فتح مکہ'' کی صورت میں ظاہر ہوا، اسی لیے اللہ عز وجل نے صلح حدید بید کوفتے مبین قرار دیا تھا۔

جب کہ دوسری حدیث، لینی حدیث اساء رضی اللہ عنہا کا تعلق بھی صلح حدیدیہ ہے، کہ حضرت اساء کی مذکورہ والدہ ان کے پاس صلح کے دنول میں آئی تھیں، چنانچہ سلمانوں اور خود حضرت اساء رضی اللہ عنہا نے مذکورہ مام انوں اور خود حضرت اساء رضی اللہ عنہا نے مذکورہ معاہدے کی پاسداری کرتے ہوئے ان کی والدہ کو پھے بھی نہیں کہا، کوئی نقصان نہیں پہنچایا، بلکہ انہیں فائدہ ہی معاہدے کی پاسداری کرتے ہوئے ان کی والدہ کو پھے بھی نہیں کہا، کوئی نقصان نہیں بہنچایا، بلکہ انہیں فائدہ ہی بہنچایا، حالانکہ وہ مشرکتھیں اور پھے بھی ممکن تھا، اس سے وفائے عہد کی اہمیت ومنفعت بخو بی واضح ہور ہی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

١٨ – باب : الْمُصَالَحَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ ۚ أَيَّامٍ أَوْ وَقْتٍ مَعْلُومٍ .

### ترجمة الباب كامقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں بیفر مارہے ہیں کہ کفار کے ساتھ جومصالحت کی جائے گی وہ تین دن کے لیے بھی ہوسکتی ہے اوراس کے لیے کوئی اور وقت بھی مقرر کیا جاسکتا ہے(۱)۔

# صلح ک انتہائی مت کیاہے؟

وقت مقررہ میں مصالحت کے اندرا تفاق ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، کین اس میں اختلاف ہے۔ کہ صالحت کی زیادہ مدت کیا ہوسکتی ہے؟

ائمہ اربعہ میں امام شافعی اور ایک روایت میں امام احمد کی رائے یہ ہے کہ مصالحت کی مدت زیادہ سے زیادہ دس سال مقرر کی جاسکتی ہے، اگر اس سے زائد کوئی مدت مقرر ہوتو وہ باطل ہے، اس زیادتی کا اعتبار نہیں ہوگا (۲)۔

⁽١) عمدة القاري: ١٠٤/١٥، وفتح الباري: ٢٨٢/٦.

⁽٢) المغني: ٢٣٨/٩، رقم (٩٩٥١)، والأم: ١٨٩/٤/٢، المهادنة على النظر للمسلمين، رقم (١٣٣٥).

جب کہ امام اعظم ابوصنیفہ، امام مالک اور ایک روایت میں امام احمد رحمہم الله فرماتے ہیں کہ بیدت دس سال سے زائد ہوتو بھی جائز ہے، امام وقت کی رائے پراس کا مدار ہے، وہ جتنی مدت مناسب سمجھے مقرر کرسکتا ہے (۲)۔

اور سلح حدیدبی مدت سے استدلال کرنا ہے کل ہے، اس لیے کہ حضور اکرم سلی اللہ علیہ و کلم نے اگر دس سال کی مدت مقرر کی تھی تو اس سے یہ کیسے ثابت ہوا کہ اس سے اضافہ ممکن نہیں اور آپ نے اس مدت کو انتہائی مدت قرار دیا ہے؟ اس وقت مصلحت کا تقاضا یہی تھا، اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس سال کی مدت مقرر فرمائی تھی۔

نیزامام ابوطنیفہ رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ایک عقد ہے، جو دس سال کے لیے جائز ہے تو اس سے زائد مدت کے لیے جائز ہوگا، جیسا کہ اجارہ میں ہوتا ہے (۳)۔

٣٠١٣ : حدَّثنا أَحْمَدُ بْنُ عُنْهَانَ بْنِ حَكِيمٍ : حَدَّثَنَا شُرَيْحُ بْنُ مَسْلَمَةَ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ اللهُ الْبَرَاءُ رَضِيَ اللهُ اللهُ يُوسُفَ بْنِ أَبِي إِسْحَقَ قالَ : حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ رَضِيَ اللهُ اللهُ يُوسُفَ بْنِ أَبِي إِسْحَقَ قالَ : حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ (!) أَنَّ النَّبِيَ عَلِيْكِهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَعْتَمِرَ ، أَرْسَلَ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ ، يَسْتَأْذِنُهُمْ لِيَدْخُلَ مَكَّةَ ، فَٱسْتَرَطُوا عَنْهُمْ أَلِيدُخُلَ مَكَّةً ، فَاسْتَرَطُوا عَلَيْهِ أَنْ لَا يُقِيمَ بِهَا إِلَّا ثَلَاثَ لَيَالٍ ، وَلَا يَدْخُلُهَا إِلَّا يَجُلُبُانِ السَّلَاحِ ، وَلَا يَدْعُو مِنْهُمْ أَحَدًا ،

⁽١) "قال ابن المنذر: اختلف العلماء في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أهل مكة عام الحديبية؟ فقال عروة: كانت أربع سنين، وقال ابن جريج: كانت ثلاث سنين، وقال ابن إسحاق: كانت عشر سنين". انظر تفسير القرطبي: ٨- ٤٠/٨.

⁽٢) الم م رحم الله فرمات ين "وقال ابن حبيب عن مالك رضي الله عنه: تجوز مهادنة المشركين السنة والسنتين والشلاث، وإلى غير مدة". الجامع لأحكام القرآن: ١/٨ ٤، وانظر أيضاً بداية المجتهد: ٣٩٩/٣، الفصل السادس في جواز المهادنة .....، والهداية: ٢٠٤/٤، باب الموادعة، من كتاب السير.

⁽٣) المغنى: ٢٣٨/٩.

⁽٤) قوله : "البراء": الحديث، مر تخريجه في كتاب العمرة، باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم؟

قَالَ : فَأَخَذَ يَكْتُبُ الشَّرْطَ بَيْنَهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، فَكَتَبَ : هٰذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ مَ نَمْنَعْكَ وَلَبَايَغْنَكَ ، وَلَكِنْ آكْتُبْ : هٰذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ ، وَأَنَا وَاللهِ مَحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ ، وَأَنَا وَاللهِ رَسُولُ اللهِ) . قالَ : ﴿ أَنَا وَاللهِ مَحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ ، وَأَنَا وَاللهِ رَسُولُ اللهِ) . قالَ : وَكَانَ لَا يَكْتُبُ ، قالَ : فَقَالَ لِعَلِيّ : (آمْحَ رَسُولَ اللهِ) . فَقَالَ عَلِيٍّ : وَاللهِ لَا أَمْحَاهُ أَلَيْ عَلِيْكَ بِيدِهِ . فَلَمَّا دَخَلَ وَمَضَى الأَيْامُ ، أَبَدًا ، قالَ : (فَأَرَاهُ إِيَّاهُ فَمُحَاهُ النَّيِّ عَلِيلِهِ بِيدِهِ . فَلَمَّا دَخَلَ وَمَضَى الأَيَّامُ ، أَبَدًا ، قالَ : (فَقَالَ : (فَعْمُ ) . ثُمَّ ارْنَحَلَ . أَتُوا عَلِيلُهُ فَقَالَ : (فَعْمُ ) . ثُمَّ ارْنَحَلَ . اللهِ عَلِيلَةً فَقَالَ : (فَعْمُ ) . ثُمَّ ارْنَحَلَ . اللهِ عَلِيلًا فَقَالُوا : مُرْ صَاحِبَكَ فَلْيَرْ تَحِلْ ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللهِ عَلِيلَةِ فَقَالَ : (فَعْمُ ) . ثُمَّ ارْنَحَلَ .

[ر: ۱۲۸۹]

## تراجم رجال

۱- احمد بن عثمان بن حکیم

بيا بوعبدالله احمد بن عثان بن حكيم بن ديناراز دي كوفي رحمة الله عليه بير _

۲- شریح بن مسلمه

بيشريح بن مسلمه كوفي رحمة الله عليه بين _

٣- ابراهيم بن يوسف

يدابراجيم بن يوسف بن ابى اسحاق كونى رحمة الله عليه بير

٤ – أبي

أب سےمراد يوسف بن الى اسحاق رحمة الله عليه بين (١)_

٥- ابو اسحاق

بيمشهورمحدث ابواسحاق عمروبن عبدالله كوفى سبيعى رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب الإيمان، "باب الصلاة من الإيمان، كتحت كذر يك بين (٢)-

⁽١) ان جارول حضرات كم صالات كم ليريكهي ، كتاب الوضوء، باب إذا ألقي على ظهر المصلي قذر ......

⁽٢) كشف الباري: ٢٠/٣٧.

٦- البراء

براء بن عازب رضی الله عند کے حالات بھی کتاب الإیمان کے مذکورہ بالا باب میں گذر چکے (۱)۔ حدیث باب کا ترجمہ

حضرت براء بن عازب رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم نے جب عمرے کی ادائیگ کا ارادہ کیا تو اہل مکہ کی طرف سے مکہ مکر مہ میں داخل ہونے کی اجازت کے لیے پیغام بھیجا۔ چناں چہ اہل مکہ نے پیشرط لگائی کہ آپ علیہ السلام وہاں صرف تین دن قیام کریں گے، ہتھیار بند ہوکر آئیں گے اور اہل مکہ میں سے کسی کواسیے پاس آنے نہیں دیں گے۔

معزات براءرضی الله عند فرماتے ہیں کہ فریقین کے درمیان طے شدہ شرا اکا کو حفرت علی رضی الله عند کھنے گئے تو انہوں نے کھا، "ھذا ما قاضی علیہ محمد رسول الله" اس پرقریش مکھنے کہا کہا گرہمیں یہ یعین ہوتا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ کو ندرو کتے اور آپ کی بیعت ضرور کرتے ، لیکن یہ کھیں، "ھذا ما قاضی علیہ محمد بن عبدالله ۔۔۔۔ " جناب نبی علیہ السلام نے فرمایا، بخدا! میں محمد بن عبدالله ہوں، بخدا! میں کہ حضرت براء فرماتے ہیں کہ حضرت علی لکھنے پرآمادہ نہیں ہے تو نبی علیہ السلام نے ان سے میں اللہ کا رسول اللہ" کے الفاظ مثا دو۔ انہوں نے فرمایا، بخدا! میں ان کلمات کو نہیں مثاؤں گا۔ فرمایا جھے دکھلاؤ۔ انہوں نے وہ جگہ دکھلائی، چنال چہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ان کومٹ دیا۔ جب نبی علیہ السلام مکہ میں داخل ہوگئے اور ندکورہ ایا مجمی گذر گئے تو کفار مکہ حضرت علی کے پاس آئے اور کہا کہ اپنے مقتدا السلام مکہ میں داخل ہوگئے اور ندکورہ ایا مجمی گذر گئے تو کفار مکہ حضرت علی کے پاس آئے اور کہا کہ اپنے مقتدا سے کہو کہ یہاں سے تشریف نے جا کیں، یہ بات انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کی تو آپ نے فرمایا، ٹھیک ہے۔ پھرردانہ ہوگئے۔

## حليان كاضبط ومعنى

ولا يدخلها إلا بجلبان السلاح مين جلبان جيم اورلام كضمداور بائ مشدده كساته بنز اس كوجيم كضمد، لام كسكون اور بائ مخفف كساته بهي ضبط كيا كيا ب-

⁽١) كشف الباري: ٢/٥/٢.

جلبان چرے کی اس تھیلی کو کہتے ہیں جس میں میان سمیت تلوار رکھی جائے۔علامہ ابن الاثیر فرماتے ہیں، "شبه الجراب من الأدم، و یوضع فیه السیف مغمودا" (۱).

### ترجمة الباب كساته مناسبت حديث

صدیثِ باب کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے سے بخوبی ظاہر ہور ہی ہے کہ "أن لا یقیم بھا إلا ثلاث لیال"(۲) جس سے بیٹا بت ہور ہاہے کہ مقررہ وقت کے لیے سلح کی جاسکتی ہے۔ ۱۹ - باب: المُوادَعَةِ مِنْ غَبْر وَقْتٍ .

#### تزجمة الباب كامقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس امر کا جواز بتلا رہے ہیں کہ وقت اور مدت کی تعیین کے بغیر اگر مصالحت کی جائے تواس کی بھی گنجائش ہے،اگرام اس میں مصالحت سمجھتا ہےاوراس کی رائے ہے(m)۔

### فذكوره مسئله مين اختلاف

اوپرذکرکردہ مسئلے میں بھی ائمہ کا اختلاف ہے،احناف وشوافع ومالکیہ کی رائے میں بغیرتعین وقت بھی مصالحت درست ہے(۴)۔

ان حضرات کی دلیل وہی حدیث ہے جس کوامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقاً نقل کیا ہے، اس میں ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر کے ساتھ غیر معینہ مدت کے لیے سلم کی آس لیے اگرامام وقت اور اہل رائے میں بھی ہوکہ سلم کرلی جائے تو جائز ہے، علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

⁽١) القاموس الوحيد، باب الجيم، مادة "جلب"، وعمدة القاري: ١٠٥/٥، والنهاية في غريب الحديث: ٢٨٢/١، باب الجيم مع اللام، وكشف المشكل: ٢٠٠/١، من مسند البراء، رقم (٨٥٨).

⁽۲) عمدة القاري: ۱۰٥/۱۰ مديث كي مزير تشريك كے ليے ويكھي، كشف الباري، كتاب المغازي، باب صلح المحديبية: ٣٦٥-٣٦٧.

⁽٣) عمدة القاري: ١٠٥/١٥، وفتح الباري: ٢٨٢/٦.

⁽٤) حواله جات بالا، وابن بطال: ٣٦٧/٥، وإرشاد الساري: ٢٤٦/٥، والأم: ١٨٩/٤/٢، رقم (١٣٣٥٧).

"ليس في أمر المهادنة حد عند أهل العلم لا يجوز غيره، وإنما ذلك على حسب الحاجة، والاجتهاد في ذلك إلى الإمام وأهل الرأي"(١).

اس کے برخلاف حنابلہ اس امر کے قائل ہیں کہ اس طرح کی مصالحت جائز نہیں (۲)۔

وَقَوْلِ النَّبِيِّ عَلِيلًا : (أُقِرُّكُمْ مَا أَقَرَّكُمْ ٱللَّهُ بِهِ) . [ر: ٢٢١٣]

اور نبی علیه السلام کا قول مبارک جب تک الله تعالی تمهیس اس جگه برقر ارر کھے، میں بھی برقر ارر کھوں گا۔

# تعليق مذكور كالمقصد

حضرت عبدالله بن عمرضی الله عنهماکی اس حدیث کوامام بخاری رحمة الله علیه نے یہاں اس لیے ذکر کیا کہ ان کے موقف ، جوتر جمة الباب میں انہوں نے اختیار کیا، پرمتدل ہو کہ مصالحت بغیر تعیین مدت درست ہے، جبیا کہ بیحدیث ولالت کررہی ہے۔

# تعلیق مذکوری تخریج

فدکورہ تعلیق کوامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے موصولاً کتاب المز ارعۃ (۳) میں نقل کیا ہے۔اس موصول روایت کے ایک مکڑے کومصنف علیہ الرحمۃ نے یہاں درج کیا ہے (۴)۔

ان کےعلاوہ اس حدیث کوموصولا امام سلم رحمۃ الله علیہ نے بھی نقل کیا ہے (۵)۔

# تعلق كى ترجمة الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب کے ساتھ تعلق کی مناسبت واضح ہے کہ ترجمہ غیر معینہ مدت کی مصالحت کے جواز کا تھااور اس دعویٰ کی دلیل حدیث میں موجود ہے۔واللہ اعلم بالصواب

⁽۱) شرح ابن بطال: ۵/۳٦٧.

⁽٢) المغني لابن قدامة: ٩/٢٣٨، رقم (٩٠٩٠).

⁽٣) الصحيح للبخاري، كتاب المزارعة، باب إذا قال رب الأرض: أقرك .....، رقم (٢٣٣٨).

⁽٤) عمدة القاري: ١٠٥/١٥، وفتح الباري: ٢٨٢/٦.

⁽٥) الصحيح لمسلم، كتاب المساقاة، باب المساقاة والمعاملة بجزء من التمر .....، رقم (٣٩٦٧).

## ٢٠ – باب : طَرْح ِ حِيَفِ الْمُشْرِكِينَ فِي الْبِئْرِ ، وَلَا يُؤْخَذُ لَهِمْ ثَمَنُ .

### ترجمة الباب كامقصد

اس ترجے کے دو جزیں:

🛈 طرح جيف المشركين في البئر، 🗨 ولا يؤخذ لهم ثمن.

پہلے جز کا مقصد میہ ہے کہ شرکین کوتل کرنے کے بعد کنوئیں میں پھینکنا جائز ہے، بلکہ سخسن ہے، تا کہ گذرنے والوں کو تکلیف نہ ہو، بشرطیکہ کنوئیں میں پانی نہ ہواور وہ ویسے ہی ویران پڑا ہوا ہو، ورنہ جائز نہیں ہوگا(ا)۔

دوسری بات میہ کے مشرکین کی اس میں اہانت ہے، جب کہ تدفین وتکفین اعز از ہے اور مشرکین اس اعز از کے مستحق نہیں ۔

### جيف كاضبط اورمعني

جِیف -بکسر البجیم وفتح الباء- جیفة کی جمع ہاوراس کے معنی لاش کے ہیں، جبوہ بو چھوڑنے گار۲)۔

دوسرے جزء کا مقصدیہ ہے کہ مشرکین کے اجسام ولاشوں کی بھے جائز نہیں ہے، اس لیے اگران کے ورشدلاش کے بدلے قیمت دینا جاہیں تو اس کالینا جائز نہیں ہوگا (۳)۔

يه جمهوركاند بب ب،اس مين كسي كا اختلاف منقول بين، كما صرح به النووي رحمه الله (٤).

## دلائل جمہور

## 🕕 اس کی ایک دلیل حضرت ابن عباس رضی الله عنه کی روایت ہے، جس کوامام تر مذی رحمة الله علیه نے

- (١) عمدة القاري: ١٠٥/١٥، وشرح ابن بطال: ٣٦٨/٥، وإرشاد الساري: ٢٤٦/٥.
  - (٢) عمدة القاري: ١٠٥/١٥ ، والنهاية للجزري: ١/٣٢٥، باب الجيم مع الياء.
- (٣) عمدة القاري: ١٠٥/١٠ وشرح ابن بطال: ٣٦٨/٥ وإرشاد الساري ٢٤٦/٥.
- (٤) قال رحمه الله: "وأما الميتة والخمر والخنزير، فأجمع المسلمون على تحريم بيع كل واحد منها". انظر شرح النووي على مسلم: ٢٣/٢.

روایت کیا ہے کہ شرکین نے جاہا کہ کسی مشرک آدمی کے جسد کوخریدیں ، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار فرمادیا(۱)۔

- ورس ولیل ابن اسحاق کا ذکر کرده واقعہ ہے کہ مشرکین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بید ورخواست کے کرآئے کہ نوفل بن عبداللہ کا جسد ہمیں دے دیں، بیخندق میں کود کر مراتھا، تو نبی علیہ السلام نے فرمایا، "لا حاجة لهذا في حسده، ولا بشمنه" کہ ہمیں اس کی قیمت کی ضرورت ہے، نہ جسم کی۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ مشرکین نے نوفل بن عبداللہ کے جسم کی وس ہزار درہم قیمت لگائی تھی (۲)۔
- اس کے علاوہ بیوجہ بھی ہے کہ بیمیتہ ہے، جس کا تملک جائز ہے نہ عوض لینا، چنال چہ حضرت جاہر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما کی ایک حدیث میں میتہ اور بتوں کی قیمت لینے کونا جائز قر اردیا گیا ہے (m)، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کمہ کے دن فرمایا:

"إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام...."(٤).

کہ اللہ اوراس کے رسول نے شراب، مردار، خنزیر اور بتوں کی بیع کوحرام قرار دیا ہے'۔ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

قال ابن هشام: "أعطوا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بجسده عشرة آلاف درهم، فيما بلغني عن الزهري". انظر السيرة النبوية: ٢٦٥/٣، قتلي المشركين (في غزوة الخندق).

(٣) ابن بطال: ٣٦٨/٥، وفتح الباري: ٢٨٣/٦، وعمدة القاري: ١٠٥/٥، والقسطلاني: ٥٢٥٦٠.

(٤) الحديث أخرجه البخاري في البيوع، باب بيع الميتة والأصنام، رقم (٢٢٣٦)، ومسلم في صحيحه في المساقاة، باب تحريم بيع الخمر والميتة، رقم (٤٨٠٤-٤٩٠٤)، والترمذي في البيوع، باب في بيع جلود الميتة، رقم (١٢٩٧)، وأبوداود في الإجارة، باب في شمن الخمر والميتة، رقم (١٢٩٧)، والنسائي في الميتوع، باب بيع الخنزير، رقم (٢١٦٧)، وابن ماجه في التجارات، باب ما لا يحل بيعه، رقم (٢١٦٧).

⁽١) الجامع للترمذي، أبواب الجهاد، باب ماجا. لا تفادي جيفة المشركين، رقم (١٧١٥).

⁽٢) قبال إبن استحلق: ".....: نوفل بن عبدالله بن المغيرة، سألوا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعهم جسده، وكان اقتحم الخندق، فتورَّط فيه، فقُتِل، فغلب المسلمون على جسده، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا حاجة لنا في جسده ولا بثمنه، فخلى بينه وبينهم".

"ولا يؤخذ لهم ثمن"؛ فإن البيع وإن كان فيه توهين للمبيع، ولكنه لايخلو عن إعزاز له أيضاً؛ لما فيه من جعله ذا خطر؛ إذ البيع لايجري فيما لا رغبة فيم، ولا هو ذوخطر، فنهينا عن بيع أجساد المشركين؛ لئلا يلزم فيه إعزازها"(١).

جس کا مطلب میہ کہ ''اجساد مشرکین کاعوض نہیں لیا جائے گا، اس کی وجہ میہ کہ بڑچ کی وجہ سے اگر چہنچ کی تو ہین ہوتی ہے، لیکن ساتھ ہی اس میں اس کا اعزاز واکرام بھی ہوتا ہے کہ اس کی کوئی حیثیت تھی تھی تو قابل فروخت ہوئی، کیوں کہ بچ تو ان اشیاء کی ہوتی ہی نہیں، جن میں لوگوں کی رغبت نہ ہو، جن کی حیثیت نہ ہو، اس لیے ہمیں اجساد مشرکین کی فروخت سے منع کیا گیا، تا کہ اس نیچ کی وجہ سے ان کا اعزاز لازم نہ آئے، چناں چہ مطلقاً ممانعت کردی گئی، اس طرح ان میں لوگوں کی رغبت ہوگی نہ ان کے زد کیک ان اجساد کی کوئی حیثیت' ۔

٣٠١٤ : حدّ ثنا عَبْدَانُ بْنُ عُنْهَانَ قالَ : أَخْبَرَ فِي أَبِي ، عَنْ شُعْبَةً ، عَنْ أَبِي إِسْحٰقَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونِ ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُ قالَ : بَيْنَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْلِيَّةٍ سَاجِدٌ ، وَحَوْلَهُ ناسٌ عَمْرُو بْنِ مَيْمُونِ ، عَنْ عَبْدِ اللّهِ رَضِيَ اللّهُ عَنْهُ قالَ : بَيْنَا رَسُولُ اللهِ عَلَيْلِيَّةٍ ، وَحَوْلَهُ ناسٌ مِنْ الْمُشْرِكِينَ ، إِذْ جَاءَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ بِسَلَى جَزُورٍ ، فَقَذَفَهُ عَلَى ظَهْرِ النّبِيِّ عَلِيْكِمْ ، فَلَمْ يَرُونُ مِنْ ظَهْرِهِ ، وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ فَلَهُ يَرُفُعُ رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْ فاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ ، فَأَخْدَتْ مِنْ ظَهْرِهِ ، وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ لَلْكَ ، فَقَالَ النّبِيُّ عَلِيْكِمْ : (اللّهُمَّ عَلَيْكَ اللّهَ مِنْ فَرَيْشِ ، اللّهُمَّ عَلَيْكَ أَبَا جَهْلِ بْنَ هِشَامٍ ، فَلَكَ أَبَا جَهْلِ بْنَ هِشَامٍ ، فَقَالَ النّبِيُّ عَلِيْكُ أَبَا جَهْلِ بْنَ هِشَامٍ ، فَلَكَ أَبَا جَهْلِ بْنَ هِشَامٍ ، وَعُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ ، وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلَفٍ ، أَوْ : أَبِيَّ بْنَ خَلَفٍ ) . فَلَمَا مِنْ مَنْ رَبِيعَةً ، وَشَيْبَةً بْنَ رَبِيعَةً ، وَشَيْبَةً بْنَ رَبِيعَةً ، وَعُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ ، وَأُمَيَّةَ بْنَ خَلَفٍ ، أَوْ : أَبِي اللّهُمُ عَلَيْكُ أَلُونُ اللّهُ مَنْ رَبِيعَةً ، وَشَيْبَةُ بْنَ رَبِيعَةً ، وَشَيْبَةً بْنَ رَبِيعَةً ، وَعُقْبَةً بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ ، وَأُمَيَّةً بْنَ خَلَفٍ ، أَوْ مَالُهُ قَبْلُ أَنْ يُلْقَى فِي الْبِيْر ، قَبْرَ أُمَيَّةً أَوْ أَبِي مِ اللّهُ مَا وَلَا لَكُولُ اللّهُ عَبْلُولُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ مَنْ الْهِمَ . [ر : ٢٣٧]

میحدیث بعینه اس سند کے ساتھ کتاب الوضوء (٣) میں گذر چکی ہے۔

#### حديث كاترجمه

حضرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی الله علیه وسلم سجدہ میں تھے اور آپ کے

⁽١) لامع الدراري: ٣٢٨/٧.

⁽٢) قوله: "عن عبدالله رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه في الوصوء، باب إذا ألقي على ظهر .....

⁽٣) كتاب الوضوء، باب إذا ألقي على ظهر المصلي قذر ......

گرداگرد قریش کے پچھ مشرکین بیٹھے تھے، اچا تک عقبہ بن ابی معیط آپ علیہ السلام نے پاس اونٹ کی بچہ دانی لے کرآیا، جواس نے آپ سلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ پر ڈال دی، چنال چہ نبی علیہ السلام نے اپناسر بجد سے نہیں اضایا، یہاں تک حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا تشریف لا کیں اور وہ بچہ دانی آپ کی پیٹھ سے ہٹا دی، جن لوگوں نے بیغظ حرکت کی تھی ان کے لیے بدد عا فرمائی، نبی اگرم سلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے لیے بدد عا کرتے ہوئے فرمایا کہ اسٹہ اللہ ابوجہ لی بن ہشام، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ہوئے فرمایا کہ اے اللہ! ابوجہ لی بن ہشام، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، عقبہ بن ابی معیط اور امیہ بن خلف یا ابی بن خلف (راوی کوشک ہے) کی گرفت فرما۔ (راوی حضرت عبداللہ کہتے ہیں کہ) بخدا! ہیں نے ان سب کو دیکھا کہ وہ غرز وہ بدر میں مارے گئے، چنال چہ ان سب کو کنو کس میں ڈال دیا گیا، سوائے امیہ یا ابی کے اس کی وجہ یہ وئی کہ یہ بڑے ڈیل ڈول کا آدمی تھا، جب اس کو صحابہ نے میں ڈال دیا گیا، سوائے امیہ یا ابی کے اس کی کو کئیں میں ڈالا ج ئے۔

# مدیث کے آخری جز"فإنه کان رجلا....." کی تشریح

اس حدیث کے آخری جزمیں ایک لفظ اوصال آیا ہے، جو وصل کی جمع ہے، اس کے معنی عضو کے بھی بیں اور جوڑ کے بھی (۱) اور مذکورہ جملے کا مطلب سے ہے کہ جب صحابہ نے امیہ بن خلف کو کنو کیں میں ڈالنے کے لیے کھینچنا جا ہاتو ممکن نہ ہوا، کیوں کہ اس کے اعضاء ٹوٹ بھوٹ کاشکار ہو چکے تھے۔

اس کی بنیادی وجہ یہ ہوئی تھی کہ وہ رمضان کے ایام تھے اور بہت گرمی تھی (۲)، چناں چہ مرنے کے بعد کافی ویراسی والت میں پڑے رہنے کی وجہ سے ان کے جسم پھول گئے اور سیاہ پڑ گئے تھے، لہذا جب ان کو کئو کمیں میں ڈالنے لگے تو امیہ بن خلف چول کہ بھاری جسم کا تھا، اس لیے ممکن نہ ہوا کہ اس کو کئو کمیں میں ڈالا جائے ، اس لیے اس کواسی حال پر چھوڑ دیا گیا (۳)۔

ال حدیث کی دیگر تنریحات کتاب الجہاداور کتاب المغازی میں آچکی ہیں (۴)۔

⁽١) مجمع بحار الأنوار: ٥٣/٥، مادة وصل، باب: و، ص.

⁽٢) كما في المغازي: "وكان يومًا حارا"، باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على ....،، رقم (٣٩٦٠).

⁽٣) لامع الدراري وتعليقاته: ٣٢٨/٧.

⁽٤) كشف الباري، كتاب الجهاد: ٧٣٠/١ ٧٣٠، وكتاب المغاري: ١٠٠.

### ترجمة الباب كساته مطابقت هديث

ترجمۃ الباب کے جزءِ اول کے ساتھ تو حدیث کی مطابقت اس جملے میں ہے،" ۔۔۔۔ ف الفوا فی بئر"
جس سے اس فعل کا جواز صراحۃ معلوم ہور ہا ہے کہ مشرکین کی لاشوں کو غیر آباد کنو کیں میں ڈ الناجا کز ہے۔

ترجمہ کے دوسر ہے جز کے ساتھ حدیث کی مناسبت بایں معنی ہے کہ عرفاً بیا معلوم ہے کہ ان مقولین کے ورشہ کی سمجھ میں اگر بیا بات آجاتی کہ اگرہم مال خرج کریں گے تو ان لاشوں کا حصول ممکن ہوگا اس کے باوجود انہوں نے بیکوشش نہ کی ، کیوں کہ انہیں اس کا بخوبی علم تھا کہ بیکوشش ضائع جائے گی ، اس پرتر ندی کی فدکورہ بالا حدیث بھی دلالت کررہی ہے (ا) ، جس کو سابق میں ہیں ہم نے بیان کیا ، اس طرح ابن اسحاق کی روایت کی دلالت بھی اس معاطے میں واضح ہے ، بقول حافظ ابن جمرامام بخاری رحمۃ الله علیہا کا حدیث باب سے فدکورہ مسئلے پر

## حدیث باب سے متنبط ایک فائدہ

استدلال ای نکتے وعرف کی بنیا دیرہے (۲)۔

امام طبری رحمة الله عليه فرماتے ہيں:

''ہر بنی آ دم،خواہ وہ مسلم ہویا کافر، کی میت کو چھپانا اور اس کو فن کرنا فرض ہے،لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ رکھنے کے لیے بھلےکوئی بھی طریقہ اختیار کیا جائے، اس کا اختیار کرنا ضروری ہے، اس کی وجہ اور دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ حکم ہے، جس میں مشرکین کو بدر کے کنوئیں میں ڈالنے کا حکم دیا گیا اور کھلی جگہہ پر انہیں حجوڑ نہیں رکھا گیا، اس لیے اس معاملے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتد او پیروی زیادہ بہتر ومستحب ہے، میں موقع محل کی نزاکت کو بہر حال مدنظر رکھا جائے، یہ نہ ہو کہ مسلمان کفن وفن میں مصروف ہوں اور دشمن دوبارہ حملہ کردے۔

جب نبی کریم صلی الله علیه وسم کا اہل حرب مشرکین کے ساتھ پیطریقه رہا ہوتو وہ مشرکین جو اہل عہد وذمہ ہیں ،اگران کا کوئی بندہ مرجائے ،اس کا کوئی ولی نہ ہو، نہ کوئی ہم ند ہب اور مسلمان وہاں موجود ہوں توسنت

⁽۱) اس صديث يراكر چيكلام كياكيا بياكن ير شابر بن على به ديكهي ، جامع ترمذي ، أبواب الجهاد ، باب لا تفادى جيفة ..... ، رقم (۱۷۱۵) ، وفتح الباري: ۲۸۳/٦ ، وشرح ابن بطال: ۳۹۸/٥.

⁽٢) شرح ابن بطال: ٣٦٨/٥، والمتواري: ١٩٩، وفتح الباري: ٢٨٣/٦، وتعيقات اللامع: ٣٢٨/٧.

کی رو سے اس کی میت کو چھپانا اور فن کرنا اولی واحسن ہے۔ چناں چہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے والد ابوطالب
کی وفات پر نبی کر یم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا"افھب فوارہ ……"(۱). کہ" جاؤ! اوران کو چھپادؤ"۔

ہاں! اگر کسی مصروفیت یا مانع کی وجہ سے مسلمان بینہ کریں تو میرے خیال میں اس میں کوئی حرج نہیں،
کیوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر مغازی جن میں قتل بھی ہوا، ان میں سے سی میں بھی اس کا ذکر نہیں
جس کا ذکر بدر کے حوالے سے ہوا کہ شرکین کی لاشوں کو چھپادیا گیا تھا" (۲)۔ واللہ اعلم بالصواب

٢١ – باب : إثْم الْغَادِر لِلبَرِّ وَالفَاجِر .

### ترجمة الباب كامقصد

اس باب میں امام بخاری رحمة الله علیه بیفر مارہے ہیں که بدعبدی کرنا گناہ ہے، جاہے بیہ بدعبدی کسی نیک آدمی کے ساتھ مبدع کرنے والاخواہ نیک ہویا ید، چناں چہ حافظ صاحب اور علامہ عینی رحم ہما اللہ وغیرہ لکھتے ہیں:

"أي: سواء كان من بر لفاجر أو برّ، ومن فاجر لبر أو فاجر"(٣).

اس لیے چھٹکارہ کسی صورت میں نہیں، ہرحال میں گناہ گارہوگا اور بینفاق کی علامت ہے۔

حافظ عليه الرحمة مزيد فرمات بيس كماس باب اورتين ابواب قبل، جور جمه (ساب إلىم من عاهد ثم

(۱) التحديث أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه: ۷۹/۷، و ۳۸۱، كتاب الجنائز، باب في الرجل يموت له القرابة المشرك: يحضره أم لا؟ رقم (۱۱۹۲۱) و (۱۱۹۷۰)، وأبوداود في الجنائز، رقم (۲۲۱٤)، والنسائي في الطهارة، رقم (۱۹۰)، وانظر كذلك تعليقات محمد عوامه على المصنف، كتاب الجنائز، باب في المسلم يغسّل المشرك ....، رقم (۱۲۲۷)، المعنى عن ويگراماويث محموجوو بين من يبي على عمر بن يعلى بن مرة عن أبيه كمريق مروى مع حضرت يعلى فرمات بين، سافرت مع النبي صلى الله عليه وسلم غير مرة، فما رأيته مر مجيفة انسان إلا أمر بدفنه، لا يسأل أمسلم هو أم كافر". سنى كبرى: ۲۸۶/۳، كتاب الجنائز، باب وجوب العمل في الجنائز من الغسل ....، رقم (۲۱۱۷).

علاوه ازین دیکھیے ،مصنف این ابی شیبه کاند کوره بالا باب: ۸/۸ سا ۱۳۸۱ – ۳۸۱

(٢) شرح ابن بطال: ٣٦٩/٥-٣٧٠.

(٣) فتح الياس: ٢٨٤/٦، وعمدة القاري: ١٠٦/١٥.

غدد) گذرا، کے درمیانی عموم وخصوص کی نسبت ہے(۱)، مطلب یہ ہے کہ گذشتہ جو باب گذراوہ عام تھا اور باب بذاخاص ہے۔

اور حفرت شیخ الحدیث رحمة الله علیه دونوں ابواب میں فرق بیربیان کرتے ہیں کہ ان میں گناہ کی نوعیت کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے کہ غدر کی مختلف نوعیتیں ہیں ، اسی حساب سے ان کے گناہ بھی ہیں ، اسی لیے امام بخاری رحمة الله علیہ نے اس مطلب کو بیان کرنے کے لیے مختلف تراجم قائم فرمائے ہیں (۲)۔

اور حضرت گنگوہی رحمۃ الله علیه براور فاجر دونوں کے ذکر کی توجیہ کوواضح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"لما كان من الأمور المنكرة مالا كراهة فيه إذا ارتكبها مؤمن كامل في إيسمانه، ولا يمكن من ارتكابه الفاسق الغير الآمن على إيمانه توهم أن الغدر لعله من هذا القبيل، فرفعه بإطلاق الرواية، ولفظ "كل" الدال على العموم"(٣).

جس کا مطلب ہیہ ہے کہ امور منکرہ میں کچھا سے بھی ہیں کہ اگر ان کا ارتکاب کوئی مومن کامل کر ہے تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہوتی ،اس کو برانہیں سمجھا جاتا ،لیکن اگر وہی عمل کوئی فاسق اور ناقص مسلمان کر ہے تو اس کی اجازت نہیں دی جاتی اور رو کا جاتا ہے ، جسیا کہ یوم الشک کا روزہ ہے ، چوں کہ غدر اور بدعہدی کے متعت بھی ہے ہوں کہ غدر اور بدعہدی کے متعت بھی ہے ہوں کہ غدر اور غیر کامل متعت بھی ہے کہ مومن کامل کر ہے تو کوئی حرج نہیں اور غیر کامل کر ہے تو کوئی حرج نہیں اور غیر کامل کر ہے تو کوئی حرج نہیں اور غیر کامل کر ہے تو گوئی حرج نہیں اور غیر کامل کر ہے تو گوئی حرج نہیں اور غیر کامل کر ہے تو گوئی حرج نہیں اور غیر کامل کر ہے تو گوئی حربے نہیں کر ہے تا مالاتی اور لفظ '' جو عموم پر دلالت کرتا ہے ، کے ذر یعے دور کیا ہے کہ بدعہدی خواہ نیک کر ہے یا بد، دونوں گناہ گار ہوں گے ۔ والٹد اعلم بالصواب

٣٠١٥ : حدَثنا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُغْبَةُ ، عَنْ سُلَيْمانَ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِيَّ عَبْدِ اللَّهِيَّ عَبْدِ اللَّهِيَّ عَادِرٍ لِوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، عَنْ أَنَسُ عَنِ اللَّبِيِّ عَبْلِكَ قَالَ : (لِكُلِّ عَادِرٍ لِوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَقَالَ الآخَرُ : يُرَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، يُعْرَف بهِ ) .

⁽١) فتح الباري: ٢٨٤/٦.

⁽٢) الأبواب والتراجم للكاندهلوي: ٢٠٩/١.

⁽٣) حواله بالا، ولامع الدراري: ٣٢٩/٧.

⁽٤) قوله ما: "عن عبدالله، وعن أنس رضي الله عنهما": أما حديث عبدالله فأخرجه البخاري في هذا الموضع فقط، وأخرجه مسلم في الجهاد، باب في تحريم الغدر، رقم (٤٥٣٣ - ٤٥٣٥)، وابن ماجه، كتاب -

## تراجم رجال

#### ١ – ابو الوليد

يابوالوليد بشام بن عبد الملك طيالى رحمة الله عليه بين -ان كاتذكره كتاب الإيمان، "باب علامة الإيمان حب الأنصار " كتحت گذر چكا ب (۱) -

#### ۲-- شعبه

بيامير المؤمنين في الحديث شعبه بن الحجاج عتكى رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب الإيمان، "باب المسلم من سلم المسلمون من ....." كتحت آ كيك بين (٢)-

### ٣- سليمان الأعمش

يسليمان بن مهران المعروف بالأمش رحمة الله عليه بين -ان كاتر جمه كتاب الإيسان، "باب ظلم دون ظلم" كتحت آچكا ب(٣)-

#### ٤ – ابو وائل

ريابوواكل شقيق بن سلمدرهمة الله عليه بير، ان كاتذكره كتاب الإيمان "باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله ..... كتحت گذر چكا ب (٩٠) -

### ٥- عبدالله

مشهور صحالي حضرت عبدالله بن مسعود رضى الله عنه كحالات كتاب الإيسان، "باب ظلم دون

- (۱) کشف الباری: ۳۸/۲.
- (٢) كشف الباري: ١/٦٧٨.
- (٣) كشف الباري: ٢٥١/٢.
- (٤) كشف الباري: ٢/٥٥٩.

⁼ المجهاد، باب الوفاء بالبيعة، رقم (٢٨٧٢)، أما حديث أنس فأخرجه البخاري في هذا الموضع، وأخرجه مسلم، كتاب الجهاد، باب تحريم الغدر، رقم (٤٥٣٦).

ظلم" كتحت كذر يك (١) _

#### ٦- ثابت

بيابوممثابت بن اسلم بُنا في رحمة القدعلية بير - ان كاتذكره كتباب العلم، "باب القراءة والعرض علم المحدث كتحت كذر وكا (٢) -

### ٧- انس

أَسْ رَضَى الله عند ك حالات كتاب الإيمان "باب من الإيمان ....." مين آ يك (٣) _

# سندحديث سيمتعلق ايك انهم وضاحت

آپد کیورہ بیں کہ اس صدیث کودو صحابی ایک ساتھ روایت کررہ بیں ، ندکورہ بالاسند میں "وعن ثابت ... " کے جوالفاظ بیں ، ان کے قائل حضرت شعبہ بن الحجاج بیں ، مسلم شریف کی روایت میں اس کی تصری موجود ہے ، جس کا طریق ہیہ ہے ، "عبدالرحسن بن مهدي عن شعبة عن ثابت عن أنس "(٤). اوراما م اساعیلی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس روایت کو "أبو خلیفة عن أبسی الولید شیخ البخاری " کے طریق سے دونوں سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے اور دونوں جگہ یے فر مایا کہ اس سے اس شخص (۵) پر دمور ہا ہے ، جس نے اس امر کو جائز قرار دیا ہے کہ یہ ابوالولید پر عطف ہے ، اس طرح بیروایت "الأعمش عن ثابت ....." کے طریق سے ہے ۔ اس کے علاوہ امام مزی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تہذیب (۱) میں روایت اعمش عن ثابت کو بخاری میں شامل نہیں کیا ہے اور اس پر مخری کی علامت نہیں لگائی ہے اور اس پر بخری کی علامت نہیں لگائی ہے (۷) ۔

⁽١) كشف الباري: ٢٥٧/٢.

⁽٢) كشف الباري: ١٨٣/٣.

⁽٣) كشف الباري: ٢/٢.

⁽٤) انظر صحيح مسلم، كتاب الجهاد، باب تحريم العدر، رقم (٥٣٦).

⁽٥) قال به الكرماني أيضاً، انظر سَرحه الكواكب الدراري: ١٤٧/١٣، وعمدة القاري: ١٠٦/١٥.

⁽٦) تهذيب الكمال: ٧٧/١٧. (ترجمة سليمان بن مهران الأعمش رحمه الله).

⁽٧) فتح الباري: ٢٨٤/٠.

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لكل غادر لوا، يوم القيامة

حضرت نبی کریم صلی الله علیه وسلم سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہرعہد شکن کے لیے قیامت کے دن ایک جھنڈ اہوگا۔

قال أحدهما ينصب وقال الآخر: يرى يوم القيامة يعرف به.

دونوں میں سے ایک نے فرمایا کہ نصب کیا جائے گا اور دوسرے نے فرمایا جو دکھایا جائے گا، اس سے وہ پہچانا جائے گا۔

ال حدیث کی مسلم شریف کی جوروایت ہے،اس میں نیتو کلمہ "بسی سےنہ" ہےنہ" بےنہ" بےنہ" بےنہ" بےنہ" بے بال دواۃ کوشک ہواہے کہ ایک نے تو" بین سے روایت کی مسلم شریف کے دونوں روایت بخاری کی شرط پر ہیں، یہاں شک کوذکر کرنے کی وجصرف میے کہ التباس نہ ہوجائے (۲)۔

٣٠١٦ : حدَّثنا سُلَيْمانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نافِع ، عَنِ ٱبْنِ عُمَرَ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمَا ۚ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ عَيِّالِيَّهِ يَقُولُ : (لِكُلِّ غادِرٍ لِوَاءٌ يُنْصَبُ بِغَدْرَتِهِ) .

[7746 , 3740 , 0707 , 3877]

⁽١) حواله بالا، وصحيح مسلم، كتاب الجهاد، باب تحريم الغدر، رقم (٥٣٦).

⁽۲) بیعلامینی (۱۰۲/۱۵) کی رائے ہے کہ حفزت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرنے دالے رواۃ کوشک ہوا ہے، کیکن بیکون ہیں ، معلوم نہیں ہوں کا۔البتہ ہماری رائے بیہ ہے کہ کو حدہا سے مراد حضرت ابن مسعود اور الآخر سے حضرت انس رضی اللہ عنہما ہیں ، اس پر قرید خالبًا بیہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو دونوں صحابہ سے ایک ساتھ فل کیا ہے، اس لیے ان کلمات کا قریب ترین محمل یہی دونوں صحابہ ہو سکتے ہیں ،خصوصاً جب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کا صرف ایک ہی طریق بیان کیا ہو۔ واللہ اعلم بالصواب

⁽٣) قوله: "عن ابن عمر رضي الله عنهما": الحديث، أخرجه البخاري، كتاب الأدب، باب ما يدعى الناس بآبائهم، رقم (٦٩٦٦)، وكتاب الحيل، باب إذا غصب جاريته فزعم ....، رقم (٦٩٦٦)، وكتاب الفتن، باب إذا قال عند قوم شيئاً ....، رقم (١١١١)، ومسلم، كتاب الجهاد، باب تحريم الغدر، رقم الفتن، باب إذا قال عند قوم شيئاً ....، وقع الوفاء بالعهد، رقم (٢٧٥٦)، والترمذي، أبواب السير، =

## تراجم رجال

### ۱ - سليمان بن حرب

يه الميان بن حرب الواشى رحمة الله عليه بيل -ان كاتذكره كتساب الإسمان "بساب من كره أن يعود في الكفر كما يكره أن ..... كرّ تحت كرر حكال ) -

#### ٢- حماد

ييهاوبن زيدرهمة الله عليه بيس -ان كحالات كتساب الإسمسان، "بساب المعاصي من أمر المجاهلية ....." كتحت كذر يك (٢) _

### ۳- ايوب

يالوب بن البي تميم كيمان سختيانى رحمة الله عليه بي - ان كاتر جمه كتباب الإسمان "باب حلاوة الإسمان " كتحت آج (٣) -

### ٤ - نافع

ينافع مولى ابن عمر رحمة الله عليه بيل - ان كاتذكره كتباب البعلم، "بباب ذكر العلم والفتيا في المسجد" كتحت كذر حكا (م) -

## ٥- ابن عمر

عبدالله بن عررض الله عنهما ك حالات كتاب الإيمان "باب الإيمان ....." مين آ كي (۵) _

⁼ باب ماجاء أن لكل غادر لوار .....، رقم (١٥٨١).

⁽١) كشف الباري: ١٠٥/٢.

⁽۲) کشف الباری: ۲۱۹/۲.

⁽٣) كشف الباري: ٢٦/٢.

⁽٤) كشف الباري: ٢٥١/٤.

⁽٥) كشف الباري: ١/٦٣٧.

قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: لكل غادر لواء ينصب لغدرته. حضرت ابن عمرض الله عليه وسلم يقول: لكل غادر لواء ينصب لغدرته. حضرت ابن عمرض الله عنها فرمات بين كميس في بين كميس في الله عليه والله عليه على الله عليه والله على الله عليه على الله على ال

## بغدرته كي باءمين احتمالات

بغدرته کی باءیا توسییه ہے یا صرف جارہ ہے، دونوں صورتوں میں غدرته مجرور بحذف المضاف ہے، جو کممر سبب ہے یا کلمہ تدر، آی بسبب غدرته فی الدنیا أو بقدر غدرته"(۱). مطلب بیہ کے عہدشکن کلمہ سبب ہے یا کلمہ تا گار اجائے گااس کی وجہ اور سبب اس کی دنیا میں مختلف عہد شکدیاں ہوں گی۔

دوسری صورت میں مطلب بیہ ہوگا کہ دنیا میں عہد شکنی کی جومقدار ہوگی، اس کے بقدر جھنڈ ابھی بلند ہوگا (۲)۔اس دوسر مے معنی کی تا بید مسلم شریف کی روایت سے بھی ہوتی ہے، جس میں "بقدر غدرہ" (۳) کی تصریح ہے (۴)۔

## جهنڈا کہاں لگایا جائے گا؟

اکثر روایات میں اس امر کی وضاحت موجو ذنہیں ہے کہ عہد شکن کوجھنڈ اگا ڈنے کی جوہزادی جائے گی، اس کامحل کیا ہوگا؟ ہاں! حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی مسلم شریف کی روایت میں اس کی تصریح ان الفاظ کے ساتھ آئی ہے،"لکل غادر لواء عند استه یوم القیامة"(٥) کہ اس کامحل ومقام پشت (دہر) کے اوپر ہوگا۔

# "لكل غادر لواء" كمختلف معانى ومطالب

قیامت والے دن عہد شکن کو جوجھنڈ الگایا جائے گااس کی وجہ کیا ہوگی؟

⁽١) عمدة القاري: ١٠٦/١٥.

⁽٢) كما في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: "لكل غادر لواء يوم القيامة، يرفع لـه بقدر غدره.....". انظر الصحيح لمسلم، كتاب الجهاد، باب تحريم الغدر، رقم (٥٣٨).

^{ِ (}٣) حواله بالا.

⁽٤) فتح الباري: ٢٨٤/٦.

⁽٥) انظر ، صحيح مسلم، كتاب الجهاد، باب تحريم الغدر ، رقم (٥٣٧).

## اس کے ختلف جوابات شراح حدیث نے بیان کیے ہیں:

- علامة وريشتى رحمة الله عليه فرمات بين كه الله تعالى قيامت والے دن عهد شكن كو برسم محشر رسواكري كے . دنيا ميں اس نے جو بدعهدی كی تھی اس كے بيان كے ليے جھنڈ انصب كيا جائے گا كہ يہ بدعهد ہے اور اس سے يہ بہيانا جائے گا، جس طرح كہ قائد شكر اپنے جھنڈ ہے ہے بہيانا جائے گا، جس طرح كہ قائد شكر اپنے جھنڈ ہے ہے بہيانا جاتا ہے (۱)۔
- علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ گویا اس عہد شکن کے ساتھ اس کے قصد وارادے کے برخلاف عمل کیا جائے گا، اس لیے کہ جھنڈ اعمو ماسر پر ہوتا ہے، لیکن اس کا جھنڈ اپنچے ہوگا، کہ اس کی خوب فضیحت ورسوائی ہو، کیوں کہ آئکھیں غالبًا جھنڈوں کی طرف اٹھتی ہیں، تو اس بدعہد کا فعل بھی قیامت کے دن اس امر کا باعث وسب ہوگا کہ لوگوں کی نگاہیں ان جھنڈوں پر مرکوز ہوں گی جو اس بدعہد کے لیے نصب کیے گئے۔ اس طرح اس کی خوب فصیحت ورسوائی ہوگی (۲)۔
- ام مقرطبی رحمۃ الله علیہ فرماتے ہیں کہ "لکل عادر لواء" کے اس جملے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عرب کواسی فعل کے ساتھ مخاطب کیا ہے جو ؛ ہ خود بھی کرتے تھے۔ چناں چہ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ وفا کے لیے سفید جھنڈ ااور بدعہدی کے لیے ساہ جھنڈ ابلند کرتے تھے (یعنی بید دونوں رنگ ان دونوں افعال پر دلالت کرتے تھے)، تا کہ لوگ بدعہدی کے مرتکب کولعنت ملامت کریں، اس کی مذمت کریں، اس لیے حدیث کا مقتضا بھی یہی ہے کہ بدعہد کے ساتھ قیامت والے دن اس طرح ہو کہ اس کا یفعل مشہور ہوجائے اور اہل محشر اس کی مذمت کریں۔ جہاں تک وفا داری کا تعلق ہے اس کی بابت کوئی حدیث تو وار دنہیں ہوئی، لیکن بید بعید نہیں کہ اس کی مذم کریں، خصوصاً جب نبی کی مذم کریں، خصوصاً جب نبی کہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی اسی طرح ہو کہ جونڈ ابلند کیا جائے اور لوگ اس کی مذم کریں، خصوصاً جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے "لواء الدحمد" کا ہونا ثابت ہو (اس لیے لواء الوفاء کا ہونا بھی بعیر نہیں) (س)۔

# احادیث ثلاثه کی ترجمه کے ساتھ مناسبت

او پرتین احادیث کا ذکر آیا ہے، ایک حضرت ابن مسعود کی ، دوسری حضرت انس کی اور تیسری حضرت

⁽١) كتاب الميسر: ٨٥٩/٣، رقم (٢٧٠٧)، وعمدة القاري: ١٠٦/١٥.

⁽٢) فتح الباري: ٢٨٤/٦.

⁽٣) حواله بالا، والمفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، باب النهي عن الغدر، من كتاب الجهاد: ١١/٤٥.

ابن عمررضی التعنهم کی، ان تینوں احادیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت ان کلمات میں موجود ہے، "لے ل غادر لوا اسس، " کیول کر لفظ ' بکل' ، عموم پردلالت کرتا ہے، جس سے بیمعلوم ہور ہا ہے کہ غدر ، خواہ نیک سے صادر ہو یابد سے ، بہر حال مذموم اور گناہ کا کام ہے(۱)۔

# حدیث سے مستنبط بعض فوائد غدروعهد فلنی حرام ہے۔

ندکورہ بالا احادیث سے ایک بات توبہ ثابت ہوئی کہ غدر حرام ہے، خصوصاً جب اس کا مرتکب حاکم یا دائی ہو، کیوں کہ اس کی عہد شکنی کا ضرر ونقصان متعدی ہوتا ہے اور مخلوقِ خدااس سے متاثر ہوتی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ حاکم چوں کہ ایفائے عہد پر قادر ہوتا ہے، اس کے لیے کوئی مانع نہیں ہوتا، اس لیے اس سے بدعہدی کا صدور سمجھ میں نہیں آتا۔

حضرت قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ، مشہور تو یہ ہے کہ یہ صدیث اس ماکم ووالی کی مُدمت میں وارد ہوئی ہے، جو اُن وعدوں کو پورانہ کرے جو اس نے رعیت سے کیے، یا اپنی فوج سے یا اس ولایت وحکومت کے تقاضوں کو پورانہ کرے، جن کا ذمہ اس نے لیا ہے۔

چناں چہ جب اس نے خیانت کی اور رعیت کے ساتھ نرمی ومہر بانی کاسلوک روانہ رکھا تو اس نے اپنے عہد ووعدے کے ساتھ غداری کی۔

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں کہ بعض حضرات نے بیکہاہے کہ حدیث کی مرادرعیت کوامام کی نافر مانی سے روکنا ہے، چنال چہ رعیت کو روانہیں کہ وہ امام کے خلاف خروج و بغاوت کرے اور اس کی نافر مانی کے دریے ہو، کیول کہ اس پر بہت سے فتنے انجر کتے ہیں۔

⁽۱) قال المهلب: "أخبر عليه السلام أن عقوبة الغادر يوم القيامة أن يرفع له لواء؛ ليعرف الناس بغدرته، فينظرون منه بعين المعصية، وهذه عقوبة من نوع ما قال الله في عاقبة الكاذبين على الله: ﴿ويقول الأشهاد هؤلاء الله ين كذبوا على ربهم ﴾ [هود: ١٨]، وإنما قال البخاري: باب "إثم الغادر للبر والفاجر" لعموم قوله عليه السلام: "لكل غادر لواء....." فدخل فيه من غدر من بر أو فاجر، دل أن الغدر حرام لجميع الناس، برهم وفاجرهم؛ لأن الغدر ظلم، وظلم الفاجر حرام كظلم البر التقي". انظر شرح ابن بطال: ٥/ ٧٠-٣٧.

پهرقاضى صاحب بہلے قول كور جي ديتے ہوئے فرماتے ہيں، "والصحيح الأول"(١).

لیکن حدیث کوسی ایک معنی کے ساتھ خاص کرنا مناسب نہیں ، جب کہ وہ ووسر ہے معانی کو بھی محمل ہو،
اسی لیے حافظ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ معلوم نہیں کہ اس حدیث کوعموم پرحمل کرنے میں کیا مانع ہے؟ پھر راوی حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ خود بھی اس سے وہی معنی مراد لیتے ہیں ، جس کو قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے مرجوح قرار دیا ہے، چنال چہ کتاب الفتن کی روایت میں بیزیا دتی بھی مردی ہے:

"وإنا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله، وإني لا أعلم غدرا أعظم من أن يبايع رجل على بيع الله ورسوله، ثم ينصب له القتال، وإني لا أعلم أحدا منكم خلعه، ولا بايع في هذا الأمر إلا كانت الفيصل بيني وبينه"(٢).

مطلب میہ کہ ہم نے اس آ دی (بزید بن معاویہ) کے ہاتھ پراللہ ور مول کی شرط پر بیعت کی ہے اور میر ہے نزدیک اس سے بڑی کوئی عہد شکنی نہیں کہ ایک آ دمی کے ہاتھ پراللہ ور سول کی شرط پر بیعت کی جائے، پھراس سے لڑا بھی جائے، اگر مجھے تم (اہل خانہ وخدام) میں سے کسی کے بارے میں معلوم ہوگیا کہ اس نے بزید بن معاویہ کی بیعت تو ردی ہے یا اس معاملے میں ان کی بیعت اختیار نہیں کی ہے تو میر ہوا در اس کے درمیان فیصلہ ہوگا (یعنی میر ااور اس کا تعلق ختم ہوجائے گا)۔

اس لیے حدیث کوعموم برجمول کرنازیا دہ مناسب ہے۔ واللہ اعلم (۳)

قیامت کے دن کس نسبت سے پکاراجائے گا؟

مديث باب كبعض طرق مين بيالفاظ بهي واردين "هذه عدرة فلان بن فلان"(٤) كمجمندًا

⁽١) فتح الباري: ٢٨٤/٦، وإكمال المعلم شرح مسلم للقاضي عياض: ١٩/٦، ٢٠، باب تحريم الغدر.

⁽٢) الصحيح للبخاري، كتاب الفتن، باب إذا قال عند قوم شيئاً، ثم .....، رقم (١١١٧).

⁽٣) فتح الباري: ٢٨٤/٦، وبه قال العيني في العمدة: ١٠٦/١٥.

⁽٤) مثلًا ويكهي ،صحيح بخاري ، كتاب الأدب، باب ما يدعى الناس بآبائهم، رقم (٦١٧٧ ، ٦١٧٨) ، و كتاب الفتن، باب من قال عند قوم شيئاً .....، رقم (٧١١١).

لگانے کے بعد مزیدرسوائی کے لیے بیاعلان بھی ہوگا کہ بیفلاں ابن فلاں کی عہد شکنی (کا نتیجہ) ہے،اس سے معلوم بیہوتا ہے کہ قیامت کے دن اولا دکوان کے آباء کی نسبت سے پکاراجائے گا۔

جب کہ طبرانی کی ایک روایت، جوابوا مامہ با ہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، سے معلوم یہ ہوتا ہے کہ اولا دکو ماؤں کی نسبت سے بکارا جائے گا .....(۱)۔

## اس تعارض کے دوجوابات ہیں:

- طرانی کی ندکورہ بالا روایت کی سندانتهائی ضعیف ہے، اس لیے اس سے استدلال درست نہیں اور مقابلہ میں صحیحین وغیرہ کی روایت ہے، پھر ابوداؤد وغیرہ میں حضرت ابوالدرداء رضی الله عنه کی ایک مرفوع مدیث ہے، جس میں نسبة ولی الآباء کی صراحت ہے: "إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم، وأسماء آبائكم، فأحسنوا أسمائكم "(۲).
- اگرنسبت إلى الأمهات والى روايت درست تسليم كربهى لى جائة حديث باب مين ذكر كرده امراس عام سے خاص ہوگا، چنا نچه ابن دقیق العيدرحمة الله عليه فرماتے ہيں:

"وإن ثبت أنهم يدعون بأمهاتم فقد يخص هذا من العموم" (٣).

(۱) المعجم الكبير: ٨/ ٢٥٠، رقم (٧٩٧٩)، سعيد بن عبدالله الأودي عن أبي أمامة، ومجمع الزوائد: ٣/٥٥، المجنائز، باب تلقين الميت بعد دفنه، وقال الهيثمي: "وفي إسناده جماعة لم أعرفهم"، والجامع الكبير للسيوطي: ٩/١، ٣٤٠، حرف الهمزة، رقم (٢٥٧١)، وتهذيب سنن أبي داود لابن قيم: ٤/١،٥٥، باب مايدعي الناس....، وأخرج ابن عدي من حديث أنس مثله، وقال: "منكر" انظر الكامل له: ٣٤٣/١، ولسان الميزان: ٢/٣٥، ترجمة إسحاق بن إبراهيم الطبري، رقم (١٠٨٣).

(٢) سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب في تغيير الأسماء، رقم (٤٩٤٨)، والسنن الكبرى للبيهقي: ٩/٥١٥، كتاب المستئذان، باب في الضحابا، باب ما يستحب أن يسمى به، رقم (١٩٣٠٨)، وسنن الدارمي: ٢/ ٣٨، كتاب الإستئذان، باب في حسن الأسماء، رقم (٢٦٩٤)، وشرح السنة للبغوي: ٣٨٢/٦، كتاب الاستئذان ....، باب تحسين الأسماء، رقم (٣٢٥٣)، وموارد النظمآن، كتاب الأدب، باب ماجاء في الأسماء، رقم (٤١٩٤)، ومسند أحمد: ١٩٤٥، رقم (٢٠٣٥)، وشعب الإيمان: ٣٩٣/٦، باب في حقوق الأولاد..... الستون من شعب...،، رقم (٨٦٣٣).

# امام بخاری زحمة القدعلیہ نے اس مسئلے پر کتاب الا دب میں مستقل تر جمہ بھی قائم کیا ہے(۱)۔ واللہ اعلم بالصواب

٣٠١٧ : حدّ ثنا عَيْ بْنُ عَبْدِ ٱللهِ : حَدَّنَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورِ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ طَاوُسٍ ، عَنِ ٱبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ ٱللهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ ٱللهِ عَلَيْكَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ : (لَا هِجْرَةَ ، وَلٰكِنُ جِهَادُ وَنِيَّةٌ ، وَإِذَا ٱسْتُنْفِرْتُمْ فَٱنْفِرُوا) . وقالَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ : (إِنَّ هٰذَا الْبَلَدَ حَرَّمَهُ ٱللهُ يَوْمِ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، فَهُو حَرَامٌ بِحُرْمَةِ ٱللهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، فَهُو حَرَامٌ بِحُرْمَةِ ٱللهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، لَا يُعْضَدُ لِأَحَدِ قَبْلِي ، وَلَمْ يُنْفِي عَنْ نَهَارٍ ، فَهُو حَرَامٌ بِحُرْمَةِ ٱللهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، لَا يُعْضَدُ شُوكُهُ ، وَلَا يُنَقِّرُ صَيْدُهُ ، وَلَا يَلْتَقِطُ لُقَطَتَهُ إِلَّا مَنْ عَرَّفَهَا ، وَلَا يُخْتَلَى خَلَاهُ ) . فقالَ الْعَبَّاسُ : يَا رَسُولَ ٱللهِ ، إِلَّا الْإِذْخِرَ ، فَإِنَّهُ لِقَيْنِهِمْ وَلِبُيُوتِهِمْ ، قَالَ : (إِلَّا الْإِذْخِرَ) . [ر : ١٥١٠]

# تراجم رجال

## ١ - على بن عبدالله

يمشهورمحدث على بن عبدالقدابن المدين رحمة الله عليه بين - ان كاتر جمه كتباب العلم، "باب الفهم في العلم" كيتحت آجكا (٣)-

#### ۲ – جرير

بيجرير بن عبدالحميدرهمة الله عليه بين ـ

#### ۳— منصور

بيمنصور بن معتمر سلمي كوقى رحمة الله عليه بيل _ان دونول حضرات كا تذكره كتباب العلم "باب من جعل لأهل العلم ....." كتحت گذر چكا( م) _

⁽۱) صحیح بخاری، کتاب الأدب، باب مایدعی الناس بآبائهم، عدیث کی مزید شرح کے لیے دیکھیے، کشف الباري، کتاب الأدب: ۹۱ - ۱۹۷ ، والأبواب والتر اجم للکاندهلوي: ۱۱۸/۲ .

⁽٢) قوله: "عن ابن عباس رضي الله عنهما": الحديث، مر تخريجه في الحج، باب لايحل القتال بمكة.

⁽٣) كشف البارى: ٢٩٧/٣.

⁽٤) كشف الباري: ٣/٨٦٨-٢٧٢.

#### ٤ – مجاهد

يم فسركير حفرت مجابدين جركى رحمة الله عليه بين -ان كحالات كتاب العلم، "باب الفهم في العلم" ك تحت بيان بو يك (۱) -

٥- طاؤس

بيطاوس بن كيسان يماني رحمة الله عليه بين (٢)_

٦- ابن عباس رضي الله عنهما

حفرت ابن عباس رضی الله عنهما کے حالات "بده الوحي" کی پہلی حدیث کے تحت آ چکے (۳)۔ باب کی چوتھی حدیث حفرت ابن عباس رضی الله عنهما کی ہے، اس حدیث کی شرح ماقبل میں مختلف مقامات پر گذر پکی ہے (۴)۔

## ترجمة الباب كساتهم مطابقت مديث

اس حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت میں کچھ غموض ہے، جس کو دور کرنے کے لیے مختلف حضرات نے درج ذیل اقوال ارشاد فرمائے ہیں:

علامه کرمانی رحمة الله علیه فرمات بین که ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت اس قول سے ہوسکتی ہے، "و إذا استنفر تم فانفروا" کیول که اس کا مطلب یہی ہے کہ حکام وولا قریک ساتھ بدعهدی نه کرواوران کی مخالفت نه کرو، وواس لیے کہ امام جب نفیر کا تھم دے تو تکلنا واجب ہے، چناں چہ یہی چیز اس امر کی بھی متقاضی ہے کہ بہد شمنی حرام ہو، "لأن إیجاب الوفاء بالحروج مستلزم لتحریم الغدر"(٥).

⁽١) كشف الباري: ٣٠٧/٣.

⁽٢) ان كما الت ك لي ويكهي ، كتاب الوضو ، باب من لم ير الوضو ، إلا من المخرجين .....

⁽٣) كشف الباري: ١/٤٣٥، نيزويكيي، كشف الباري: ٢٠٥/٢.

⁽٤) كشف الباري، كتاب الجهاد: ٥/١٥-٥٥، و:٧٤٧، و:٢٨/٢-. ٥٥.

⁽٥) شرح الكرماني: ١٤٨/١٣، وفتح الباري: ٢٨٤/٦، وعمدة القاري: ١٠٧/١٥.

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں کہ یاامام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہا کو یہاں نقل کر کے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ نبی اکرم سلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کرمہ میں لڑائی وجنگ کو حلال کر کے کوئی عبد شکن نہیں کی ، کیوں کہ بیتو تھم خداوندی سے تھا، اللہ تعالیٰ نے نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم کے لیے دن کے کچھ جھے میں لڑنے کو جائز قرار دیا تھا، اس لیے کوئی یہ نہ سمجھے کہ نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں لڑکر عبد شکنی کی ہے، اس کی وجہ سے ظاہر ہے، کیوں کہ اگر اجازت خداوندی نہ ہوتی تو نبی علیہ السلام کے لیے کرمہ میں لڑنا ہر گر جائز نہ ہوتا، چناں چے علامہ کر مانی لکھتے ہیں:

"أو أشار إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يغدر باستحلال القتال بمكة؛ بل كان بإحلال الله له ساعة، ولولا ذلك لما جاز له"(١). اور يجى رائ علامة مندهى رحمة الدعليه كيجى به (٢).

ترجمها ورحديث ابن عباس كى مناسبت بيان كرتے ہوئے ابن بطال فرماتے ہيں:

اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزوں کی حیثیت بندوں کے لیے بمز لہ عہو دومیثاق کے ہے، گویا اللہ تعالیٰ نے ان سے اس بات کا عہد لیا ہے کہ دہ ان محارم دمنہیات کا ارتکا بنیس کریں گے، چناں چہ جوشش ان کے خلاف ورزی کرے گا گویا اس نے ان عہو دکو پر انہیں کیا اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ کردہ وعد ہے کی خلاف ورزی کی اور عہو د کو پورانہ کرنے والا ، ان کی خلاف ورزی کرنے والا عا درین وعہد شکنوں میں سے ہے (س)۔

فضل کیا،خواہ کے نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مکہ مرمہ فتح کیا تواس کے باشندوں پراحسان وفضل کیا،خواہ مسلمان ہوں، یا منافقین اور بیات واضح ہے کہ ان میں منافقین بھی تھے، پھر آ ب علیہ السلام نے بیہ بات بتلائی کہ مکہ مرمہ قیا مت تک اللہ تعالی کی حرمت کے ساتھ حرام ہے اور بیا کہ وہاں کسی کے ساتھ قال حلال و جا ترنہیں،

⁽١) شرح الكرماسي: ١٤٩/١٣ وفتح الباري: ٢٨٤/٦ وعمدة القاري: ١٠٧/١٥.

⁽٢) صحيح البحاري بحاشية السندي: ٢٠٦/٢، دار المعرفة، بيروت.

⁽٣) شرح ابن بطال: ٩٧١/٥، ومثله عن العلامة الكنكوهي رحمه الله في اللامع (٣٢٩/٧)، حيث قال: "ومطابقته بالترجمة من حيث إنه قال في خطبته يومئذٍ: "فإن دمائكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا" فكان التعرض بشي، منها غدرا وهتكا لحرمة الله تعالىًّ.

جب معاملہ یہ ہے تو ان میں سے کسی کے ساتھ عہد شکنی جائز ودرست نہیں ،خواہ وہ نیک ہویا بد ، کیوں کہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم کا امان ومعافی ان سب کو عام اور شامل ہے (۱)۔

ابن المنير رحمة الله عليه فرمات بين:

ترجمة الباب کے ساتھ مطابقتِ حدیث اس طرح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی تصریح فرمائی ہے کہ مکہ مکرمہ میں جنگ وجدال حرام ہے، سوائے اس گھڑی ہے، جس کی اجازت خوداللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قال کے لیے دی، اس کی مرادیہ ہرگز نہیں کہ وہاں مؤمن صالح کو قل کرنا ہی حرام ہے، کیوں کہ اس سے ہرجگہ اور بقعہ متصف ہے کہ وہاں کی مؤمن کامل کے قل کی اجازت نہیں ہے، بلکہ مکہ مکرمہ کی سخصیص حرمت اس فاجر کے لیے ہے، جو قل کامستحق بھی ہوکہ اس کو مکہ میں بھی قل کرنا جائز نہیں، اس کی وجدوہ عہد ہے جس کے ماتھ اللہ تعالیٰ نے مکہ کو خاص کیا ہے کہ وہاں قال فاجر درست نہیں۔

اب اگر کوئی شخص کسی فاجر کو مکہ کے علاوہ کسی اور جگہ میں کوئی وعدہ دے، اس سے کوئی عہد کرے تو اس وعدے کو نافذ اور پورا کرنالازم ہے،اس کے خلاف کرناحرام ہے۔

اس طرح پہلی حدیث میں براور فاجر کے ساتھ عبد شکنی کرنے کا جوعموم ہے، اس میں قوت آ جائے گ اور دونوں کے ساتھ عبد شکنی کرناحرام شہرے گا(۲)۔

عافظابن مجررهمة الله علية فرمات بين:

اس بات کابھی احمال ہے کہ امام بھاری رحمۃ الله علیہ نے اس مدیث کو یہاں ذکر فرما کراس سبب کی طرف اشارہ کیا ہوجو فتح مکہ کا سبب بناتھا۔

چناں چوفتے مکہ کاسب بیہ واتھا کہ قریش نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف قبیلے بنوخزا عہ کے ساتھ عہد شکنی کی تھی، جب بنوخزا عہ اور بزو بر (جو قریش کے حلیف تھے) کے درمیان لڑائی ہوئی اور قریش نے بنو بکری مدد کی اور بنوخزا عہ پر دونوں (قریش و بنو بکر ) نے مل کر شب خون مارااوران کے بہت سے افراقتل کرڈالے،اس طررح قریش اور نبی علیہ السلام کے درمیان دس سال کے لیے جومعا بدہ صلح ہواتھا، اس کوقریش نے تو رڈالا۔

⁽١) شرح ابن بطال: ٣٧١/٥.

⁽٢) المتواري على تراجم أبواب البخاري: ٢٠٠.

اس نقض عہد کا انجام قریش کے لیے اس طرح ظاہر ہوا کہ سلمانوں نے ان پر شکر کشی کی اور مکہ مکر مہ فتح کے اور کہ مکر مہ فتح کے اور کہ اور کہ ملک کے اور کہ ملک کے اور کہ انہیں قوت وعزت، شان وشوکت کے بعد فلات وسکنت کا سامنا کرنا پڑا، یہاں تک کہ وہ اسلام قبول کرنے پر مجبور ہو گئے، حالا نکہ دل سے مسلمان ہونا چاہتے نہ تھے (1)۔

گویاامام بخاری رحمة الله علیه نے ترجمة الباب میں 'البر' کے ذریعے مسلمانوں کی طرف اور' الفاج' کے ذریعے بوخزاعہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے، کیوں کہ ان میں سے اکثر لوگ اس وقت مسلمان نہیں ہوئے تھے(۲)۔واللہ اعلم بالصواب

## براعت اختنام

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی عادت ہے کہ وہ ہر کتاب کے آخر میں کوئی لفظ اختتام پر دلالت کرنے کے لیے لاتے ہیں ،اس سے کتاب کے اختتام کے ساتھ ساتھ انسان کے خاتمے کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے کہ جس طرح یہ کتاب ختم ہوگئی اسی طرح تمہاری کتاب زندگی بھی ایک دن ختم ہوکر بند ہوجائے گی ،اس لیے غافل مت رہنا (۳)۔

یہاں براعت اخت میا خاتمہ کتاب پردلالت بقول حافظ ابن مجررحمہ اللہ کے اس جملے میں ہے، "فہو حرام بحرمة الله إلى يوم الفيامة " چنال چه يوم القيامة ميں انسان كے خاتمہ كی طرف بھى اشارہ ہے (٣) ۔ جب كه حضرت شنخ الحديث صاحب رحمة الله عليه نے ديگر كلمات وجمل سے براعت ثابت كى ہے۔ چنال چہ وہ فرماتے ہيں:

نفإذا استنفرتم فانفروا" مي براعت اختام كي طرف اشاره بـ

⁽۱) تفصیلی واقع کے لیے دیکھیے، کشف الباری، کتاب السمغازی، باب غزوة الفتح، ۶۹۰-۴۹۲ وسیر ۱۰۰ هشام، بد، متح مکة: ۲۹۳/۲.

٢١) فتح الباري: ٦/٥/٦، والأبواب والتراجم للكاندهلوي: ٢٠٩/١.

⁽٣) ويكهيم، كشف الباري، بدء الوحي: ٥٥٣/١.

⁽٤) فتح الباري: ١٣/١٣ ٥٠ كتاب التوحيد، باب قول الله تعالىٰ: ﴿ونضع الموازين ١٠٠٠﴾، رقم (٢٥٦٠).

- 🗗 "يوم القيامة" مين اس كى طرف ولالت بـ
- فظ"الإذخر" براعت پردال ہے،جوایک شم کی گھاس کے لیے مستعمل ہے،اس سے استدلال ہایں طور ہے کہ بعض طرق میں اس کے بعدان الفاظ کی زیادتی بھی مروی ہے،"فان کہ قبور هم"(۱) کہ"وہ ان کی قبروں کے لیے ہے۔'اس میں انسان کے خاتمہ لیعن قبر کا تذکرہ موجود ہے۔
  - 🕥 یابیکهاجائے گا کہ جہادسراسرند گرموت ہے کہ بیموت کو یادولا تاہے (۲)۔

والثداعكم بالصواب

# خلاصة كتاب فرض الخمس والجزية والموادعة

کتاب فرض الخمس والجزید میں کل 116 حدیثیں ہیں، جن میں سے 17 معلق اور 99 موصول ہیں، ان میں سے 67 مراستھ حدیثیں پہلے گذر پچی ہیں اور 49 حدیثیں ایک ہیں جن کوامام بخاری رحمة الله علیہ نے پہلی مرتبہ یہاں ذکر کیا ہے۔ پہلی مرتبہ ذکر کردہ احادیث میں 16 حدیثیں ایک ہیں کہ ان کی تخری امام مسلم رحمة الله علیہ نے نہیں کی ہے، گویا منفق علیہ حدیثیں 33 ہیں اور اس میں صحابہ وتا بعین وغیرہ کے 20 آٹار بھی ہیں۔

والله اعلم (١٣)

وهذا آخر ما أردنا إيراده هنا من شرح أحاديث كتاب الخمس والمجزية من صحيح البخاري، رحمه الله تعالى، للشيخ الإمام المحدث الجليل مليم الله هان ، حفظه الله ورعاه، ومتعنا الله بطول حياته بصحة وعافية.

⁽١) رواه ابن عبدالبر من رواية عبدالوارث .... انظر الاستذكار: ٢٣٦/٧، كتاب الجامع، باب ماجاء في تحريم المدينة، رقم (٦٧٣/٣/٤)، يُرُويكي الصحيح للبخاري، كتاب الجنائز، باب الإذخر والحشيش في القبر، رقم (١٣٤٩).

⁽٢) الأبواب والتراجم للكاندهلوي: ٢٠٩/١.

⁽٣) فتح الباري: ٢٨٥/٦.

وقد وقع الفراغ من تسويده، وإعادة النظر فيه، ثم تصحيح ملازم الطبع بيوم الثلثاء ٢٧ رمضان المبارك ١٤٣١ه الموافق ٧ سبتمبر ٢٠١٠م. والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وصلى الله على النبي الأمي وآله وصحبه وتابعيهم، وسلم عليه ما دامت الأرض والسموات.

رتبه وراجع نصوصه وعلق عليه حبيب الله محمد زكريا عضو قسم التحقيق والتصنيف والأستاذ بالجامعة الفاروقية، ووفقه الله تعالى لإتمام باقي الكتب كما يحبه ويرضاه وهو على كل شي، قدير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، ويليه إن شاء الله "كتاب بدء الخلق".



### مصادر ومراجع

### ١- القرآن الكريم

- ٢- الآحاد والمثاني، الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني،
   رحمه الله، المتوفى ٢٨٧ه، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ۳ الأبواب والتراجم لصحيح البخاري، شيخ الحديث مولانا محمد زكريا الكاندهلوي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٤٠٢ه/١٩٨٦م، ايچ ايم سعيد كمپنى، كراچى.
- ٤- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، إمام أبو حاتم محمد بن خبان بستي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤ ٣٥٥، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٥- أحكام القرآن، إمام أبو بكر أحمد بن علي رازي جصاص، رحمه الله تعالى،
   متوفى ٧٧٠ه، دار للكتاب العربي بيروت، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ٢٤٤ه.
- ٦- أحكام القرآن، الإمام أبو بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي، رحمه الله، المتوفى ٤٣ ٥ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ٤٣٤ه.
- ٧- أحكام القرآن، تبأليف جماعة من العلماء الربانيين، على ضوء ما أفاده حكيم الأمة أشرف عبي التهانوي، رحمه الله، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، الطبعة الأولى ١٤١٣ه. ٨- إحياء علوم الدين، إمام محمد بن محمد الغزالي، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٠٥ه، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٩- أخبار المدينة، الإمام أبو زيد عمر بن شبة النميري البصري، رحمه الله، المتوفى
   ٢٦٢ه، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٧ه.
- . ١- أخبار مكة في قديم الدهر وحديثه، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسحاق المكي

الفاكهي، رحمه الله، المتوفى ٢٧٢ه، دار خضر، بيروت ١٤١٤، الطبعة الثانية.

۱۱ - إرشاد الساري شرح صحيح البخازي، أبو العباس شهاب الدين أحمد القسطلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٢٣ه، المطبعة الكبرى الأميرية، مصر، طبع سادس ١٣٠٤ه.

۱۲ - الأسامي والكني، الإمام أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني، رحمه الله، المتوفى ٢٤١ه، مكتبة دار الأقصى، الكويت، الطبعة الاولى ٢٤١ه.

١٣ - الاستذكار الجامع لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار .....، أبو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٣ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.

15- الإستيعاب في أسماء الأصحاب (بهامش الإصابة)، أبو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٥٣ه، دار الفكر، بيروت، ومطبوع في مجلدين، الطبعة الأولى، ٢٣٣ه.

١٥ - أسد الخابة في معرفة الصحابة، عز الدين أبو الحسين علي بن محمد الجزري
 المعروف بابن الأثير، رحمه الله تعالى، المتوفى ٣٣٠ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٦٠ الأسماء المبهمة، الخطيب البغدادي، رحمه الله، المتوفى ٣٤٦٣ه.

١٧ - الأشباه والنظائر مع شرحه للحموي، العلامة زين الدين بن إبراهيم المعروف بابن نجيم الحنفي، رحمه الله، المتوفى ٩٧٠ه، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي.

۱۸ - أعلام الحديث، إمام أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٨٨ه، مركز إحياء التراث الإسلامي، جامعة أم القرى، مكة مكرمة.

١٩ - إعلاء السندن، علامه ظفر أحمد عثماني، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٩٤ه، إدارة القرآن، كراچي.

٢٠ الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع، للإمام محمد بن أحمد الشربيني الخطيب،
 رحمه الله، المتوفى ٩٧٧ه، دار الفكر، بيروت ١٤١٥ه.

٢١ - إكسال تهذيب الكمال، العلامة الهمام علاء الدين مغلطاي بن قليج الحنفي،
 رحمه الله، المتوفى ٢٦٤ه، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، الطبعة الأولى ٢٤٢٢ه.

٢٢ - الإكمال في رفع الارتياب عن المؤتلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب،
 الأمير الحافظ ابن ماكولا، رحمه الله، المتوفى ٤٧٥ه، دائرة المعارف العثمانية، الهند.

٢٣ - إكمال المعلم شرح صحيح مسلم، العلامة القاضي أبو الفضل عياض اليحصبي، رحمه الله، المتوفى ٤٤ ٥ه.

٢٤ إكمال إكمال المعلم شرح صحيح مسلم، أبو عبد الله محمد بن خلفة الوشناني
 الأبي المالكي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٢٧ هـ، أو ٨٢٨ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

☆- الأم (انظر كتاب الأم).

۲۵ – الأنساب، أبو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني، رحمه الله تعالى، متوفى ۲۲ ه، دار الجنان، بيروت، طبع اول ۲۸۸ ه/۱۹۸۸م.

٢٦ أوجز المسالك إلى مؤطا مالك، شيخ الحديث حضرت مولانا زكريا كاندهلوي،
 رحمه الله، متوفى ٢٠٤١ه، مطابق ١٩٨٢م، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٤ه.

۲۷- البحر الرائق شرح كنز الدقائق، العلامة ابن نجيم المصري الحنفي، رحمه الله،
 المتوفى ۹۷۰ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

٣٨ - بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ملك العلماء علاء الدين أبو بكر بن مسعود الكاساني، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٨٧ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٩ بداية المجتهد، علامه قاضي أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي،
 متوفى ٥٩٥ه، مصر طبع خاص، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ٢٤٤ه.

. ٣- البداية والنهاية، حافظ عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن عمر المعروف بابن كثير، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٧٤ه، مكتبة المعارف بيروت، طبع ثاني ١٩٧٧م.

٣١- البيدر السياري حياشية فيض الباري، حضرت مولانا بدر عالم ميرتهي صاحب،

رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٨٥ه، رباني بك دُّپو، دهلي، ١٩٨٠م.

٣٦- بـ فـل الممجهـود فـي حل أبي داود، علامه خليل احمد سهار نبوري، رحمه الله تعالى، متـوفـي ١٣٤٦هـ، مطبعة نـدوـة العلماء لكهنؤ ١٣٩٣هـ/١٩٧٣م، ومركز الشيخ أبي الحسن الندوي، يو بي، الهند، الطبعة الأولى ٤٢٧هـ.

٣٣- البناية شرح الهداية، العلامة بدر الدين عيني محمود بن أحمد، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٥٨ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ه.

۳۶ - تماج العروس من جواهر القاموس، أبو الفيض سيد محمد بن محمد المعروف بالمرتضى الزبيدي، رحمه الله تعالى، متوفى ۲۰۵ ه، دار مكتبة الحياة، بيروت، ودار الهداية. المرتضى الزبيدي، الروبازاركراجي.

٣٦- تـاريخ الأمم والملوك (تاريخ الطبري)، الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، رحمه الله، المتوفى ٣٢ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٢٦هـ.

٣٧- تباريخ ببغداد أو مدينة السلام، حيافظ أحمد بن على المعروف بالخطيب البغدادي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٦ه، دارالكتاب العربي، بيروت.

기(یخ الطبري (انظر تاریخ الأمم والملوك).

٣٨- تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي، المتوفى ٢٨٠ه، عن أبي زكريا يحيى بن معين، المتوفى ٢٢٣ه، دارالمامون للتراث، ٤٠٠ه.

٣٩- التاريخ الصغير، أمير المؤمنين في الحديث محمد بن إسماعيل البخاري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٥٦ه، دار المعرفة، بيروت.

٤٠ التاريخ الكبير، أمير المؤمنين في الحديث محمد بن اسماعيل البخاري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٥٦ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٤ - تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل، أبو القاسم علي
 بن الحسن ابن هبة الله الشافعي، رحمه الله، المتوفى ٧١ه، دار الفكر، بيروت ١٩٩٥م.

۳۲ - تحفه اثناعشریه (فاری)، شاه عبد العزیز محدث د بلوی، رحمه الله، متوفی ۱۲۳۹هه سهیل اکیدی، لا بحور، پاکستان به

27 - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف، أبو الحجاج جمال الدين يوسف بن عبد الرحمن المزي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٢ه، المكتب الإسلامي بيروت، طبع دوم ١٤٠٣ه.

25- تحفة الباري، شيخ الإسلام زكريا بن محمد الأنصاري، رحمه الله، المتوفى ٢٦ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٥ه.

٥٤ - تدريب الراوي بشرح تقريب النواوي، حافظ جلال الدين عبد الرحمن سيوطي،
 رحمه الله تعالى، متوفى ٩١١ه، المكتبة العلمية، مدينة منورة.

٣٤ - تذكرة الحفاظ، حافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد بن عثمان الذهبي،
 رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨ه، دائرة المعارف العثمانية، الهند.

٤٧ - التصريح بما تواتر في نزول المسيح، إمام العصر، المحدث الكبير محمد أنور شاه الكشميري، رحمه الله، المتوفى ١٣٥٢ه، مكتبة دار العلوم كراتشي.

الكنوي، رحمه الله، المتوفى ١٣٠٤ه، قديمي كتب خانه، كراتشي.

9 ع - تعليقات الخطيب على الفتح المطبوع مع فتح الباري، محب الدين الخطيب، رحمه الله.

٥ - تعليقات على بذل المجهود، شيخ الحديث محمد زكريا كاندهلوي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٤٠٢ هـ، المكتبة التجارية، ندورة العلماء لكهنؤ، الطبعة الثالثة ١٣٩٣ هـ/١٩٧٩ م، ومركز الشيخ أبي الحسن الندوي، الهند.

١٥ - تعليقات على تحرير تقريب التهذيب الدكتور بشار عواد معروف والشيخ شعيب
 ارنؤوط، حفظهما الله، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.

٥٠ تعليقات على تهذيب التهذيب، المطبوع بذيل تهذيب التهذيب.

• ٥٣ - تعليقات على تهذيب الكمال، دكتور بشار عواد معروف، حفظه الله تعالى، مؤسسة الرسالة، طبع أول ١٤١٣ه.

٤٥- تعليقات على الكاشف للذهبي، شيخ محمد عوامة / شيخ أحمد محمد نمر الخطيب حفظهما الله، مؤسسة دار القبلة / مؤسسة علوم القرآن، الطبعة الأولى ١٤١٣.

٥٥- تعليقات على الكوكب الدري، مولانا شيخ الحديث محمد زكريا الكاندهلوي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٤٠٢ه.

٥٦ تعليقات على لامع الدراري، شيخ الحديث مولانا محمد زكريا صاحب، رحمه
 الله تعالى، متوفى ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م، مكتبه امداديه، مكه مكرمه.

٥٧ - تعليقات على المصنف، الشيخ محمد عوامه، حفظه الله ورعاه، إدارة القران والعلوم الإسلامية، كراتشي، الطبعة الثانية، ١٤٢٨ه.

٥٨ - تعليقات على المعجم الكبير، حمدي عبد المجيد السلفي، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية.

٩٥ -- تعليق التعليق، حافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر، رحمه الله تعالى،
 متوفى ٥٦ ٨ه، المكتب الإسلامي، ودار عمار، والمكتبة الأثرية، لاهور، باكستان.

٦٠ تفسير آيات الأحكام من القرآن، الشيخ محمد على الصابوني، حفظه الله
 ورعاه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٥ه.

١٦- تفسير البغوي المسمى بمعالم التنزيل، الإمام ابو محمد الحسين بن مسعود البغوى، رحمه الله، المتوفى ١٦ ٥ه، دار المعرفة، بيروت.

٦٢ تفسير البيضاوي مع حاشية الشهاب، الإمام أبو سعيد عبد الله بن عمر
 البيضاوي، رحمه الله، المتوفى ٦٨١ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٧ه.

☆- تفسير الثعلبي (انظر الكشف والبيان).

٦٣- تفسير السمرقندي المسمى بحر العلوم، الإمام الفقيه نصر بن محمد أبو الليث

السمرقندي، رحمه الله، المتوفى ٣٧٥ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

المتوفى ٤٨٩ه، دار الوطن، الرياض، ١٨٨ه.

75- تفسير الطبري (جامع البيان)، إمام محمد بن جرير الطبري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٠ هـ، دار المعرفة، بيروت.

70- تفسير القرآن العظيم، حافظ أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر ابن كثير دمشقى، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٧٤ه، دار إحياء الكتب العربية.

77- تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)، إمام أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٧١ه، دار الفكر، بيروت.

٦٧- التفسير الكبير (تفسير الرازي أو مفاتيح الغيب)، الإمام أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر الرازي، رحمه الله، المتوفى ٦٠٦ه، مكتب الإعلام الإسلامي، إيران.

7۸-تفسير المنار، السيد الإمام محمد رشيد رضا المصري، رحمه الله، المتوفى ١٩٣٥م، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٦ه.

9 - تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، أبو البركات عبد الله بن أحمد النسفي، رحمه الله، المتوفى ٧١٠هـ، المكتبة العلمية، لاهور، باكستان.

. ٧٠ - تـقـريب التهذيب، حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٥٢ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٣ه.

٧١- تـقريرات الرافعي المسماة: التحرير المختار لرد المحتار، الإمام العلامة عبد القادر بن مصطفى البيساري الرافعي الحنفي، رحمه الله، المتوفى ١٣٦٣ه، مكتبه رشيديه، كرائغه.

التقرير والتحبير في علم الأصول، الجامع بين اصطلاحي الحنفية والشافعية، ابن
 أمير الحاج رحمه الله، المتوفى ٨٧٩ه، دار الفكر، نيروب، الطبعة الأولى، ١٤١٧ه.

٧٣ - تكملة فتح الملهم، مولانا مفتي محمد تقي عثماني صاحب مدظارم، مكتبه

دارالعلوم كراچي، ودار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ٢٦ ١٤٢هـ.

٧٤ التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، حافظ ابن حجر عسقلاني،
 رحمه الله، متوفى ٢٥٨ه، دار نشر الكتب الإسلامية، لاهور، ودار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٩ه.

۷۵ - تمد عنص المستدرك (مع المستدرك)، حافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٨ ٧ه، دار الفكر، بيروت.

٧٦- التمهيد لما في المؤطا من المعاني والأسانيد، حافظ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد البر مالكي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٦٣ه، المكتبة التجارية، مكة المكرمة.

٧٧- تسزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعة، الإمام أبو الحسن عملي بن محمد بن عراق الكناني، رحمه الله تعالى، المتوفى ٩٦٣ه، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠١ه.

٧٨- تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، المنسوب إلى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، المتوفى ٦٨ هـ، حمد بن يعقوب الفيروز آبادي، رحمه الله، المتوفى ١٧ ٨ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

٧٩- توضيح المشتبه، حافظ شمس الدين ذهبي، رحمه الله، متوفى ٧٤٨ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ٧٤٢ه.

٠٨٠ ته ذيب الأسماء واللغات، إمام محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٧٦ه، إدارة الطباعة المنيرية.

٨١- تهذيب تاريخ دمشق الكبير، الإماه الحافظ أبو القاسم علي المعروف بابن عساكر الشافعي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٧٥ه، دار المسيرة، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩ه.

٨٢- تهذيب التهذيب، حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٥٨ه، دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد دكن، ١٣٢٥ه.

٨٣- تهذيب سنبن أسى داود، الإمام ابن قيم الجوزية، رحمه الله، المتوفى ٥١ه،

مطبعة أنصار السنة المحمدية، ١٣٦٧ه.

٤ ٨- تهـذيب الكمال، حافظ جمال الدين أبو انحجاج يوسف بن عبد الرحمن مزى،
 رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٢ه، مؤسسة الرسالة، طبع أول، ١٤١٣ه.

۸۵- الثقات (كتاب الثقات)، حافظ أبو حاتم محمد بن حبان بستى، رحمه الله تعالى، متوفى ۲۵۶ه، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ۱۳۹۳ه.

٨٦ - جامع الأصول من حديث الرسول، علامه مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن الأثير الجزري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٠٦ه، دارالفكر، بيروت.

☆ - جامع البيان (ديكهئے، تفسير الطبري).

۸۷ جامع الترمذي (سنن ترمذي)، إمام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، رحمه الله تعالى، متوفى ۲۷۹ه، ايج ايم سعيد كمپنى، كراچي/ دار إحياء التراث العربي.

٨٨- المحامع الصغير من أحاديث البشير النذير، الإمام جلال الدين السيوطي، رحمه الله، المتوفى ١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي).

٨٩- جـامع المسانيد والسنن، الإمام المحدث إسماعيل بن عمر ابن كثير الدمشقي، رحمه الله، المتوفى ٧٤٤ه، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٣ه.

٩ - النجرح والتعديل، الإمام الحافظ عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٣٢٧ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ/٢٠٠٢م.

٩١- الجمع بين انصحيحين: البخاري ومسلم، الإمام محمد بن الفتوح الحميدي، رسم الله، المنوفي ١٤٢٣ه.

٩٢ علم المحوامع (المجامع الكبير والجامع الصغير وزوائده) الإمام جلال الدين السبوطي، رحمه الله، لمتوفي ٩١١هـ، دار الكتب العنمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.

٩٣ - جيمهره أنساب العرب، أبو محما، على بن أحما، بن سعيد بن حزم الأندلسم،

رحمه الله، المتوفي٥٦ه، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٤ه، الطبعة الثالتة.

٩٤ - الحبوهر النقي في الردعلى البيهقي، المطبوع في ذيل الننن الكبرى، العلامة علاء الدين الشهير بابن التركماني، رحمه الله، المتوفى ٧٤٥ه، نشر السنة، ملتان، باكستان.
☆ - حاشية ابن عابدين (انظر رد المحتار).

90- حاشية الجمل على الجلالين (الفتوحات الإلهية)، الإمام العلام سيمان الجمل، رحمه الله تعالى، المتوفى ٢٠٤ه، قديمي.

97 - حياشية الدسوقي على الشرح الكبير، الإمام العلامة محمد بن أحمد الدسوقي المالكي، رحمه الله، المتوفى ١٢٣٠ه، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، ١٤٢٤.

9٧ - حاشية سبط ابن العجمي على الكاشف، إمام برهان الدين إبراهيم بن محمد سبط ابن العجمي الحلبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٤١ه، شركة دار القبلة / مؤسسة علوم القرآن.

٩٨ - حاشية السندي على البخاري، إمام أبو الحسن نور الدين محمد بن عبد الهادي السندي، رحمه الله تعالى، متوفى ١١٣٨ ه، دار المعرفة، بيروت.

99- حاشية السندي على مسلم، المطبوع مع صحيح مسلم، الإمام أبو الحسن السندي، رحمه الله، متوفى ١١٣٨ه، قديمي كتب خانه، كراتشي.

١٠٠ حاشية السهارنفوري، المطبوع مع صحيح البخاري، مولانا أحمد علي السهارنفوري، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٢٩٧ه، طبع قديمي.

١٠١- حاشية الشهاب المسماة: عناية القاضي وكفاية الراضي، على البيضاوي، القاضي شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي رحمه الله، المتوفى ١٠٦٩ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٠٢ الحاوي في سيرة الإمام الطحاوي، المطبوع مع شرح معاني الآثار، إمام أهل
 السنة العلامة محمد زاهد الكوثرى، رحمه الله.

١٠٣- الخصائص الكبري، الإمام جلال الدين السيوطي، رحمه الله تعالى، ١١٩هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت.

۱۰۶ - خصائل نبوی شرح شمائل ترمذی (اردو) شیخ الحدیث محمد زکریا کاندهلوی رحمه الله، متوفی ۱۶۰۲ه.

٥٠١- خـ الله الخزرجي (خـ الاصة تـ ذهيب تهذيب الكمال)، علامه صفي الدين
 خزرجي، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٢٣ه كـ بعد، مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب.

۲۰۱- دائره معارف اسلاميه (اردو)، اساتذه جامعه پنجاب، دانش گاه پنجاب، لا بهور نقش ثانی ۱۹۸۰م-

۱۰۷ – الدر المختار، علامة علاء الدين محمد بن علي بن محمد الحصكفي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٠٨٨ه، مكتبة عارفين، پاكستان چوك، كراچي.

١٠٨ - دلائل النبوة، الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، رحمه الله
 تعالى، متوفى ٤٥٨ه، مكتبه أثرية، لاهور.

١٠٩ - الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج، أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر جلال
 الدين السيوطي، رحمه الله، المتوفى ١١٩ه، إدارة القرآن كراتشي، الطبعة الأولى، ١٤١٢ه.

١١٠ ديوان الحماسة (المحشى)، أبو تمام حبيب بن أوس الطائي، رحمه الله،
 المتوفى ٢٠٢ه، دار الحديث ملتان، باكستان.

۱۱۱- ذخائر المواريت في الدلالة على مواضع الحديث، العلامة عبد الغني بن إسماعيل بن عبد الغني النابلسي، رحمه الله تعالى، متوفى ۱۲۶۳ه، دار المعرفة، بيروت.

۱۱۲ - رد الـمـحتار، علامه محمد أمين بن عمر بن عبدالعزيز عابدين شامي، رحمه الله تعالى، متوفى ۱۲۵۲ه، مكتبة رشيديه، كوئته.

١١٣ - رسانة شرح تراجم أبواب البخاري، (مطبوعه مع صحيح البخاري)، حضرت مولانا شاه ولي الله، رحمه الله تعالى، متوفى ١٧٦ه، قديمي.

١١٤ - رفع الحاجب عن مختصر ابن الحاجب، تاج الدين أبو النصر عبد الوهاب بن
 على السبكي، رحمه الله، المتوفى ٧٧١ه، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٤١ه.

☆ - روائع البيان (انظر تفسير آيات الأحكام).

۱۱۵ روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، أبو الفضل شهاب الدين سيد محمود آلوسي بغدادي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٢٧٠هـ، مكتبه إمداديه، ملتان.

١٦ - الروض الأنف في تفسير أحاديث السيرة النبوية لابن هشام، الإمام المحدث أبو القاسم عبد الرحمن السهيلي، رحمه الله، المتوفى ٨٠٥ه، عبد التواب اكيدمي، ملتان.

١١٧ - زاد المعاد من هدي خير العباد، حافظ شمس الدين أبو عبدالله بن أبي بكر المعروف بابن القيم، رحمه الله تعالى، متوفى ١٥٧ه، مؤسسة الرسالة.

١١٨ - سبل السلام شرح بلوغ المرام، السيد الإمام محمد بن إسماعيل الصنعاني
 المعروف بالأمير، رحمه الله، المتوفى ١١٨٢ه، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الخامسة.

۱۱۹ - سنن ابن ماجه، إمام أبو عبد الله محمد بن ماجه، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٧٣ ه، قديمي/ دار الكتاب المصري، قاهره.

۰۱۲۰ سنىن أبى داود، إمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، رحمه الله تعالى، متوفى ۲۷۵ه، ايچ ايم سعيد كمپني / دار إحيا، السنة النبوية.

١٢١ - سنن الدارقطني، حافظ أبو الحسن على بن عمر الدار قطني، رحمه الله
 تعالى، متوفى ٣٨٥ه، دار نشر الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ٤٢٤ هـ/٢٠٠٢م.

۱۲۲ - سنن الدارمي، إمام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، رحمه الله تعالى، متوفى ۲۵۵ه، قديمي.

۱۲۳ - سنن سعيد بن منصور، الإمام الحافظ سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني المكي، رحمه الله، المتوفى ۲۲۷ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٢٤ - السنن الصغرى للنسائي، إمام أبو عبد الرحمن بن شعيب النسائي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٠٣ه، قديمي/ دارالسلام رياض.

١٢٥ - السنن الكبرى للنسائي، إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، رحمه

الله تعالى، متوفى ٣٠٣ه، نشر السنة، ملتان.

۱۲٦ - السنن الكبرى للبيهقي، إمام حافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٨ ٤ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

۱۲۷ - سير أعلام النبلاء، حافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨ه، مؤسسة الرسالة.

☆ – السير الكبير (انظر كتاب السير الكبير).

١٢٨ – السيرـة الحلبية (أنسان العيون)، علامه علي بن برهان الدين الحلبي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٠٤٤ ه، المكتبة الإسلامية، بيروت.

١٢٩ - السيرة النبوية، الإمام أبو منحمد عبد الملك بن هشام المعافري، رحمه الله
 تعالى، متوفى ٢١٣ه، مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر، ١٣٥٥ه، والمكتبة العلمية، بيروت.

١٣٠- شرح علل الترمذي، الإمام الحافظ ابن رجب الحنبلي، رحمه الله، المتوفى

٥٩٧٨.

١٣١- الشرح الكبير، للإمام الدردير المالكي، رحمه الله، المتوفى ١٢٠١ه، المطبوع من حيث المتن مع حاشية الدسوقي، رحمه الله، دار الكتب العلمية، بيروت.

۱۳۲ - شرح التوضيح (التلويح)، العلامة سعد الدين التفتاز اني الشافعي، رحمه الله، المتوفى ۷۹۳ مير محمد كتب خانه، كراچي.

۱۳۳ - شرح ابن بطال، امام أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك المعروف بابن بطال، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٤٩هـ، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.

١٣٤ - شرح الزرقاني على المؤطأ، شيخ محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المصري، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٢ ه، دار الفكر، بيروت.

١٣٥ - شرح السنة، الإمام المحدث أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي، رحمه الله ١٦٥ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٤ه. 차-- شرح الطيبي (ديكهئي، الكاشف عن حقائق السنن).

۱۳۹- شرح سنن ابن ماجه المسمى به إنجاح الحاجة، الشيخ عبد الغني المجددي الدهلوي، رحمه الله، المتوفى ۱۲۹ه، والمسمى به مصباح الرجاجة، الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، رحمه الله، المتوفى ۹۱۱ه، وتعليقات لفخر الحسن المحدث الكنگوهي، رحمه الله، قديمي كتب خانه، كراتشي.

الله المتوفى الكبير الكبير الإمام محمد بن أحمد السرخسي، رحمه الله المتوفى ١٣٧ مرحمه الله المتوفى ٩٠ هـ دار الكتب العلمية ، بيروت .

🖈 - شرح الشفاء (انظر: نسيم الرياض).

🖈 شرح القسطلاني (ديكهيے، إرشاد الساري).

۱۳۸ - شرح الكرماني (الكواكب الدراري) علامه شمس الدين محمد بن يوسف بن على الكرماني، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٨٦ه، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

١٣٩ - شرح مشكل الآثار، الإمام المحدث أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، رحمه الله، المتوفى ٣٢١ه، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ٤٢٧ه.

١٤٠ شرح معانى الأثار، الإمام المحدث أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، رحمه الله، المتوفى ٣٢١ه، مير محمد، آرام باغ، كراچى.

المجموع). شرح المهذب (ديكهيه، المجموع).

۱٤۱ شرح النقاية الإمام علي بن محمد سلطان القاري الحنفي ، حمه الته المتوفى ١٤١ شرح النقاية ، حمه الته المتوفى ١٤١ هـ ا يج ايم سعيد كمپنى ، كراچى .

١٤٢ شرح النووي على صحيح مسلم، إمام أبو زكريا يحيى بن شرف النووي،
 رحمه الله تعالى، المتوفى ٦٧٦ه، قديمي.

١٤٣ - الشفاء بتعريف حقوق المصطفى، للإمام القاضي عياض المالكني اليحصبي، رحمه الله، المتوفى ٤٤ ده، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ٢٢ ١٤٨ه.

١٤٥ - الصحاح (قاموس عربي - عربي)، الإمام إسماعبل بن حماد الجوهري،
 رحمه الله، المتوفى ٣٩٣ه، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٨ه.

187 - الصحيح للبخاري، إمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، رحمه الله تعالى، المتوفى ٢٥٢ه، قديمي كتب خانه، كراچي / دار السلام، رياض، الطبعة الأولى، ١٤١٧ه.

۱٤۷ - الصحيح لمسلم، إمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٦١ه، قديمي كتب خانه، كراچي / دار السلام، رياض.

☆- الضعفاء الكبير (انظر كتاب الضعفاء الكبير).

۱ ۲۸ - الطبقات الكبرى، الإمام أبو محمد بن سعد، رحمه الله، المتوفى ٢٣٠ه، دار صادر بيروت.

١٤٩ - طرح التشريب في شرح التقريب، إمام زين الدين، أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي، المتوفى ٢٦٨ه، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة مكرمة.

١٥٠ العلل الواردة في الأحاديث النبوية، الشيخ الإمام أبو الحسن علي بن عمر الدار
 قطني، رحمه الله، المتوفى ٣٨٥ه، دار طيبة، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.

١٥١ - العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، الإمام عبد الرحمن ابن الجوزي، رحمه الله، المتوفى، ٩٧٠ه.

١٥٢ - عمدة القاري، الإمام بدر الدين أبو محمد بن محمود أحمد العيني، رحمه الله
 تعالى، متوفى ٥٥٨ه، إدارة الطباعة المنيرية.

١٥٣ - غريب الحديث، الإمام أحمد بن محمد الخطابي البستى، رحمه الله، المتوفى
 ٣٨٨ه، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، ٢٠٤١ه.

## ۱۵۴-الفاروق،مولا ناشلى نعمانى، دارالا شاعت، كراچى _

۱۵۵ - فتاوى قاضي خان بهامش الفتاوى الهندية (العالمكيرية)، الإمام فخر الدين حسن بن منصور الفرغاني، رحمه الله تعالى، المتوفى ٩٢ه، نوراني كتب خانه پشاور.

١٥٦ - الفتاوي الهندية (العالمكيرية)، العلامة الإمام الشيخ نظام وجماعة من علماء الهند، نوراني كتب خانه، پشاور.

۱۵۷ - فتح الباري شرح صحيح البخاري، الإمام زين الدين عبد الرحمن بن أحمد ابن رجب الحنبلي، رحمه الله، المتوفى ۷۹۵ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ۱٤۲۷ه. مد الحنبلي، رحمه الله مد الباري، حافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ۲۵۸ه، دار الفكر، بيروت.

۱۵۹ - فتح الملهم، شيخ الإسلام علامه شبير أحمد عثماني، رحمه الله، متوفى ١٣٦٩ ه، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

١٦٠ فتح القدير (تفسير) الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، الإمام
 محمد بن علي الشوكاني، رحمه الله، المتوفى ١٢٥٠ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

۱۲۱ - فتح الـقـديـر، إمـام كمال الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الهمام، رحمه الله تعالى، متوفى ۲۱ هم، مكتبه رشيديه، كوئثه.

١٦٢ - فتوح البلدان، الإمام المجغرافي أحمد بن يحيى بن جابر بن داود البلاذُري، رحمه الله، المتوفى ٢٧٩ه، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٣ه.

۱۶۳ - الفردوس بمأثور الخطاب، أبو شجاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه الديلمي الهمذاني، المقلب بـ إلكيا، رحمه الله، المتوفى ٥٠٠ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٦٤ - الفقه الحنفي وأدلته، الشيخ أسعد محمد سعيد الصاغر جي، حفظه الله، دار الكلم الطيب، بيروت، الطبععة الثالثة، ٢٤٢٤ه.

١٦٥ – فيض الباري، إمام العصر علامه أنور شاه كشميري، رحمه الله تعالى، متوفى

١٣٥٢ه، مطبعة دار المامون، الطبعة الأولى.

١٦٦- فيض القدير شرح الجامع الصغير، العلامة محمد عبد الرؤوف المناوي، رحمه الله، المتوفى ٣١٤٢٧.

۱۶۷ - القاموس الوحيد، مولانا وحيد الزمان بن مسيح الزمان قاسمي كيرانوي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٤١٥ه/٩٩٥م، إداره اسلاميات، لاهور _ كراچي.

١٦٨ - قواعد في علوم الحديث، العلامة المحقق ظفر أحمد العثماني، رحمه الله
 تعالى، المتوفى ١٣٩٤ه، إدارة القرآن، كراچى.

۱٦٩ - الكاشف، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨ه، شركة دار القبلة / مؤسسة علوم القرآن، طبع أول ١٤١٣ه.

. ١٧٠ - الكاشف عن حقائق السنن، (شرح الطيبي) إمام شرف الدين حسين بن محمد بن عبد الله الطيبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٣ هم، إدارة القرآن، كراچى.

١٧١- الكامل في التاريخ، علامه أبو الحسن عز الدين علي بن محمد ابن الأثير الجوزي، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٣٠ه، دار الكتب العربي، بيروت.

۱۷۲ - الكامل في ضعفاء الرجال، إمام حافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي جرجاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٢٥ه، دار الفكر، بيروت.

소- كتاب أخبار المدينة (أنظر: أخبار المدينة).

☆ - كتاب أخبار مكة (انظر: أخبار مكة).

* - 조기 - الأسماء المبهمة (انظر: الأسماء المبهمة).

۱۷۳ - كتاب الأم (اللم)، إمام محمد بن ادريس الشافعي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٧٥ - كتاب الأم (اللمعرفة، بيروت، طبع ١٣٩٣هـ/١٩٧٣م.

۱۷۶ - كتاب الأموال، الإمام حميد بن مخلد بن قتيبة ابن زنجويه، رحمه الله، المتوفى ٢٥١ه، مركز فيصل للبحوث.

١٧٥ - كتاب الأموال، الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي الأزدي، رحمه الله، المتوفى ٢٢٤ه، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٨ه.

۱۷٦ - كتاب الخراج، الإمام أبو يوسف يعقوب القاضي، رحمه الله، المتوفى ١٨٦ه.
۱۷۷ - كتاب الخراج، الإمام يحيى بن آدم القرشي، رحمه الله، المتوفى ٢٠٣ه، المكتبة العلمية، لاهور، باكستان، الطبعة الاولى، ١٩٧٤م.

۱۷۸ - كتاب السير الكبير، الإمام محمد بن الحسن الشيباني، رحمه الله، المتوفى ١٨٩ ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

۱۷۹ - كتاب السنة، الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني، رحمه الله، المتوفى ۲۸۷ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٨٠ - كتاب الضعفاء الكبير، أبو حعفر محمد بن عمر بن موسى بن حماد العقيلي
 المكي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٢٢ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

۱۸۱ - كتاب العين، الإمام أبو عبد الرحمن خليل بن أحمد الفراهيدي، رحمه الله، المتوفى ١٧٠ه، دار ومكتبة الهلال.

١٨٢ - كتاب المبسوط، الإمام شمس الأئمة أبو بكر محمد بن أبي سهل السرخسي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٤٨٣ه، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٩٨ه.

۱۸۳ - كتاب المجروحين من المحدثين، الإمام محمد بن حبان البستي، رحمه الله، المتوفى ٤ ٣٥، دار الصميعي، الرياض، الطبعة الأولى، ٢٠٠ه.

١٨٤ - كتاب المغازي، الإمام محمد بن عمر الواقدي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٢٠٧ه، مؤسسة الأعلمي، بيروت.

۱۸٥ - كتاب الميسر في شرح مصابيح السنة، الإمام أبو عبد الله الحسن التوربشتي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٢٦١ه، مكتبة مصطفى نزار الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ٢٦٢ه. - حمه الله تعالى، المتوفى ٢٦١ه، مكتبة مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ٢٦١ ه. - الكتب الستة (موسوعة المحديث الشريف) بإشراف ومراجعة فضيلة الشيخ

صالح بن عبد العزيز آل الشيخ، دار السلام، الرياض.

۱۸۷ - الكاشف عن حقائق غوامض التنزيل .....، الإمام جار الله محمود بن عمر الزمخشري، المتوفى ۲۸ ه، دارالكتاب العربي، بيروت، لبنان.

۱۸۸ - كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة، الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيشمي ، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ٤٠٤هـ.

۱۸۹ - كشف الباري، شيخ الحديث حضرت مولانا سليم الله خان صاحب مدظلهم، مكتبه فاروقيه، كراجي.

• ٩ ٩ - كشف المخفاء ومزيل الإلباس، شيخ إسماعيل بن محمد عجلوني، رحمه الله تعالى، متوفى ١٦٢ ه، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

۱۹۱- كشف المشكل من حديث الصحيحين، الإمام عبد الرحمن ابن الجوزي، رحمه الله، المتوفى ۹۷ه، دار الوطن، الرياض، ۱۶۱۸ه.

١٩٢- الكشف والبيان، المعروف بـ (تفسير التعلبي)، الإمام العلامة أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم، رحمه الله، المتوفى ٤٢٨ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٥ه.

١٩٣ - كنز العمال، علامه علاء الدين على المتقي بن حسام الدين الهندي، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٧٥ه، مكتبة التراث الإسلامي، حلب.

١٩٤ - الكوثر الجاري إلى رياض أحاديث البخاري، الإمام أحمد بن إسماعيل الكوراني الحنفي، رحمه الله، المتوفى ٨٩٣ه، دار إحياء التراث العربي بيروت، الطبعة الأولى، ٢٩٩هـ.

۱۹۵- الكوكب الدري، حضرت مولانا رشيد احمد گنگوهي، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٢٣ ، إدارة القرآن، كراچى.

🛠 – الكواكب الدراري (ديكهيه، شرح الكرماني).

١٩٦- لامع الدراري، حضرت مولانا رشيد احمد كنگوهي، رحمه الله تعالى،

متوفى ١٣٢٣ هـ، مكتبه إمداديه، مكة مكرمة.

۱۹۷ - لسبان العرب، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور افريقي مصري، رحمه الله تعالى، متوفى ١٢٠٨، نشر ادب الجوزة، قم، ايران، ١٤٠٥ه، ودار صادر، بيروت.

١٩٨- لسان الميزان، الحافظ أحمد بن على المعروف بابن حجر العسقلاني، رحمه الله، متوفى ١٥٨ه، بتحقيق الشيخ عبد الفتاح، رحمه الله، دار البشائر الإسلامية، الطبع الأول، ١٤٢٣ه.

١٩٩ - الـمؤطأ، الإمام مالك بن أنس، رحمه الله تعالى، متوفى ١٧٩ه، دارإحياء التراث العربي، بيروت.

٠٠٠ - المؤطأ، الإمام محمد الحسن الشيباني، رحمه الله، المتوفى ١٨٩ ه، قديمي كتب خانه، كراچي.

١٠١ - المتواري على تراجم أبواب البخاري، علامه ناصر الدين أحمد بن محمد المعروف بابن المنير الاسكندراني، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٨٢ه، مظهري كتب خانه، كراچى.

٢٠٢ - مجمع بمحار الأنوار، علامه محمد بن طاهر يتني، رحمه الله تعالى، متوفى
 ٩٨٢هـ، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ١٣٩٥هـ.

۲۰۳ مجمع الزوائد، إمام نور الدين على بن أبي بكر الهيثمي، رحمه الله تعالى،
 متوفى ۷۰۷ه، دار الفكر، بيروت.

٢٠٤ المجموع (شرح المهذب)، إمام محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٧٦ه، شركة من علماء الأزهر.

۲۰۵ مجموعه رسائل ابن عابدين، العلامة المحقق السيد محمد امين آفندي الشهير بابن عابدين، رحمه الله، المتوفى ١٢٥٢ه، مكتبه عثمانيه، كوئته.

٢٠٦ - المحلى، علامه أبو محمد على أحمد بن سعيد بن حزم، رحمه الله تعالى،
 متوفى ٥٦ ٤ هـ الكتب التجاري، بيروت / دار الكتب العلمية، بيروت.

٧٠٧ - المدونة الكبرئ، الإمام مالك بن أنس، رحمه الله، المتوفى ١٧٩ه، دار

صادر، بيروت.

۲۰۸ - مرقاة المفاتيح (شرح مشكاة المصابيح)، علامه نور الدين علي بن سلطان القاري، رحمه الله تعالى، متوفى ١٠١٤ه، مكتبه إمداديه، ملتان، ودار الكتب العلمية، بيروت.

٢٠٩ - المستدرك على الصحيحين، حافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم
 النيسابوري، رحمه الله تعالى، متوفى ٥٠٤ه، دار الفكر، بيروت.

٢١٠ مسند أبي داود الطيالسي، الإمام المحدث سليمان بن داود بن الجارود،
 رحمه الله، المتوفى ٢٠٤ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٥ه.

۱۱ - مسند أبي يعلى الموصلي، الإمام شيخ الإسلام أبو يعلى أحمد بن علي الموصلي، رحمه الله، المتوفى ٣٠٧ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٨ه.

۲۱۲ - مسند أحمد، إمام أحمد بن حنبل، رحمه الله تعالى ، متوفي ۲۶۱ه، المكتب الإسلامي، دار صادر، بيروت.

٣١٧- مسنند إسحاق بن راهويه، الإمام إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن راهويه الحنظلي، رحمه الله، المتوفى ٢٣٨ه، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، الطبعة الأولى، ٢١٤١ه.

۱۱۶ - مسند البزار (البحر الزخار)، الإمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار، رحمه الله، المتوفى٢٩٢ه، مؤسسة علوم القرآن، مكتبة العلوم والحكم، بيروت، والمدينة المنورة، ١٤٠٩ه، الطبعة الأولى.

٧١٥ - مسند الحميدي، إمام أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي، رحمه الله تعالى، متوفى ٢١٥ هـ، المكتبة السلفية، مدينة منوره.

٢١٦- المسوى مع المصفى، الإمام ولي الله الدهلوي، رحمه الله، المتوفى١١٧٦ه،

٢١٧ - مشارق الأنوار على صحاح الآثار، القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن
 عياض اليحصبي البستي المالكي، رحمه الله، المتوفى ٤٤ ٥ه، دار التراث.

٢١٨ - مشكلة المصابيح، شيخ أبو عبد الله ولي الدين خطيب محمد بن عبد الله، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٣٧ه كے بعد، قديمي.

9 ٢٦- المصنف لابن أبي شيبة، حافظ عبد الله بن محمد بن أبي شيبة المعروف بأبي بكر بن أبي شيبة، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٣٥ه، بتحقيق الشيخ محمد عوامة، حفظه الله، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٧ه.

٢٢- الـمصنف لعبد الرزاق، الإمام عبد الرزاق بن همام صنعاني، رحمه الله تعالى،
 متوفى ٢١١ه، مجلس علمي، كراچي، ودار الكتب العلمية، بيروت.

۱۲۲- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، الحافظ ابن حجر العسقلاني، رحمه الله، المتوفى ۸۵۲ هـ، دار الباز، مكة المكرمة.

٢٢٢ - معالم السنن، الإمام أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٣٨٨ه، مطبعة أنصار السنة المحمدية، ١٩٤٨م/١٣٦٧ه.

٣٦٧ - المعجم الأوسط، الإمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، رحمه الله، المتوفى ٣٦٠ ه، دار الحرمين، القاهرة، ١٤١٥ه.

٢٢٤ - معجم البلدان، علامه أبو عبد الله ياقوت حموي رومي، رحمه الله تعالى،
 متوفى ٢٢٦ه، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

7٢٥ - معجم الصحابة، الإمام الحافظ أبو الحسين عبد الباقي بن قانع البغدادي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٥٩١ه، مكتبه نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٨ه.

۲۲٦ - المعجم الكبير، إمام سليمان بن أحمد بن ايوب الطبراني، رحمه الله تعالى، . متوفى ٣٦٠ه، دار الفكر، بيروت.

- ٢٢٧ المعجم الفهرس لألفاظ الحديث النبوي، أ - وي - مسنك، وي - ب - منسنج، مطبعة بريلي في مدينة ليدن ١٩٦٥م.

۲۲۸ – معجم مقیاییس اللغة، إمام أحمد بن فارس بن زكریا قزویني رازي، رحمه الله تعالى، متوفى ۹۹ه، دار الفكر، بیروت.

٢٢٩ - المعجم الوسيط، دكتور إبراهيم أنس، دكتور عبدالحليم منتصر، عطية الصوالحي، محمد خلف الله أحمد، مجمع اللغة العربية، دمشق.

• ٢٣٠ - المعرفة والتاريخ، أبو يوسف يعقوب بن سفيان الفسوي الفارسي، رحمه الله، المتوفى ٢٧٧ه، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٩ه.

٢٣١- معرفة السنين والآثيار، الإمام أبو أحمد بن الحسين البيهقي، رحمه الله، المتوفى ٤٥٨ه، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٢ه.

٢٣٢ - معرفة الصحابة، الإمام الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، رحمه الله تعالى، المتوفى ٤٣٠ه، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ٤٢٢ه.

☆- مغازي الواقدي (انظر كتاب المغازي).

٢٣٣- المغرب، أبو الفتح ناصر الدين مطرزي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٠ه، إدارة دعوة الإسلام، كراتشي.

٣٣٤ - السغني، إمام موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٣٤ - ١ هـ، دار الفكر، بيروت.

شاتيح الغيب (انظر التفسير الكبير).

٣٣٥ - المفردات في غريب القرآن، العلامة حسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، رحمه الله، المتوفى ٢٠٥ه، قديمي كتب خانه، كراتشي.

٣٣٦- المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، الإمام أبو العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم الترانبي، رحمه الله، المتوفى ٢٥٦ه.

🛠 مقدمة فتح الباري، (ديكهئے، هدي الساري).

٢٣٧ - مكمل إكمال الإكمال، الإمام أبو عبد الله محمد بن محمد بن يوسف

السنوسي، رحمه الله تعالىٰ، المتوفى ٩٥ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٣٨ - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، الإمام أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن
 محمد ابن الجوزي، رحمه الله، المتوفى ٩٧٥، دار صادر، بيروت، ١٣٥٨ ه، الطبعة الأولى.
 ٢٣٩ - المنتقى شرح المؤطأ، القاضي أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي، رحمه الله،

١٢٩ - المسلقي سرح الموط ، الفاضي ابو الوليد ستيمان بن مستعد الباجي، رحمه الله المتوفي ٤٩٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الاولى، ١٤٢٠هـ.

• ٢٤٠ منهاج السنة النبوية، الإمام الهمام أبو العباس أحمد ابن تيمية الحراني، رحمه الله، المتوفى ٧٢٨ه، مؤسسة قرطبة، ١٤٠٦ ، الطبعة الأولى.

۱ ۲۶۱ - موارد النظمآن إلى زوائند ابن حبان، الإمام أبو الحسن علي بن أبي بكر الهيثمي، رحمه الله، المتوفى ۸۰۷ه، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٤٢ - المواهب اللدنية المطبوع مع الشمائل المحمدية، الإمام الشيخ إبراهيم بن محمد
 بن أحمد الشافعي البيجوري، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٢٧٧ه، فاروقى كتب خانه، ملتان.

٣٤٣ - الموضوعات، الإمام أبو الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٩٧ هـ، قرآن محل، اردو بازار كراچي، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٤ هـ.

٢٤٤ - موسوعة الإمام الشافعي (كتاب الأم)، الإمام المحدث الفقيه محمد بن إدريس الشافعي، رحمه الله، المتوفى ٢٠٤ه، دار قتيبة، الطبعة الثانية، ١٤٢٤ه.

٢٤٥ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال، حافظ شمس الدين محمد أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨ه، دار إحياء الكتب العربية، مصر، ١٣٨٢ه.

٣٤٦ - نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض، الإمام شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي، رحمه الله، المتوفى ١٠٦٩ ه، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١ه.

٧٤٧- نصب الراية في تخريج أحاديث الهداية، الحافظ جمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي رحمه الله، المتوفى ٧٦٢ه، مؤسسة الريان، بيروت / دار القبلة للثقافة

الإسلامية، جدة، الطبعة الأولى، ١٨ ١٤ه.

٢٤٨ - النكت النظراف على الأطراف، الإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٥٨ه، المكتب الإسلامي، بيروت.

٢٤٩ - النهاية في غريب الحديث والأثر، علامه مجد الدين أبو السعادات المبارك بن
 محمد ابن الأثير، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٠٦ه، دار إحياء التراث العربي بيروت.

• ٢٥- الوابل الصيب في الكلم الطيب، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الزرعي الدمشقي، المعروف بابن القيم، رحمه الله، المتوفى ٢٥١ه، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥ه.

١ ٥٦ - وفيات الأعيان، قاضي شمس الدين أحمد بن محمد المعروف بإبن خلكان،
 رحمه الله تعالى، متوفى ١٨٦ه، دار صادر، بيروت.

٢٥٢ - الهداية، برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٣ ه ه مكتبه شركت علميه، ملتان، ومكتبة البشرى، كراتشي، الطبعة الأولى،

٣٥٣ – هـ دى الساري (مـقـدمة فتح الباري)، حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٣ هـ.



			À	
•				
× .				
		**		
× .				
		+		
			•	
			*	
(4)				
•				
				·
·				
6)				
14.				
				4
				e e
		44°,		
- J	-3-			•
		-		
•				